

تفسير

القرآن العظيم

للعلامة أبي الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد
عالم الدين السخاوي المصري الشافعي رحمه الله
(ت ٤٤٢ هـ)

تحقيق وتعليق

الدكتور
أشرف محمد عبد الله القضاة
دار العلوم، جامعة المنيا

الدكتور
موسى مصطفى موسى
دار العلوم، جامعة القاهرة

الجزء الثاني

دار ابن حزم

دار النشر للجامعات

تفسير
القرآن العظيم

٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَفْسِيرُ
الْقُرْآنِ الْعَظِيمِ

لِلْعَلَّامَةِ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيِّ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الصَّامِدِ
عَامِ الدِّينِ السَّخَاوِيِّ الْمِصْرِيِّ الشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ
(ت ٦٤٢ هـ)

تَحْقِيقٌ وَتَعْلِيقٌ

الدكتور
أشرف محمد عبد الله الفصاح
دار العلوم - جامعة المنيا

الدكتور
موسى على موسى مسعود
دار العلوم - جامعة القاهرة

الجزء الثاني

بطاقة فهرسة

فهرسة أثناء النشر إعداد الهيئة العامة لدار الكتب والوثائق القومية
إدارة الشئون الفنية

السخاوي، علي بن محمد بن عبد الصمد، ١١٦٣ - ١٢٤٥ م
تفسير القرآن العظيم / لأبي الحسن علي بن محمد بن عبد الصمد
علم الدين السخاوي المصري الشافعي؛ تحقيق وتعليق موسى علي
موسى مسعود، أشرف محمد عبد الله القصاص. - ط ١ - القاهرة:
دار النشر للجامعات، ٢٠٠٨.
تدمك X ٢٨٠ ٣١٦ ٩٧٧
١ - القرآن - تفسير
أ- مسعود، موسى علي موسى (محقق ومعلق).
ب- القصاص، أشرف محمد عبد الله (محقق ومعلق).
ج- العنوان
٢٢٧

تاريخ الإصدار: ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م

حقوق الطبع: محفوظة للناشر

رقم الإيداع: ١٦٧٥٧ / ٢٠٠٨ م

الترقيم الدولي: X - ٢٨٠ - ٣١٦ - ٩٧٧ ISBN:

الكود: ٢ / ٢٠٠

تحذير: لا يجوز نسخ أو استعمال أي جزء من هذا الكتاب
بأي شكل من الأشكال أو بأية وسيلة من الوسائل
(المعروفة منها حتى الآن أو ما يستجد مستقبلاً)
سواء بالتصوير أو بالتسجيل على أشرطة أو
أقراص أو حفظ المعلومات واسترجاعها دون إذن
كتابي من الناشر.



دار النشر للجامعات

ص.ب (١٣٠ محمد فريد) القاهرة ١١٥١٨
ت: ٢٦٣٤٧٩٧٦ - ٢٦٣٢١٧٥٣ ف: ٢٦٤٤٠٠٩٤

E-mail: darannshr@link.net

سورة النمل [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ طَسَّ ١ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابِ مُبِينٍ ١ هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ٢ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ٣ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ٤ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسِرُونَ ٥ وَإِنَّكَ لَلتَّلْقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ٦ إِذْ قَالَ مُوسَى لِأَهْلِهِ إِنِّي آنَسْتُ نَارًا سَاءَتِ كُفْرَاتُهَا خَبِيرٌ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ٧ ﴾

﴿ تِلْكَ ﴾ إشارة إلى آيات السورة . والكتاب المبين : اللوح . وإباتته : أنه مبين فيه كل شيء . أو السورة ، أو القرآن ، وإباتتهما : أنهما بينا ما اشتملا عليه من الأحكام والحكم وإضافة الآيات إلى القرآن تعظيم ؛ فإن الإضافة إلى العظيم تعظمه ، وتُكْرَمُ الكتاب المبين ؛ ليكون أفخم له ؛ كقوله : ﴿ عِنْدَ مَلِكٍ مُقْنَدٍ ﴾ ^(١) وإذا أريد به القرآن فهو من عطف الصفات بعضها على بعض ؛ كقولك : هذا فعل السخي والجواد والكريم ، والتقدير : آيات القرآن ، وآي كتاب مبين ، والمعطوف بالواو تارة يكون تقديم أحد الأمرين على الآخر لمزية ظاهرة ؛ كقوله : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ ﴾ ^(٢) وتارة لا مزية فيه ؛ كقوله : ﴿ وَقُولُوا حِطَّةٌ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ﴾ ^(٣) ﴿ وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ ﴾ ^(٤) .

﴿ هُدًى وَبُشْرَى ﴾ إما نصب على الحال ، أي : هاديًا ومبشرًا . وإما رفع على إضمار هو أو على البدل من " الآيات " أو على أن يكون خبرا بعد خبر .

وقوله : ﴿ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴾ يجوز أن يكون من تمام الصلة عنده ، ويكون جملة اعتراضية ؛ كأنه قيل : وهؤلاء الذين يؤمنون ويعملون الصالحات من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة هم الموقنون بالآخرة ، وتكرير " هم " يقوي هذا المعنى .

نسب الله التزيين إليه بقوله : ﴿ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ﴾ وإلى الشيطان بقوله : ﴿ وَزَيَّنَّا لَهُمْ

(١) سورة القمر، الآية (٥٥).

(٢) سورة آل عمران ، الآية (١٨).

(٣) سورة الأعراف ، الآية (١٦١).

(٤) سورة البقرة ، الآية (٥٨).

الشَّيْطَانُ ﴿١﴾ إلا أن الإضافة إلى الله حقيقة وإلى الشيطان مجاز . ﴿سُوِّ الْعَذَابِ﴾ القتل والأسر يوم بدر . ﴿لَتَلْقَى الْفُرَاتَ﴾ لتواتره من عند أي حكيم عليم ، وهو معنى تنكيرهما .

﴿إِذْ قَالَ مُوسَى﴾ اذكر إذ قال موسى لأهله . قيل : لم يكن معه سوى زوجته ، فأتبع ذلك ب ورود الخطاب بلفظ الجمع في قوله : ﴿أَمْكُثُوا﴾ (٢) .

﴿فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَن فِي النَّارِ وَمَنْ حَوْلَهَا وَسَبَّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ (٨) ﴿يُمُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٩) ﴿وَأَلْقَ عَصَاكَ فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمُوسَى لَا تَخَفْ إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَى الْمُرْسَلُونَ﴾ (١٠) ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حَسَنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١١) ﴿وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ فَتَخْرِجَ بِيضًا مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تِسْعِ آيَاتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِقِينَ﴾ (١٢)

الشهاب : الشعلة . والقبس : النار المقبوسة . ومن قرأ ﴿بِشَهَابٍ قَبَسٍ﴾ بالإضافة (٣) لأن الشهاب يكون قبسا وغير قبس ، ومن نون الشهاب جعل القبس بدلا أو صفة .

﴿سَاتِنِكُمْ﴾ (١٦٢ / أ) جزم فيه بحصول القبس . وفي طه قال ﴿لَعَلِّي﴾ (٤) فجعله مترجيا لذلك ؛ لأن المهتم بالأمر إذا ظن حصوله يقول : سأفعل كذا ، وسأصنع كذا . وأتى بلفظة " أو " ؛ لأنه بنى الأمر على حصول أحد الأمرين ؛ النار وهداية الطريق . ولقد وجدتهما معا ، وحصل له عز الدنيا وعز الآخرة . " أن " في قوله : ﴿أَنْ بُورِكَ﴾ مفسرة ؛ لأن النداء فيه معنى القول . ولا يجوز أن تكون مخففة من الثقيلة ؛ لأنه لا بد فيه من " قد " ولا يجوز إضمارها ؛ لأن فيها فائدة تذهب بحذفها ، ومن البركة في تلك البقعة

﴿وَمَنْ حَوْلَهَا﴾ إرسال موسى نبيا ، وكلام الله تعالى له ، وظهور المعجزة . ورب خير يظهر في بعض البقاع فينشر الله بركته في أقاليمها وأدانيها . وقيل : المراد بالمبارك : موسى والملائكة الحاضرون ، وإنما نودي بذلك بشارة لموسى بأنه يقع أمر عظيم وبركة شاملة ،

(١) سورة النمل ، الآية (٢٤) .

(٢) سورة القصص ، الآية (٢٩) .

(٣) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر " بشهاب قبس " وقرأ الباقون " بشهاب قبس " .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٥٥) ، تفسير القرطبي (١٣ / ١٥٦) ، الحجة لابن

خالويه (ص : ٢٦٩) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٢٣) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٧٨) ،

الكشاف للزمخشري (٣ / ١٣٧) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٣٧) .

(٤) سورة طه ، الآية (١٠) .

وكذلك قوله : ﴿ وَسُبِّحَنَ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴾ وفيه تعجيب لموسى - عليه السلام - من عظم البركة التي تنتشر من هذه البقعة . الهاء في " إنه " ضمير الشأن . ﴿ أَنَا اللَّهُ ﴾ وتفسير للشأن ، ويكون المراد : إن مناديك ومخاطبك أنا الله العزيز الحكيم . وعطف قوله : ﴿ وَأَلْقِ عَصَاكَ ﴾ على ﴿ بُورِكَ ﴾ لأنه نودي بهما جميعا . قوله عز وجل : ﴿ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ﴾ استثناء من غير الجنس ، أي : ولكن من ظلم نفسه منهم في وقوع شيء مما يجوز على الأنبياء ﴿ فَإِنِّي عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ﴿ بَدَلٌ حَسَنًا ﴾ أي : توبة ﴿ بَعْدَ سُوءٍ ﴾ بعد معصية .

﴿ فِي سَبْعِ آيَاتٍ ﴾ أي : اذهب في تسع آيات ، ويجوز أن يكون المعنى : وألق عصاك وأدخل يدك في تسع آيات ، أي : في جملة تسع آيات وعدادهن ، وهي العصا واليد البيضاء والقمل والضفادع والدم والجراد والجذب في البوادي والطوفان والطمسة وانفلاق البحر والنقصان في مزارعهم فتكون إحدى عشرة ؛ إلا أن الجذب قد ينازع في كونه آية .

﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴾ (١٣) ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (١٤) ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٥) ﴿ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ وَقَالَ يَأْتِيهَا النَّاسُ عُلْمَنَا مِنطِقَ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾ (١٦) ﴿

المبصرة : الظاهرة البينة ، وجعل إِبصار أهلها بها كأنه إبصارها ، ويجوز أن يراد أنها سبب في استبصار كل من رآها أو (١٦٢ / ب) في استبصار فرعون وجنوده ، ولأن كلمة الحق تهدي ، وكلمة الباطل تضل ، ومنه قوله تعالى : ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَائِرٍ ﴾ (١)

الواو في " واستيقنتها " واو الحال ، و " قد " بعدها مضمرة . والعلو : الكبر والترفع عما جاء به موسى ، كقوله : ﴿ وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴾ (٢) وفائدة ذكر الأنفس ، والعدول عن قوله : ﴿ وَاسْتَيْقَنَتْهَا ﴾ للدلالة على أنهم قد رسخ ذلك في قلوبهم واستقر في بواطنهم .

(علما) أي : نوعا من العلوم . وقيل : أراد تعظيمه ، أي : علما سنيا .

قوله : ﴿ عَلَى كَثِيرٍ ﴾ يريد من لم يؤت علما ، أو لم يؤت مثل علمها . وفيه دليل على

(١) سورة الإسراء ، الآية (١٠٢) .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية (٤٦) .

شرف العلم ، وتقدم حملته وأهله ، ويجب عليهم شكر الله تعالى على ما وهبهم من العلم ، ويجب على من وهب العلم أن يعتقدوا أنهم وإن فضلوا على كثير فقد فضل عليهم غيرهم وقد قال عمر : " كل الناس أفقه من عمر " ^(١) هضما لنفسه .

﴿وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ﴾ : من أبيه، ورث منه النبوة والملك دون سائر بنيه. وكانوا تسعة عشر، وكان داود أكثر تعبداً ، وسليمان أفضى وأشكر لنعمة الله . ﴿وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ تشهيراً لنعمة الله وإظهاراً لها ؛ ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ^(٢) وطلب من الناس تصديقهم بهذه المعجزة بعد النظر فيها . و﴿مَنْطِقٌ﴾ كل ما يُصَوِّتُ به من المفرد والمؤلف المفيد وغير المفيد ، وقد ترجم يعقوب ^(٣) كتابه بـ " إصلاح المنطق " وما أصلح فيه إلا مفردات الكلم ^(٤) . والذي

(١) تقدم تخرجه في تفسير سورة النساء ، الآية (٢٠) .

(٢) سورة الضحى ، الآية (١١) .

(٣) هو شيخ العربية أبو يوسف يعقوب بن إسحاق بن السكيت البغدادي النحوي المؤدب مؤلف كتاب إصلاح المنطق، دِينٌ خَيْرٌ، حجة في العربية ، أخذ عن أبي عمرو الشيباني وطائفة ، روى عنه أبو عكرمة الضبي وأحمد بن فرح المفسر وجماعة ، وكان أبوه مؤدباً فتعلم يعقوب وبرع في النحو واللغة وأدب أولاد الأمير محمد بن عبد الله بن طاهر ثم ارتفع محله وأدب ولد المتوكل ، وله من التصانيف نحواً من عشرين كتاباً . ولابن السكيت شعر جيد . ويروى أن المتوكل نظر إلى ابنه المعتز والمؤيد فقال لابن السكيت: من أحب إليك هما أو الحسن والحسين؟ فقال: بل قنبر . فأمر الأتراك فداسوا بطنه فمات بعد يوم وقيل: حمل ميتاً في بساط .. قال ثعلب : أجمعوا أنه لم يكن أحد بعد ابن الأعرابي أعلم باللغة من ابن السكيت، وكان المتوكل قد ألزمه تأديب ولده المعتز فلما حضر قال له ابن السكيت: يم تحب أن تبدأ قال: بالانصراف . قال فأقوم . قال المعتز: فأنا أخف منك . وبادر، فعثر، فسقط ، وخجل فقال يعقوب :

يموت الفتى من عثرة بلسانه وليس يموت المرء من عثرة الرجل

فعثرته بالقول تذهب رأسه وعثرته بالرجل تبرا على مهل

قيل : كتاب إصلاح المنطق كتاب بلا خطبة وكتاب أدب الكاتب خطبة بلا كتاب . قلت - أي:

الذهبي . إصلاح المنطق كتاب نفيس مشكور في اللغة . مات ابن السكيت سنة أربع وأربعين ومائتين .

تنظر ترجمته في : تاريخ بغداد للخطيب البغدادي (١٤ / ٢٧٣) ، سير أعلام النبلاء للذهبي

(١٢/١٦-١٩) .

(٤) قال حاجي خليفة في كشف الظنون (١ / ١٠٨) : " إصلاح المنطق من الكتب المختصرة المتعة في

الأدب ولذلك تلاعب الأدباء بأنواع من التصرفات فيه ؛ فشرحه أبو العباس أحمد بن محمد المريسي

المتوفى في حدود سنة ستين وأربعمائة ، وزاد ألفاظاً في الغريب ، وأبو منصور محمد بن أحمد الهروي

المتوفى سنة سبعين وثلاثمائة ، وشرح أبياته أبو محمد يوسف بن الحسن بن السيراقي النحوي المتوفى سنة

خمس وثمانين وثلاثمائة ، ورتبه الشيخ أبو البقاء عبد الله بن الحسين العكبري المتوفى سنة ست عشرة

وستمائة على الحروف ، وهذبه أبو علي الحسن بن المظفر النيسابوري الضرير المتوفى سنة اثنتين =

علمه سليمان من منطق الطير ما يعرف به مقاصدها . ﴿ وَأُوْتِينَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ يريد : تفننه في العلوم ، وهو كقوله في بلقيس : ﴿ وَأُوْتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ . ﴿ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَضْلُ الْمُبِينُ ﴾ شكر لم يقصد به المباهاة ، وهو كقوله عليه السلام : " أنا سيد ولد آدم ولا فخر " ^(١) .

قوله : ﴿ عَلَّمَنَا ﴾ و ﴿ وَأُوْتِينَا ﴾ بنون العظمة ، وليس حقيقا بالتعظيم ؛ لأنه أراد نفسه وأباه ولأن الملك يراد من صفاته أن يكون له هيئة حسنة ، وكلام جزل لتقوى بذلك حرمة وتنفيذ كلمته ، وقد أمر رسول الله ﷺ بحبس أبي سفيان حتى تمرّ عليه الكتائب ^(٢) .

﴿ وَحِشْرَ لُسَيْمَانَ جُنُودَهُ مِنْ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (١٧) حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّعْمِ قَالَتُمْ نَمَلَةٌ يَتَأْتِيهَا النَّعْمُ ادْخُلُوا مَسَكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ (١٨) ﴿

روي أن معسكره كان مائة فرسخ في مائة ، خمسة وعشرون للإنس (١٦٣/أ) وخمسة

= وأربعين وأربعمائة ، والشيخ أبو زكريا يحيى بن علي بن الخطيب التبريزي المتوفى سنة اثنتين وخمسمائة وسماه التهذيب ، وعلى تهذيب الخطيب رد لأبي محمد بن عبد الله أحمد المعروف بابن الخشاب النحوي المتوفى سنة سبع وستين وخمسمائة ، وعلى الأصل رد لأبي نعيم علي بن حمزة البصري النحوي المتوفى سنة خمس وسبعين وثلاثمائة ، ولخصه أيضا أبو المكارم علي بن محمد النحوي المتوفى سنة إحدى وستين وخمسمائة ، وناصر الدين عبد السيد المطرزي المتوفى سنة عشرة وستمائة ، وعون الدين يحيى بن محمد ابن هبيرة الوزير .

(١) رواه أحمد في المسند (٢ / ٣) ، والترمذي رقم (٣١٤٨) ، وابن ماجه رقم (٤٣٠٨) ، عن أبي سعيد الخدري . وصححه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (١٥٧١) .

(٢) روى البخاري في صحيحه في المغازي ، في غزوة الفتح رقم (٣٩٤٤) من حديث هشام بن عروة عن أبيه قال : " لما سار رسول الله ﷺ عام الفتح بلغ ذلك قريشا ، فخرج أبو سفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يلتمسون الخبر عن رسول الله ﷺ فأقبلوا يسرون حتى أتوا مرّ الظهران ، فرأهم ناسٌ من حرس رسول الله ﷺ فأخذوهم فأتوا بهم رسول الله ﷺ فأسلم أبو سفيان ، فلما سار قال للعباس : احبس أبا سفيان عند حطم الخيل ؛ حتى ينظر إلى المسلمين ، فحبسه العباس فجعلت القبائل تمر مع النبي ﷺ تمر كتيبة كتيبة على أبي سفيان فمرت كتيبة فقال : يا عباس من هذه ؟ قال : غفار . فقال : ما لي ولغفار . ثم مرت جهينة ، فقال مثل ذلك ، ثم مرت سعد بن هذيم ، فقال مثل ذلك ، ومرت سليم فقال مثل ذلك ، حتى أقبلت كتيبة لم ير مثلها قال : من هذه ؟ قال : هؤلاء الأنصار عليهم سعد بن عبادة معه الراية ، ثم جاءت كتيبة ، وهي أقل الكتائب فيهم رسول الله ﷺ وأصحابه ، وراية النبي ﷺ مع الزبير ... " الحديث بطوله .

وعشرون للطير ، وخمسة وعشرون للوحش ، وخمسة وعشرون للجن ، وكان له ألف بيت من قوارير على الخشب فيها ثلاثمائة منكوحة ، وسبعمائة سرية ، ونسجت له الجن بساطاً من ذهب وإبريسم^(١) فرسخاً في فرسخ ، وكان يوضع منبره في وسط البساط ، وهو من ذهب - فيجلس الناس حوله ، والجن حول الناس ، وتظله الطير بأجنحتها ؛ حتى لا تقع عليه الشمس ، وترفع ريح الصبا ذلك البساط ، فيقطعوا بالغداة مسيرة شهر ، وفي العشي مسيرة شهر ، وكان يأمر الريح العاصف برفعه ، ويأمر الريح اللينة وهي الرخاء فتسيره ، فأوحى الله إليه : أني زدت في ملكك لا يتكلم أحد بشيء إلا حملت الريح ذلك إلى سمعك . فحكى أنه مرَّ بجرَّاثٍ فقال : لقد أوتي آل داود ملكاً عظيماً . فألقته الريح في أذنه فنزل ومشى إلى الحراث ، وقال : إنما مشيت إليك لئلا تتمنى ما لا تقدر عليه ، ثم قال : لتسيحة واحدة يقبلها الله خيراً مما أوتي آل داود .

﴿بُوزَعُونَ﴾ يحبس أولهم حتى يلحقهم آخريهم ؛ لأن اجتماعهم أهيب وأوقع في النفوس .

﴿وَادِئْتَمِلُ﴾ بالشام وهو كثير النمل .

قريء ﴿الْتَمَلُ﴾ بضم الميم وهي لغة ، وكذلك التَّمْلَة^(٢) ، وإنما عُدي ﴿أَنَوًا﴾ بـ ﴿عَلَى﴾ لأن إتيانهم الوادي كان من فوق ، أو لأنه يراد قطع الوادي وبلوغ آخره ، يقال : أتى على الشيء . إذا أكمله ، وكان سليمان قد أراد أن ينزل عند منقطع الوادي ، وإلا فاما داموا فوق البساط لا يتأذى به النمل ولا غيره من الحيوانات .

ويحكى أن قتادة دخل الكوفة فالتف عليه الناس فقال : سلوا عمًّا شتّم . وكان أبو حنيفة غلاماً فقال : سلوه عن ثملة سليمان ؛ أكانت ذكراً أم أنثى ؟ فأفحم قتادة ؛ فقال أبو

(١) الإبريسم : الحرير ، وهو معرب ، وفيه ثلاث لغات ، قال ابن السكيت : هو الإبريسم بكسر الهمزة والراء وفتح السين وقال : ليس في كلام العرب إفعيل مثل إهليلج وإبريسم ، وهو ينصرف ، وكذلك إن سميت به على جهة التلقيب انصرف في المعرفة والنكرة ؛ لأن العرب أعربت في نكرته ، وأدخلت عليه الألف واللام وأجرته مجرى ما أصل بنائه هم . ينظر : لسان العرب (برسم) .

(٢) قرأ الحسن وطلحة ومعتز بن سليمان " التَّمْل " و " وئملّة " بضم الميم وفتح النون ، وقرأ سليمان التيمي بضمّتين فيهما وهي لغات في الواحد والجمع . وتنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٦١/٧) ، الدر المصون للسمن الحلي (٣٠٢ / ٥) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ٣٥٥) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٣٨) .

حنيفة كانت أنثى ؛ لقوله تعالى : ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾ ولم يقل : قال نملة ، ولأن النملة مثل الحمامة والشاة في وقوعها على الذكر والأنثى ، فيميّز بينهما بعلامةٍ تقول : حمامة ذكر وحمامة أنثى ^(١) ولما وصف النملة بالقول أجراها مجراها في قوله : ﴿مَسْكِنَكُمْ﴾ و ﴿لَا يَحِطُّكُمْ﴾ وهو كقوله (١٦٣ / ب) ﴿رَأَيْتُمْ لِي سَجْدِي﴾ ^(٢) يريد الشمس والقمر .

وقوله : ﴿لَا يَحِطُّكُمْ﴾ يجوز أن يكون جواباً للأمر ، وأن يكون نهياً .

﴿لَا يَحِطُّكُمْ سُلَيْمَنُ﴾ والمراد جنوده ، أو المجموع ؛ كقولك [من الرجز] :

عجبت من نفسي ومن إشفاقها ^(٣)

﴿فَبَسَّ ضَاحِكًا﴾ أخذ في الضحك ؛ لأنه تجاوز حدَّ التبسم منتهاها إلى الضحك وهذا هو الضحك النبوي ، وأما ما روي " أنه ﷺ ضحك حتى بدت نواجذه " ^(٤) فهو مبالغة في ضحك النبوة ، وإنما ضحك سليمان من قولها كاشفةً لعذر سليمان بقولها : ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يعني : أنهم لو شعروا لم يفعلوا ، وسروراً بما وهبه الله تعالى من إطلاعه على كلام بصوتٍ خفيٍّ من نملة حتى وعاه سليمان وعرفه .

﴿فَبَسَّ ضَاحِكًا مِّن قَوْلِهَا وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ﴾ ^(١٩) وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهُدًى أَمْ كَانُ مِنَ الْغَائِبِينَ ^(٢٠) لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِّي بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ^(٢١) فَمَكَتْ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَاءٍ يُقِينُ ^(٢٢) إِنِّي وَجَدْتُ امْرَأَةً تَمْلِكُهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ^(٢٣) وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنُ لَهُمْ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ^(٢٤)﴾

ولا جرم دعا ربّه فقال : ﴿رَبِّ أَوْزِعْنِي﴾ ومعنى ﴿أَوْزِعْنِي﴾ اجعلني أزع شكر نعمتك

(١) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف (٣ / ٣٥٦) ، والسمين الحلبي في الدر المنصور (٥ / ٣٠٢) .

(٢) سورة يوسف ، الآية (٤) .

(٣) تقدم تخريجه في تفسير سورة النور ، الآية (٤٨) .

(٤) رواه البخاري في صحيحه رقم (٤٨١٨ ، ٧٤١٤ ، ٧٤١٥ ، ٧٥١٣) ، ومسلم رقم (٣٠٨ ، ٣٠٩) ،

والترمذي رقم (٣٢٣٨) ، وأحمد في المسند (١ / ٤٢٩ ، ٤٥٧) ، عن ابن مسعود رضي الله عنه .

وأكفه وأجعله مرتبطاً ؛ حتى لا أزال شاكراً لك ، وأدرج ذكر والديه ؛ لأن النعمة على الولد نعمة على الوالد ؛ خصوصاً النعم الدينية . وروي أن النملة أحسّت بصوت الجنود ولا تعلم أنهم في الهواء ؛ فأمر سليمان عليه السلام الريح فوقفت ؛ لئلا يدعرن حتى دخلن مساكنهن . قوله : ﴿ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ﴾ أي : واجعلني من أهل الجنة

(أم) هي المنقطعة . نظر سليمان إلى مكان الهدهد فلم يره فقال : ﴿ مَا لِيَ لَا أَرَى ﴾ على تقدير أن الهدهد حاضر وسليمان لا يراه بل كان غائباً . وروي أن سليمان نزل بصنعاء فرأى أرضاً مخصصة فنزل بعسكره يستريح فطار الهدهد حين نزل سليمان فلقي هدهداً آخر فتواصفا ملك صاحبيهما وفي ذلك الوقت تفقد سليمان الهدهد فلم يره . وقيل : نزلت الشمس على سليمان فرأى موضع الهدهد خالياً ؛ فقال : ﴿ لَأُعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَأَذْبَحَنَّهُ أَوْ لِيَأْتِيَنِّي سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴾ أي : ليكونن أحد هذه الأمور الثلاثة ، فطلب العقاب ، وقال : اتني بالهدهد ، فتوجه لطلبه ، فلما أدركه قصد إليه فقال له الهدهد : أسألك بالذي أقدرك عليّ وأضعفني إلا تركتني . فقال له العقاب : إن سليمان قال كذا وكذا ، فرجع مع العقاب إلى سليمان ، فلما رأى الهدهد سليمان أرخى جناحيه دُلاً بين يدي سليمان (١/١٦٤) فقال له : أين كنت عن موقفك ؟ فقال : ﴿ أَحَطُّتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ من خبر بلقيس ﴿ وَحِثُّكَ مِنْ سَيِّئَاتِنَا يَقِينِ ﴾ الآيات .

والمرأة بلقيس بنت شراحيل ، وكان عرشها قوائمه من ذهب ، وكان مكللاً بالجواهر المختلفة . فإن قلت : كيف وصف الهدهد عرش بلقيس بالعظم ، وقد رأى ملك سليمان وعظمته ؟ قلت : استصغر بلقيس عن أن تملك مثله ؛ فعظّم بالنسبة إليها ، ويجوز ألا يكون لسليمان مثله ، وإن عظمت مملكته في كل شيء كما يكون لبعض أمراء الأطراف شيء لا يكون مثله للملك . وقوله : ﴿ وَأَوْتَيْتَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي : من كل شيء يحتاج إليه الملك ؛ لأنه عطف على الملك خاصة ، وقول سليمان : ﴿ وَأَوْتَيْنَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ﴾ أي : من النبوة والحكمة والمعجزة ؛ لأنه عطف على قوله : ﴿ عَلَّمْنَا مَنْطِقَ الطَّيْرِ ﴾ إلى آخر الآية . وأهم الله الهدهد وعلمه أن بلقيس وقومها لا يهتدون ، وأن الشيطان زين لهم ذلك كما أهم جميع الحيوانات مصالحها .

﴿ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ﴾ (٢٥) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿٢٦﴾ ﴿ قَالَ سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ (٢٧)

أَذْهَبَ بِكِتَابِي هَذَا فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ ثُمَّ تَوَلَّى عَنْهُمْ فَأَنْظَرَ مَاذَا يَرْجِعُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُوْا إِنَّ إِلَهِي إِلَهِي كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴿٢٩﴾

﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ أي : لأن ، ويجوز أن تكون " لا " زائدة ، وسمي المخبوء بالمصدر وهو النبات والمطر وجميع ما خبأه الله عز وجل من غيوبه ، وقوله : ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾ من كلام الهدهد . وقيل : من كلام الله تعالى . وقرأ الكسائي " ألا " مخففاً ^(١) " يا اسجدوا " أي : يا قوم اسجدوا ، وسجدة التلاوة مطلق به في القراءتين جميعاً ؛ لأن الطلب إمّا بأمر أو بثناء على فاعله أو ذم لتاركه ، وإحدى القراءتين أمر ، والثانية ذم لمن تركه ، وما ذكره الزجاج من وجوب السجدة مع التخفيف دون التشديد فغير مرجوع إليه ^(٢) . ووصف عرش بلقيس بالعظم بالنسبة إلى مملكتها ووصف عرش الله تعالى بالعظم بالنسبة إلى جميع المخلوقات . قوله : أَصْدَقَتْ ﴿أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ أبلغ من أن يقول : أم كذبت ؛ لأنه أراد الانحراط في سلك الكاذبين . ﴿تَوَلَّى عَنْهُمْ﴾ تنح عنهم إلى مكان قريب تتوارى فيه ؛ ليكون ما يقولون بمسمع منك ، وهذه معجزة عظيمة ، حيث صار الهدهد يفهم كلام بني آدم ويؤديه إلى سليمان . ﴿فَأَلْقَاهُ إِلَيْهِمْ﴾ بالجمع ، وإنما ألقاه على بلقيس ؛ لأنه قال : ﴿وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا﴾ أي : ألقه إلى القوم الذين هذا شأنهم . ﴿كَرِيمٌ﴾ مضمونه حسن . وقيل : محتوم . وفي الحديث : " كرم الكتاب ختمه " ^(٣) .

(١) قرأ بها الكسائي وأبو جعفر ورويس ، وقرأ باقي العشرة " ألا يسجدوا " بتشديد اللام . قال الكسائي : ما كنت أسمع الأشياخ يقرؤونها إلا بالتخفيف على نية الأمر . وعلى هذه القراءة تكون " ألا " حرف تنبيه واستفتاح ، وما بعدها حرف نداء ، و " اسجدوا " فعل أمر ، وكان حق الخط على هذه القراءة أن يكون هكذا (ألا يا اسجدوا) ولكن الصحابة - رضي الله عنهم - أسقطوا الألف من " يا " وهمزة الوصل من " اسجدوا " ووصلوا الياء بسين " اسجدوا " فصارت صورة الخط : " ألا يسجدوا " .

و تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٦٨ / ٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٧٠) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٢٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٨٠) ، الكشاف للزغشري (١٤٥ / ٣) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٣٧) .

(٢) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١١٥ / ٤) وعبارته : ومن قرأ بالتخفيف فهو موضع سجدة من القرآن ، ومن قرأ بالتشديد فليس بموضع سجدة . وفي الأصل " غير مرجوح " والمثبت كما في الكشاف وهو الأنسب .

(٣) رواه الطبراني في المعجم الأوسط رقم (٣٨٧٢) عن ابن عباس ، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٢ / ٨) ونسبه للطبراني وقال : وفيه محمد بن مروان السدي وهو متروك . وذكره العجلوني في =

أو لأنه من ملك كريم . وقرأ ابن عباس " ألا تغلوا علي " بالغين المعجمة^(١) وكانت كتب الأنبياء جملاً وجيزة ، وكتاب رسول الله (١٦٤ / ب) ﷺ مختصر أيضاً . قيل : ألقاه عليها وهي مستلقية على ظهرها ، وقد غلقت الأبواب عليها . وقيل : ألقاه إليها بمحضر من جنود مملكتها فرفرف عليها بأجنحته حتى رفع الناس رؤوسهم فأراه فآلقاه حينئذ إليهم .

﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (٣٠) ﴿ أَلَا تَعْلَمُونَ عَلَىٰ وَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ (٣١) قَالَتْ يَتَأْتِيَهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي أَمْرِي مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُونِ ﴾ (٣٢) قَالُوا نَحْنُ أَوْلُو قُوَّةٍ وَأُولُو بَأْسٍ شَدِيدٍ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴾ (٣٣) قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَازَ أَهْلِهَا آذِلَّةً ۗ وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ (٣٤) وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ فَنَاظِرَةٌ بِمَ يَرْجِعُ الْمُرْسَلُونَ ﴾ (٣٥) فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمَانَ قَالَ أَتُمِدُّونَنِ بِمَالٍ فَمَا آتَيْنِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِّمَّا آتَيْتَكُم بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ أَفْرَحُونَ ﴾ (٣٦) أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَنَّهُمْ بِجُنُودٍ لَّا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِّنْهَا آذِلَّةً وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ (٣٧) ﴿ وَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ منقادين أو مؤمنين .

الفتوى : الجواب في الحادثة ، واستعطفت جندها بقولها : ﴿ مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا ﴾ . ﴿ أَوْلُو قُوَّةٍ ﴾ في أجسادنا ، وقوة بآلات الحرب . والبأس : النجدة والبلاء في الحرب . ﴿ وَكَذَٰلِكَ يَفْعَلُونَ ﴾ من كلام الله تعالى ؛ تصديقاً لها ، أو من كلام بلقيس ؛ لأنها نشأت في الملك القديم ؛ فسمعت ورات .

﴿ مُرْسِلَةٌ ﴾ رسلاً ﴿ بِهَدِيَّةٍ ﴾ فأرسلت خيلاً وجواري وغلماناً ولبناً من الذهب والفضة وغير ذلك^(٢) ؛ فأمر سليمان فأحضر إليه طوائف الجن وأولادهم ، وجلس سليمان على سريره وجنوده على يمينه ، وطوائف الجن صفوفاً كثيرة على يساره والطيير يظله ، وقال

= كشف الخفا (٢ / ١٦٠) رقم (١٩٢٣) ونسبه للقضاعي وقال : بسند فيه متروك .

(١) قرأ بها ابن عباس - رضي الله عنهما - وأشهب العقيلي وابن السميع ، وهي من الغلو وهو مجاوزة الحد

وتنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٧٢) ، تفسير القرطبي (١٣ / ١٩٣) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٣٧) ، الكشاف للزخشي (٣ / ١٤٦) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٣٩) ، مفاتيح الغيب للرازي (٢٤ / ١٩٦)

(٢) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٣٥٧) لابن أبي شيبه في المصنف وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنهما .

لِلرَّسُولِ : ارجع إليهم ، فعاد الرسول إليها وأخبرها ، فقالت : هو نبيٌ وما لنا به طاقة ، فشخصت إليه ومعها اثنا عشر ألفاً . الهدية : اسم المَهْدَى ؛ كالعطية اسم المُعْطَى فيضاف إلى المَهْدِي والمَهْدَى إليه في قولك : هذه هدية فلان .

قوله : ﴿ فَمَاءَاتِنِ ۗ اللَّهُ ﴾ أي : من الملك والجاه والدين وطاعة الجن والإنس وتسخير الطير والوحش شيء لا يحتاج إلى الزيادة عليه . ﴿ خَيْرٌ مِّمَّا آتَيْتَكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تُفْرِحُونَ ﴾ بما يهدي إليكم فرح افتخار . ويجوز أن يكون المراد : بل أنتم بهديتكم هذه التي أتيتم بها تفرحون بردها إليكم . ﴿ أَزْجِعْ ﴾ خطاب للرسول ، وقيل : للهدهد مُحَمَّلاً كتاباً آخر . ويروى أنها أمرت عند تجهزها للقدوم على سليمان فجعل عرشها في آخر سبعة آيات ووكلت به حرساً يحفظونه . قيل : إن سليمان بلغه استيثاقها بحفظ العرش فأراد أن يبين لها ما وهبه الله من التمكين والقدرة . وقيل : أراد أن يجعل ذلك عنواناً لقهره وقوة سلطنته .

﴿ قَالَ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُوا أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ﴾ (٣٨) قَالَ عِفْرِيْتُ مِنَ الْجِنِّ أَنَا ۗ إِلَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ أَمِينٌ ﴿ (٣٩) قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا ۗ إِلَيْكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ ۗ فَلَمَّا رَآهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ۗ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ۗ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۗ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴿ (٤٠) قَالَ تَكَرُّوا لَهَا عَرْشَهَا نَنْظُرْ أَتَنْهَدِي ۗ أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ ﴿ (٤١) ﴾

قوله : ﴿ أَيُّكُمْ يَأْتِينِي بِعَرْشِهَا ﴾ الآية ؛ قال قتادة : يجوز عرشها قبل أن تسلم لأنها إذا أسلمت حرم عليه أخذ شيء من مالها قهراً ^(١) . ﴿ قَالَ عِفْرِيْتُ ﴾ العفر والعفريّة والعفارية (١/١٦٥) القوي من الرجال ، الذي يعفر أقرانه ، ومن الشياطين الخبيث المارد ، وقالوا : كان اسمه ذكران .

﴿ لَقَوِيٌّ ﴾ على حمله ﴿ أَمِينٌ ﴾ على ما حواه من الجواهر . الَّذِي ﴿ عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ ﴾ . ملك أيد الله به سليمان . وقيل : آصف بن برخيا كاتب سليمان . وقيل : هو سليمان ؛ كأنه استبطأ العفريت ؛ فقال : أنا أحضره في أقل مما ذكرت . وقيل : هو رجل كان يعرف اسم الله الأعظم ، وهو : يا حيُّ يا قيوم . وقيل : يا إلهنا وإله كل شيء إلهنا واحداً لا إله إلا

(١) نسه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٣٥٩) لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن

أنت . و " آتيك " في الموضعين يجوز أن يكون فعلاً واسم فاعل .

الطرف : تحريك الأجنان عند النظر . جعل مكان المنظور إليه ، والمعنى : أنك ترسل طرفك إلى شيء فقبل أن ترده أبصرت العرش . فبرز العرش عند سليمان بالشام بقدره الله قبل أن يرد طرفه ، ويجوز أن يكون هذا مثلاً لاستقصار مدة الحجىء به ؛ كما تقول لصاحبك : افعل ذلك في لحظة . ﴿شَكَرْنَا لِنَفْسِهِ﴾ أي : تعود منافع الشكر له .

وقيل : الشكر صيد النعمة المفقودة . وقيل : النعمة الموجودة .

﴿عَنِّي﴾ عن الشكر ، كريم : بالإنعام على من يشكر ؛ تلقى سليمان النعمة بالشكر ؛ كعادة الأنبياء قبله . ﴿تَكْرُوهَا لَهَا عَرْشَهَا﴾ أي : اجعلوه متنكراً متغيراً فلا تعرفه ، قالوا : وسعوه وجعلوا مقدمه مؤخره ، وأعلاه أسفله .

قريء ﴿نَنْظُرُ﴾ بالجزم على الجواب ، وبالرفع على الاستئناف ^(١) ﴿أَنْهَدَيْ﴾ لمعرفة ، أو للجواب الصواب ، أو للإيمان لسليمان إذا رأت تلك المعجزة .

﴿فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَذَا كَذَا عَرْشِكِ قَالَتْ كَأَنَّهُ هُوَ وَأُوتِينَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ﴾ ^(٤٢) وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ^(٤٣) قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا قَالَتْ إِنَّهُ صَرْحٌ مُّمَرَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٤٤)

﴿أَهَذَا كَذَا﴾ ثلاث كلمات : ها للتثنية ، والكاف للتشبيه ، وذا اسم إشارة ، ولم يقل : أهذا عرشك ؟ لثلاث يكون تلقينا ؛ فلم تقطع في أمر العرش بشيء ؛ كأنها قالت : قوي الشبه ، وترددت في الجواب . ﴿وَأُوتِينَا الْعِلْمَ﴾ من كلام سليمان وملائه ، قالوا لها حين أجابت بهذا الجواب : أصابت ، وعلمت اللفظ المخلص فأنت به ، وقال الحاضرون - سليمان وجنوده - : أوتينا العلم بالله تعالى وقدرته ، وتواتر آياته ، ولم نزل على دين الإسلام ، شكراً لله على تفضيلهم عليها . ﴿وَصَدَّهَا﴾ هي عن دين الإسلام أنها من أولاد الكفار ، نشأت على ذلك . ويجوز أن يكون قوله : ﴿وَأُوتِينَا الْعِلْمَ﴾ من كلام بلقيس (١٦٥/ب) موصولاً بقولها : ﴿كَأَنَّهُ هُوَ﴾ ، والمعنى : وأوتينا العلم بالله وبقدرته وبصحة نبوة سليمان قبل هذه المعجزة أو قبل هذه الحالة ، يعني : ما تبينت من الآيات عند وفده المنذر ، ودخلنا في

(١) قرأ الجمهور من القراء " ننظر " وقرأ أبو حيوة " ننظر " . و تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٧٨) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٤١) ، الكشاف للزخشي (٣ / ١٤٩) ، مفاتيح الغيب للرازي (٢٤ / ١٩٩) .

الإسلام ، وصدها ضلالها عن اتباع سليمان . وقيل : صدّها عمّا كانت تعبد فحذف حرف الجر ، وقرئ ﴿ إِنِّهَا ﴾ بفتح الهمزة ^(١) أي : لأنها .

الصرح : القصر . وقيل : صحن الدار . وأمر سليمان قبل قدومها أن يُتَّخَذَ قصرٌ شديد الصفاء من زجاجٍ أملسٍ وأجرى من تحته الماء ، وألقى فيه من دوابّ البحر - السمك - ووضع سريره في صدره . وقيل : إن الجن خافوا أن يتزوجها سليمان فتأتي بولدٍ يملكهم بعد سليمان ، فقالوا [له] ^(٢) : إن في عقلها شيئاً ، وهي شعر الساقين ، ورجلها كحافر حمار فاختر عقلها بالعرش فقالت : كأنه هو ، واتخذ الصرح ليتعرف ساقبها ورجلها ؛ فكشفت عنهما ؛ فإذا هي أحسن الناس فاتخذوا النورة ^(٣) . وتزوجها سليمان ، وأقرها على ملكها ، وأمر الجن فبنوا لها سيلحون ^(٤) وعمدان ، وكان يزورها في الشهر مرة فيقيم عندها ثلاثة أيام ، وولدت له ، وقيل : بل زوجها ذا تبع ملك همذان وسلطه على اليمن ، وأمر زوبعة أمير جن اليمن أن يطيعه ؛ فبنى له المصانع ، ولم يزل أميراً حتى مات سليمان .

﴿ ظَلَمْتُ نَفْسِي ﴾ تريد : بكفرها فيما تقدم ، وقيل : حسبت أن سليمان يغرقها في اللُّجَّة ، فقالت : ظلمت نفسي بسوء ظني لسليمان .

﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ ﴾ ^(٤٥) قَالَ يَتَقَوْمٌ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ لَوْلَا تَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ^(٤٦) قَالُوا أَطِزْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَبَّرْكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴾ ^(٤٧) وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ تِسْعَةُ رَهْطٍ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴾ ^(٤٨) قَالُوا اتَّقَاسْمُوا بِاللَّهِ لِنُبَيِّنَهُ وَأَهْلَهُ ثُمَّ لَنَقُولَنَّ لَوْلِيَهُ مَا

(١) قرأ بها سعيد بن جبير وابن أبي عبة . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٧٩) ، تفسير القرطبي (١٣ / ٢٠٨) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٤١) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٠) .

(٢) في الأصل : «ها» والمثبت هو الصحيح .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٩ / ١٦٩) والنورة : من الحجر الذي يحرق ، ويسوى منه الجير ، ويحلق به شعر العانة . وفي الوسيط : هي أخلاط من أملاح الكلسيوم والباريوم تستعمل لإزالة الشعر . ينظر : لسان العرب (نور) ، المعجم الوسيط (نور) .

(٤) سيلحون - بفتح أوله وسكون ثانيه وفتح لامه ثم حاء مهملة وواو ساكنة ونون - وقد يعرب إعراب جمع السلامة فيقال : هذه سيلحون ورأيت سيلحين ومررت بسيلحين ، ومنهم من يجعله اسماً واحداً يعربه إعراب ما لا ينصرف فيقول : هذه سيلحين ورأيت سيلحين ومررت بسيلحين . وهي موضع باليمن قرب الحيرة ضاربة في البر قرب القادسية . ينظر : معجم البلدان لياقوت الحموي (٣ / ٢٩٨) .

شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ، وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ﴿٤٩﴾

﴿يَخْتَصِمُونَ﴾ يقول كل فريق : الحق معي . ﴿بِالتَّيْتَةِ﴾ العقوبة ، و﴿الْحَسَنَةِ﴾ التوبة . وإنما قال : ﴿بِالتَّيْتَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ وإنما يكون ذلك إذا كانا متوقعين . وتنازعوا في القبليَّة لأنهم كانوا يعتقدون بجهلهم أن التوبة تنفعهم عند نزول العذاب فبقوا على ضلالتهم ، وخوطفوا بنحو ذلك .

﴿لَوْلَا سَتَعْفِرُونَ﴾ هلاً ، كانت العرب إذا أرادوا سفراً أو الدخول في أمرٍ نَفَرُوا طائراً من وكره ، فإن مرَّ على جهة اليمين تيمَّن به ، وإن مرَّ على جهة الشمال تشاءم به ، وفي الحديث : " أقرؤا الطير في وكناتها ؛ فإنها لا تجلب ضرراً ولا نفعاً " ^(١) فقيل فيه : تطيَّر فلان ، وتيمَّن ، ومنه قوله : ﴿أَطِيرْنَا بِكَ وَيَمَن مَعَكَ قَالَ طَطِيرُكُمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ ^(٢) أي : هو (١/١٦٦) الفعل لما ينفعكم ويضركم . ﴿تُفْتَنُونَ﴾ أي : تعذبون أو تختبرون .

الرهط : من الثلاثة إلى العشرة . أو من السبعة إلى العشرة ، والنفر : من الثلاثة إلى التسعة . قوله : ﴿وَلَا يُصْلِحُونَ﴾ أي : إن شأنهم الفساد المحض ؛ كما ترى [بعض المفسدين] ^(٣) لا يفعل فعلاً فيه شيء من صلاح . قوله : ﴿تَقَاسَمُوا﴾ يجوز أن يكون أمراً ، وأن يكون خبراً في محل الحال و " قد " مقدرة . وقرئ " لبيته " بالياء وعلى هذا لا يكون إلا خبراً ، وقرئ " لتبيته " بالتاء و " لبيته " ^(٤) بالنون .

(١) رواه أحمد في المسند (٦ / ٣٨١) ، وأبو داود رقم (٢٨٣٥) ، وابن حبان رقم (٦١٢٦) ، والحاكم في المستدرک (٤ / ٢٣٧) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٩ / ٣١١) وصححه ابن حبان والحاكم .

والوكنات : موضع عش الطائر ووكره . وقيل : مواقع الطير حيثما وقعت .

ينظر : النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير (٥ / ٢٢٢) .

(٢) سورة النمل ، الآية (٤٧)

(٣) زيادة من الكشاف (٣ / ٣٧٢) مناسبة للسياق وليست في الأصل .

(٤) قرأ " لبيته " - بالياء - مجاهد وابن وثاب والأعمش ، وقرأ " لتبيته " - بالتاء - حمزة والكسائي

وخلف ، وقرأ بقية العشرة " لبيته " . وتنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٨٤) ،

الحجة لابن خالويه (ص : ٢٧٢) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٣٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (

٥ / ٣١٩) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٨٣) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٢) ، النشر لابن

الجزري (٢ / ٣٣٨)

وعلى هذين الوجهين يجوز أن يكون أمراً وخبراً . والبيات : الهجوم على العدو ليلاً . وعن الإسكندر أنه أشير عليه بالبيات ، فقال : ليس من دين الملوك استراق الظفر .

قرئ ﴿مَهْلِكٌ﴾ بضم الميم من " أهلك " و ﴿مَهْلِكٌ﴾ من هلك ^(١) .

﴿وَمَكْرُؤًا مَكَرًا وَمَكْرًا مَكْرًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ ^(٥٠) فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ
مَكْرِهِمْ أَنَا دَمَرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ ^(٥١) فِتْلِكَ يُوْتُهُمْ خَاوِيَةً يَمَا ظَلَمُوا إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ^(٥٢) وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُوتُونَ ^(٥٣) وَلَوْطًا إِذْ
قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَلْحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ^(٥٤) أَيُنْتِكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِّنْ دُونِ
النِّسَاءِ ۗ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ جَاهِلُونَ ^(٥٥) فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ ۗ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ أَلَّا يَلْمُوكَ
مِن قَرَبَتِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَّتَطَهَّرُونَ ^(٥٦) فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ ۗ إِلَّا أُمَّرَأَتَهُ ۗ قَدَرْنَا مِمَّنَّ الْعَصِيرِينَ ^(٥٧)
وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ^(٥٨) ﴿

﴿مَكْرِهِمْ﴾ تديرهم كيف يقتلون صالحا ومن معه . ومكر الله : إهلاكهم من حيث لا
يشعرون . ﴿أَنَا دَمَرْنَاهُمْ﴾ من قرأ بكسر الهمزة فهو استئناف ، ومن فتحها ^(٢) جاز أن يكون
خبراً لـ " كان " . أي : كان عاقبتهم التدمير . وقيل : اللام مقدره ، أي : لأننا دمرناهم ،
أو بدلا من العاقبة . روي أن قوماً من أبناء أشراف قوم صالح قالوا: إن صالحاً يزعم أنه
يفرغ من هلاكنا في ثلاثة أيام ، فنحن نسبق إلى قتله وقتل جماعته قبل الأيام الثلاثة ، فأخذوا
أسلحتهم ودخلوا إلى مغارة في طريق صالح إلى مسجده ينتظرون صالحاً ليقتلوه إذا مر بهم ،
فأرسل الله صخرة عظيمة سدت باب الغار ، فهلكوا فيه ولم يعلم لهم أحد خبراً . قرئ

(١) قرأ جمهور القراء " مُهْلِكٌ " وقرأ عاصم في رواية حفص عنه " مَهْلِكٌ " وفي رواية شعبة عنه
" مَهْلِكٌ " .

وتنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٨٤) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٧٢) ، الحجة
لأبي زرعة (ص : ٥٣١) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٨٣) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٢) ،
النشر لابن الجزري (٢ / ٣١١) .

(٢) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر " إنا دمرناهم " بالكسر ، وقرأ بقية العشرة " أنا دمرناهم " بالفتح .
تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٨٦) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٧٢) ،
الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٣٢) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٥ / ٣٢٠) ، السبعة لابن مجاهد
(ص : ٤٨٤) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٣) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٨٣)

﴿جَوَابَ قَوْمِهِ﴾ بالرفع ، والنصب أحسن^(١) .

﴿يَنْطَهَرُونَ﴾ يتزهون عن القاذورات كلها فينكرون هذا العمل لكونه من القاذورات ويغيظنا إنكارهم . وعن ابن عباس : هو استهزاء^(٢) . ﴿قَدَرْنَاهَا﴾ قدرنا كونها من الغابرين ، والتقدير واقع على الغبور في المعنى .

﴿قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْرِكُونَ﴾ (٥٩) ﴿أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ قَوْمٍ يَعْدِلُونَ﴾ (٦٠)

أمر الله رسوله ﷺ أن يتلو هذه الآيات الناطقة بالبراهين على وحدانيته وقدرته وحكمته وإنعامه ، وأن يستفتح بحمده ، والسلام على أنبيائه والمصطفين من عباده ، وفيه تعليم حسن وتنبية على أدب جميل وبعث على التبرك بذلك ، ولقد توارث الخطباء والعلماء والوعاظ كابراً عن كابر فبدأوا بحمد الله وثنوا بالصلاة على نبيه وعلى أوليائه وعلى الأنبياء أمام كل علم مفاد ، وقبل كل عظة وتذكرة . (١٦٦/ ب) وتبعهم المترسلون في كتابة مهماتهم . وقيل : هو متصل بما قبله ، وأمر بالتحميد على إهلاك الظالمين ؛ كقوله تعالى : ﴿فَقُطِعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٣) وقيل : الخطاب للوط عليه السلام أن يحمد الله على هلاك قومه ، ويسلم على كل مصطفى من عباده .

معلوم أنه لا خير فيما أشركوه به حتى يوازن بينه وبين خالق الموجودات كلها ، وإنما ذلك للتبكي والاستهزاء بهم ؛ لأنهم آثروا عبادة أصنامهم على عبادة الله ، وإنما يكون الإيثار لمقتض اقتضاه ، وسبب ساق إليه ؛ كما قال فرعون : ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾

(١) قرأ جمهور القراء " جواب " بالنصب ، وقرأ ابن أبي إسحاق والأعمش والحسن " جواب " بالضم .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٨٦) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٥ / ٣٢١) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٤٥) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٣) ، مجمع البيان للطبرسي (٧ / ٢٢٧) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٤١) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٠ / ١) ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣ / ٤٩٦) للفريابي وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ عن مجاهد وليس عن ابن عباس .

(٣) سورة الأنعام ، الآية (٤٥) .

وَلَا يَكَاذِبِينَ ﴿١﴾ . مع علمه أنه ليس لموسى أنهار تجري من تحته ، ثم عدّد سبحانه الخيرات والمنافع التي خلقها لعباده ، ثم قال : ﴿ هَذَا مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ دَلِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الروم: ٤٠] وروى أن النبي ﷺ كان يقول إذا قرأها: " بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم " (٢) .

فإن قلت : ما الفرق بين " أم " و " أم " في قوله : ﴿ أَمَا يُشْرِكُونَ ﴾ و ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ ﴾ ؟

قلتُ : الأولى متصلة ؛ لأن معناها : أيهما خير ؟ وهذه منقطعة بمعنى : بل . والهمزة لما قال : أَمَا يُشْرِكُونَ ، قال : بل أمن خلق السماوات والأرض خير . وقرئ " أمن " بالتخفيف (٣) ووجهه أن يجعل " من " بدلا من اسم الله ؛ كأنه قال : أمن خلق السماوات والأرض خير أَمَا يُشْرِكُونَ . وإنما التفت عن الغيبة إلى الخطاب في قوله : ﴿ فَأَنْبَتْنَا بِهِ ﴾ لأن إنبات الحدائق المختلفة الألوان والطعوم والروائح مع كونها تسقى بماء واحد أدل على القدرة ، ولهذا خص هذا النوع بقوله : ﴿ مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا ﴾ ومعنى ﴿ مَا كَانَتْ لَكُمْ ﴾ ما ينبغي وما يتأتى ؛ كقوله : ﴿ مَا كَانَتْ لَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ (٤) ومعنى ﴿ مَا كَانَتْ لَكُمْ ﴾ في هذين الموضوعين الاستحالة عقلا ، وقد تأتي للمنع شرعا ؛ ﴿ وَمَا كَانَتْ لِيَنْبَغَ أَنْ يَفْعَلَ ﴾ (٥) ﴿ مَا كَانَتْ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْبُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ ﴾ (٦) ﴿ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٧) .
والحديقة : البستان عليه حائط من الإحداق وهو الإحاطة ، وكذلك لا يسمى حائطا إلا إذا حوط . ﴿ ذَاتَ بَهْجَةٍ ﴾ كقولك : النساء ذهبت . والبهجة : الحسن ؛ لأن الناظر يتهجج به . ﴿ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ ﴾ أغير الله يصلح أن يتخذ معه شريكا .

(١) سورة الزخرف ، الآية (٥٢) .

(٢) ذكره القرطبي في تفسيره (١٣ / ٢٢١) مرفوعا ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٣٧٠) لعبد ابن حميد عن قتادة .

(٣) قرأ بها الأعمش . تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٨٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٢١) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٤٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٥) ، مختصر الشواذ لابن خالويه (ص : ١١٠) ، مفاتيح الغيب للرازي (٢٤ / ٢٠٦) .

(٤) سورة مريم ، الآية (٣٥) .

(٥) سورة آل عمران ، الآية (١٦١) .

(٦) سورة التوبة ، الآية (١٧) .

(٧) سورة يوسف ، الآية (٣٨) .

قوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ استثناء من غير الجنس ؛ لأن الله ليس فيهما ، وكان حقه أن ينتصب ، وهذا على لغة بني تميم ؛ حيث يقولون : ما في الدار أحد إلا حمارٌ ، يريدون : ما في الدار إلا حمارٌ ؛ كأن أحدًا لم يكن ، ويقولون : ما أثنائي زيدًا إلا عمرو ، وما أعانه إخوانكم إلا إخوانه ، وإنما عدل إلى اللغة التميمية دون الحجازية ليصير الكلام في تقدير: إن كان الله في السماوات والأرض فهم يعلمون الغيب ، لكنه ليس كذلك ؛ فلا يعلمون الغيب ؛ كقول الشاعر [من الطويل] :

وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنْ سُوِّفَهُمْ يَهِنُ فُلُوكَ مِنْ قِرَاعِ الْكَتَائِبِ^(١)

يعني : إن كنت تعد فلوك السيف من قراع الكتائب عيبا .

كذلك قوله [من الرجز] :

وَبَلَدَةٍ لَيْسَ بِهَا أَنْيْسٌ إِلَّا الْيَعْفِيرُ وَالْإِلَ الْعَيْسُ^(٢)

أي : إن كنت تعد اليعافير والعيس أنيسا فتلك البلدة بها أنيس . فإن قلت : هلا زعمت أن الله ممن في السماوات والأرض كما يقول المتكلمون : الله في كل مكان ، على معنى أن علمه في الأماكن كلها ؛ فكأن ذاته فيها حتى لا نحمله على لغة بني تميم ؟ قلت : يأبى ذلك أن كونه في السماوات والأرض مجاز ، وكونه فيهن حقيقة ، وإرادة المتكلم بعبارة واحدة الحقيقة والمجاز ممتنع ، على أن قولك : من في السماوات والأرض ، وجمعك بينه وبينهم في إطلاق اسم واحد فيه إيهام تسوية ، والإيهامات مزالة عنه وعن صفاته ؛ ألا ترى كيف قال - عليه السلام - لمن قال : ومن يعصهما فقد غوى - : " بش خطيب القوم أنت " ^(٣) . وقيل : نزلت في الكفار حين سألوا رسول الله ﷺ عن وقت مجيء الساعة. ﴿أَيَّانَ﴾ بمعنى متى ، ولو سمي به لكان فعلا من آن يئين ، ولكان مصروفاً ؛ لأن النون أصلية . وقرئ " إيان " بكسر الهمزة ^(٤) .

(١) تقدم تخريجه في تفسير سورة المائدة ، الآية (٥٩) .

(٢) البيت لجران العود ، ينظر في : التصريح بمضمون التوضيح للشيخ خالد الأزهرى (١ / ٣٥٣) ، خزنة الأدب للبغدادي (١٠ / ١٥) ، الدرر اللوامع للشنقيطي (٣ / ١٦٢) ، ديوان جرّان العود (ص : ٩٧) ، شرح أبيات سيويه للسيرا في (٢ / ١٤٠) ، شرح المفصل لابن يعيش (٢ / ١١٧) .

(٣) رواه مسلم في صحيحه رقم (٨٧٠) ، وأبو داود في سننه رقم (١٠٩٩) ، وأحمد في مسنده (٤ / ٢٥٦ ، ٣٧٩) ، والحاكم في المستدرک (١ / ٢٨٩) ، والبيهقي في السنن الكبرى (١ / ٨٦) عن

عدي بن حاتم .

(٤) قرأ بها السلمي . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٩٢) ، الدرر المصون للسمين الحلبي =

﴿ بَلِ أَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ فِي الْآخِرَةِ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلْ هُمْ مِنْهَا عَمُونَ ﴾ (٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا
 آءِذَا كُنَّا تُرَابًا وَءِآبَاؤُنَا أَتِنَا لَمُخْرَجُونَ ﴿٦٧﴾ لَقَدْ وَعَدْنَا هَذَا نَحْنُ وَءِآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا
 أَسْطِيزُ الْأُولِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٦٩﴾ وَلَا تَحْزَنْ
 عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٧١﴾ ﴿

ومعنى ﴿أَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ﴾ تكامل ، وتدارك : تتابع واستحكم ومعناه : أن النظر قد أدى إلى
 أن قيام الساعة من جملة الحكمة ، وأنه حق لا ريب فيه وهم في شك من ذلك . ﴿عَمُونَ﴾
 عن إدراكه ، يريد : الكفار ونسبهم إلى السماوات والأرض ؛ لأن من كان في أحد شيئين
 فهو فيهما ؛ كما تقول : بنو فلان ، قالوا وفعلوا ، ﴿وَإِذْ قَاتَلْتُم نَفْسًا﴾ (١) والقاتل عدد
 قليل ، ومعنى الكلام أنه نفي لعلمهم واستهزاء بهم ؛ كما تقول للجاهل : ما أعلمك ؛
 تستهزئ به ، يعني أنهم قد علموا الدليل الدال على وجوب قيام الساعة ، فما أجهلهم ؛
 حيث أنكروا الطريق الدال عليها.

وفي ﴿أَدْرَاكَ﴾ و﴿أَدْرَاكَ﴾ معنى آخر وهو أن يكون بمعنى فني ؛ يقال : أدركت الثمرة إذا
 تناهت لأنها عند ذلك تعدم ، وقد قال الحسن : إن معناه اضمحل (٢) ، ويقال : تدارك بنو
 فلان ، إذا تتابعوا في الهلاك ﴿فِي الْآخِرَةِ﴾ أي : في شأنها ، ومعنى ﴿بَلِ﴾ وتكرارها :
 الانتقال من أمر إلى أمر ، لا إبطال الأول .

فإن قلت : قدم في هذه الآية ﴿هَذَا﴾ على ﴿نَحْنُ وَءِآبَاؤُنَا﴾ وفي آية أخرى قدم ﴿نَحْنُ
 وَءِآبَاؤُنَا﴾ على ﴿هَذَا﴾ (٣) ؟ قلت : العرب تقدم ما هم بيانه أعنى ؟

﴿وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ الضيق والضيق بمعنى ، ويجوز أن يكون الضيق بمعنى
 الضيق ، وقد يكون الضيق مخففاً من ضيق .

﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ (٧٢) وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ
 أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٤﴾ وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ

= (٣٢٤/٥) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٤٧) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٦) ، المحتسب

لابن جني (٢ / ١٤٢) .

(١) سورة البقرة ، الآية (٧٢) .

(٢) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٩ / ٢٩١٤) ، ونسبه له السيوطي في الدر المشور (٦ / ٣٧٥) .

(٣) في قوله تعالى : ﴿لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَءِآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ﴾ سورة المؤمنون ، الآية (٨٣) .

وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٧٥﴾ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَقُضُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٧٦﴾ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٧٧﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿٧٨﴾

﴿رَدَفَ لَكُمْ﴾ ردف : يتعدى بنفسه ، ولا يجوز دخول اللام على المفعول المتأخر من فعل متعدٍ ، وزيدت اللام في ﴿لَكُمْ﴾ كزيادة الباء ؛ كما في قوله : ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ﴾ ^(١) وقد يعدى بـ " من " (١٦٨ / أ) كقول الشاعر [من الطويل] :

فلما ردفنا من عميرٍ وصحبه
تولوا سراعاً والمنية تُعْنَقُ ^(٢)

أو ضمن ﴿رَدَفَ﴾ معنى فعلٍ يتعدى باللام ؛ نحو: دنا. من عادة الملوك إذا اطلعوا على نصيحة عبد لهم قالوا : يكون الخير ، وطب نفسا فيطمئن إلى ذلك وينزله منزلة الوعد الصريح ، وكذلك جرت عادة ملك الملوك وهو الله عز وجل ، يرد بـ " عسى " و " لعل " وليستا من التصريح في شيء . الفضل والفاضلة والإفضال معناه : وإن ربك لذو فضل على عباده بتأخير العقوبة . يقال : كنت الشيء وأكنته . ﴿وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ﴾ وكذلك خافية أي : ما من قضية ، والتاء فيهما للمبالغة ؛ كالعلامة والنسابة ؛ كالتاء في الذبيحة والنطيحة ، المعنى : ما من شيء شديد الغيبة والخفاء إلا وهو معلوم عند الله .

لما بُعثَ عيسى - عليه السلام - اختلفت الملل فيه ، فاتبعه قوم وكذبه آخرون ، وقذفه وأمه آخرون ، فأنزل القرآن بيان ما هو الحق في ذلك . ﴿وَإِنَّهُ﴾ وإن القرآن لهدى ورحمة لمن آمن منهم أو من غيرهم . قوله : ﴿يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمِهِ﴾ أي : بعدله ؛ لأنه لا يحكم إلا بالعدل ؛ فيسمى المحكوم به حكماً مع أنه لا يجوز أن يقال : ضرب زيد بضربه ، ولا قتل بقتله ؛ لأن المعنى فيهما واحد ؛ بخلاف قوله : ﴿يَقْضِي بِحُكْمِهِ﴾ .

﴿فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ﴾ ﴿٧٩﴾ إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَىٰ وَلَا تَسْمِعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمْيٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ ۗ إِنَّ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨١﴾ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴿٨٢﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِّمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴿٨٣﴾ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَاذًا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨٤﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾

(١) سورة البقرة ، الآية (١٩٥) .

(٢) ينظر البيت في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٩٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٢٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٣٨١) ، وردفنا : دنونا . وتعنق : تسرع .

﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ ﴾ الثابت ، وفيه بيان أن صاحب الحق عليه أن يتوكل على الله ؛ لأنه علل الأمر بالتوكل بـ ﴿ إِذَا ﴾ الدالة على التعليل .

وقوله : ﴿ إِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى ﴾ علل ترك اتباعهم بأنهم محتوم على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم فجعلهم موتى وضمًا ؛ لأن إنذاره ثم لا يحصل لهم به نفع ؛ لكن رسول الله ﷺ يؤدي به ما وجب عليه من البلاغ ، والأعمى إذا ولى عنك هاربًا كان بعيدًا من فهم ما تقوله ؛ فلذلك قال : ﴿ إِذَا وَلَوْ أُمَّدِرِينَ ﴾ . ﴿ إِنْ تَسْمِعُ ﴾ أي : ما يجدي إلا من آمن بآيات الله وهو منقاد إلى ما يؤمر به . سمي مؤدى القول ومعناه قولاً في قوله : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ ﴾ وهو ما وعدوا به من قيام الساعة والعذاب . ﴿ أَخْرَجْنَاهُمْ دَابَّةً ﴾ دابة الأرض هي : الجساسة لا يدركها طالب (١٦٨ / ب) ولا يفوتها هارب ﴿ أَنْ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ أي : بخروجي لأنها من آيات الله ؛ فهذا من كلامها . وعن السُّدِّي : تكلمهم ببطلان الأديان كلها سوى دين الإسلام . وقيل : معها خاتم سليمان وعصا موسى عليهما السلام ، تنكت المؤمن في وجهه فيستير وجهه حتى يصير كالكوكب الدرّي ، وتنكت وجه الكافر فيسودُّ وجهه^(١) . وقيل : إنها تخرج من الصفا . وقرئ ﴿ تَكَلَّمُهُمْ ﴾ بالتخفيف^(٢) أي : تجرحهم ، وكذلك من قرأ ﴿ تَكَلَّمُهُمْ ﴾ بالتشديد^(٣) يجوز أن تكون متابعة في ﴿ تَكَلَّمُهُمْ ﴾ ؛ كما تقول : تجرحهم وتجرحهم .

قوله : ﴿ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا أَمَاذُ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ تبيكت بليغ ، جعل فيه صدر الكلام هو المقصود ، وهو قوله : ﴿ أَكْذَبْتُمْ بِآيَاتِي وَلَمْ تُحِيطُوا بِهَا عِلْمًا ﴾ وجعل بقية الكلام تشبيهاً بكلام المغضب الذي يقول لو كي له الخائن : أنت كنت تأكل مالي ، أم ماذا كنت تصنع ؟ ﴿ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا ﴾ أي : القول ، وهو العذاب .

﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا اللَّيْلَ لَيْسَ كُنُوفًا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾

(١) رواه الترمذي رقم (٣١٨٧) ، والطبري في تفسيره (٢٠ / ١٥) وقال الترمذي : حسن غريب .
(٢) وهي قراءة ابن عباس وابن جبير ومجاهد وأبي زرعة والجحدري . تنظر في : الإملاء للعكبري (١٧٥ / ٢) ، البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٠٠) ، تفسير القرطبي (١٣ / ٢٣٨) ، الدر المنصون للسمن الحلبي (٥ / ٣٢٨) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٥٢) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ١٦٠) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٤٤) ، معاني القرآن للفراء (٢ / ٣٠٠) .
(٣) قرأ بها جمهور القراء . تنظر في المراجع السابقة .

وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ وَكُلُّ أَتَوِّهٍ دَاخِرِينَ ﴿٨٧﴾
 وَرَى الْجِبَالِ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ لِذِي الْأَنْفِ كُلِّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَيْرٌ بِمَا
 تَفْعَلُونَ ﴿٨٨﴾

قوله : ﴿وَالْتَهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي : يبصر به ؛ كقوله : ﴿وَأَيْنَانَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً﴾^(١) وإنما
 قال : ﴿فَفَزِعَ﴾ بلفظ الماضي ؛ لأن أحوال القيامة تأتي في كتاب الله بالماضي ؛ إشارة إلى
 تحقيق ما قرن به . ﴿وَيُنْفَخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ﴾^(٢) ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ
 الْأَعْرَافِ﴾ ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ﴾^(٣) وغير ذلك . قوله : ﴿إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ قيل : هم
 جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل^(٤) . وقيل : هم الشهداء^(٥) . وقيل : الحور وخزنة
 النار وحملة العرش^(٦) . وعن جابر : منهم موسى ؛ لأنه جزي بصعقته في الطور^(٧) .

(١) سورة الإسراء ، الآية (٥٩) .

(٢) سورة الزمر ، الآية (٦٨) .

(٣) سورة الأعراف ، الآيات (٤٤ ، ٤٨ ، ٥٠) .

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٢٤ / ٢٩) مرفوعا عن النبي ﷺ وعن السدي . وفيه : " ملك الموت " بدل
 " عزرائيل " . والثابت في الأحاديث ذكر ملك الموت بغير تسمية ، أما تسميته في بعض الكتب فقال
 الحافظ ابن كثير في تفسيره (٣ / ٤٥٨) في تفسير قوله تعالى في سورة السجدة : ﴿قُلْ يَتُوقَّكُمْ مَلَكُ
 الْمَوْتِ﴾ : " الظاهر من هذه الآية أن ملك الموت شخص معين من الملائكة كما هو المتبادر وقد سمي
 في بعض الآثار بعزرائيل وهو المشهور قاله قتادة وغير واحد " .

وقال الحافظ ابن حجر في كتاب " الإمتاع بالأربعين المتباينة السماع " (١ / ١٠٨) : " تسمية ملك
 الموت عزرائيل اشتهر ذلك بين الناس وقد راجعت مبهمات القرآن لأبي القاسم السهيلي فلم أجد ذلك
 فيه ثم راجعت تفسير القرطبي فوجدته ذكر أن اسم ملك الموت عزرائيل ولم ينسب لقائل ولا ذكر فيه
 أثرا ، ثم راجعت تفسير الثعلبي فوجدته حكى أن اسمه عزرائيل وعزاه لتفسير مقاتل وتفسير ابن
 الكلبي ، ثم تبعت الآثار في ذلك فوجدت في كتاب العظمة لأبي الشيخ ، ثم نقل الحافظ عن أبي الشيخ
 بسنده حديث وفيه أن اسم ملك الموت عزرائيل ، ثم قال الحافظ ابن حجر : " ضعيف ورجال هذا
 السند يوثقون ولكن أشعث شيخ عنبة هو ابن جابر الحراني وهو تابعي صغير والحديث معضل . وقال
 السيوطي في شرحه لسنن النسائي (٤ / ١١٨) : " لم يرد تسميته في حديث مرفوع وورد عن وهب بن
 منبه أن اسمه عزرائيل رواه أبو الشيخ في العظمة " .

(٥) رواه الطبري في تفسيره (٢٤ / ٣٠) مرفوعا ، وعن سعيد بن جبير .

(٦) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٧ / ٢٥١) لعبد بن حميد وابن المنذر عن عكرمة رضي الله عنه .

(٧) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٧ / ٢٥١) لابن المنذر عن جابر رضي الله عنه .

الداخرون : الصاغرون . ﴿جَامِدَةً﴾ أي : واقفة في مكانها ، يقال : جمد في مكانه إذا لم يتحرك ، ﴿وَهِيَ تَمْرٌ﴾ مرأ حثيثاً ؛ كما تمرُّ السحاب وكذلك الأجرام العظام المتكاثرة العدد ؛ قال الشاعر [من الطويل] :

بِأَرْعَنٍ مِثْلِ الطَّوْدِ تَحْسَبُ أَنَّهُمْ وَوُقُوفٌ لِحَاجٍ وَالرَّكَابُ تَهْمَلِجُ^(١)

﴿صُنِعَ اللَّهُ﴾ من المصادر الموحدة ، ومثله : ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ﴾^(٢) و﴿وَعَدُ اللَّهِ﴾^(٣) و﴿كُتِبَ اللَّهُ﴾^(٤) . وهذا المصدر يقصد به المبالغة ، ولهذا أتبع كل واحد منهما بما يقويه ، ﴿صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ﴾^(٥) . ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً﴾^(٦) . ﴿وَعَدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِعَادَ﴾^(٧) .

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِّنْ فَزَعٍ يَوْمَئِذٍ آمِنُونَ﴾^(٨) وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ أُعْبَدَ رَبُّ هَكَذَا الْبَلَدِ الَّذِي حَرَمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأَمْرُهُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿٩١﴾ وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدَىٰ لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَقُلْ إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿٩٢﴾ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيَّرَ بِكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٣﴾

قوله : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ يريد الإضعاف ، وقوله : ﴿خَيْرٌ﴾ ليس من أفعال التفضيل في شيء ؛ إذ لا شيء أفضل من لا إله إلا الله قال النبي ﷺ : " أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي : لا إله إلا الله وحده لا شريك له " ^(٨) .

(١) البيت للنابغة الجعدي ، ينظر في : تفسير الطبري (٢٠ / ٢١) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٣٨٧) ، لسان العرب لابن منظور (صرد) والأرعن : الجبل العالي . والطود : الجبل العظيم . وحاج : اسم جمع واحد حاجة والركاب : المطي . وتهملج : تسرع ، والمعنى : حاربنا العدو بجيش عظيم ، تظنهم واقفين لحاجة لكثرتهم ، والحال أن ركابهم تسرع السير .

(٢) سورة البقرة ، الآية (١٣٨) .

(٣) سورة الرعد ، الآية (٣١) .

(٤) سورة النساء ، الآية (٢٤) .

(٥) سورة النمل ، الآية (٨٨) .

(٦) سورة البقرة ، الآية (١٣٨) .

(٧) سورة الرعد ، الآية (٣١) .

(٨) رواه أحمد في المسند (٢ / ٢١٠) ، والترمذي رقم (٣٥٨٥) ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص

- رضي الله عنهما - وصححه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (١٥٠٣) .

والمراد : فله خير يتجدد منها ؛ لأن العمل ينقطع والجزاء يدوم . وقرئ ﴿يَوْمِيذٍ﴾ بالفتح مع الإضافة إلى غير المتمكن ؛ كقوله : ﴿إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلِ مَا أَنْتُمْ نَطِئُونَ﴾^(١) . وقرئ منصوباً مع تنوين ﴿فَرَعٍ﴾^(٢) والفرق بين الفرعين أن الأول هو ما لا يخلو منه أحدٌ عند الإحساس بشدة تقع من رعب وهيبة وإن كان آمناً في حصول الضرر؛ كما يدخل الداخل على الملك بصدر مملوء هيبة . وأما الثاني فللخوف من العذاب ، ونكر (الفرع) على قراءة من قرأ بنصب ﴿يَوْمِيذٍ﴾ وتنوين ﴿فَرَعٍ﴾ لأن المراد نوعٌ واحدٌ من الفرع ، وهو خوف العقاب لا الخوف عند استشعار أمر عظيم ؛ فإن البشرية تقتضيه ولا يخلو منه أحد ، ويحتمل أن يريد نوعاً شديداً من الفرع فيكون للتعظيم . ﴿ءَامِنُونَ﴾ أمن يتعدى بنفسه تارة ؛ كقوله : ﴿أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ﴾^(٣) ويتعدى بحرف الجر تارة أخرى ، تقول : أمنت من زيد .

وقيل : ﴿بِالسَّيِّئَةِ﴾ الإشراك . يعبر عن الجملة بالوجه والرأس والرقبة ؛ فكأنه قال : فكُتِبُوا فيها ؛ كقوله : ﴿فَكُتِبُوا فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ﴾^(٤) . ويجوز أن يكون ذكر الوجوه إيذاناً بأنهم يكفون على وجوههم ؛ قال الله تعالى : ﴿يَوْمَ يُسْجَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ﴾^(٥) . ويجوز فيه الالتفات وحكاية ما يقال لهم عند الكبِّ بإضمار القول . أمر رسوله أن يقول : ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ﴾ يعني : أن الله أمر نبيه أن يعبده ويوحده ، وأثنى على نفسه بأنه ربُّ مكة وجعل ملكه لسائر الموجودات تبعاً لملكه لمكة . ﴿وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ الثابتين على الإيمان . ﴿وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ﴾ يجوز أن يريد : وأن أقرأ القرآن ، ويجوز أن يريد : وأن أتبع ما في القرآن من الأمر والنهي من قوله : ﴿وَالْقَمَرَ إِذَا نَلَّهَا﴾^(٦) . أي : تبعها ، و﴿الْبَلَدَةَ﴾ مكة الذي حرم

(١) سورة الذاريات ، الآية (٢٣) .

(٢) قرأ نافع وأبو جعفر (من فرع يومئذ) بالإضافة وعدم تنوين وفتح ميم " يومئذ " . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب (فرع يومئذ) بالإضافة وكسر ميم وتنوين " يومئذ " وقرأ عاصم وحزرة والكسائي (من فرع يومئذ) بالتنوين وفتح ميم " يومئذ " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٠٢) ، تفسير القرطبي (١٣ / ٢٤٥) ، الحجّة لابن خالويه (ص : ٢٧٦) ، الحجّة لأبي زرعة (ص : ٥٤٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٢٩) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٨٧) ، الكشف للزنجشيري (٣ / ١٦٢) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٠) .

(٣) سورة الأعراف ، الآية (٩٩) .

(٤) سورة الشعراء ، الآية (٩٤) .

(٥) سورة القمر ، الآية (٤٨) .

(٦) سورة الشمس ، الآية (٢) .

صيدها وقطع شجرها واختلاء خلاها .

وقرئ " التي حرمها " ^(١) ﴿سُرِّيَكُمْ أَيْنَهُ﴾ وهو ما حلَّ بهم يوم بدر من القتل والأسر، وما حلَّ بهم قبل ذلك من القحط والدخان (١٦٩ / ب) .
وقيل : هو كقوله : ﴿سَرِيَهُمْ أَيَّتَنَافِي الْأَفَاقِ﴾ ^(٢) .

* * *

(١) قرأ بها ابن عباس وابن مسعود . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٠٢) ، تفسير القرطبي (١٣ / ٢٤١) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٣٠) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٥٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٦٣) ، مفاتيح الغيب للرازي (٢٤ / ٢٢٢) .
(٢) سورة فصلت ، الآية (٥٣) .

سورة القصص [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿طَسَمَ ١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ نَتْلُو عَلَيْكَ مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِعُّ طَائِفَةً مِنْهُمْ يُدَبِّحُ أَبْنَاءَهُمْ وَيَسْتَحْيِي نِسَاءَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴿٤﴾ وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَيْمَةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿٥﴾ وَنَمَكِّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَوْنَ وَهَمَانَ وَجُنُودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴿٦﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ فَالْقَبِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي ۗ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٧﴾ ﴿٧﴾

﴿مِنْ نَبَأِ مُوسَى وَفِرْعَوْنَ﴾ أي: نتلو عليك بعض نبأ موسى وفرعون. ﴿لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ لمن سبق في علمنا أنه مؤمن ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ طغى فيها، وعنى بالأرض أرض مملكته، وجاوز الحد. ﴿شِيَعًا﴾ فرقا يشيعونه على ما يريد، أو يشيع بعضهم بعضا في طاعته ويسخرهم في البنيان وغيره ومن لم يستعمله ضرب عليه خراجا. أو فرقا مختلفة قد أغرى بينهم العداوة وهم بنو إسرائيل والقبط، وبنو إسرائيل هم المستضعفون، وسبب ذبحه الأبناء أن كاهنا قال له: سيولد في هذا العام مولود يكون هلاكك وزوال ملكك على يده؛ فأمر بذبح الأبناء واستبقاء المولودات.

﴿يَسْتَضِعُّ﴾ حال من الضمير في جعل. ﴿إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ وذلك لأن الكاهن إن صدق لم يغن الحذر، وإن كذب فلا معنى للذبح؛ فكان القتل فسادا.

﴿وَنُرِيدُ﴾ حكاية حال ماضية، ويجوز أن يكون حالا من ﴿يَسْتَضِعُّ﴾ أي: يستضعفهم فرعون ونحن نريد أن نمن عليهم. ﴿أَيْمَةً﴾ مقدمين في الدين والدنيا. وقيل: ملوكا.

﴿الْوَارِثِينَ﴾ يرثون فرعون وقومه وأموالهم. ﴿الْيَمِّ﴾ البحر. وقيل: نيل مصر. قوله: ﴿فَإِذَا خَفَتْ عَلَيْهِ﴾ أي: من أمر الذباحين فاسكني إلى وعد الله بنجاته.

وقوله ثانيا: ﴿وَلَا تَخَافِي﴾ أي: لا تخافي عليه الغرق، أو من الذباحين، أو أن يقع في يد

بعض العيون . والفرق بين الحزن والخوف أن الخوف غمٌ يلحق الإنسان لم توقع ، والحزن غم يلحق لواقع ، وهو فراقه وإلقاؤه في البحر ، ويروى أنه ذُبح في طلب موسى سبعون ألفاً ، وكانت بعض القوابل من جملة عيون فرعون ، وكانت مصافية لأم موسى؛ فقالت لها أم موسى : لتنفعي محبتك اليوم. فلما وضعته ظهر معه نور بين عينيه، فعظم في قلبها وأحبه فلم تنم على الولد ، فلما خرجت دخل الذباحون، فأخذت ابنها من الدهش^(١) فألقته في التنور والنار مشتعلة فيه ، ولا تدري ما تصنع ، فلما خرج الذباحون لم تدر أين ولدها ، فسمعت بكاءه في التنور ، فوجدته قد صار عليه برداً وسلاماً ، فلما ألح فرعون في قتل الولدان (١٧٠/أ) أوحى الله إليها أن تلقيه في اليم . وروي أنها أرضعته ثلاثة أشهر في تابوت من بردي مطلي بالقار من داخله .

﴿فَالْقَطْعُ ۗ ءَالَ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ۗ إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَزَانَ وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ﴿٨﴾ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكِ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٩﴾﴾

قوله : ﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا﴾ " ليكون " منصوب بلام كي التي للتعليل ، في مثل قوله: ضربت بني للتأديب ، ولكن التعليل - ها هنا - مجاز؛ لأن التقاطه لم يكن ليكون لهم عدوًّا؛ فإن الالتقاط لا ينتج العداوة ، ولكن لما كانت العداوة قرينة لهذا الفعل استعير له التعليل كما يستعار لفظ الأسد للشجاع . وقرئ " وحزناً " ^(٢) وهما لغتان ؛ كالعدم والعدم .

﴿كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ فليس خطؤهم في تربية موسى بيدع أو كانوا مجرمين خاطئين فعاقبهم الله بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم على أيديهم .

فلما وقع التابوت في أيديهم عالجوا فتحه فلم يستطيعوا فدنت آسية امرأة فرعون فعالجته ففتحته فرأت بين عينيه نوراً هالها عظمه فأحبهه محبة شديدة ، وكان موسى عليه السلام لا

(١) الدهش : ذهاب العقل من الذهب والوله . وقيل : من الفزع ونحوه ، ودهش الرجل بالكسر دهشاً: تحير . ينظر : لسان العرب (دهش) .

(٢) قرأ بها حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ بقية العشرة " وحزناً " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٠٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٧٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٣٢) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٩٢) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٦٦) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤١) .

يراه أحد إلا أحبه ، وقد قال الله تعالى في حقه : ﴿وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً﴾ ^(١) وكانت لفرعون ابنة برصاء ، قالت له الكهنة : إن هذا المرض لا يزول إلا بشيء يجيء من قبل البحر شبيهة بالإنسان ، لعابه شفاؤها ؛ فأخذ من ريقه ولطخوا ذلك البرص فبرئ .

وقيل : لما نظرت إلى وجه موسى برأت فقالوا : إن هذه لنسمة مباركة فأحبوه ، وهم فرعون بقتله فمنعته آسية واستوهبته منه . قوله : ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ حال من آل فرعون ، والتقدير : فالتقطه آل فرعون وهم لا يشعرون أنه المولود الذي يكون هلاكهم على يديه . وقوله : ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَنَّ﴾ إلى قوله : ﴿خَاطِبِينَ﴾ جملة معترضة .

﴿وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أَمْرٍ مُوسَىٰ فَدَرِغًا إِنْ كَادَتْ لَتُبْدِي بِهِ لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(١١) وَقَالَتْ لِأُخْتِهِ قُصِّيهٖ فَبَصُرَتْ بِهِٓ عَن جُنُبٍ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢﴾ وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِن قَبْلُ فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ أَهْلِ بَيْتٍ يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ ﴿١٣﴾ فَرَدَدْنَاهُ إِلَىٰ أُمِّهِ كَىٰ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ وَلِتَعْلَمَ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَايَنَّا هُكْمًا وَعِلمًا وَكَذَٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٥﴾ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِن شِيعَةِ هَٰذَا وَمِنَ عَدُوِّهِ فَاسْتَفْتَاهُ الَّذِي مِّنْ شِيعَةِ هَٰذَا عَلَى الَّذِي مِّنْ عَدُوِّهِ فَوَكَرَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ قَالَ هَٰذَا مِن عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾

﴿فَدَرِغًا﴾ صفرًا من العقل لشدة ما دهمها من وقوع موسى في يد فرعون . ﴿لَتُبْدِي بِهِ﴾ لتصرح به . ﴿لَوْلَا أَنْ رَبَطْنَا عَلَىٰ قَلْبِهَا﴾ بإلهام الصبر ؛ كما يربط على الشيء المتفلت .

﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ من المصدقين بالوعد ، وهو قوله : ﴿إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ﴾ ويجوز : وأصبح فؤادها فارغًا من الهم حين سمعت أن فرعون أحبه وتبناه . ﴿كَادَتْ﴾ تبدي بأنه ولدها لسرورها بما سمعت ﴿لِتَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الواثقين بوعد الله .

﴿قُصِّيهٖ﴾ قصي أثره ، وتتبعي خبره . وقرئ " فبصرت " ^(٢) (١٧٠/ب) وهما

(١) سورة طه ، الآية (٣٩)

(٢) قرأ " فبصرت " بكسر الصاد عيسى بن عمر ، وقرأ " فبصرت " بفتح الصاد ، وقرأ الجمهور " فبصرت " بضم الصاد . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٠٧) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥ / ٣٣٤) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٦١) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ١٥٩) .

لغتان ، بمعنى علمت . و﴿عَنْ جُنُبٍ﴾ أي : عن جانب ؛ يقال : قعد على جنبه وإلى جانبه ، أي : نظرت إليه مزورة ؛ حتى لا يحسبوا أنها أخته . التحريم استعارةٌ للمنع وذلك أن الله تعالى منعه قبول المراضع ، فلم يقبل ثدي امرأة حتى جاءت أمه ووجد ريجها ارتضع حتى امتلأ جنباه . ﴿الْمَرَاضِعُ﴾ جمع مرضعة . وقيل : جمع مرضع ، وهو موضع الرضاع من قبل قصها أثره .

روي أنها لما قالت : ﴿وَهُمْ لَهُ نَصِيحُونَ﴾ قال هامان : إنها لتعرفه ، فقالت : إنما أردت وهم للملك ناصحون ، والنصح : خلاص العمل من شوائب الفساد فجاءت أخته بأمه فوجدت موسى على يد فرعون يبكي ، ويطلب الرضاع ؛ فدفعه إليها وأجرى عليها رزقا وذهبت به إلى بيتها وأنجز الله وعده في قوله : ﴿إِنَّا رَأَوْهُ إِلَيْكُ﴾ فعند ذلك استقرَّ عندها أنه سيكون مرسلا في قوله : ﴿مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ ^(١) وجاز لها أن تأخذ ما أعطاه فرعون لأنه مال حربي مباح ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أنه حق فيرتابون ، وفيه تسميع لأم موسى حيث لحقها الجزع حين وقع ولدها في يد فرعون .

﴿وَأَسْتَوَى﴾ واعتدل ، وبلوغ الأشد : أربعون سنة وهي التي يبعث فيها الأنبياء .

﴿حُكْمًا﴾ السنة ، و﴿وَعِلْمًا﴾ التوراة . وقيل : معناه : آتيناه سيرة الحكماء العلماء وسمتهم قبل البعث فكان لا يفعل فعلا يستجهل فيه . ﴿الْمَدِينَةَ﴾ مصر . وقيل : ريف من ضياع مصر و " حين غفلتهم " : ما بين العشاءين . وقيل : وقت القائلة . وقيل : يوم عيدهم وهم مشتغلون بلهوهم فيه . وقيل : لما استحکم عقله شرع يتحدث في إبطال المذاهب الفاسدة فهوه عن ذلك . ﴿شِعْبِهِ﴾ ممن شايعه على دينه من بني إسرائيل . ﴿مِنْ عَدُوٍّ﴾ من مخالفه من القبط ، وكان يسخر الإسرائيلي بحمل الخطب إلى مطبخ فرعون .

والوكز : الدفع بأطراف الأصابع . وقيل : بجميع الكف ، وجعل قتل الكافر ﴿مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ لأنه وقع من غير إذن فيه .

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ لَهُ﴾ إِنَّكَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ فَلَنْ أَكُونَ ظَاهِرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ فَإِذَا الَّذِي اَسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَغَوِيٌّ مُّبِينٌ ﴿١٨﴾ فَلَمَّا أَنْ أَرَادَ أَنْ يَبْطِشَ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَ يَمْوَسَى أَتُرِيدُ أَنْ تَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَنِي نَفْسًا بِالْأَمْسِ إِنْ تُرِيدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي الْأَرْضِ وَمَا تُرِيدُ أَنْ

تَكُونُ مِنَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ يَسْعَى قَالَ يَا مُوسَى إِنَّكَ الْمَلَأَ يَا تَمْرُونَ بِكَ لَيَقْتُلُوكَ فَاخْرُجْ إِنِّي لَمِنَ النَّاصِحِينَ ﴿٢٠﴾ فَفَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ وَلَمَّا تَوَجَّهَ تَلْقَاءَ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿٢٢﴾ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّكَمِ يَسْقُوتُ وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمُ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ قَالَ مَا خَطْبُكُمَا قَالَتَا لَا نَسْقِي حَتَّى يُصْدِرَ الرِّعَاءُ وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ ﴿٢٣﴾ فَسَقَى لَهُمَا ثُمَّ تَوَلَّى إِلَى الظِّلِّ فَقَالَ رَبِّ إِنِّي لِمَا أَنْزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ فَقِيرٌ ﴿٢٤﴾

قوله : ﴿بِمَا أَنْعَمْتَ عَلَيَّ﴾ يجوز أن يكون قسماً؛ أقسم بما أنعم الله عليه . ﴿فَلَنَ أَكُونَ ظَهِيْرًا﴾ ويجوز أن يكون استعطافاً؛ كأنه قال : رب اعصمني بما أنعمت عليّ من المغفرة ؛ فلن أكون - إن تعصمني - ظهيرا للمجرمين ، وأراد بمظاهرة المجرمين : إما صحبة فرعون وانتظامه في جملة (أ/١٧١) وتكثير سواده ، وكان عند فرعون كالولد ، وإمّا مظاهرة من أدت مظاهرته إلى الجرم كما أدت نصرة الإسرائيليين إلى القتل . وقيل : معناه : بما أنعمت عليّ من القوة فلن أستعملها إلا في مظاهرة أولئك . ﴿يَتَرَقَّبُ﴾ المكروه ، وهو طلب القود^(١) منه ، أو يترقب الأخبار وما يقال عنه .

﴿بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا﴾ القبطي ؛ لأنه ليس على دينهما . والجبار : الذي يقتل ويضرب عند الغضب . وقيل : المتعظم الذي لا يتواضع لأمر الله . ولما قال هذا وصل آل فرعون وهموا بقتله . قيل : الرجل : مؤمن آل فرعون ، وكان ابن عم فرعون .

﴿يَسْعَى﴾ يجوز أن يكون ارتفاعه وصفاً لرجل وانتصابه حالا منه ؛ لأنه قد تخصص بأن وصف من قوله : ﴿مِّنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ﴾ . ﴿تَلْقَاءَ مَدْيَنَ﴾ قصدها ونحوها ، ومدين : قرية شعيب عليه السلام ، سميت بذلك ؛ لأن مدين بن إبراهيم نزلها ولم تكن في سلطان فرعون ، بينها وبين مصر ثمانية أيام ، وخرج وهو لا يدري كيف الطريق ، بل وثق بربه وهدايته فقال : ﴿عَسَى رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أي : وسط الطريق . وقيل : حماه ملك على فرس بيده عنزة فانطلق به إلى مدين . ﴿مَاءَ مَدْيَنَ﴾ الماء الذي يستقون منه ، وكان بئراً . ووروده : الوصول إليه . ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ﴾ وجد فوق شفيره ومستقاه . ﴿أُمَّةً﴾ جماعة كثيرة العدد من الناس من أناس مختلفين . ﴿مِنْ دُونِهِمْ﴾ من مكان أسفل من مكانهم . والذود :

(١) تقدم معنى القود في تفسير سورة الشعراء ، الآية (١٤) .

الطرد والدفع ، وكان على الماء من هو أقوى منهما ؛ فلا يتمكنان من السقي . ﴿ حَتَّى يُصَدِرَ الرِّعَاءُ ﴾ أي : حتى يذهب . ﴿ كَبِيرٌ ﴾ كبير السن لا يقدر على السقي . ﴿ فَسَقَى لَهُمَا ﴾ فسقى عنهما لأجلهما . وقيل : إن الرعاة كانوا يضعون حجراً على البئر لا يقله إلا سبعة . وقيل : عشرة . وقيل : أربعون . وقيل : مائة فأقله موسى وحده ، وساغ لشعيب عليه السلام أن يستعمل ابنتيه في سقي المواشي ، وذلك لا يليق برفعة قدرهن ؛ لأن العوائد في ذلك مختلفة . ﴿ إِنِّي ﴾ لأي شيء أنزلته إلي من قليل أو كثير لفقير ، وإنما عُدِّي ﴿ فَقِيرٌ ﴾ باللام ؛ لأنه ضُمِّنَ معنى سائل وطالب . قيل : ذكر ذلك وخضرة البقل ترى في بطنه من الهزال ، ما سأل الله إلا أكله (١٧١/ب) ويحتمل أن يريد : إني فقير من الدنيا ، غني بما آتيتني من النجاة من الظالمين ومن العلم والحكمة ، وكان الظل ظل شجرة .

﴿ فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ قَالَتْ إِنَّ أَبِي يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقِصَصَ قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٢٥﴾ قَالَتْ إِحْدَاهُمَا يَتَّابَتِ اسْتَشْجِرُهُ إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَشْجَرَتِ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ وَإِنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ سَتَجِدُنِي إِِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ قَالَ ذَلِكَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿٢٨﴾ ﴿ فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَمْوِسَىٰ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٣٠﴾ وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَءَاهَا تهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدْبِرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَمْوِسَىٰ أَقْبَلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِينَ ﴿٣١﴾ أَسْأَلُكَ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجُ بِيضًا مِنْ غَيْرِ سَوْمٍ وَأَضْمَمَ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَلَيْكَ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ ﴿٣٢﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ﴿٣٣﴾ وَأَخِي هَارُونُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلْهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ﴿٣٤﴾ قَالَ سَنُنَادُّكَ بِأَخِيكَ وَنَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا بِأَيِّنَّا أَنْتُمَا وَمَنِ اتَّبَعَكُمَا الْفٰلِغُونَ ﴿٣٥﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرَىٰ وَمَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ مُوسَىٰ رَبِّي أَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ مِنْ عِنْدِهِ وَمَنْ تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ

يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُ عَلَى الطَّيْنِ فَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا
لَعَلِّي أَطَّلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٨﴾

﴿عَلَى أَسْتَحْيَاءٍ﴾ أي : مستحياة متخفرة ^(١) قد استترت بكم درعها، وإنما ماشى موسى ابنة شعيب ؛ لأن هذه الحالة يقطع فيها بالأمن من الفتنة ، نبي كريم وابنة نبي .

وقوله : ﴿لِيَجْزِيكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ﴾ لم يقبله موسى على أنه أجره ؛ بل ضيافة وكرامة لما علم أنه من أولاد إبراهيم ، ومثله من يكرم ويحتفل بأمره .

وقولها : ﴿إِنَّ خَيْرَ مَنْ أَسْتَجَرْتَ الْقَوِيُّ الْأَمِينُ﴾ كلام حكيم جامع لا مزيد عليه ؛ لأنه إذا حصل في وكيلك الأمانة والكفاية فقد تفرغ بالك من جهته . قوله عز وجل : ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتَأْتِيهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي﴾ قصد بنفي علمه بإله غيره نفي وجود معناه : ما لكم من إله غيري ؛ كقوله تعالى عن ذاته المقدسة : ﴿قُلْ أَتُنَبِّئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ ^(٢) ؛ لأن العلم تابع للمعلوم يتعلق به على ما هو عليه ، ويجوز أن يكون المراد أن إلهاً آخر غير معلوم عنده ، ولكنه مطنون كما قال في آخر الآية : ﴿وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكَاذِبِينَ﴾ ولو لم يكن المخذول ظاناً ظاناً كاليقين ، بل عالماً بصحة قول موسى عليه السلام ؛ لقول موسى له : ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ﴾ ^(٣) لما تكلف ذلك البنيان العظيم ولا تعب في بنائه ما تعب لعله يطلع بزعمه إلى إله موسى ، وإن كان جاهلاً مفرط الجهل به وبصفاته ؛ حيث حسب أنه في مكان ، وأنه يطلع إليه كما كان يطلع إليه إذا قعد في عليته ، وليت شعري أكان يضحك على أهل بلاده ويسخر منهم ، أم كان هو بهذه الصفات ؟! فإن صح ما يروى من عود النشابة ^(٤) إليه ملطوخة بالدم فتهكّم به بالفعل ؛ كما جاء التهكّم بالقول في آيات كثيرة ، ويجوز أن يفسّر

(١) الحفر بالتحريك : شدة الحياء ، وخفرت المرأة خفراً وخفارة ، فهي خفرة على الفعل ومتخفرة ، وتحفرت : اشتد حياؤها . ينظر : لسان العرب (خفر) .

(٢) سورة يونس ، الآية (١٨) .

(٣) سورة الإسراء ، الآية (١٠٢) .

(٤) النشابة بضم النون وتشديد الشين المعجمة وموحدة وبتاء التانيث ودونها : السهم . لسان العرب (نشب) .

الظن على القول الأول باليقين ، ويكون بناء الصرح مناقضة لما ادّعاه من العلم واليقين ، وإنما قال : ﴿فَأَوْقِدْ لِي يَهْمَنُنُ﴾ ولم يقل : اطبخ لي الأجر ؛ لشدة اهتمامه ببناء الصرح ومناداة هامان الوزير بالأمر بالطبخ ، ودخول حرف النداء في وسط الكلام دليل التعظيم والتجبر . وعن عمر رضي الله عنه : أنه حين سافر إلى الشام ورأى (١/١٧٢) القصور المتخذة بالأجر قال : " ما علمت أن أحداً بنى بالأجر غير فرعون " ^(١) . والطلوع والإطلاع بمعنى الصعود . والاستكبار بالحق وإنما هو الله - عز وجل - فهو المتكبر على الحقيقة .

وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما حكى عن ربه - عز وجل - : " الكبرياءُ ردائي والعظمةُ إزاري ، فمن نازعني واحداً منهما ألقيته في النار " ^(٢) .

﴿وَأَسْتَكْبَرُ هُوَ وَجُودُهُ فِي الْأَرْضِ يَغْيِرُ الْحَقَّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا لَا يُرْجَعُونَ ﴿٣١﴾
فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ فَأَنْظَرَ كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ﴿٣٢﴾﴾

﴿يُرْجَعُونَ﴾ بالضم والفتح ^(٣) . قوله : ﴿فَأَخَذَتْهُ وَجُودُهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ﴾ من الكلام الفخم الدال على العظمة ؛ شبههم مع كثرتهم بحصيات أخذهن آخذ في كفه فطرحهن في البحر ، ومثله قوله - تعالى - : ﴿وَجُمَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَذُكِّيَا دَكَّةً وَجِدَّةً﴾ ^(٤) . ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ^(٥) وما هي إلا تصورات وتمثيلات لاقتداره ، وإن كل مقدور وإن عظم وجل فهو حقير بالنسبة إلى قدرته سبحانه وتعالى .

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً يَدْعُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ وَأَتَّبَعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ﴿٤٢﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٢٤٤) ونسبه لعبد الرزاق وابن المنذر وابن أبي حاتم بنحوه .

(٢) رواه أحمد في المسند (٢ / ٢٤٨ ، ٣٧٦ ، ٤١٤) ، وأبو داود رقم (٤٠٩٠) ، وابن ماجه رقم

(٤١٧٤) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٣٢٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

ورواه ابن ماجه رقم (٤١٧٥) ، وابن حبان رقم (٥٦٧٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) قرأ بفتح الياء والبناء للمعلوم " يُرْجَعُونَ " نافع حمزة والكسائي ، وقرأ بالاقون " يُرْجَعُونَ " بالضم

والبناء للمجهول تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٠٣) ، الدر المصون للسمين

الحلي (٥ / ٣٤٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٩٤) .

(٤) سورة الحاقة ، الآية (١٤) .

(٥) سورة الزمر ، الآية (٦٧) .

الْكُتَبِ مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَىٰ بَصَائِرَ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ
 يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الْغَرِيِّ إِذْ قَضَيْتَ إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٤٤﴾
 وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا فَتَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ وَمَا كُنْتَ ثَاوِيًّا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ تَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا
 وَلَكِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٤٥﴾ وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ
 لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَنتَ لَهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾ وَلَوْلَا أَنْ نُصِيبَهُمْ مُصِيبَةً
 يَمَّا قَدَّمْتَ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤٧﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ أَوْلَمَ
 يَكْفُرُوا يَمَّا أُوتِيَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ﴿٤٨﴾ ﴿

قوله عز وجل : ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ آيَةً﴾ أي : دعوناهم بهذه السمة ؛ كقوله تعالى :
 ﴿وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبْدُ الرَّحْمَنِ إِنثًا﴾^(١) . لم يصيروهم إنثا ، بل : وصفوهم
 بذلك .

﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ﴾ كما ينصر الأئمة الدعاة إلى الحق . ﴿مَنْ الْمَقْبُوحِينَ﴾
 من المطرودين . البصيرة : نور القلب ؛ كما أن التبصر نور العين ؛ سماها بصائر ؛ لأنها
 سبب في الاهتداء بكشف الغطاء عن الحقائق . ﴿وَرَحْمَةً﴾ لأنهم لو عملوا بها لوصلوا إلى
 نيل الرحمة . يجوز أن يكون المراد : ترجي موسى هدايتهم ؛ كقوله : ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ
 يَخْشَى﴾^(٢) . ﴿الْغَرِيِّ﴾ المكان الواقع في شق الغرب ، وهو موضع خطاب الله لموسى ،
 وقوله عز وجل : ﴿إِذْ قَضَيْتَ إِلَىٰ مُوسَىٰ الْأَمْرَ﴾ أي : خاطبناه بالأمر والنهي ، وثواب المطيع
 وعقاب العاصي ، والمعنى بقوله : ﴿وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا﴾ الاستدراك ، أي : أنشأنا بعد عهد الوحي
 إلى عهدك . ﴿قُرُونًا﴾ كثيرة ﴿فَطَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ إلى القرن الذي أنت فيه ، واندرست
 العلوم فوجب إرسالك إليهم فأرسلناك ، فذكر سبب الوحي الذي هو طول الفترة ودل به
 على المسبب ، وإذن هذا الاستدراك شبيه الاستدراكين بعده ، ودل (١٧٢/ب) هذا الكلام
 على أن بعثة الرسل حق ، ولما كانت أكثر الأعمال تزاوُل بالأيدي جعل كل عمل من كسب
 الأيدي وإن كان من أعمال القلوب ، والمعنى : ولولا كراهة أن تصيبهم مصيبة فيقولوا :
 ﴿لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ فبعث الرسل لقطع المعاذير ؛

(١) سورة الزخرف ، الآية (١٩) .

(٢) سورة طه ، الآية (٤٤) .

لقوله ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾^(١). ﴿فَلَمَّا﴾ جاءتهم الرسل تعنتوا واقترحوا على الرسل بعد ظهور معجزاتهم أن يؤتى كل رسول مثل ما جاء به موسى ؛ فأنكر الله ذلك عليهم بقوله : ﴿أَوْلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتُوا مِنْ قَبْلُ﴾ وقالوا في حق موسى وهارون : ﴿سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ﴾ واحدٍ منهما ﴿كٰفِرُونَ﴾. وقيل : قالوا : في عمده وموسى - صلى الله عليهما وسلم . وقيل : في التوراة والقرآن ﴿سِحْرَانِ تَظَاهَرَا﴾.

﴿قُلْ فَأَتُوا بِكِتَابٍ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ هُوَ أَهْدَىٰ مِنْهُمَا أَتَّبِعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ﴾^(٢) فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَغْيِرْهُدَىٰ مِنَ اللَّهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّٰلِمِينَ^(٣) ﴿٥٠﴾ ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾^(٤) الَّذِينَ ءٰلَيْنْتَهُمُ الْكِتٰبَ مِنْ قَبْلِهِ هُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ^(٥) وَإِذْ اٰتَيْنٰلِي عَلَيْهِمُ الْقَوْلَ ءٰمٰنًا بِهِ ؕ اِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا اِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ^(٦) ﴿٥٣﴾ اُولٰٓئِكَ يُؤْتَوْنَ اَجْرَهُمْ مَّرْتَيْنِ اِمْا صٰبِرُوْا وَبَدْرُوْا بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ وَمَا زَرَفْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ^(٧) ﴿٥٤﴾ وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ أَعْرَضُوا عَنْهُ وَقَالُوا لَنَا اَعْمَلُنَا وَلَكُمْ اَعْمَلُكُمْ سَلِّمْ عَلٰٓيْكُمْ لَا نَبْنٰغِي الْجٰهِلِيْنَ^(٨) ﴿٥٥﴾ اِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ اَحْبَبْتَ وَلٰكِنَّ اِلٰهَ يَهْدِي مَنْ يَشَآءُ ؕ وَهُوَ اَعْلَمُ بِاَلْمُهْتَدِيْنَ﴾^(٩) ﴿٥٦﴾

هذا الشرط في قوله : ﴿إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ﴾ يقوله المدلُّ لصحة قوله ؛ كما يقوله الصانع لمن عمل له عملاً : إن كنت قد عملت لك فأعطني حقي . فإن قلت : ما الفرق بين الاستجابة في الآية ، وبينها في قول الشاعر [من الطويل] :

وَدَاعٍ دَعَانَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى
فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيبٌ^(١٠)

حيث عدِّي في الآية باللام ، وفي قول الشاعر بغير لام ؟ قلتُ : إذا عدِّي باللام فالمراد

(١) سورة الإسراء ، الآية (١٥) .

(٢) البيت من بحر الطويل ، لكعب بن سعد الغنوي .

ينظر في الأصمعيات (ص : ٩٦) ، تاج العروس (جوب) ، جبهة أشعار العرب ص (١٣٤) ، خزانة الأدب للبغدادى (٤٣٦ / ١٠) ، لسان العرب (جوب) .

ويروي الشرط الثاني منه : فلم يستجب عند النداء مجيب

قال البغدادى في ' خزانة الأدب ' : والمعنى : رب داع دعا : هل من أحد يمنح المستنحين ؟ فلم يجبه

أحد . ومعنى الندى : الغاية ، وبعد ذهاب الصوت ، والجود . كما في ' الصحاح ' .

استجابة المدعو ، فيكون معنى قوله : ﴿لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ﴾ ، أي : لم يستجيبوا لأجلك ، وإذا عدّي الفعل بنفسه ، كما في قول الشاعر: فلم يستجبه - جاز دخول اللام وحذفها ، تقول : استجاب الله دعاءك ، ولا يكادُ يقال : استجاب الله لك دعاءك .

فإن قلت : فالاستجابة تقتضي دعاء ولا دعاء ها هنا؟! قلت : قوله : ﴿فَأَتُوا بِكِنَابٍ﴾ استدعاء للإجابة . ﴿بِغَيْرِ هُدًى﴾ في موضع الحال ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ﴾ أي : أنزلناه متواصلًا ؛ وعدًا ووعدًا وعبرًا . (ليتفكروا) قيل : نزلت في أربعين من مسلمي أهل الإنجيل ؛ اثنان وثلاثون من الحبشة ، وثمانية من الشام ، والضمير في ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ للقرآن . ﴿مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ﴾ وكل من اتبع نبيًا فهو مسلم . ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ بصبرهم على إيذاء الكفار ، أو بشبوتهم على دين الحق . ﴿بِالْحَسَنَةِ﴾ الطاعة . ﴿السَّيِّئَةِ﴾ (أ/١٧٣) المعصية المتقدمة . ﴿سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ﴾ سلام متاركة . ﴿لَا يَنْبَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ لا نريد مخالطتهم وصحبتهم . ﴿لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ﴾ لا تقدر على أن تدخل في الإسلام من طبع على قلبه . قال الزجاج^(١) : أجمع المسلمون على أنها نزلت في أبي طالب ، وذلك أن أبا طالب لما حضرته الوفاة قال له النبي ﷺ : " يا عم قل : لا إله إلا الله ، كلمة أحاجُ لك بها عند الله " فقال : أما والله إني لأعلم أنك صادق ولولا أن تعيرني نساء قريش لأقررت بها عينك ؛ فقال له بعض من حضر : أنت على دين آبائك ، فكان آخر ما قاله هو على ملة الأشياخ^(٢) .

﴿وَقَالُوا إِن نَّبِيعِ الْمُدَيِّ مَعَكَ نَنخَطِفُ مِنْ أَرْضِنَا أَوْلَمَ نُمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا ءَامِنًا يُجِبُّوهُ إِلَيْهِ شَرَرْتُ كُلِّ شَيْءٍ رِزْقًا مِنْ لَدُنَّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرْتِ مَعِيشَتَهَا فَنِلَّكَ مَسْكِنُهُمْ لَمْ تُسْكِنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ ﴿٥٨﴾ وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى حَتَّى يَبْعَثَ فِي أُمِّهَا رَسُولًا يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ ﴿٥٩﴾ وَمَا أُوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا لَهَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعَدًّا حَسَنًا فَهُوَ لَنَقِيهِ كَمَنْ مَنَعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٦١﴾﴾

وقالت الكفار للنبي ﷺ : إنا نخاف إن اتبعناك أن تتخطفنا العرب . فأجاب الله تعالى وقال : قد مكنت لخدمة البيت ﴿حَرَمًا ءَامِنًا﴾ وهم كفار فإذا ضموا إلى ذلك الإيمان كانوا

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ١٤٩) ، وفيه : أجمع المفسرون .

(٢) رواه البخاري رقم (١٣٦٠ ، ٣٨٨٤ ، ٤٦٧٥) ، ومسلم رقم (٢٤٢٥) ، وأحمد (٥ / ٤٣٣) .

أولى أن يحفظوا . وسخر لهم في واد غير ذي زرع أن جلب إلى مكة أنواع الثمرات .

وقوله : ﴿ثَمَرَتْ كُلُّ شَيْءٍ﴾ أي : أكثرها ؛ فإن بعضها لا يتيسر نقله إليها .

وقوله : ﴿رَزَقًا﴾ إن جعلته مصدرًا انتصب بأنه مفعول له ، وإن جعلته اسم المرزوق ، كان مفعولاً به معمولاً لـ ﴿يُجَوِّعُ﴾ . ﴿مَعِيشَتَهَا﴾ منصوب بحذف حرف الجر ، أي : بطرت في معيشتها ، أو : بتقدير حذف الزمان ، أي : بطرت في زمن معيشتها . أو ضمن " بطرت " معنى : كفرت وغمطت . بطر النعمة هو ألا يُرعى حق الله فيها . ﴿أَلَا قَلِيلًا﴾ من السُّكْنَى ، أي : لا يسكنها إلا المسافر ، ومارأى الطريق يقضي فيها وطره ثم يرحل . ﴿وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ لتلك المساكن ، قال الشاعر [من الكامل] :

تَحَلَّفُ الْآثَارُ عَن أَصْحَابِهَا حِينًا وَيُذْرِكُهَا الْفَنَاءُ فَتَتَّبِعُ^(١)

﴿حَتَّى يَبْعَثَ﴾ في القرية التي هي أمُّ لما سواها . ﴿رَسُولًا﴾ لإلزام الحجة وقطع المعاذير وقيل : المراد بأم القرى : مكة ؛ فإن الأرض دحيت من تحتها . ﴿لَنَقِيهِ﴾ أي : يلقاه ؛ كقوله تعالى : ﴿وَلَقَدْهُمْ نَصْرَةٌ وَسُرُورًا﴾^(٢) ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾^(٣) .

﴿مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾ الذين أحضروا للنار ، ولا تكاد تجد في القرآن لفظ المحضر إلا ومعناه : المحضر للعذاب ﴿وَأَوْلَا نِعْمَةً رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ﴾^(٤) ﴿فَأَنذَرْتَهُمْ لِمُحْضَرُونَ﴾^(٥) قيل : نزلت في رسول الله ﷺ وفي أبي جهل^(٦) . وقيل : في علي وحمزة^(٧) . (١٧٣ / ب) وقيل : في عمار ابن ياسر والوليد بن المغيرة^(٨) . والفاء في قوله : ﴿أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ﴾ معناها : أبعده هذا البيان

(١) البيت للمتنبي ، ينظر في : الكشاف للزمخشري (٣ / ٤٢٤) ، نهاية الأرب في فنون الأدب للنويري (٧١٢ / ١) ، الوساطة بين المتنبي وخصومه لأبي الحسن الجرجاني (٢٤٦) ، وفيات الأعيان لابن خلكان (١٢٣٧) ، والبيت الذي قبله :

أين الذي الهرمان من بنيانه ما قومه ما يومه ما المصرع

(٢) سورة الإنسان ، الآية (١١) .

(٣) سورة مريم ، الآية (٥٩) .

(٤) سورة الصافات ، الآية (٥٧) .

(٥) سورة الصافات ، الآية (١٢٧) .

(٦) رواه الطبري في تفسيره (٢٠ / ٩٧) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٣١) .

(٧) رواه الطبري في تفسيره (٢٠ / ٩٧) .

(٨) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٤٢٥) .

البيان نسوي بين رتب المؤمنين والكافرين .

﴿ وَيَوْمَ يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون ﴾ (٦٢) قال الذين حق عليهم القول ربنا هلولاء الذين أغويتنا أغويتنا كما غويتنا تبرأنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون ﴿٦٣﴾ وقيل ادعوا شركاءكم فدعوهم فلم يستجيبوا لهم وراوا العذاب لو أنهم كانوا يهتدون ﴿٦٤﴾ ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين ﴿٦٥﴾ فعصيت عليهم الأنبياء يومئذ فهم لا يتساءلون ﴿٦٦﴾ فأما من تاب وءامن وعمل صالحا فمستحق أن يكون من المفلحين ﴿٦٧﴾ وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحن الله وتعالى عما يشركون ﴿٦٨﴾ وربك يعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون ﴿٦٩﴾ وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون ﴿٧٠﴾

قوله : ﴿ أين شركائي ﴾ على زعمكم ، ومفعولا ﴿ تزعمون ﴾ محذوفان ، أي : الذين تزعمونهم شركاء . ﴿ الذين حق عليهم القول ﴾ أي : الشياطين ، أو أئمة الكفر الداعون إلى النار . ﴿ هلولاء ﴾ مبتدأ ، و ﴿ الذين أغويتنا ﴾ خبره . ومعنى الكلام : أنا لم نكره الذين أغويتناهم ؛ فلا فرق حينئذ بين غيبتهم وغيبتنا ، فقال الله تعالى - حكاية عن إبليس في جهنم - : ﴿ وما كان لي عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لي ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ تبرأنا إليك ﴾ من سوء عملهم وجحدوا عبادتهم لهم فقالوا : ﴿ ما كانوا إيانا يعبدون ﴾ . والخيرة : من التخير ، أي : هو المتخير . قيل : السبب في قوله : ﴿ ما كانوا إيانا يعبدون ﴾ قول الوليد بن المغيرة : ﴿ وقالوا لولا نزل هذا القرآن أن على رجل من القريتين عظيم ﴾ (٢) . والتقدير : ما كان لهم فيه الخيرة ، والمعنى : أن تحيّر الرسول ليس إليهم وإنما هو الله وحده . ﴿ ما تكن صدورهم ﴾ من عداوة رسول الله ﷺ وحسده . ﴿ وما يعلنون ﴾ من مطاعنهم فيه . ﴿ وهو الله ﴾ المستأثر بالإلهية المختص بها ، ومعنى الحمد في الآخرة قوله - تعالى - : ﴿ الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ﴾ (٣) ﴿ الحمد لله الذي صدقنا وعده ﴾ (٤) . والتحميد هنالك على وجه اللذة والتفكّه .

(١) سورة إبراهيم ، الآية (٢٢) .

(٢) سورة الزخرف ، الآية (٣١) .

(٣) سورة فاطر ، الآية (٣٤) .

(٤) سورة الزمر ، الآية (٧٤) .

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ﴾ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (٧٢) وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٧٣) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَاءِي الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (٧٤) وَنَزَعْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا فَقُلْنَا هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ لِلَّهِ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ﴾ (٧٥) ﴿إِنْ قُلُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبِعَى عَلَيْهِمْ وَعَآئِنَهُ مِنْ الْكُنُوزِ مَا إِنْ مَفَاتِحَهُ لِنَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ (٧٦) وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْفِينِ﴾ (٧٧) قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتهُ عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي أَوَلَمْ يَعْلَم أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمْعًا وَلَا يُسْئَلُ عَنْ دُونِهِمْ الْمُجْرِمُونَ﴾ (٧٨) ﴿

﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ معناه : أخبروني من يقدر على هذا ؟ والسرمد : الدائم المتصل ، مأخوذ من السرد وهو المتابعة . كان قارون حسن الصورة ، وكان أقرأ بني إسرائيل للتوراة ، ولكنه نافق وقال : إذا كانت النبوة لموسى والحبورة لهارون فما لي ؟ ﴿فَبِعَى عَلَيْهِمْ﴾ من البغي وهو الظلم . قيل : ملكه فرعون على بني إسرائيل . وقيل : إنه خاطب موسى فقال له : إذا كانت النبوة لك والحبورة لأخيك فما لي ؟ فقال له موسى : هذا من أمر الله ، وليس لي فيه صنع . فقال : والله لا أصدقك حتى تأتي بآية . فجمع موسى عصي الصلحاء والأبرار وربطها وجعلها في قبة كان الوحي ينزل على موسى ، فيها فأصبحت عصا موسى وحدها عليها ورق أخضر ، وليس على عصي غيره شيء ، فقال قارون : ما هذا بأعجب مما تأتي به من السحر . ﴿لَا تَفْرَحْ﴾ ؛ كقوله : ﴿وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ﴾ (١) قال الشاعر (١٧٤ / ١) [من الوافر] :

أَشَدُّ الْعَمِّ عِنْدِي فِي سُرُورٍ تَيَقَّنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ أُرْتِحَالًا^(٢)

﴿فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ﴾ من الغنى والثروة والسعادة . ﴿الدَّارَ الْآخِرَةَ﴾ بأن تفعل فيه أفعال

(١) سورة الحديد ، الآية (٢٣) .

(٢) البيت لأبي الطيب المتنبي ، ينظر في : تفسير البيضاوي (٤ / ٣٠٣) ، روح المعاني للألوسي (١ /

٢٠٥) و (٢٠ / ١١٢) ، فيض القدير للمناوي (٣ / ١٥٩) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٤٣٠) .

ويروى : تيقن عنه صاحبه انتقلا

الخير من أصناف الواجب والمندوب . ﴿وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ﴾ وهو أن تأخذ منه ما يكفيك ويصلحك . ﴿وَأَحْسِن﴾ إلى عباد الله . ﴿كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ وقيل : أحسن شركك وطاعتك لله ، كما أحسن الله إليك . والفساد في الأرض : الظلم والبغي . قيل : القائل موسى عليه السلام . قوله : ﴿وَاتَّبِعْ﴾ قرئ ﴿وَاتَّبِعْ﴾^(١) قوله : ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾ أي : على بصر بالتجارة . وقيل : علم الله موسى علم الكيمياء ؛ فعلم يوشع بن نون ثلاثة ، وكالب بن يوفنا ثلاثة ، وقارون ثلاثة ، فخدعهما قارون حتى أضاف علمهما إلى علمه فكان يأخذ الرصاص والنحاس فيجعلهما ذهباً وفضة . قوله : ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمْ﴾ يجوز أن يكون نفيًا لعلمه بذلك ، ويجوز أن يكون إثباتًا ؛ لأنه قد علم ذلك من التوراة ومن صحف إبراهيم وموسى ، وسمعه من نقلة الأخبار ، يعني : فمع علمه بذلك كيف يعصى الله ويخالف ، وعلى الأول يكون قد نفي عنه العلم بذلك لما تعظم بالعلم ، وزعم أن الذي هو فيه من العلم عنده ، فقيل له : لا علم عندك . ﴿وَلَا يُسْئَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ﴾ أي : لا يحتاج في العلم إلى سؤال واستعلام .

﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٧٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِّمَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْصَّابِرُونَ ﴿٨٠﴾ فَحَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَتْ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيَكَابُ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْ لَا أَن مِّنَ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا وَيَكَاذِبُونَ ﴿٨٢﴾

﴿فِي زِينَتِهِ﴾ قيل خرج على بغلة شهباء عليه الأرجوان^(٢) وعليها سرج من ذهب ، ومعه أربعة آلاف على زيّه . وقيل : في تسعين ألفاً عليهم المعصفرات . ومن الغبطة قوله تعالى : ﴿يَلَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ﴾ ومن الحسد قوله تعالى : ﴿وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ

(١) ذكرها الأخفش كما في : تفسير الألويسي (٢٠ / ١١٢) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ١٨٦) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ١٩١) .

(٢) الأرجوان : الثياب الحمر . والأرجوان : صيغ أهر شديد الحمرة . قال أبو عبيد : الأرجوان : الشديد الحمرة لا يقال لغير الحمرة أرجوان ، وقال غيره : أرجوان معرب أصله أرغوان بالفارسية فأعرب قاله : وهو شجر له نور أهر أحسن ما يكون وكل لون يشبهه فهو أرجوان . ينظر : لسان العرب (رجا) .

بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ^(١) . والحظ : البخت والدولة . قوله : ﴿ وَيَلْعَكُمُ ﴾ أصله الدعاء بالويل ، ثم استعمل في الردع والزجر ، وإنما يكون ذلك للإفراط في الاعتماد على ما لا ينبغي . وقوله : ﴿ وَلَا يُلْقَاهَا ﴾ الضمير فيها يرجع إلى الكلمة التي قالها أهل العلم أو الحسنة أو للسيرة . ﴿ الصَّكِرُوتِ ﴾ على الطاعات وعن المعاصي وعند الشدائد . ﴿ مِنَ الْمُتَصَرِّينَ ﴾ من المنتقمين من موسى ، أو : من المتخلصين من عذاب الله .

قوله : ﴿ بِآلَاءِ مِيسِ ﴾ لا يراد به اليوم الذي قبل يومك ، وإنما (١٧٤ / ب) المراد الإخبار عن مدة ماضية قريبة . ﴿ مَكَانَهُ ﴾ منزلته .

" وي " مفصولة عن " كان " وهي كلمة تنبيه على الخطأ ، وهو مذهب الخليل وسيبويه ، وعند الكوفيين أن (ويك) بمعنى (ويلك) ويجوز أن تكون الكاف كاف الخطاب مضمومة إلى (وي) كقول عنتره [من الكامل] :

وَلَقَدْ شَفَى نَفْسِي وَأَبْرَأَ سُقْمَهَا قَوْلُ الْفَوَارِسِ وَيْكَ عَنْتَرٍ أَقْدِم^(٢)

و " أنه " بمعنى لأنه ، ومن الناس من يقف على " وي " ويتدئ " كأنه " ، ومنهم من يقف على " ويك " ^(٣) .

وقري (لولا من الله علينا) ^(٤) . وقري (لخسف بنا) ^(٥) يعني : الله عز وجل .

وعن عمر بن عبد العزيز : أنه كان يكرر هذه الآية حتى قبض ^(٦) . وعن علي رضي الله عنه : " إن

(١) سورة النساء ، الآية (٣٢) .

(٢) ينظر البيت في : الجنى الداني للمراي (ص : ٣٥٣) ، خزنة الأدب للبغدادي (٦ / ٤٠٦) ، ديوان عنتره (ص : ٢١٩) ، شرح الأشموني (٢ / ٤٨٦) ، شرح شواهد المغني (ص : ٤٨١) ، شرح المفصل (٤ / ٧٧) ، المحتسب لابن جني (١ / ١٦) ، وبلا نسبة في مغني اللبيب (ص : ٣٦٩) .

(٣) ينظر تفصيل ذلك في : البيان في غريب القرآن لابن الأنباري (٢ / ٢٣٧) ، التبيان للعكبري (٢ / ١٨٠) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٥ / ٣٥٤) ، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ١٥٦) .

(٤) قرأ بها الأعمش . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٣٥) ، تفسير القرطبي (١٣ / ٣١٩) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ١٩٣) .

(٥) قرأ بها حفص عن عاصم ويعقوب ، وقرأ بقية العشرة " لخسف " . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٣٥) ، تفسير القرطبي (١٣ / ٣١٩) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٥ / ٣٥٥) ، السبعة

لابن مجاهد (ص : ٤٩٥) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ١٩٣) .

(٦) رواه عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد (١ / ٣٠٩ - ٣١٠) قال : " أخبرنا جرير بن حازم قال =

الرجل ليحب أن يكون شركاء نعله حسنا فيدخل في هذه الآية^(١).

﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُنْتَقِينَ ﴾ (٨٢)

وزعم قوم أن قوله : ﴿ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا ﴾ لما صنع فرعون في قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالِي فِي الْأَرْضِ ﴾ (٢). وأن المراد بالفساد ما صنعه قارون لقول قومه له : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ ﴾ ولا دليل على التخصيص ، واللفظ عام لكل من علا وأفسد .

﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (٨٤) إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٨٥) وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ (٨٦) وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أَنْزَلَتْ إِلَيْكَ وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (٨٧) وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٨٨)

وضع ﴿ الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ﴾ موضع المضمرة. وهو باب من أبواب البلاغة .

﴿ فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ ﴾ أوجب عليك تلاوته وتبليغه والعمل بما فيه ، يعني : إن الذي حملك صعوبة التكليف . ﴿ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ ﴾ نكرة للتعظيم ، أي : معاد وأي معاد ؛ قيل : المراد به مكة ، أي : وعده برده إليها يوم الفتح ظاهرا عليها منتصرا على أعدائه ، والسورة

= حدثني مغيرة بن حكيم قال: قالت لي فاطمة: "كنت أسمع عمر في مرضه الذي مات فيه يقول: اللهم أخف عليهم موتي ولو ساعة من نهار. قالت: فقلت له يوما يا أمير المؤمنين، ألا أخرج عنك عسى أن تغفى شيئا فإنك لم تنم. قالت: فخرجت عنه إلى بيت غير البيت الذي هو فيه. قالت: فجعلت اسمعه يقول: ﴿ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُنْتَقِينَ ﴾ يرددتها مرارا ثم أطرق قلبه طويلا لا أسمع له صوتا فقلت لوصيف له كان يخدمه : ويحك انظر. فلما دخل صاح ، قالت : فدخلت عليه فوجدته ميتا قد أقبل بوجهه على القبلة ووضع إحدى يديه على فيه والأخرى على عينه . ورواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٥ / ٣٣٥) بهذا السياق .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٠ / ١٢٢) ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٤٤) لابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه . قال ابن رجب في جامع العلوم والحكم (١ / ١٢٢) : في إسناده نظر .

(٢) سورة القصص ، الآية (٢٤) .

مكية ، وأصحاب النبي ﷺ مستضعفون ، فوعده وأتاهم بالنصر والغلبة^(١) .

وقيل : نزلت عليه بالجحفة ، فنزل جبريل وقال : أتحب مكة ؟ قال : نعم ؛ فقال : إن الله سيعطيك إياها ، وتلاها عليه : ﴿الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ﴾ الآية^(٢) . ﴿بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ﴾ بعد وقت نزولها . و " إذ " يضاف إليه أسماء الزمان ؛ كقولك : حينئذٍ وساعتئذٍ . ﴿إِلَّا وَجْهَهُ﴾ إلا إياه ، والوجه يعبر به عن الذات .

* * *

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٠ / ١٢٥) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٤٥) لابن أبي شيبة وعبد ابن حميد والبخاري والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الدلائل من طرق عن ابن عباس رضي الله عنهما .
(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٤٣٦) .

سورة العنكبوت [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴿٣﴾ أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٤﴾ مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ اللَّهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ لَآتٍ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٥﴾ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٦﴾ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٧﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾

الحسبان : لا يجوز أن يتعلق بالمفردات لكن يتعلق بمضامين الجمل، والجمله ها هنا هي قوله : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ . وليس الأمر كما حسبه (١٧٥/أ) بل لا بد من الامتحان بالأمر والنهي والوعد والوعيد . قوله : ﴿ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ ﴾ بالامتحان ﴿ الَّذِينَ صَدَقُوا ﴾ في الإيمان . ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ فيه . فإن قلت : كيف وهو عالم بذلك فيما لم يزل ؟ قلت : لم يزل يعلمه معدوماً ولا يعلمه موجوداً إلا إذا وجد، والمعنى : وليتميزن الصادق منهم من الكاذب . وقيل : ليرى . وقيل : ليعلم العلم الذي يتعلق به الثواب والعقاب ، وأنه تعالى لا يثيب ولا يعاقب إلا على ما وجد .

وقرى ﴿ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ ﴾ ^(١) أي : ليُطَّلِعَنَّ المؤمنون على بواطنهم بعلامة يعرفون بها من بياض وجوه المؤمنين ، وسواد وجوه الكافرين ، وزرقة عيونهم . ﴿ أَنْ يَسْبِقُونَا ﴾ أن يفوتونا ، وهم لم يعتقدوا أنهم يعجزون الله ، لكن فعلهم فعل من يظن ذلك ، ومنه : ﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴾ ^(٢) ﴿ لِقَاءَ اللَّهِ ﴾ مثل للوصول إلى العاقبة من تلقي ملك الموت وابتداء الشروع في المجازاة . ﴿ يَرْجُوا ﴾ يؤمل أو يخاف . ﴿ فَإِنَّ أَجَلَ اللَّهِ ﴾ وهو الموت ﴿ لَآتٍ ﴾ لا محالة .

(١) قرأ بها علي بن أبي طالب وجعفر ، وقراءة الجمهور " وليعلمن " .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٤٠) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ١٩٦) ، مجمع البيان

للطبرسي (٨ / ٢٧١) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٥٩) .

(٢) سورة الأنفال ، الآية (٩) .

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ (٩) وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْلَىٰ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴿١٠﴾ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١١﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلنَحْمِلَ خَطِيئَتَكُمْ وَمَا هُمْ بِحَامِلِينَ مِّنْ خَطِيئَتِهِمْ مِّنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٢﴾ .

قوله : ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾ إما أن يكون في قوم من المسلمين سيئاتهم مكفرة بالحسنات ، وإما قوم من المشركين آمنوا فمعاصيهم تكفر بالإسلام .

﴿وَوَصَّيْنَا﴾ بمعنى عهدنا . ﴿حُسْنًا﴾ أي : أمراً ذا حسن ، أو جعل الوصية الحسنیة ؛ مبالغة . ويجوز أن يكون حسناً مفعولاً بفعل مضمر ، أي : أوصل إليهما حسناً ؛ كما تقول : ضرباً . إذا أمرت شخصاً بالضرب . قيل : نزلت في سعد بن أبي وقاص ، وامتناع أمه أن يظلمها سقف حتى يكفر بمحمد^(١) . وقيل : في عياش بن أبي ربيعة ، خدعه أخواه ، وقالوا : ارجع إلى أمك ؛ فإنها في شدة لفراقك ، فرجع معها قاصداً مكة ؛ فربطاه ، وضربه كل واحدٍ منهما مائة سوط ، ورجعا به إلى أمه ؛ فقالت : لا يزال في عذاب حتى يرجع عن دينه^(٢) . ﴿فِي الصَّالِحِينَ﴾ في زميرتهم ، ووصف الصلاح من أتم الأوصاف ، قال في إبراهيم : ﴿وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾^(٣) .

وقال يوسف : ﴿تَوَقَّيْ مُسْلِمًا وَالْحَقِّيْ بِالصَّالِحِينَ﴾^(٤) أو في مدخل الصالحين وهو الجنة ؛ كقوله : ﴿وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ...﴾ الآية^(٥) .

قوله عز وجل : ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا﴾ (١٧٥ / ب) فإذا آذاه المشركون أطاعهم برجوعه إلى الشرك وهو المراد بقوله : ﴿جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ﴾

(١) رواه مسلم رقم (٤٤٣٢) ، والترمذي رقم (٣١١٣) ، والطبري في تفسيره (٢٠ / ١٣١) .

(٢) نسبة الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (٤٢ / ٣) للبخاري في مسنده ولابن هشام في السيرة عن ابن إسحاق .

(٣) سورة البقرة ، الآية (١٣٠) .

(٤) سورة يوسف ، الآية (١٠١) .

(٥) سورة النساء ، الآية (٦٩) .

سلقوكم بالسنة حداد وطلبوا الشركة في المغام ؛ فأكذبهم الله - تعالى - بأنه هو العالم بما في صدور هؤلاء ، وبما في صدور جميع العالمين ثم هدد هؤلاء الكفار بقوله : ﴿ وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أي : ليجازينهم . قوله : ﴿ وَلَنَحْمِلَ خَطَايَاكُمْ ﴾ أمروا أنفسهم بحمل خطاياهم ، أي : تتبعوا سبيلنا ولنحمل خطاياكم ونرى بعض [المتسمين بالإسلام من يستن بأولئك ، فإذا رأى صاحبه مترددا]^(١) في الإقدام على أمر عظيم ، فيقول له صاحبه : افعل هذا وإثمك في عنقي . فرما اغتر به^(٢) .

ويروى : أن أبا جعفر المنصور طلب منه رجل حوائج فلما قضاها له قال : يا أمير المؤمنين بقيت الحاجة العظمى ، وهي الشفاعة لي في الآخرة . فقال له عمرو بن عبيد^(٣) : يا أمير المؤمنين لا تغتر بهؤلاء ؛ فإنهم قطاع الطريق في المأمن . وسماهم كاذبين ؛ إما لأنهم أشبهوا الكاذبين في مخالفة أقوالهم لأفعالهم ، وإما لأنهم قالوا ذلك وقلوبهم على خلافه كالكاذبين .

﴿ وَلِيَحْمِلُوا أُنْفُسَهُمْ وَأُنْفُسًا مَعَ أَنْفُسِهِمْ وَلِيُسْئَلَنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴾^(١٣)
 وَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَلَبِثَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١٤﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿١٥﴾ وَإِذْ هَبَسَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ ۗ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿١٧﴾ وَإِن تَكذَّبُوا فَمَا نُكَلِّمُ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ وَرِزْقَنَا يُرْسِلُ اللَّهُ أَنزَالًا فَتَلَوُّونَ ۗ وَإِن تُكذَّبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۗ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٩﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٠﴾ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَن يَشَاءُ وَإِلَيْهِ تُقْلَبُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا أَنشَأَ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَمَا لَكُم مِّن دُونِ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٢٢﴾ ﴿

(١) ما بين المعقوفين بياض في الأصل ، وأثبتناه من الكشاف (٤٤٤ / ٣) .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤٤٤ / ٣) .

(٣) هو عمرو بن عبيد بن باب التيمي بالولاء أبو عثمان البصري شيخ المعتزلة في عصره ومفتيها وأحد الزهاد المشهورين له رسائل وخطب وكتب منها : التفسير والرد على القدرية . توفي سنة ١٤٤ هـ . تنظر ترجمته في : البداية والنهاية (٧٨ / ١٠) ، تاريخ بغداد (١٢ / ١٦٦) ، وفيات الأعيان (٣٨٤ / ١) .

قوله: ﴿ أَتَقَالَمُ وَآتَقَالَا ﴾ هي الضلال الذي حملوا عليه أضدادهم فيجتمع عليهم إثم الضلال والإضلال .

﴿ وَلَيْسَتُنَّ ﴾ سؤال تقرير ﴿ عَمَّا كَانُوا يَفْقَرُونَ ﴾ أي: يختلفون من الأكاذيب والأباطيل .
﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا ... ﴾^(١) . قيل : كان عمر نوح ألفاً وخمسين سنة ، أربعون قبل النبوة وستون بعد الطوفان ، وفي قومه تسعمائة وخمسون وقوله: ﴿ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ ﴾ ولم يقل: تسعمائة وخمسين ؛ لأنه لو قال مثل ما قلت لتطرق إليه المجاز، وأيضاً فذكر عقد الألف أهيب وأدل على الكثرة . فإن قلت : فلم جاء المميز أولاً بالسنة وثانياً بالعام ؟

قلتُ : لأن تكرير اللفظ الواحد في الكلام الواحد مما يمجه السمع . و﴿ الطُّوفَانُ ﴾ ما أحاط وأطاف بكثرة وغلبة من سيل أو ظلام ليل أو نحوهما ، والضمير في ﴿ وَجَعَلْنَاهَا ﴾ للسفينة أو للقصة ، ونصب ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ ﴾ بإضمار اذكر ، وأبدل عنه " إذ " بدل الاشتمال . ﴿ وَمَخْلُوقَاتِ إِفْكًا ﴾ هو تسميتهم الأصنام آلهة . ونكر الرزق الأول ، وعرف الرزق الثاني ؛ لأنه أراد: لا يقدرُونَ على شيء ؛ فاطلبوا الرزق كله من الله الذي لا رزاق إلا هو .

﴿ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَعَدَّ ﴾ سبقكم غيركم بتكذيب الأنبياء ، فهلكوا .

وهذه الآيات (١٧٦ / أ) إلى قوله : ﴿ فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ يجوز أن تكون من كلام إبراهيم صلوات الله عليه ، وأن تكون آيات معترضة في شأن رسول الله ﷺ وقريش ، بين أول قصة إبراهيم وآخرها ، وإذا كانت من كلام إبراهيم فوجه مجيئها معترضة أن المراد بها تسلية رسول الله ﷺ على ما كان يلقاه من الكفر .

وقوله : ﴿ تُعْرِيهِدُهُ ﴾ ليس بمعطوف على ﴿ يَبْدِي ﴾ ؛ لأنها ليست معلومة للمخاطب ، وصلة ﴿ الَّذِينَ ﴾ لأبد من العلم بها . قوله عز وجل : ﴿ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾ لو كنتم فيها . وقيل : ولا مَنْ في السماء بمعجزين ؛ كقول حسان [من الوافر] :

أَمِنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سَوَاءً^(٢)

(١) انظر الكشاف (٣/ ٤٤٤) .

(٢) ينظر في : تذكرة النحاة لأبي حيان (ص : ٧٠) ، الدرر اللوامع على همع الهوامع لأحمد الأمين

الشنقيطي (٥ / ١٨٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٤٥) ، ديوان حسان بن ثابت

(ص : ٧٦) ، مغني اللبيب لابن هشام (ص : ٦٢٥) ، همع الهوامع للسيوطي (١ / ٨٨) .

أو: لا تعجزون أمره الجاري في السماء والأرض أن يجري عليكم حكمه . وقيل : ﴿ وَمَا أَنْشَرِ بِمُعْجِزِينَ ﴾ لو تغلغلتم في أعماق الأرض أو علوتم في القصور المشيدة .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَايِهِ أَزَلْتِكُمْ يَسُوءًا مِنْ رَحْمَتِي وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾^(٢٢) فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ^(٢٤) وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ^(٢٥) ﴿

﴿ بِآيَاتِ اللَّهِ ﴾ بدلائله على قدرته وصدق رسله وعلى البعث . ﴿ يَسُوءًا مِنْ رَحْمَتِي ﴾ أي : في الآخرة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴾^(١) .

لا يجوز للمسلم أن ييأس من رحمة الله وروحه . قرئ ﴿ جَوَابَ قَوْمِهِ ﴾ بالنصب والرفع^(٢) . وروي : أنه لم يُنتفع بالنار يوم ألقى إبراهيم فيها ؛ لذهاب حرّها .

قرئ ﴿ مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ ﴾ بنصب المودة^(٣) . ليكون ذلك سببا لتوادكم ومحبتكم ، أو اتخذوها مودة ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْدَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ ﴾^(٤) .

وقرئ بالرفع^(٥) خبراً لـ " إن " على أن " ما " موصولة ، وقرئ بنصب ﴿ بَيْنِكُمْ ﴾ مع الإضافة^(٦) كقوله : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ ﴾^(٧) . بفتح ﴿ بَيْنَكُمْ ﴾ وهو فاعل . ﴿ ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ تكون تلك المودة بغضا ولعنة . ﴿ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ كما زعمتم أنهم

(١) سورة الروم ، الآية (١٢) .

(٢) تقدم تحريج القراءة عند تفسير سورة النمل ، الآية (٥٦) .

(٣) قرأ بها عاصم في رواية حفص عنه ، وحزمة وروح . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٤٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٧٩) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٥٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٦٤) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٤٩٩) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢٠٣) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٣) .

(٤) سورة البقرة ، الآية (١٦٥) .

(٥) قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ورويس . تنظر المراجع السابقة .

(٦) قال السمين الحلبي في الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٦٤) : نقلت عن عاصم .

(٧) سورة الأنعام ، الآية (٩٤) .

شفعاؤكم عند الله .

﴿ فَمَنْ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (٢٦) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي الآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٧﴾ وَلُوطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأنتُونَ الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ أَيُّكُمْ لَأنتُونَ الرَّجَالِ تَقَطَّعُونَ السَّبِيلَ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿٣٠﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبَشْرَى قَالُوا إِنَّا مُهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ إِنَّ أَهْلَهَا كَانُوا ظَالِمِينَ ﴿٣١﴾

كان لوط ابن أخي إبراهيم عليه السلام ، وهو أول من آمن له حين رأى النار لم تؤثر في إحراقه ، وقال إبراهيم ﴿ إِنِّي مُهَاجِرٌ ﴾ من لوثى وهي من ضياع الكوفة إلى حران ثم منها إلى فلسطين . ﴿ إِلَى رَبِّي ﴾ إلى حيث أمرني ربي بالهجرة إليه ، وكان معه سارة زوجته ولوط ابن أخيه في هجرته . ﴿ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ﴾ الثناء الحسن ، والصلاة عليه إلى يوم القيامة .

فإن قلت : ولم لم يذكر إسماعيل عليه السلام ؟ وذكر إسحاق وذريته ؟! قلت : ذكر إسماعيل في قوله : (١٧٦ / ب) ﴿ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ ﴾ والمراد بالكتاب جنس الكتاب فيدخل فيه التوراة والإنجيل والزبور والفرقان .

﴿ وَلُوطًا ﴾ معطوف على ﴿ إِبْرَاهِيمَ ﴾ أو على ما عطف عليه . والفاحشة : الفعلة البالغة القبح . وقطع السبيل : هو فعل قطع الطريق . وقيل : هو الإتيان في غير المأتي ؛ فإنه ليس محل حرث ، ولا بذر . والمنكر : هو الخذف بالحصى والرمي بالبنادق . والدَّفْعَةُ بالأصابع ، ومضع العلك والسواك بين الناس ، والسباب والفحش في المزاح .

وعن عائشة رضي الله عنها : " كانوا يتضارطون " (١) . وقيل : السخرية ممن يمر بهم . وقيل : المجاهرة في ناديهم بذلك العمل . وكل معصية فإظهارها أقبح من سترها ، وكانوا يحملون الناس على الفاحشة التي يعملونها طوعاً وكرهاً . أراد لوط عليه السلام أن يؤكد السؤال في هلاك قومه فوصفهم بالفساد ، والفساد تُسْتَحَقُّ العقوبة بسببه .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٠ / ١٤٥) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٦١) للبخاري في تاريخه ولابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عائشة رضي الله عنها .

﴿بِالْبَشَرِيِّ﴾ بالولد ، والنافلة وهما إسحاق ويعقوب ، وأضاف ﴿مُهْلِكُوا﴾ إلى أهل القرية إضافة تخفيف لا تعريف ، والقرية سدوم ، وهي التي يقال فيها : أجور من قاضي سدوم^(١) .

﴿قَالَ إِنَّ فِيهَا لُوطًا قَالُوا نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنَسَجِيئَتْهُ بَوَاهِلُهُ إِلَّا أَمْرَاتُهُ كَانَتْ مِنَ الْغَدِيرِ﴾ (٣٢) ﴿وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِوَىٰ يَوْمِهِمْ وَضَافَ بِهِمْ ذُرْعًا وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُونَكَ وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرَانِكَ كَانَتْ مِنَ الْغَدِيرِ﴾ (٣٣) ﴿إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَىٰ أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ (٣٤) ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (٣٥) ﴿وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٣٦) ﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثْمِينَ﴾ (٣٧) ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ مِنْ مَسْكِئِهِمْ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَلَهُمْ فَضَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ (٣٨) ﴿وَقُرُونًا وَفِرْعَوْنَ وَهَمَانَ﴾ (٣٩) ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ﴾ (٤٠) ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (٤١) ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٤٢) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (٤٣) ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾ (٤٤) ﴿خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (٤٥)

(١) سدوم : فعول من السدم وهو الندم مع غم . قال أبو منصور : مدينة من مدائن قوم لوط كان قاضيها يقال له : سدوم . وقال أبو حاتم في كتاب المزال والمفسد : إنما هو سدوم بالذال المعجمة . قال : والذال خطأ . قال الأزهري : وهو الصحيح وهو أعجمي . وقال الشاعر :

كذلك قوم لوط حين أضحوا كعصف في سدومهم رميم

وهذا يدل على أنه اسم البلد لا اسم القاضي إلا أن قاضيها يضرب به المثل فيقال : أجور من قاضي سدوم .

ينظر : معجم البلدان لياقوت الحموي (٣ / ٢٠٠) ، معجم ما استعجم لأبي عبيد البكري (٣ / ٧٢٩) .

﴿إِنَّ فِيهَا لُوطًا﴾ اعتراض على الملائكة ، حيث قالوا : ﴿إِنَّا مَهْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ﴾ ، أي : فيها من لا يستحق العقوبة ، فأجابته : ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا﴾ ووعدوه نجاة لوط وأهله ، ثم جددت الملائكة استحقاق الوعيد على قوم لوط ؛ فقالوا : ﴿إِنَّا مَنزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا﴾ أي : عذابًا ﴿مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ﴾ . قوله عز وجل : ﴿وَصَافِكُمْ بِهِمْ دَرَجَاتٌ﴾ مثل مضروب بقصير اليد لو أمدها ليأخذ شيئًا لم تصل . ومثل القوي بطويل إذا مدَّ يده إلى شيء وصل إليه . الرجز والرجس : العذاب ؛ من قوله : ارتجز وارتجس : إذا اضطرب . ﴿مِنْهَا﴾ أي : من القرية . ﴿آيَةٌ بَيْنَتَهُمْ﴾ آثار هلاكهم . قوله : ﴿لَقَوْمٍ﴾ يتعلق بـ ﴿تَرَكْنَا﴾ أو بـ ﴿بَيْنَتَهُمْ﴾ ﴿وَأَرْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ أي : افعلوا ما تستحقون به النجاة من العذاب . وقيل : هو من الرجاء ؛ بمعنى الخوف .

﴿الرَّحْفَةَ﴾ الزلزلة الشديدة ، وعن الضحاك : صيحة جبريل عليه السلام ؛ لأن القلوب رجفت لها^(١) . ﴿فِي دَارِهِمْ﴾ في بلدهم (١٧٧ / أ) وأرضهم . ﴿جَنِيمِينَ﴾ باركين على الركب .

قوله : ﴿وَعَادًا وَثَمُودًا﴾ منصوب بإضمار : أهلكننا ؛ لأن قوله : ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الرَّحْفَةَ﴾ يدل عليه . ﴿وَقَدَّبْتِكُمْ﴾ ذلك من هلاك مساكنهم ﴿وَلَقَدْ أَنزَلْنَا عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أُمِطِرَتْ مَطَرَ النَّوَى﴾ الآية^(٢) . ﴿وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ﴾ عقلاء قادرين على النظر في مصالح دينهم ؛ فأهملوا ذلك . وقيل : كانوا متبئين أن العذاب نازل بهم ؛ لأن ذلك قد بين على السنة الرسل ، ولكنهم لجوا حتى هلكوا ﴿سَكِينِينَ﴾ فائتين ، أدركهم أمر الله فلم يفوتوه .

الحاصب لقوم لوط : وهو ريح عاصف فيها حصباء . وقيل : ملك كان يرميهم . والصيحة لمدين وثمود ، والحسف لقارون ، والغرق لقوم نوح وفرعون . الغرض تشبيه ما اتخذوه مثلاً ومعتمداً في دينهم ، وتولوه من دينه بما هو مثل عند الناس في الوهن وضعف القوة وهو نسج العنكبوت ولذلك قال : ﴿وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ﴾ . فإن قلت : كل أحد يعلم وهن بيت العنكبوت ؟ قلت : معناه : ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ أن

(١) ذكره البيضاوي في تفسيره (٤ / ٣١٦) ، والشوكاني في فتح القدير (٤ / ٢٠٢) .

(٢) سورة الفرقان ، الآية (٤٠) .

هذا مثلهم إذا شابه دينهم نسج العنكبوت ثبت أن دينهم أوهن الأديان ، وهذا زائد على ضرب المثل بالعنكبوت ؛ لأنه لم يجعل ما اتخذوه من عبادة أوثانهم شيئاً .

﴿ أَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ۖ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۗ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿٤٥﴾ ﴾ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ۖ وَقُولُوا ءَأَمْنَا بِالَّذِي نَزَّلَ إِلَيْنَا وَأَنْزَلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَيْنَا وَإِلَهُكُمْ وَجِدُّ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٤٦﴾ ۖ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ۗ فَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ۖ وَمِنْ هَؤُلَاءِ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ۗ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْكَافِرُونَ ﴿٤٧﴾ ﴾

﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ فإن قلت : كم من مصل لم تنهه صلاته؟

قلتُ : الصلاة التي تنهى هي التي يدخل فيها خاشعاً مستحضراً أنه بين يدي ربه سائلاً منه التوفيق والهداية . روي : أن رجلاً كان يصلي مع النبي ﷺ ولا يدع شيئاً من المعاصي إلا ركبه ، فوصف حاله للنبي ﷺ فقال : ستتهاه صلاته ، فلم يمض إلا يسير حتى تاب وأصلح وترك ما كان يرتكبه من المعصية ^(١) . وأراد بـ ﴿ وَلَذِكْرُ اللَّهِ ﴾ الصلاة ؛ يريد أنها أفضل أعمال البر .

وعن ابن عباس : ولذكر الله إياكم برحمته أكبر من ذكركم إياه بطاعته ^(٢) .

﴿ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ بالخصلة التي هي أحسن . ﴿ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ إلا الذين آذوا رسول الله ﷺ . وقيل : إلا الذين دعوا لله ولداً وشريكاً . وعن قتادة : منسوخة بآية السيف ^(٣) .

(١) رواه أحمد في المسند (٤٤٧ / ٢) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٢٥٦٠) ، والبزار (٧٢٠) - كشف الأستار) عن ونسبه له الهيثمي في مجمع الزوائد (٢ / ٢٦١) عن أبي هريرة رضي الله عنه . وقال الهيثمي : ورجاله رجال الصحيح .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٠ / ١٥٦) ، وأبو السعود في تفسيره (٧ / ٤٢) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٦٦) للفريابي وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان عن عبد الله بن ربيعة عن ابن عباس - رضي الله عنهما .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٢٨١) ونسبه لابن جرير وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان .

وعن النبي ﷺ : " ما حدثكم به أهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم ﴿ وَقُولُوا ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾ الآية فإن كان باطلاً (١٧٧ / ب) لم تصدقوهم وإن كان حقاً لم تكذبوهم " (١). ومثل ذلك الإنزال ﴿ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ ﴾ أي : مصدقاً لسائر الكتب السالفة تحقيقاً لقوله : ﴿ ءَامَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ ﴾

﴿ فَالَّذِينَ ءَايَيْنَهُمُ الْكِتَابَ ﴾ هم عبد الله بن سلام ومن آمن معه . ﴿ وَمِنْ هَتُولَاءِ ﴾ أهل مكة . ﴿ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ﴾ وما يتحدث بإيائنا ﴿ مع ظهورها ﴾ إلا الكافرين ﴿ المتوغلون في الكفر . وقيل : هم كعب بن الأشرف وأصحابه .

﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَأَزْتَابَ الْمُبْطِلُونَ ﴾ (٤٨) بل هو آيآتٌ بينت في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بإيائنا إلا الظالمون ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٥٠) أولم يكفهم أننا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إيت في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون ﴿ قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (٥١) والذين ءامنوا بالباطل وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون ﴿ وَسَتَعْلَمُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُسَمًّى لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ (٥٢) يستعملونك بالعذاب وإن جهنم لمحيطَةٌ بالكافرين ﴿ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمَنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ ذُقُوا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٥٥)

قوله : ﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ ﴾ لأنه لو كان قارئاً لقالوا : وجد هذه القصص التي [يقصها] المذكورة في كتب الأولين فارتابوا أو شكوا . ﴿ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ ﴾ كما جاء في بعض الآثار : " أناجيل أمي في صدورهم " (٢) .

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ ﴾ نقرحها ؟ فأجابهم الله بقوله : ﴿ أَوْلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا ﴾ الآية . والقرآن معجزة باقية على وجه الدهر . ﴿ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ كلفت الإنذار ولست آتي من المعجزات إلا بما أنزل عليّ ، ولست أقترح على الله آيات معينات ؛

(١) رواه أحمد (٤ / ١٣٦) ، وأبو داود رقم (٣٦٤٤) ، وابن حبان رقم (٦٢٥٧) ، والبخاري في شرح

السنة (١ / ٢١٨) رقم (١٢٤ ، ١٢٥) ، والبيهقي في شعب الإيمان رقم (٩٣٩٦) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٢٨٣ - ٢٨٤) ونسبه للدارمي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي

إنما أنا نذير أبلغ ما أمرت بإبلاغه . وروي أن ناسا أتوا رسول الله ﷺ بكتف كتبوا فيه شيئاً منقولاً عن اليهود في التوراة ؛ فقال عليه السلام : " كفى بقوم حماقة أن يتركوا ما جاء به نبيهم ويسألوا عمّا لم يأت به نبيهم " ^(١) . ﴿ كَفَى بِاللَّهِ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ شَهِيدًا ﴾ . أنني قد بلغتكم ما أرسلت ﴿ به ﴾ إليكم ، وأنذرتكم ، وأنكم قابلتموني بالجحد والتكذيب .

﴿ لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ ﴾ أي عاجلاً ، والمراد بالأجل : الآخرة ؛ لأن الله تعالى وعد نبيه ﷺ ألا يعذب قومه ولا يستأصلهم ، وأن يؤخر عذابهم إلى يوم القيامة .

وقيل : الأجل : يوم بدر . وقيل : وقت فنائهم بأجالهم . ﴿ لَمُحِيطَةٌ ﴾ أي : ستحيط بهم . ﴿ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ ﴾ . وقيل : هي محيطة بهم في الدنيا ؛ لأن الأعمال التي توجهها محيطة بهم . ﴿ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ أي جزاؤه . والمعنى : أن الإنسان إذا لم يتهيأ له في بلد إصلاح شأنه في دينه ولا من يعينه عليه فليرحل عنها إلى حيث يتيسر له . وقال الرنخشري : جربنا وجرب الأولون منا فلم نر ما هو أجمع للخاطر وأعون على التقوى من المجاورة بحرم الله ^(٢) .

﴿ يَتَعَبَّدُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِنِّي فَاعْبُدُونِ ﴾ ^(٥٦) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ^(٥٧) وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرٍ الْعَمِلِينَ ^(٥٨) الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ^(٥٩) وَكَأَيِّن مِّن دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ^(٦٠) وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّن خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ^(٦١) اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ^(٦٢) وَلَئِن سَأَلْتَهُم مَّن نَّزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ^(٦٣) وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ^(٦٤) ﴿

وعن النبي ﷺ : " من فرّ بدينه من أرض إلى أرض ، وإن كان قدر شبر (١ / ١٧٨) وجبت له الجنة ، وكان رفيق إبراهيم ومحمد " ^(٣) . وقيل : نزلت في المستضعفين من

(١) رواه الطبري في تفسيره (٧ / ٢١) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٧١) للدارمي وأبي داود في مراسيله وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن يحيى بن جعدة رضي الله عنه .

(٢) ينظر : الكشاف (٣ / ٤٦١) .

(٣) ذكره الزيلعي في تخریج أحاديث الكشاف للرنخشري (١ / ٣٥١) تفسير سورة النساء ، (٣ / ٥٠) تفسير سورة العنكبوت ، ونسبه للثعلبي في تفسيره . وقال : مرسل .

المؤمنين ؛ كانوا بمكة لا يتمكنون من إقامة شعائر دينهم فدلهم الله على الهجرة . والتقدير في الآية : وإياي اعبدوا فاعبدون . ومعنى الفاء في ﴿ فَأَعْبُدُونِ ﴾ جواب شرط مقدر ؛ المعنى : إن لم يتيسر لكم القيام بوظائف الدين في أرض فأخلصوا لله العبادة في غيرها . المعنى : أنها تحس بالموت إحساس الذائق . ﴿ لَنُبَوِّئَهُمْ ﴾ لنزلنهم ، وقرئ ﴿ لَنُبَوِّئَهُمْ ﴾ ^(١) والوجه في تعديته إلى ضمير المؤمنين ، وإلى العرف إجراؤه مجرى لنزلنهم ولنثوينهم ، وتقديم المجرور في قوله : ﴿ وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ يدل على الاختصاص . الدابة : اسم لكل نفس دبت على وجه الأرض عقلت أو لم تعقل .

قيل : كان المسلمون إذا أمروا بالهجرة قالوا : كيف نذهب إلى بلد ليس لنا فيه رزق ولا معيشة ؟ فنزلت ﴿ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا ﴾ لضعفها عن حمله . ﴿ اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ ﴾ .

وقيل : لا تحمل رزقها ، أي : لا تدخر شيئاً لغد . قوله : ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ ﴾ يريد : أهل مكة .

﴿ يُؤْتَفَكُونَ ﴾ بصرفون عن التوحيد . قدر الرزق وقتره : إذا ضيقه ، يحتمل أن يراد : ويقدر له : يجمع له بين التوسعة والتقتير ، وأن يكون المراد شخصين في وقتين . ﴿ وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهُوٌّ وَلَعِبٌ ﴾ كما يلعب الصبيان ساعة ثم يتفرقون . ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِئًا ﴾ الدائمة . والحيوان : مصدر وهذا الوزن الحركة والاضطراب ؛ كالنزوان والغليان والضربان ؛ فهو أبلغ من أن يقول : هي الحياة .

﴿ فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ ﴾ ^(١٥)
 لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ وَلِيَتَمَنَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴾ ^(١٦) أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا آمِنًا وَيُنَحِطُفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَفَبِالْبِطْلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴾ ^(١٧) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴾ ^(١٨) وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(١٩)

(١) قرأ بها حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون " لنبوئهم " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٥٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٨١) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٥٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٦٨) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٠٢) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٢١٠) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٤) .

﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ﴾ الفاء في قوله : ﴿فَإِذَا رَكِبُوا﴾ أي : هم على ما هم عليه من دعوى الشرك فإذا دهمهم أمر عظيم التجأوا إلى الله وحده ، وسماهم ﴿مُخْلِصِينَ﴾ تهكمًا بهم .

اللام في ﴿لِيَكْفُرُوا﴾ ، و﴿وَلِيَتَمَنَّعُوا﴾ يجوز أن تكون لام كي ، وأن تكون لام الأمر للتهديد . وجاء قوله : ﴿وَلِيَتَمَنَّعُوا﴾ إيذانًا بفساد ذلك الإخلاص الذي أخلصوه في الشدة . كانت العرب حول مكة يغير بعضهم على بعض ، ويأكل القوي منهم الضعيف ، وكان أهل الحرم آمنين في رحلي الشتاء والصيف ؛ فذكرهم الله تعالى هذه النعمة .

قوله : ﴿لَمَّا جَاءَهُ﴾ أي : كذبوا به لما جاءهم ، ولم يتثبتوا ؛ بل بادروا إلى التكذيب .
﴿جَنَّهُدُوا فِينَا﴾ أي : بالصبر على قتال الكفار وأذاهم . وقوله : ﴿فِينَا﴾ أي : في طاعتنا .

قوله : ﴿لِنَهْدِيَهُمْ﴾ لنزيدهم هداية إلى سبل الخير . وعن أبي سليمان الداراني^(١) :
والذين جاهدوا فيما عملوا لنهدينهم إلى ما لم يعملوا^(٢) . وقيل : إن الذي (١٧٨ / ب)
يُشَاهِدُ فِينَا مِنْ جَهْلِنَا بِمَا لَا نَعْلَمُ إِنَّمَا هُوَ مِنْ تَقْصِيرِنَا فِيمَا عَلِمْنَاهُ . ﴿لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾
لناصرهم ومعينهم .

* * *

(١) هو الإمام زاهد العصر عبد الرحمن بن أحمد بن عطية أبو سليمان الداراني من أهل داريا وهي ضيعة إلى جنب دمشق كان أحد عباد الله الصالحين ومن الزهاد المتعبدين ، ورد بغداد وأقام بها مدة ثم عاد إلى الشام فأقام بداريا حتى توفي سنة خمس عشرة ومائتين ، وقيل : سنة خمس ومائتين .
تنظر ترجمته في : تاريخ بغداد للخطيب البغدادي (١٠ / ٢٤٨) ، حلية الأولياء لأبي نعيم (٩ / ٢٥٤) ، سير أعلام النبلاء للذهبي (١٠ / ١٨٢) .
(٢) ذكره الزغشري في الكشاف (٣ / ٤٦٥) .

تفسير سورة الروم [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ غَلَبَتِ الرُّومُ ﴿٢﴾ ﴿﴾

كان المسلمون بمكة يحبون أن يظهر الروم على فارس ؛ لأن الروم أهل كتاب ، وأهل فارس مجوس يعبدون النار؛ فجاء الخبر أن الروم تواقعوا هم والكفار فعُلبت الروم وانتصرت فارس ، فعير الكفار المؤمنين ؛ هؤلاء الكفار من أهل الروم إخوانكم وقد ظهرنا عليهم ، وليظهرنا الله عليكم ، فقال أبو بكر للقائل : والله لتغلبن الروم فارس ؛ فقال له أُبيُّ بنُ خَلَفٍ : ناحِبني^(١) على ذلك - أي : راهتي - فناحبه على ذلك ، وأن على كل من غلب بعد ثلاث سنين عشر قِلاص^(٢) فبلغ أبو بكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال له : " زد في الرهنِ وزد في المدَّة ؛ فإنَّ البضعَ يكونُ تسعَ سنينَ " ^(٣) فراهنه على مائة قلوص وعلى مائة من الإبل ، يكون ذلك على من غلب منهما، فعُلبت الرومُ فارس يوم الحديبية . - وقيل : يوم بدر - وأخذ أبو بكر- رضي الله عنه - القِلاص من تركة أبي بن خلف ، وجاء به إلى النبي ﷺ فقال : تصدَّق به ، وكان ذلك بعد تحريم القمار^(٤) .

والعَلْبُ والعَلَبُ مصدران ، والذي في الآية يجوز أن يكون مضافاً إلى الفاعل وإلى المفعول ؛ بناء على القراءتين ؛ فمن قرأ : ﴿ غَلَبَتِ الرُّومُ ﴾ فهو مضاف إلى الفاعل ، ومن قرأ بضم الغين^(٥) فهو مضاف إلى المفعول ، وهذا الخلاف مثل الخلاف في قوله :

(١) ناحِبني : من المناحبة وهي المخاطرة والمراهنة . ينظر : لسان العرب (نحب) .

(٢) القِلاص : جمع القلوص : وهي أول ما يركب من إناث الإبل إلى أن تثني فإذا أثنت فهي ناقة ، والقعود : أول ما يركب من ذكور الإبل إلى أن يثني فإذا أثنت فهو جمل ، وربما سموا الناقة الطويلة القوائم قلوصا ، وقد تسمى قلوصا ساعة توضع ، والجمع من كل ذلك : قلائص و قِلاص و قِلاص و قِلاص و قِلاصان جمع الجمع وحالبها القِلاص . ينظر : لسان العرب (قِلاص) .

(٣) رواه الترمذي رقم (٣١٩١) ، والطبري في تفسيره (٢١ / ١٧) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور

(٥ / ٢٩٠) لابن أبي حاتم والبيهقي . وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الترمذي رقم (٦٢٤) .

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٧٩) ونسبه لأبي يعلى وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن

عساكر .

(٥) قرأ جمهور القراء " غَلَبَتِ " بالبناء لما لم يسم فاعله وقرأ علي بن أبي طالب وأبو سعيد الخدري =

﴿وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ﴾^(١). واحتج أبو حنيفة ومحمد بقصة أبي بكر مع أبي بن خلف على أن العقود الفاسدة من عقود الربا وغيرها جائزة في دار الحرب بين المسلم والكافر^(٢).

﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾^(٣) فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ وَيَوْمَئِذٍ يَقْرَعُ الْمُؤْمِنُونَ ﴿٤﴾ يَنْصُرِ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٥﴾ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعَدَّهُ، وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٦﴾ يَعْلَمُونَ ظَهْرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَفْلُونَ ﴿٧﴾ أَوْلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ بِلِقَائِ رَبِّهِمْ لَكَافِرُونَ ﴿٨﴾ أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانُوا اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٩﴾

وقرى ﴿مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾ على الجر^(٣) من غير تقدير مضاف إليه ؛ كأنه قيل : قبلًا وبعدها ؛ بمعنى : أولاً وآخرًا .

ويوم تغلب الروم على فارس ﴿يَقْرَعُ الْمُؤْمِنُونَ يَنْصُرِ اللَّهُ﴾. وقوله : ﴿لَا يَعْلَمُونَ يَظْلِمُونَ﴾ أبدل " يعلمون " من ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ ليعلمك أن علمهم كلا علم .

= معاوية بن قرة وابن عمر وأهل الشام " غلبت " بالبناء للمعلوم .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (١٦١ / ٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٧١ / ٥) ، فتح القدير للشوكاني (٢١٤ / ٤) ، الكشاف للزنجشيري (١٩٧ / ٣) ، معاني القرآن للأخفش (٤٣٧ / ٢) ، معاني القرآن للفراء (٣١٩ / ٢) .

(١) سورة البقرة ، الآية (٨٥) .

(٢) ينظر : الميسوط للسرخسي (١٤ / ٥٦ ، ٥٧) ، شرح فتح القدير لمحمد بن عبد الواحد السيواسي (٣٨ / ٣٩) ط . دار الفكر - بيروت .

(٣) حكاها الفراء وغلطه النحاس ، وحكى الكسائي " من قبل ومن بعد " ، وقراءة عامة القراء " من قبل ومن بعد " . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (١٦٢ / ٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٧١ / ٥) ، فتح القدير للشوكاني (٢١٤ / ٤) ، الكشاف للزنجشيري (٢١٤ / ٣) ، معاني القرآن للفراء (٣٢٠ / ٢) .

قوله عز وجل : ﴿أُولَٰئِكَ يَنْفَكِرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾ يجوز أن تكون " في " ظرفية ، والتقدير: أو لم يُجَدِّدُوا أو يحدثوا التفكير في قلوبهم ؛ كما تقول : اجعل هذا في نفسك . وأن يكون محلاً للتفكير ، وهو ظاهر . و﴿مَآخِلَقَ﴾ معمول للقول (١٧٩/أ) المقدر؛ تقديره : فيقول ما خلق ... الآية . وقيل : لا تحتاج إلى إضمار " فيقولوا " لأن السياق يدلُّ على القول .

﴿وَأَلَّا بِالْحَقِّ﴾ مصحوبة بالحكمة وبالتأجيل إلى أجل معلوم ، وهو النفخة الأولى .

﴿وَأَنَارُوا الْأَرْضَ﴾ حرثوها ، ومنه قوله : ﴿لَا ذُلُّ لِمَن يُثِيرِ الْأَرْضَ﴾ ^(١) . ﴿وَعَمَّرُوهَا﴾ قريش كما عمرها من كان قبلهم ، وليس في أرض قريش موضع حرث إلا يسيراً ؛ لأنها جبال وأودية . وقوله : ﴿وَعَمَّرُوهَا﴾ تهكم بهم وبحرثهم .

﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ الَّذِينَ أَسَاءُوا السُّوْءَ أَن كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ﴾ ^(١١) اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ^(١١) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ ^(١٢) وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءٌ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ^(١٣) وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُومِدِ بَنَفَرًا وَقُرًى ^(١٤) فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ^(١٥) ﴿

﴿السُّوْءَ﴾ تأنيث الأسوأ ، وهو الأفصح ؛ كما أن الحسنى تأنيث الأحسن ، والمعنى أنهم عوقبوا في الدنيا بالتكذيب فدمروا و﴿أَن كَذَّبُوا﴾ بمعنى : لأن كذبوا ؛ أي : دُمِّرُوا لأجل التكذيب ، ويجوز أن يكون " أن " بمعنى أي ؛ لأنه إذا كان تفسير الإساءة التكذيب والاستهزاء كانت في معنى القول ؛ نحو : نادي وكتب وما أشبه ذلك . ويجوز أن يكون ﴿السُّوْءَ﴾ مصدر أساءوا ؛ أي : اqترفوا السيئات ، و﴿أَن كَذَّبُوا﴾ عطف بيان ، وخبر كان محذوف ؛ كما يحذف جواب (لما) و (لو) ؛ إرادة الإبهام .

﴿ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ أي : إلى دار جزائه . الإيلاس : أن تبقى ساكناً متحيراً لا تهتدي إلى طريق الجواب بالحق ، ومنه : الناقة الميلاس : التي لا ترغو . وقيل : يبلس - بفتح اللام - من : أبلسه ، إذا أسكته ، وكانوا في الآخرة مبلسين ، وتنكر الأصنام عبادتهم لها ، ومنه قوله تعالى : ﴿تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ﴾ ^(٢) فيبلس الكفار حينئذ . وقيل : كانوا في الدنيا مبلسين بشركهم والضمير في قوله : ﴿يُنْفَرُونَ﴾ للمسلمين والكافرين

(١) سورة البقرة ، الآية (٧١) .

(٢) سورة القصص ، الآية (٦٣) .

معاً؛ بدليل السياق . وقيل : أراد بالترق : أن الأبرار في عليين ، والفجار أسفل السافلين . وعن قتادة : فرقة لا اجتماع بعدها^(١) . ﴿ فِي رَوْضَةٍ ﴾ من رياض الجنة ، وتنكيرها للتعظيم . ﴿ يُحْبَرُونَ ﴾ يسرون ، يقال : حبره ، إذا سره سرورا يظهر عليه أثره وتهلل له وجهه ، ثم اختلفت هذه الأقاويل لاختلاف وجوه المسرة . فقيل : يكرمون . وقيل : ينعمون . وقيل : التيجان على رؤوسهم . وعن وكيع : السماع في الجنة^(٢) .

وفي الآثار: أن رجلاً سأل النبي ﷺ أن في الجنة سماع؟ قال: " نعم ؛ إن في الجنة أجراساً (ب / ١٧٩) من فضة ، فإذا أراد ولي الله السماع هبت ريح من تحت العرش فتصوت تلك الأجراس تصويتا لو سمعه أهل الدنيا لماتوا طرباً"^(٣) .

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿١٦﴾
فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسَوْنَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴿١٧﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا
وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴿١٨﴾ ﴾

﴿ مُحْضَرُونَ ﴾ في العذاب لا يغيبون عنه ، وقلما يجيء لفظ المحضر في القرآن إلا لعقوبة ﴿ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾^(٤) . ﴿ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾^(٥) . لما ذكر الوعد والوعيد أتبعه ذكر ما يوصل إلى الوعد ، وينجي من الوعيد فقال : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ ﴾ الآيات، قيل : المراد بالتسييح : ظاهره ، وهو قوله : سبحان الله وسائر الأذكار . وقيل : الصلاة . وسئل ابن عباس : هل تجد في القرآن الصلوات الخمس ؟ فقال : نعم ؛ وتلا هذه الآية : ﴿ تُمْسُونَ ﴾ صلاة المغرب والعشاء و﴿ تُصْبِحُونَ ﴾ صلاة الصبح ، ﴿ وَعَشِيًّا ﴾ صلاة العصر و﴿ وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ صلاة الظهر^(٦) .

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٨٥) ونسبه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة رضي الله عنه .

(٢) رواه الطبري في التفسير (١٠ / ١٧٢) .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٤٧١) بهذا السياق ، وذكر السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٨٦) نحو ذلك .

(٤) سورة الروم ، الآية (١٦) .

(٥) سورة الصافات ، الآية (٥٧) .

(٦) رواه الطبري في تفسيره (٣ / ١٠٣) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٤٨٨) ونسبه =

وقوله: ﴿وَعَشِيًّا﴾ متصل بقوله: ﴿وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ ، وقوله: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ اعتراض بينهما ، ومعناه إن على المميزين من أهل السماوات والأرض أن يحمده . وروي عن الحسن أنه قال : هذه الآية مدنية ؛ لأنه كان يقول : إن الصلوات الخمس فرضت بالمدينة ، وكان الواجب في مكة في كل صلاة أن تصلى ركعتين . والقول الأكثر أن الخمس فرضت بمكة ^(١) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - : " فرضت الصلاة ركعتين ، فلما قدم رسول الله ﷺ المدينة أقرت صلاة السفر ، وزيد في الحضر " ^(٢) . وعن رسول الله ﷺ : " من سره أن يكال له بالقفيز الأوفى فليقل : ﴿فَسَبِّحْنَا اللَّهَ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ إلى قوله : ﴿وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ﴾ أدرك ما فاته من يومه ، ومن قالها حين يمسي أدرك ما فاته من ليلته " ^(٣) .

وقرئ ﴿حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ ^(٤) والمعنى : تمسون فيه ، وتصبحون فيه ؛ كقوله: ﴿يَوْمًا لَا تَجْرِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾ ^(٥) . بمعنى : فيه .

﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَمَنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ

= لعبد الرزاق والفريابي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه عن أبي رزين رضي الله عنه قال: جاء نافع بن الأزرق إلى ابن عباس رضي الله عنهما ... فذكره .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٤٧٢) بهذا السياق ، ورواه البيهقي في السنن الكبرى (١ / ٣٥٩) عن الحسن في باب أول فرض الصلاة بنحو ذلك .

(٢) رواه البخاري رقم (٣٥٠ ، ١٠٩٠) ، ومسلم رقم (٦٨٥) ، وأبو داود رقم (١١٩٨) ، وأحمد في المسند (٦ / ٢٧٢ ، ٢٧٤) ، والنسائي (١ / ٢٢٥) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٢٧٣٦) ، من حديث عائشة رضي الله عنها .

(٣) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣ / ٥٧) ، ونسبه للثعلبي في تفسيره عن أنس ، وفي سننه بشر بن الحسين وهو ساقط .

(٤) قرأ بها عكرمة ، تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٦٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٧٣) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢١٩) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢١٦) مجمع البيان للطبرسي (٨ / ٢٩٧) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٦٣) .

(٥) سورة البقرة ، الآية (٤٨) .

أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِّتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾

﴿الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ الطائر من البيضة . ﴿الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ البيضة من الطائر وإحياء الأرض إخراج النبات فيها . وقيل : المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ﴿وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ أي : ومثل (أ/١٨٠) ذلك الإخراج تخرجون من القبور .

﴿خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ خلق أصلكم ، وهو أبوكم آدم ، وإذا للمفاجأة : ثم فاجأكم وقت كونكم بشرًا تنتشرون في الأرض وتنبئون فيها . ﴿خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أي : من جنسكم ؛ لأن حواء خلقت من ضلع آدم ؛ وذلك لما يحصل عند اتحاد الجنس من الأنس والمجبة ، وعند اختلاف الجنس بخلاف ذلك .

وعن الحسن : المودة كناية عن الجماع ، والرحمة عن الولد^(١) ؛ لقوله : ﴿ذَكَرَ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكَرِيَّا﴾^(٢) ثم ذكر قصة الولد له . يقال : سكن إليه واطمأن إليه . وقيل : إن المودة والرحمة بين الزوجين من جهة الله عز وجل ، وأن التباغض من الشيطان ؛ لكن نسبه إلى الله حقيقة ، وإلى الشيطان مجازًا خلافاً للزنجشري^(٣) .

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ السِّنْدِ كُمْ وَالْوَنُكْرَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاءُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَسْمَعُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُحْيِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾﴾

الألسنة : اللغات أو أجناس النطق وصفاته . ومن بدائع آياته سبحانه وتعالى أن جعل هذه الصفات مختلفة ؛ فلا تكاد تسمع شخصين يتكلمان فيشبه صوت أحدهما صوت

(١) ذكره بدر الدين العيني في عمدة القاري شرح صحيح البخاري (١٠ / ١٣٩) ، وأبو جعفر النحاس في معاني القرآن (٥ / ٢٥٣) ، والزمخشري في الكشاف (٣ / ٤٧٣) ، والشوكاني في فتح القدير (٤ / ٢١٩) .

(٢) سورة مريم ، الآية (٢) .

(٣) قال الزمخشري في الكشاف (٣ / ٤٧٣) : " وقيل : إن المودة والرحمة من قبل الله وإن الفرق من قبل الشيطان " .

الآخر، أو شكله ، وكذلك الصور وتخطيطها والألوان وتنويعها ؛ ولاختلاف ذلك وقع التعارف ؛ فإنك لو رأيت توأمين متشابهين لا يتميز عندك أحدهما عن الآخر إلا بجهد ؛ فعند ذلك تعرف نعمة الله تعالى في الاختلاف ، وفي ذلك آية بينة ؛ حيث ولدوا من أبي واحدٍ وأمٍ واحدة ، وفرعوا من أصل فردٍ ، وهم على الكثرة التي لا يعلمها إلا الله مختلفون ومتفاوتون . ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ قرئ بفتح اللام وكسرها^(١) . ويشهد للكسر قوله تعالى : ﴿وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ﴾^(٢) . ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِّن قَضِيئِهِ﴾ بالنهار، إلا أنه فصل بين الفريقين الأولين بالفريقين الآخرين لأنهما زمانان والزمان الواقع فيه كالشيء الواحد ، ويجوز أن يراد : منامكم في الزمانين ، وابتغاءكم فيهما ، والأول هو الظاهر ؛ لتكرره في القرآن . قوله : ﴿يُرِيكُمْ﴾ فيه وجهان : أحدهما : إضمار " أن " ، أي : ومن آياته أن يريكم . والثاني : إنزال الفعل منزلة المصدر ؛ كقولهم في المثل : تسمع بالمعيدي لا أن تراه^(٣) . وقال الشاعر [من الوافر] :

وقالوا ما تشاء ؟ فقلت أهو إلى الإصباح أثر ذي أثر^(٤)

﴿خَوْفًا﴾ من الصاعقة أو من الإخلاف . ﴿وَطَمَعًا﴾ في الغيث . وقيل : خوفًا للمسافر (١٨٠ / ب) وطمعًا للحاضر ، وهما منصوبان على المفعول له . وحق المفعول له أن يكون فعلاً لفاعل الفعل المعلن ، والخوف والطمع ليسا كذلك ؟ وفيه وجهان : أحدهما : أن المفعولين فاعلان في المعنى ؛ لأنهم راؤون وطامعون ؛ فصار التقدير : لجعلكم رائيين خوفًا وطمعًا . والثاني : أن يكون على تقدير حذف المضاف أي : إرادة خوف وإرادة طمع ؛

(١) قرأ عاصم في رواية حفص عنه ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ بالكسر وقرأ بقية القراء " للعالمين " بالفتح . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٦٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٨٢) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٥٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٧٤) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٠٧) ، الكشف للزنجشيري (٣ / ٢١٨) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٤) .

(٢) سورة العنكبوت ، الآية (٤٣) .

(٣) ينظر المثل في : جهرة الأمثال لأبي هلال العسكري (١ / ٢١٥) ، مجمع الأمثال للميداني (١ / ٨٦) ، المستقصى من أمثال العرب للزنجشيري (١ / ٣٧٠) .

(٤) البيت لعروة بن الورد ، ينظر في : تذكرة النحاة لأبي حيان (ص : ٥٣٦) ، الخصائص لابن جني (٢ / ٤٣٣) ، الدرر اللوامع (١ / ٧٥) ، ديوان عروة بن الورد (ص : ٥٧) ، شرح المفصل لابن يعيش (٢ / ٩٥) ، الكشف للزنجشيري (٣ / ٤٧٤) ، لسان العرب (سرر) ، معجم البلدان (٣ / ٢١٨) .

فحذف وأقيم المضاف إليه مقامه ، ويجوز أن يكونا حالين ؛ أي : خائفين وطامعين ﴿أَنْ تَقُومَ﴾ تقديره : قيام السماء ، أي : بغير عمد .

﴿يَأْمُرِهِ﴾ بقوله : كونا قائمتين . وقوله : ﴿تَخْرُجُونَ﴾ بمنزلة قوله : ﴿بُرِيكُمْ﴾ في إيقاع الجملة موقع المفرد ؛ التقدير : ومن آياته أن تقوم السماء ثم تخرجون إذا دعاكم الملك : يا أهل القبور اخرجوا . والمراد سرعة وجود ذلك بلا توقف ؛ كما يجاب الداعي المطاع ، وعطف هذا بـ (ثم) دليل على عظمة هذا الخروج . وقوله : ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ مكان المدعو لا الداعي ، هو متعلق بـ ﴿دَعَاكُمْ﴾ لا بقوله : ﴿دَعْوَةٌ﴾ . وفي المثل : إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل^(١) . و﴿إِذَا﴾ الأولى للشرط والثانية للمفاجأة . وقرئ ﴿تَخْرُجُونَ﴾ بضم التاء وفتحها^(٢) .

﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ قَانُونَ﴾^(٣١) وَهُوَ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ^(٣٢)

﴿قَانُونَ﴾ متقادون لوجود أفعاله فيهم . ﴿وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ﴾ عندكم ؛ لأن من أعاد منكم صنعة شيء كان أهون عليه من إنشائها .

الإعادة مؤنثة ، وعبر عنها بـ ﴿هُوَ﴾ ؛ لأن لها مصدراً آخر مذكور ، وهو العود ، وقدم المعمول في قوله ﴿هُوَ عَلَىٰ هَيْئٍ﴾^(٣) ؛ لأن المراد اختصاص الله تعالى بذلك ، وههنا المراد الإخبار بأن ذلك على الله هين .

قوله : ﴿وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ﴾ يعني الوصف العظيم الذي ليس لأحد مثله . وعن مجاهد : المثل الأعلى قول : لا إله إلا الله .

﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِّنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نَفَصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾^(٣٤) بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ مِّنْ

(١) ينظر المثل في : روح المعاني للألوسي (٢١ / ٣٥) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٤٧٦) .

(٢) قرأ حمزة والكسائي وخلف وابن ذكوان " تُخْرُجُونَ " ، وقرأ الباقون " تُخْرُجُونَ " .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٦٨) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٢٢٠) .

(٣) سورة مريم ، الآية (٢١) .

نَصْرِينَ ﴿٢٩﴾ فَأَقَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَٰلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٠﴾ ﴿٣١﴾ مُبِينِينَ إِلَيْهِ وَآتَقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣١﴾ مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَابًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُمْ مُبِينِينَ إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ﴿٣٣﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آٰلَيْنَاهُمْ فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا فَهُوَ يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴿٣٥﴾ ﴿٣٥﴾

وَمَنْ ﴿٣٥﴾ الأولى للابتداء ، والثانية للتبويض ، والثالثة زائدة ، ومعنى الآية : هل ترضون أن ممالئكم المساوين لكم في البشرية والعقل والتمييز أن يشاركوكم فيما وهبكم الله من الجاه والمال ، وتخافوهم كما تخافون من غيرهم ؛ كذلك كل من عبد من دون الله لا يساويكم أيها الأحرار الملاك ، ولا تخافونهم كخيفتكم من أمثالكم . ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ ﴿٣٥﴾ أشركوا ؛ كقوله تعالى : ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ ﴿١﴾ ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ فإن العالم إذا ركب هواه ربما ردعه علمه وكفّه ، وأما الجاهل فإنه يخبط عشواء (١/١٨١) لا يدرى طريق الصواب . ﴿فَأَقَمَّ وَجْهَكَ﴾ فقوم وجهك له من غير انحراف ولا ميل ، و﴿حَنِيفًا﴾ حال من المأمور أو من الدين . ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ﴾ الزموا فطرة الله ، أو : عليكم فطرة الله . والفطرة : الخلقة ، والمعنى : أنه خلقهم قابلين للتوحيد والاعتقادات الصحيحة ، لولا أن آباءهم لقنوهم الضلال ، حتى لو تُرْكُوا لما اختاروا عليه دينًا آخر ، ومن كفر منهم فباغواء الشياطين ، وفي الحديث الصحيح أيضًا : " كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه " (٢) .

ووحّد الخطاب في قوله : ﴿فَأَقَمَّ﴾ وجمعه في قوله : ﴿مُبِينِينَ﴾ لأن الخطاب للرسول ﷺ خطاب لأمته ؛ كقوله - عز وجل - : ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ ﴿٣﴾ . ﴿الَّذِينَ﴾

(١) سورة لقمان ، الآية (١٣) .

(٢) رواه البخاري في صحيحه رقم (١٣٥٨) ، ومسلم رقم (٢٦٥٨) ، وأبو داود رقم (٤٧١٤) ، والترمذي رقم (٢١٣٨) ، والنسائي (٤ / ٥٨) ، وابن حبان رقم (١٢٨ ، ١٢٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) سورة الطلاق ، الآية (١) .

بدل من المشركين ﴿فَرَقُوا دِينَهُمْ﴾ تركوا دين الإسلام، وقرئ ﴿فَرَقُوا دِينَهُمْ﴾^(١). أي : جعلوه أديانا مختلفة . ﴿وَكَانُوا شِيَعًا﴾ فرقا ، كل فرقة تشايح إمامها الذي أضلها . ﴿كُلُّ حِزْبٍ﴾ منهم فرح بمذهبه مسرور بباطله يحسبه حقا ، ويجوز أن يقطع الكلام عند قوله : ﴿شِيَعًا﴾ وتبتدئ من قوله : ﴿كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ . الضر : الشدة ، والرحمة : الخلاص من الشدائد ، واللام في ﴿لِيَكْفُرُوا﴾ لام العاقبة ﴿فَتَمَتَّعُوا﴾ نظير قوله : ﴿أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ﴾^(٢) ﴿سُلْطَنَا﴾ أي : كتابا . ﴿فَهُوَ بَيْنَكُمْ﴾ ويخبر بحقائق الأمور ؛ كقوله : ﴿هَذَا كِتَابُنَا يَطِّعُ﴾^(٣) . يعني : فالقرآن شاهد بكذبهم و " ما " في قوله : ﴿بِمَا كَانُوا﴾ مصدرية ؛ أي : بكونهم ، ويحتمل أن يكون قوله : ﴿أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا﴾ أي : ذا سلطان ، وهو ملك معه برهان بذلك الملك يتكلم بالبرهان الذي بسببه يشركون .

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ﴾^(٣٦)
 ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾^(٣٧) فَتَاتِ ذَا الْقُرْبَىٰ
 حَقَّهُ، وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٣٨)
 وَمَاءَ آتَيْتُم مِّن رَّبِّ آلِيزْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيوُا عِنْدَ اللَّهِ وَمَاءَ آتَيْتُم مِّن زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ
 فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ﴾^(٣٩) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ هَلْ مِن
 شُرَكَائِكُمْ مَّنْ يَفْعَلُ مِن ذَلِكُمْ مِّن شَيْءٍ سُبْحٰنَهُ، وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٤٠)

﴿وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً﴾ أي نعمة من مطر أو سعة أو صحة . ﴿فَرِحُوا بِهَا﴾ فرح أشر ويطر . ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا﴾ هؤلاء أن الله هو القابض والباسط والرازق ، فما لهم لا يرجعون إليه ويتوبوا ! حق ذي القربى : صلة الرحم ، وحق المسكين وابن السبيل : نصيبهما من الصدقة المسماة لهما ، وقد احتج أبو حنيفة رحمه الله بهذه الآية على وجوب نفقة سائر المحارم^(٤) . ولما ذكر الله تعالى أفعال المتقين أتبعهم بذكر ما (١٨١/ب) يتقرب به إليه ، والنهي عن الربا

(١) قرأ حمزة والكسائي " فارقوا " وقرأ الباقون " فرقوا " . تنظر في : إتحاف فضلاء البشر للبنا (ص : ٣٤٨) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٥ / ٣٧٨) ، الكشاف للزغشري (٣ / ٢٢٢) ، مجمع البيان للطبرسي (٨ / ٣٠٤) ، النشر (٢ / ٢٦٦) .

(٢) سورة فصلت ، الآية (٤٠) .

(٣) سورة الجاثية ، الآية (٢٩) .

(٤) ينظر : المبسوط للسرخسي (١٤ / ٥٦ ، ٥٧) ، شرح فتح القدير لمحمد بن عبد الواحد (٧ / ٣٨) ، (٣٩) .

وكل ما يباعد من رحمته .

﴿ تَرْيَدُونَ وَجْهَ اللَّهِ ﴾ ذاته، أو: رحمته وجانبه ، أو: يقصدون جهة التقرب إلى الله لا جهة أخرى ^(١) . ﴿ لَيْرَبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ ﴾ ليزيد وينمى . ﴿ فَلَا يَرَبُّوا ﴾ فلا يزداد عند الله .

﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ ذووا الإضعاف ، ونظير المضعف : المقوي والموسر لذي القوة واليسار . وقيل : نزلت في ثقيف ، وكانوا يربون . وقيل : المراد : أن يهب الرجل الرجل ، أو يهدي إليه ليعرضه أكثر مما وهب أو أهدى .

وقوله : ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾ التفات حسن ، وهو أنه تعالى خاطب بقوله : ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ ﴾ ثم عدل إلى أن أخبر ملائكته بفضل درجة هؤلاء المضعفين، أي : الكاملين في الإضعاف .

﴿ اللَّهُ ﴾ مبتدأ ، وخبره : ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ . ﴿ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ ﴾ الذين اتخذتموهم آلهة هل ﴿ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَفْعَلُ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾ ثم نزه نفسه عن ذلك ؛ فقال : ﴿ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ التقدير : عما يشركون به . قوله : ﴿ مِنْ شُرَكَائِكُمْ ﴾ ﴿ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾ من الأولى والثالثة زائدتان ، وجعل الزمخشري الثانية كذلك والظاهر أنها للتبويض ^(٢) .

﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ مِمَّا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ ^(١١) قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ ﴿١٢﴾ فَأَقْرَرُ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَيُّمِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ، مِنْ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ يَصَّدَّعُونَ ﴿١٣﴾ مَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ، وَمَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُمْ بِمَعْدُونَ ﴿١٤﴾ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾

﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾ بالجدب والقحط ، ووقوع الموتان في الناس ^(٣) وقلة الربيع

(١) هذه الآية من آيات الصفات التي سبق التعليق عليها غير مرة .

(٢) قال الزمخشري في الكشاف (٤٨٣ / ٣) : ومن الأولى والثانية والثالثة ؛ كل واحدة منهن مستقلة بتأكيد ؛ لتعجيز شركائهم وتجهيل عبدتهم .

(٣) قال أهل اللغة : ' الموتان بفتح الميم والواو هو الموات ؛ قال الأزهري في شرح ألفاظ المختصر : يقال للأرض التي ليس لها مالك ولا بها ماء ولا عمارة ولا ينتفع بها إلا أن يجري إليها ماء وتستنبط فيها عين أو تحفر فيها بئر : موات وميتة وموتان . بفتح الميم والواو وكل شيء من متاع الأرض لا روح فيه فهو =

من الزراعات وغير ذلك ، وقالوا: إذا انقطع عميت دواب البحر .

وعن عكرمة : العرب تسمى المدينة مجراً^(١) . وعن قتادة : كان ذلك قبل البعث ؛ فلما بعث رسول الله ﷺ رجع راجعون عن الضلال والظلم^(٢) . ويجوز أن يراد ظهر الفساد بكثرة المعاصي . قوله : ﴿ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ الَّذِي عَمِلُوا ﴾ كقوله : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ﴾^(٣) .

لما ذكر فساد البر والبحر عقبه بأن الكفار يرون آثار المهلكين ولا يتعظون بهم .

قوله : ﴿ مِنْ اللَّهِ ﴾ يجوز أن يرجع إلى قوله : ﴿ أَنْ يَأْتِيَ ﴾ أي : يأتي من الله عقوبة ما فعلوا ، ويجوز أن يتعلق بـ ﴿ لَا مَرَدَّ ﴾ أي : لا يرده أحد من الله ولا ينقذه منه .

﴿ يَصَّدَّعُونَ ﴾ يفرقون . ﴿ فَعَلَيْهِمْ كُفْرُهُ ﴾ وباله مخصوص به . ﴿ فَلِأَنْفُسِهِمْ يَمْهَدُونَ ﴾ كما يمهّد للصبي موضع نومه في توطئة . و﴿ لِيَجْزِيَ ﴾ متعلق بـ ﴿ يَمْهَدُونَ ﴾ ؛ تعليل له .

﴿ وَمَنْ آيَنِيهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِي وَلِيُنَجِّرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِي وَلِيَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِي . وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾^(٤٦) . وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا فَانْتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا . وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾^(٤٧) . اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَيَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا فَنَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ . فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾^(٤٨) . وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ قَبْلِهِ لَمُبْسِيتٍ ﴾^(٤٩) . فَأَنْظِرْ إِلَى آثَرِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾^(٥٠) . وَلَئِنْ أَرْسَلْنَا رِيحًا فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا لَظَلُّوا مِنْ بَعْدِهِ يَكْفُرُونَ ﴾^(٥١) . فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تُسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَوْ مَدِيرِينَ ﴾^(٥٢) . وَمَا أَنْتَ بِهَادِي الْعُمَى عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمِعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا

= موتان ، ويقال : فلان يتبع الموتان . فأما ما كان ذا روح فهو الحيوان ، وأرض ميتة : إذا يبست ويبس نباتها ، فإذا سقاها الماء صارت حية بما يخرج من نباتها ، ورجل موتان الفؤاد : إذا كان غير ذكي ولا فهم يعني بإسكان الواو ، ووقع في المال موتان وموات يعني بضم الميم فيهما وهو الموت الذريع * . ينظر : تهذيب الأسماء للنووي (٣ / ٣٢٢ - ٣٢٣) .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ٤٩) ، والقرطبي في تفسيره (١٤ / ٤١) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ٤٩) .

(٣) سورة الشورى ، الآية (٣٠) .

فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٥٢﴾ * اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿٥٣﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ الْمُجْرِمُونَ مَا لِيُسْأَلُنِي يَوْمَئِذٍ سَاعَةً كَذَلِكَ كَانُوا يُؤْفَكُونَ ﴿٥٤﴾ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ وَلَكِنَّكُمْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ فَيَوْمَئِذٍ لَا يُنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مُعْذِرَتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ﴿٥٦﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِثَّتْهُمْ ثِيَابُهُ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿٥٧﴾ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٨﴾ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴿٥٩﴾

﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ من عطائه : ﴿رُسِلَ الرِّيَاحُ﴾ وهي الجنوب والشمال (١/١٨٢) والصبأ، وهي رياح الرحمة ، وأما الدبور فريح العذاب ، أرسل الله تعالى رياح الرحمة لأمر منها: البشارة بالغيث ، وإذاقة الرحمة ، وحصول الخصب ، وجريان الفلك في البحر.

قوله : ﴿مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ يجوز أن يتعلق بقوله : ﴿مُبَشِّرَاتٍ﴾ لأن البشارة نوع من إذاقة الرحمة، وأن يتعلق بمحذوف ، التقدير: ﴿وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ أرسلها .

قوله : ﴿وَكَاثَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ رفع من شأن المؤمنين ، وأن الله تعالى ضمن لهم حصول النصر في العاقبة ، وتكرير ﴿مِنْ قَبْلِهِ﴾ للدلالة على تعظيم ما منحهم به ، وهذا التكرير كقوله : ﴿أَنْتَهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا﴾^(١).

﴿خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ﴾ يعني: أن أصل ما بني عليه أصل نشأتكم الضعف . وقيل : من ضعف النطفة ؛ كقوله : ﴿مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ﴾^(٢). ﴿السَّاعَةُ﴾ القيامة ؛ سميت بذلك لأنها تقع في آخر ساعات الدنيا ، أو لأنها تقع سريعاً ؛ لقوله : ﴿لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَغْتَةً﴾^(٣). وصارت الساعة علماً للبعث ؛ كالنجم للثريا . ﴿مَا لِيُسْأَلُنِي﴾ أي : في القبور ، أو في الدنيا ، أو ما بين النفختين . ﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ في اللوح المحفوظ ، أو في علم الله وقضائه ﴿يُسْتَعْتَبُونَ﴾ يستعرضون ، وحقيقته : أعتبته ، أزلت عتبه .

(١) سورة الحشر ، الآية (١٧) .

(٢) سورة السجدة ، الآية (٨) .

(٣) سورة الأعراف ، الآية (١٨٧) .

قوله : ﴿فَمَاهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ أي : ما هم ممن قُبِلَ عذرهم وإعتابهم . ﴿مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾ أي : من كل قصة غريبة الشأن كالمثل السائر . ﴿إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ بنصرتك وإعلاء دينك حق لا بد من حصوله . ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ﴾ ^(١) ﴿وَلَا يَسْتَخْفَنَكَ﴾ ولا يحملنك على الخفة والقلق ﴿الَّذِينَ لَا يُؤْقِنُونَ﴾ بالآخرة .

* * *

سورة لقمان عليه السلام [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ ﴿٣﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ
الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾

﴿الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ ذي الحكمة ، أو وصف بصفة الله عز وجل على الإسناد المجازي ،
ويجوز أن يكون الحكيم قائله ؛ فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه فانقلب المضمرة
المتصل منفصلا .

﴿هُدًى وَرَحْمَةً﴾ نصب على الحال ، والعامل فيها ما في ﴿تِلْكَ﴾ من معنى الإشارة .
وقرئ بالرفع ^(١) على أنه خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف .

﴿لِّلْمُحْسِنِينَ﴾ الذين يعملون الحسنات الآتي ذكرها من إقامة (١٨٢ / ب) الصلاة ،
وإيتاء الزكاة ، والإيقان بالآخرة . وحكي عن الأصمعي أنه سئل عن الألمعي ؟ فلم يزد
على إنشاد البيت وهو [من المنسرح] :

الألمعي الذي يريك من الأمر كأن قدرأى وقد سمعاً^(٢)

والذين يعملون جميع الخصال الحسنة ، ثم خص منها هذه الثلاثة تشريفا لها على ما
سواها . اللهم : كل باطل ألهى عن الخير ، وعمما يعني .

(١) قرأ حمزة " ورحة " بالرفع ، وقرأ الباقون بالنصب . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان
(١٨٣ / ٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٨٤) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٦٣) ، الدر المصون
للسمين الحلبي (٥ / ٣٨٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥١٢) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ٢٢٩) ،
النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٦) .

(٢) البيت لأوس بن حجر ، ينظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٨٦) ، العين للخليل
(٢ / ١٥٦) ، غريب الحديث لابن قتيبة (١ ، ٣١٢) ، غريب الحديث لابن الجوزي (٢ / ٣٣١) ،
الكشاف للزنجشيري (٣ / ٤٨٩) ، لسان العرب (لمع) .

وفي الجميع : الألمعي الذي يظن بك الظن

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَتَتَّخِذَهَا هُزُوًا ۗ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ (٦)

﴿لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ باطله ؛ نحو السمر بالأساطير والتحدث بالمصاحيك وفضول الكلام وعلم الغناء والموسيقى^(١). وقيل : نزلت في النضر بن الحارث ، وكان يتجر إلى فارس ويشترى كتب الأعاجم فيحدث بها قريشا ويقول : أنا أحدثكم بهذه الأحاديث وهي أحسن مما جاء به محمد . وقيل : كان يشتري الجوارى المغنيات ، وإذا أحس برجل يريد الدخول في الإسلام ذهب به إلى منزله ؛ فيطعمه ويسقيه ويسمعه غناء جاريته ، ويقول : هذا خير مما يدعوك إليه محمد ؛ تقاتل حتى تموت^(٢). ويجوز أن تكون الإضافة لليسان ؛ كقولك : علم نحو ، وثوب خز . ويجوز أن تكون للتبويض ، أي : يتخذ من اللهو بعضه ، وهو لهو الحديث.

(١) قال ابن جرير الطبري في تفسيره (٢١ / ٦٣) : * والصواب من القول في ذلك أن يقال : عنى به كل ما كان من الحديث مُلهياً عن سبيل الله ، مما نهى الله عن استماعه أو رسوله ؛ لأن الله تعالى عم بقوله : ﴿لَهْوَ الْحَدِيثِ﴾ ولم يخصص بعضاً دون بعض ، فذلك على عمومته حتى يأتي ما يدل على خصوصه ، والغناء والشرك من ذلك * .

وقال ابن حزم في المحلى (٩ / ٥٥) : * ولو أن امرأ اشترى مصحفاً ليضل به عن سبيل الله ويتخذ هزواً لكان كافراً فهذا هو الذي ذم الله تعالى ، وما ذم قط - عز وجل - من اشترى لهو الحديث ليلتهى به ويروح نفسه ، لا ليضل عن سبيل الله تعالى ، وكذلك من اشتغل عامداً عن الصلاة بقراءة القرآن أو بقراءة السنن أو بحديث يتحدث به أو ينظر في ماله ، أو بغناء أو بغير ذلك فهو فاسق عاص الله تعالى ، ومن لم يضيع شيئاً من الفرائض اشتغالا بما ذكرنا فهو محسن * . ثم قال ابن حزم بعد كلام طويل وإيراده لكل ما ورد من الأحاديث والأقوال في الغناء ملخصاً رأيه فيه : * إن رسول الله - ﷺ - قال : إنما الأعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى * فمن نوى باستماع الغناء عونا على معصية الله تعالى ؛ فهو فاسق ، كذلك كل شيء غير الغناء ، ومن نوى به ترويح نفسه ؛ ليقوى بذلك على طاعة الله - عز وجل - وينشط نفسه بذلك على البر ؛ فهو مطيع محسن ، وفعله هذا من الحق ، ومن لم ينو طاعة ولا معصية فهو لغو معفو عنه ؛ كخروج الإنسان إلى بستانه متنزهها ، وعوده على باب داره متفرجاً ، وصباغة ثوبه ، ومد ساقه وقبضها ، وسائر أفعاله * .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٠٤) .

﴿بَشِّرِي﴾ يجوز أن يكون حقيقة ؛ لأن النضر اشترى الجواري والكتب ، وأن يكون مجازاً ؛ كما في قوله : ﴿أَشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ﴾ ^(١).

وعن قتادة : اشتراؤه هو استحبابه وإيثاره على ما سواه ^(٢). ﴿وَسَبِيلِ اللَّهِ﴾ دين الإسلام أو القرآن . من قرأ ﴿لِيُضِلَّ﴾ ^(٣) كان معناه من أضل فهو ضال بإضلاله . وقوله : ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ لأنه بإيثاره الضلالة على الهدى من أجهل الناس .

﴿وَإِذَا نُتِلَّ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا فَبَسَّرَهُ بِعَذَابِ أَلِيمٍ﴾
 ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ﴿٨﴾ خَلِيدِينَ فِيهَا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٩﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوْسِي أَنْ تَعْبُدِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ؕ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴿١٠﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ؕ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ؕ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿١٢﴾ وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يُعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴿١٣﴾ وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ أُمُّهُ وَهَنًا عَلَى وَهْنٍ وَفَصَّلَهُ فِي عَامَيْنِ أَنْ اشْكُرْ لِي وَلِوَالِدَيْكَ إِلَى الْمَصِيرِ ﴿١٤﴾ وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ ﴿

﴿وَلَّى مُسْتَكْبِرًا﴾ لا يعبا بها ولا يرفع بها رأساً ؛ يشبه حاله في ذلك حال من لم يسمع وهو سامع ﴿كَأَنَّ فِي أُذُنَيْهِ وَقْرًا﴾ أي : ثقلاً ، ولا وقر فيهما . ﴿كَأَنَّ﴾ الثانية : حال من الأولى ، والضمير في ﴿كَأَنَّ﴾ ضمير الشأن . ﴿وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا﴾ مصدران مؤكدان ، الأول مؤكد لنفسه ، والثاني لغيره ؛ لأن قوله : ﴿لَهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ كالوعد . ﴿الْعَزِيزُ﴾ الغالب .

(١) سورة آل عمران ، الآية (١٧٧) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٦١ / ٢١) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٠٤ / ٦) ونسبه لابن أبي حاتم .

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو " ليضيل " وقرأ الباقون " ليضل " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٨٤) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٦٣) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٥ / ٣٨٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢٣٠) مجمع البيان للطبرسي (٨ / ٣١٢) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٢٩٩) .

قوله عز وجل : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ ﴾ أي : هو وحده خلق هذه المخلوقات العظيمة ، فكيف بأهنتكم ؟ ثم أضرب عن ذلك إلى تبييتهم بتورطهم في ضلال لا يقدرعون على التخلص منه . ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِابْنِهِ ﴾ هو لقمان بن باعوراء ابن أخت أيوب . وقيل : كان من أولاد آزر عاش ألف سنة وأدرك داود عليه السلام (١٨٣ / أ) وأخذ عنه العلم ، وكان يفتي قبل مبعث داود ، فلما بعث قطع الفتوى ؛ فقيل له في ذلك . فقال : ألا أكتفي إذا كفيت ؟ ! وأكثر الأقاويل أنه كان حكيما لا نبيا^(١) . وقيل : كان أسود خياطاً . وقيل : كان نجاراً . وقيل : راعياً . وقيل : كان يحتطب لمولاه كل يوم حزمة .

﴿ عَنِّي ﴾ عن الشكر ﴿ حَمِيدٌ ﴾ يجب أن يحمد . ﴿ وَهَنَّا عَلَى وَهْنٍ ﴾ أي : حملته تهن وهناً على وهن ؛ كقولك : رجع عوداً على بدء ، وهو منصوب على الحال . وقيل : ضعفاً متزايداً ؛ لأن الحمل متى طالت مدته ازداد ثقله . ﴿ فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا ﴾ بالأدب والإحسان حسناً يخلق جميل ، وحلم وبرٌ وصلة ، وما يقتضيه الكرم والمروءة .

﴿ سَيِّلَ مَنْ أَنَابَ ﴾ هم المؤمنون ، ولما ذكر الله تعالى الوالدين وما لقيما من التعب في التربية بدأ بالأُم ؛ لأنها تلقى من المشاق ما لا يلقاه الأب أولاً ، ثم ذكرت وحدها بعد ذلك . فإن قلت : ما معنى توقيت الفصل بعامين ؟ قلت : الأغلب على حال الولد أنه حيثئذ يقوى على الفطام . وعن أبي حنيفة رحمه الله : أن مدة الرضاع ثلاثون شهراً ؛ فإن أرضعت بعد ذلك لم يفد تحريمًا^(٢) .

(١) قال السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥١١ - ٥١٢) : " وأخرج ابن أبي حاتم عن قتادة رضي الله عنه قال : خير الله تعالى لقمان بين الحكمة والنبوة ، فاختر الحكمة على النبوة ، فاتاه جبريل عليه السلام وهو نائم فذر عليه الحكمة فأصبح ينطق بها ، فقيل له : كيف اخترت الحكمة على النبوة وقد خيرك ربك ؟ فقال : لو أنه أرسل إلي بالنبوة عزمة لرجوت فيها الفوز منه ولكنك أرجو أن أقوم بها ، ولكنه خيرني فخفت أن أضعف عن النبوة فكانت الحكمة أحب إلي . وأخرج ابن أبي حاتم عن وهب بن منبه رضي الله تعالى عنه أنه سئل : أكان لقمان عليه السلام نبياً ؟ قال : لا ، لم يوح إليه ، وكان رجلاً صالحاً . وأخرج ابن أبي حاتم عن ليث رضي الله تعالى عنه قال : كانت حكمة لقمان عليه السلام نبوة . وأخرج ابن جرير عن مجاهد رضي الله تعالى عنه قال : كان لقمان عليه السلام رجلاً صالحاً ولم يكن نبياً . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن عكرمة رضي الله تعالى عنه قال : كان لقمان عليه السلام نبياً .

(٢) ينظر: بداية المبتدي للمرغيناني (١ / ٦٦) ، الدر المختار لابن عابدين (٣ / ٢١٠) ، لسان الحكام لإبراهيم بن أبي اليمن الحنفي (١ / ٣٢٣) .

﴿يَبْنِيْ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِي بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَيْرٌ﴾ (١٦)

قرئ ﴿مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ بالنصب والرفع^(١). فمن نصب كان الضمير للحبة الواحدة ، ومن رفع فعلى اسم كان أو على أن كان تامة ، و﴿مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾ اسمها . ﴿فَتَكُنْ فِي﴾ أقصى المخلوقات وأخفاها . ﴿يَأْتِي بِهَا اللَّهُ﴾ يوم القيامة ؛ إنه على كل شيء قدير . ﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَيْرٌ﴾ يتعلق علمه بكل معلوم وإن لطف ودق . وعن قتادة : ﴿لَطِيفٌ﴾ باستخراجها ﴿خَيْرٌ﴾ بمسقرها ومستودعها^(٢) . وإنما أنث المثلث لإضافته إلى الحبة ؛ كقوله [من الطويل] : كما شرقت صدر القناة من الدم^(٣) .

وروي أن ابن لقمان قال له : رأيت الحبة تكون في مقل البحر ، أي : في مغاصه ، أيعلمها الله ؟ قال : إن الله يعلم أصغر الأشياء في أخفى الأمكنة ؛ لأن الحبة في الصخرة أخفى منها في الماء . وقيل : هي الصخرة التي تحت الأرض ، وهي سجين يكتب فيها أعمال الكفار . وقرئ ﴿فَتَكُنْ﴾^(٤) بكسر الكاف من : وكن الطائر يكن : إذا استقر في وكنته ؛ قال امرؤ القيس [من الطويل] :

وقد أعتدى والطيور في وكناتها^(٥)

(١) قرأ نافع وأبو جعفر " مثقال " بالرفع ، وقرأ الباقون " مثقال " بالفتح .
تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (١٨٧ / ٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٨٦) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٦٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٨٨) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥١٣) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ٢٣٣) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٢٤) .
(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ٧٢) ، وذكره السيوطي في الدر المشور (٦ / ٥٢٢) ونسبه لابن أبي حاتم .

(٣) هذا عجز بيت للأعشى ، وصدره : وتشرق بالقول الذي أذعته
ينظر في : الأزهية في الحروف للهروي (ص : ٢٣٨) ، الأشباه والنظائر للسيوطي (٥ / ٢٥٥) ، خزانة الأدب للبغدادي (٥ / ١٠٦) ، ديوان الأعشى (ص : ١٧٣) ، الكتاب لسيبويه (١ / ٢٥) ، لسان العرب (شرق) ، والشاهد فيه : اكتساب المضاف " صدر " التانيث من المضاف إليه " القناة " ولذلك أنث الفعل " شرقت " وذلك جائز إذا صح حذفه وكان بعضاً أو كبعض .

(٤) قرأ بها عبد الكريم الجحدري . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٨٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٨٨) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٣٩) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ٢١٣) .

(٥) هذا صدر بيت ، وعجزه : بمنجرد قيد الأوابد هيكل =

وهي مقره ليلا ، والأول أظهر ؛ أن المراد أي حبة كانت في أي صخرة كانت من السماوات والأرض .

﴿ يَبْنِي أَعْمَ الضَّلَوةَ وَأَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَإِنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرَ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (١٧) وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٨﴾

﴿ وَأَصْبِرَ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ (١٨٣ / ب) مطلق في الأمر بكل صبر . وقيل : المراد واصبر على ما أصابك من إيذاء من نهيته عن المنكر .

﴿ إِنَّ ذَلِكَ ﴾ مما عزمه الله من الأمور ، أي : قطع به ، ومنه قوله - عليه السلام - : " لا صيام لمن لم يعزم الصيام من الليل " ^(١) . وقوله - عليه السلام - : " إن الله يحب أن تؤتى رخصه كما يحب أن يؤخذ بعزائمه " ^(٢) . وقوله : " عزيمة من عزمات ربنا " ^(٣) .

ومنه : عزمات الملوك ، وهو أن تقول للشخص : عزمت عليك لتفعلن وحقيقته أنه من تسمية المفعول بالمصدر ، أي : من معزومات الأمور ، ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى الفاعل ؛ كقوله تعالى : ﴿ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ ^(٤) . وصدق القتال ، وهذا تعظيم لما ذكر من هذه العبادات ، وأنها أمر مقطوع به لا محيد عنه . ﴿ وَلَا تُصَعِّرْ خَدَّكَ ﴾ ولا تصعر ^(٥) ؛ تقول : عالى

= ينظر في : خزنة الأدب (٣ / ١٥٦) ، ديوان امرئ القيس (ص : ١٩) ، شرح المفصل (٢ / ٦٦) .
 (١) رواه أحمد (٦ / ٢٨٧) ، وأبو داود رقم (٢٤٥٤) ، والترمذي رقم (٧٣٠) ، والنسائي (٤ / ١٩٧) ، وابن ماجه رقم (١٧٠٠) ، وابن خزيمة في صحيحه رقم (١٩٣٣) ، عن أم المؤمنين حفصة رضي الله عنها . وصححه الشيخ الألباني في إرواء الغليل رقم (٩١٤) .
 (٢) رواه أحمد (٢ / ١٠٨) ، وابن حبان رقم (٣٥٤) ، والبيهقي في السنن الكبرى (٣ / ١٤٠) ، عن ابن عباس رضي الله عنهما . وصححه الألباني في الإرواء رقم (٥٦٤) .
 (٣) رواه أبو داود رقم (١٣٤٤) ، والنسائي رقم (٢٤٠١) ، وأحمد رقم (١٩١٦٥) وذكره الزبيدي في إتحاف السادة المتقين بشرح إحياء علوم الدين (٤ / ٨٨) ، وحسنه الألباني في صحيح الجامع رقم (٤٢٦٥) .

(٤) سورة محمد ، الآية (٢١) .

(٥) قرأ ابن كثير وابن عامر وعاصم " ولا تصعر " بغير ألف ، وقرأ الباقون " ولا تصاعر " بألف .
 تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٨٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٨٨) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥١٣) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ٤٩٧) .

البناء وأعلاه بمعنى ، والصعر والصيد : هو ميل العنق ، وأصله داء يصيب الإبل ، فتميل أعناقها ، والمعنى : أقبل على الناس بوجهك تواضعًا ، ولا تولهم شق وجهك كما يفعل المتكبرون .

﴿وَلَا تَمْسِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ أراد : ولا تمش تمرح مرحًا ، أي : أوقع المصدر موقع الحال يعني مارحًا ؛ كقولك : جاء زيد ركضًا ، أي : راكضًا ، ويجوز أن يريد المفعول من أجله ؛ أي : لا تمش في الأرض لأجل المرح ، ومنه قوله : ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطْرًا﴾ (١) .

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ﴾ (١٩) ﴿الْقُرْآنُ أَنْ اللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَهْرَهُ وَبَاطِنَهُ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ﴾ (٢٠)

﴿وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ﴾ أي : ليكون مشيك متوسطًا بين الإسراع والوثوب ومشى المتماوتين. وقول عائشة في عمر : " كان إذا مشى أسرع " (٢) تعني : سرعة مرتفعة عن مشى المتماوتين .

يقال : شيء نكر تنكره النفوس ، ومنه : ﴿إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ﴾ أي : أحقها بالإنكار . والحمار مثل لمن يرفع صوته فوق الحاجة ، ولفظ الحمارة مستنكر حتى عدوا من جملة الآداب ألا يذكر لفظ الحمارة في مجلس فيه أكابر الناس ، ويكونون عنه بطويل الأذنين . ومنه لفظ الكلب لما ضرب به المثل في الكفار قال ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ (٣) وقال في التمثيل بالحمارة : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا يَتَسَاءَلُونَ الْقَوْمَ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ (٤) . وقوله : ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ﴾ (١٩) ﴿كَانَهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ﴾ (٥) .

(١) سورة الأنفال ، الآية (٤٧) .

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣ / ٧٦) وقال : غريب . وفي النهاية لابن الأثير عن عائشة قالت : " كان عمر إذا مشى أسرع وإذا قال أسمع وإذا ضرب أوجع " .

(٣) سورة الأعراف ، الآية (١٧٦) .

(٤) سورة الجمعة ، الآية (٥) .

(٥) سورة المدثر ، الآية (٥٠) .

وتمثيل رافعي الأصوات بالحمير وأمرهم بخفض الصوت ، وتمثيل أصواتهم بالنهاق ، ونقل الكلام عن التشبيه إلى الاستعارة إنكار بليغ عليهم . وأفرد الصوت ؛ لأن المراد أن كل واحد من هذا الجنس ، وصوته منكر وليس المراد أن أصواتها إذا اجتمعت تشبه بشيء مجتمع . ﴿ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ من الشمس والقمر والنجوم والسحاب (١٨٤ / ١) ﴿ وَغَيْرَ ذَلِكَ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ البحار والمعادن وما لا يخفى .

﴿ وَأَسْبَغَ ﴾ قرئ بالصاد ^(١) وهكذا كل سين اجتمع معه الغين والحاء والقاف ؛ تقول في سلخ : صلخ ، وفي سقر : صقر ، وفي صالح : صالح ^(٢) . فإن قلت : ما النعمة ؟

قلت : كل نفع قصد به الإحسان . والله تعالى خلق العالم كله نعمة ؛ لأنه إما حيوان وإما غير حيوان ، فأما الحيوان فالنعمة عليه بالإيجاد ، ونفخ الروح ، ولأنه لولا ذلك لما تهيأ منه الانتفاع بنعمة فهو نعمة ، وما ليس بحيوان نعمة على الحيوان وقد أكثر الناس في معنى الظاهرة والباطنة ؛ فقيل : الظاهرة : ما ترى العين ، والباطنة : ما تعلم بالاستدلال .

وقيل : الظاهرة : أعمال الجوارح ، والباطنة : أعمال القلوب . وعن الحسن : الظاهرة : الإسلام ، والباطنة : الستر ^(٣) . وعن الضحاك : حسن الصورة ، وامتداد القامة ، وتسوية الأعضاء ، والباطنة : المعرفة ^(٤) . روي أن موسى عليه السلام قال : " إلهي دلني على أخفى نعمة أنعمت بها على عبادك ، فقال : أخفى نعمتي عليهم النفس " ^(٥) . وروي : أن أيسر ما يعذب به أهل النار الأخذ بالأنفاس ^(٦) .

(١) قرأ جمهور القراء " وأسبغ " بالسين ، وقرأ ابن عباس ويحيى بن عمار " وأصبغ " بالصاد .
تنظر القراءات في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٩٠) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٤١) ،
الكشاف للزنجشيري (٣ / ٢١٤) ، مجمع البيان للطبرسي (٨ / ٣١٨) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٦٨) .

(٢) يقال : سلغت الشاة والبقرة تسليخا وهي سلوغا وهي صالح : تم سمنها . وقال الأصمعي : هي بالصاد لا غير ، وغنم سلغ كصلغ ، وسلغت البقرة والشاة تسليخا سلوغا إذا أسقطت السن التي خلف السديس فهي صالح ، وصلغت فهي صالح الأثنى بغير هاء وذلك في السنة السادسة . ينظر : لسان العرب (سلغ) .
(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٢٥) .

(٤) رواه الطبري (٢١ / ٧٨) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٢٥) .

(٥) ذكره الزنجشيري في الكشاف (٣ / ٤٩٩) .

(٦) ذكره الزيلعي في تخریج أحاديث الكشاف (٣ / ٧٧) وقال : غريب جداً .

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿٢١﴾ ﴾ وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٢٢﴾ ﴾

أتبعونهم ولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير ، أي : في حال دعاء الشيطان إياهم إلى العذاب . وقرأ علي بن أبي طالب ﴿ وَمَنْ يُسَلِّمْ ﴾ ^(١) بالتشديد ، يقال : سلم أمره إلى الله وأسلمه ، وقد عداها ها هنا بـ " إلى " وعداها باللام في قوله : ﴿ اسَلَّمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ ﴾ ^(٢) لأن المراد عندما تعدى باللام أنه جعل وجهه أي : ذاته خالصة لله ، وأما تعديته بـ " إلى " فكقولك : سلمت المال إلى زيد . ﴿ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ ﴾ من باب التمثيل . جعل من أراد الدخول في أمر فها له سببا قويا شبيها بالعروة المستوثق منها ، فمن استمسك به سلم . ﴿ وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ كقوله : ﴿ وَإِلَيْهِ يُرْجَعُ الْأَمْرُ كُلُّهُ ﴾ ^(٣) .

﴿ وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهُ ۖ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٣﴾ ﴾ نُنَبِّئُهُمْ قَلِيلًا ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٢٤﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ۗ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ ۗ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ ﴾ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٦﴾ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٧﴾ ﴾

﴿ نُنَبِّئُهُمْ ﴾ زمانا قليلا بدنياهم ﴿ ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴾ الغلظ حقيقة في الأجسام ، مجاز في المعاني . ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ ﴾ إلزام لهم على إقرارهم بأن الذي خلق السماوات والأرض هو الله . ﴿ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ أن ذلك إلزام لهم على إقرارهم . ﴿ الْغَنِيُّ ﴾ عن حمد الحامدين ﴿ الْحَمِيدُ ﴾ الذي يجب حمده في السماوات والأرض .

(١) وقرأ بها أيضا السلمي وعبد الله بن مسلم بن يسار . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٩٠) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥ / ٣٩٠) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٤٢) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢١٥) ، معاني القرآن للفراء (٢ / ٣٢٩) .

(٢) سورة آل عمران ، الآية (٣٠) .

(٣) سورة هود ، الآية (١٢٣) .

قريء ﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ﴾ بالنصب عطفًا على اسم " إن " والرفع^(١) عطفًا على (ب / ١٨٤) اسم " إن " ومعمولها . ﴿وَلَوْ﴾ ثبت أن الأشجار أقلام ، وثبت أن البحر ممدود بسبعة أبحر أو على الابتداء ، والواو واو الحال ، بمعنى : ولو أن الأشجار أقلام في حال كون البحر ممدودًا ، والمعنى : ولو أن الشجر أقلام ، والبحر ممدود بسبعة أبحر ، وكتب بهن كلام الله لما نفذت الكلمات . فإن قيل : كيف جاز أن يكون قوله ﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ﴾ حالاً ولا ضمير فيه يعود إلى صاحب الحال ؟ قلت : هو كقوله [من الطويل] :

وقد أغتدي والطير في وكناتها^(٢)

وما أشبه ذلك من الأحوال التي حكمها حكم الظروف ، ويجوز أن يكون المعنى : ويجرها والضمير للأرض ؛ فإن قلت : لم أفرد قوله : ﴿شَجَرَةٌ﴾ ولم يقل : من الشجر ؟

قلت : لأن المراد إذا استقرت شجرة بعد شجرة لم توجد إلا مبرية أقلاماً . فإن قلت : لم جمع الكلمات جمع قلة ، والمرادها هنا الكثرة ؟ قلت : معناه : أن كلماته لا تفني بها كتبه ذلك ، فكيف بكلمة واحدة ؟!

وقيل : إن اليهود قالوا : أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء . فأجيبوا بقوله : ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الآية . وقيل : قال المشركون : إن هذا الذي يأتي به محمد كلام سينفذ ، وأنه يتقوله فنزلت . وقيل : إن اليهود علموا المشركين أن يقولوا للمؤمنين : أوتينا التوراة وفيها علم كل شيء^(٣) .

﴿ مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَفَيْسٍ وَاحِدَةً إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ (٢٨) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٩﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنْ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ الْبَطْلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ

(١) قرأ أبو عمرو ويعقوب " والبحر " وقرأ الباقون " والبحر " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٩١) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٨٦) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٦٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٩٠) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥١٣) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ٢٣٦) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٧) .

(٢) تقدم تخريجه في تفسير سورة البقرة ، الآية (١٤٤) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ٨٢) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٢٦ - ٥٢٧) .

﴿٣٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيكُمْ مِنْ آيَاتِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿٣١﴾ وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوْجٌ كَالظُّلْمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الَّذِينَ قَلَّمَا بَجَّحْتُمُ إِلَى الْبَرِّ فَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ كَفُورٍ ﴿٣٢﴾

﴿إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ أي : إلا كخلق نفس واحدة وبعثها ؛ لأن الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن ، وهو يحاسب زيداً في وقت محاسبته لعمره ، ويبعث زيداً في وقت بعثه لعمره . ﴿يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾ هو كقوله : ﴿يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ﴾^(١) . وقيل : ما نقص من أحدهما زيد في الآخر . والأجل المسمى : يوم القيامة ؛ لأنه لا ينقطع جريهما إلى ضد ذلك . وقوله : ﴿أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ توقيت . وقوله : ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ انتهاء للغاية .

﴿ذَلِكَ﴾ الذي يوحى إليك من هذه الآيات بسبب بيان الله هو ﴿الْحَقُّ﴾ وأن إلها غيره باطل .

﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ عن أن يشرك به شيئاً . قرئ ﴿الْفُلْكَ﴾ بضم اللام^(٢) وكل فعل يجوز فيه فُعل ؛ كما يجوز في كل فُعل فعل على مذهب التعويض ، وبنعمات الله - بسكون العين - ووزن فعلات يجوز فيه الكسر والفتح والسكون ، و﴿الْبَحْرِ﴾ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ﴿بإحسانه ورحمته . يكثر الموج ويتراكم فيصير كالظلم ، والظلة : كل ما أظلك من سحاب أو جبل أو غيرها . ﴿فَمِنْهُمْ مُّقْتَصِدٌ﴾ المقتصد : المتوسط في الإخلاص ، يعني : (١/١٨٥) أن ذلك الخوف حين كان في البحر لا يعود إلى الخائف . والمقتصد : قليل نادر . وقيل : مؤمن قد ثبت على ما عاهد الله عليه في البحر . والختر : أشد الغدر ، ومنه المثل : إنك لا تمد لنا شبراً من غدر إلا مددنا لك باعاً من ختر^(٣) .

(١) سورة الأعراف ، الآية (٥٤) .

(٢) قال السمين الحلبي في الدر المصون (٥ / ٣٩١) قرأ بها موسى بن الزبير .

(٣) ينظر المثل في : الكشاف للزمخشري (٣ / ٥٠٣) ، لسان العرب (ختر) قال ابن منظور في اللسان : الختر: الغدر، ختر يختر فهو خاتر وختار للمبالغة . والختر : الفساد يكون ذلك في الغدر وغيره ، يقال : ختره الشراب إذا فسد بنفسه وتركه مسترخياً ، والختر كالخدر ، وهو ما يأخذ عند شرب دواء أو سم حتى يضعف ويسكر .

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمْ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٣٣﴾ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿٣٤﴾﴾

﴿لَا يَجْزِي﴾ عنه ، لا يقضي عنه شيئاً ، ومنه قوله في جذعة ابن نيار: " تجزي عنك ولا تجزي عن أحد بعدك " ^(١). والغرور : الشيطان . وقيل : الدنيا . وقيل : تمنيكم في المعصية المغفرة بغير توبة . وقيل : هو ذكرك لحسناتك ، ونسيانك لسيئاتك غرة . وقرئ بضم الغين ^(٢) وهو مصدر غر غرورا ؛ فإنه جعل الغرور غاراً . قوله : ﴿وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ﴾ أكد نفي الإجزاء عن الوالد للولد ؛ لأن أكثر الصحابة أسلموا وآبأؤهم على الكفر فأكد نفي الانتفاع بشفاعتهم في الآخرة . روي أن أعرابياً سأل النبي ﷺ عن هذه الخمس ؛ فأنزل الله هذه الآية ^(٣). وعن ابن عباس : " من ادعى معرفة هذه الخمس فقد كذب ، إياكم والكهانة ؛ فإن الكهانة تدعو إلى الشرك ، والشرك أهله في النار " ^(٤).

وروي أن المنصور أهمه معرفة ما بقي من عمره ، وكان يدعو أن يعلم بذلك عقب كل صلاة ، فرأى في المنام كفاً خرجت من البحر بخمسة أصابع ، فسأل العلماء عن تعبيرها فقال قوم : خمس سنين . وقيل : خمسة أشهر . وقيل : غير ذلك ، حتى قال أبو حنيفة : إن

(١) رواه البخاري رقم (٥١٣٠) ، وأبو داود رقم (٢٤١٩) ، الترمذي رقم (١٤٢٨) ، وابن ماجه رقم (٣١٤٥) ، وأحمد رقم (١٤٣٩٩) ، وابن نيار ، اسمه هانئ واسم جده عمرو بن عبيد ، من حلفاء الأنصار ، وشهد العقبة وبدرا والمشاهد وعاش حتى سنة ٤٢ وقيل : ٤٥ هـ . قاله الحافظ ابن حجر في فتح الباري في شرح البخاري .

(٢) قرأ بها سماك بن حرب وأبو حيوة وابن السميع . وقراءة الجمهور " الغرور " بفتح الغين . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٩٤) ، تفسير القرطبي (١٤ / ٨١) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥ / ٣٩٢) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٤٥) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٧٢) .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٣ / ٣٢٦) ونسبه لابن مردويه عن أبي أمامة وسلمة بن الأكوع . وروى أحمد في المسند (٢٢٠٤٦) نحوه .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٠٥) .

هذه الخمس استأثر الله بعلمها ؛ فليس لأحد سبيل إلى معرفتها^(١) .
 وفي الحديث : " خمس لا يعلمهن إلا الله ، وتلا الآية " ^(٢) .
 وجعل العلم والدراية للنفس ؛ لما في الدراية من معنى الخيل .

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٠٥) .

(٢) رواه البخاري رقم (٤٤٠٤) ، ومسلم رقم (١٠ - ١١) ، وهو جزء من حديث جبريل المشهور .

سورة السجدة [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْعَمَّ﴾ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِمَّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ ﴿٣﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا سَفِيحٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٤﴾

﴿الْعَمَّ﴾ على أنها اسم للسورة مبتدأ ، و﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ خبره ، وإن جعلته تعديدا للحروف ارتفع ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ بأنه خبر مبتدأ محذوف ، أو: هو مبتدأ خبره ﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ والوجه أن يرتفع ﴿الْعَمَّ﴾ بالابتداء ، وخبره : ﴿مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ و﴿لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ جملة معترضة ، والضمير في ﴿فِيهِ﴾ راجع إلى مضمون الجملة ، أي : في كونه مُنزلا من رب العالمين . أثبت أولا أنه منزل من رب العالمين ، وأنه لا ريب فيه ولا شك ، ثم انتقل إلى تقرّبهم على ما يعتقدونه من أنه مفترى .

فإن قلت : نفى أن يكون مرتابا فيه ، وأثبت ما هو أشد من ذلك ؛ أن يكون مفترى ؟

قلت : إنما نفى الريب لأن القرآن معجزة الرسول ﷺ وإذا (١٨٥ / ب) انتفى الريب عن المعجزة صح الإسلام ، ولا شيء أنفع من صحته ، وأما قوله : ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾ فهو إما قول متجاهل يعلم أن الأمر بخلاف ذلك ، أو معاند مكابر لا غيره يقوله ؛ فكان الأول أهم . ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ﴾ ؛ كقوله : ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مِمَّا أَنْذَرْنَا أباؤَهُمْ﴾ (١) .

فإن قلت : فإذا لم يأتهم نذير لم تقم عليهم حجة ؟ قلت : أما معرفة الله تعالى ووجدانيته وعلمه وقدرته فهو ثابت بأدلة العقل ، وأما ما سوى ذلك فلا .

﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ فيه وجهان : أحدهما : أن يكون على ترجية النبي ﷺ ؛ كما كان قوله : ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِيَنَّا﴾ (٢) على ترجية موسى وهارون . والثاني : أن يستعار الترجي للإرادة ؛ أي : إرادة أن تهتدوا ، وهو بعيد ؛ لأنه لو أراد أن يهتدوا لاهتدوا .

(١) سورة يس ، الآية (٦) .

(٢) سورة طه ، الآية (٤٤) .

قيل : إن " لا " في قوله : ﴿وَلَا شَفِيعَ﴾ زائدة ، وليس كذلك ؛ فإنه لو قال : ما لكم من دونه من ولي وشفيع . انتفى مجموع الأمرين ، فإذا وجد الشفيع دون الولي أو بالعكس لم يناقض ذلك . أي : فبطل فكركم الصحيح فلا تتذكرون ، أي : من قدر على خلق الأعلى الأعظم وهو السماوات والأرض فهو على ما سواهما أقدر ؛ ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ (١) . ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ﴾ الآيات (٢) .

﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾

﴿الْأَمْرَ﴾ المأمور به من الطاعات ، ينزله مدبراً من السماء إلى الأرض ، ثم لا يعمل به ولا يصعد إليه ذلك المأمور كما يرتضيه إلا في مدة متطاولة ؛ لقلّة عمال الله المخلصين ، وقلّة الأعمال الصاعدة ؛ لأنه لا يوصف بالصعود إلا الخالص ، دل عليه قوله على أثره : ﴿قَلِيلًا مِمَّا تَشْكُرُونَ﴾ أو يدبر أمر الدنيا كلها من السماء إلى الأرض لكل يوم من أيام الدنيا وهو ألف سنة ؛ كما قال : ﴿وَإِنَّكَ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ (٣) . ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾ أي : يصير إليه ، ويثبت عنده ، ويكتب في صحف ملائكته كل وقت من أوقات هذه المدة ما يرتفع من ذلك الأمر ، ويدخل تحت الوجود إلى أن تبلغ المدة آخرها ثم يدبر - أيضاً - ليوم آخر وهلمّ جرّاً إلى أن تقوم الساعة . وقيل : ينزل الوحي مع جبريل من السماء إلى الأرض ثم يرجع إليه ما كان من قبول الوحي أو رده مع جبريل ، وذلك في وقت هو في الحقيقة ألف سنة ؛ لأن المسافة في الصعود والنزول مقدار ألف سنة ؛ لأن ما بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة ، وهو يوم من أيامكم لسرعة جبريل (١ / ١٨٦) عليه السلام ؛ لأنه يقطع مسيرة ألف سنة في يوم واحد . وقيل : يدبر أمر الدنيا من السماء إلى الأرض إلى أن تقوم الساعة ، ثم يعرج إليه ذلك الأمر كله ليحكم فيه ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ وهو يوم القيامة ، وقال في موضع آخر ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (٤) . فعن ابن عباس : " هذه سنون لا أدري ما هي " (٥) . وقيل : ﴿خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ تقدير عروج الملائكة من العرش إلى الأرض وعكسه مسافة يقطعها الراكب المجد في خمسين ألف سنة ،

(١) سورة غافر ، الآية (٥٧) .

(٢) سورة النازعات ، الآية (٢٧) .

(٣) سورة الحج ، الآية (٤٧) .

(٤) سورة المعارج ، الآية (٤) .

(٥) رواه الطبري في التفسير (٢٩ / ٧٢) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٣٧ - ٥٣٨) =

من العرش إلى الأرض وعكسه مسافة يقطعها الراكب المجد في خمسين ألف سنة ، وقوله - ها هنا- : ﴿أَلْفَ سَنَةٍ﴾ هو لمدة العروج من سماء الدنيا إلى الأرض أو عكسه . وقيل : اختلاف القول في ذلك اليوم يوجب ظنونا مختلفة ؛ فبعض من اشتد عليه الهول يقدره بخمسين ألف سنة ، وبعض من كان أنقص عذاباً يقدره بألف سنة .

﴿ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٦) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ، وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ (٨) ثُمَّ رَسَوْنَهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِهِ، وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٩) ﴿

﴿أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ أي : حسنه ؛ لأنه ما من شيء خلقه إلا وهو مرتب على ما اقتضته الحكمة ، وجميع المخلوقات حسنة وإن تفاوتت إلى حسن وأحسن ؛ كقوله : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (١). وقيل : علم كيف يخلقه ؛ من قولهم : قيمة المرء ما يحسن وقرئ ﴿خَلَقَهُ﴾ (٢) على البدل من ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ أي : أحسن كل شيء وخلقته ؛ على الوصف لـ " شيء " . سميت الذرية نسلا ؛ لأنها تنسل من الإنسان ، أي : تخرج من صلبه ﴿مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ من مني مستقدر تكره أن تراه على ثوبك أو بدنك .

= لعبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنباري في المصاحف والحاكم وصححه عن عبد الله بن أبي مليكة - رضي الله تعالى عنه - قال : " دخلت على ابن عباس أنا وعبد الله بن فيروز مولى عثمان بن عفان - رضي الله تعالى عنه - قال فيروز : يا ابن عباس ، قوله : ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يُعْرِجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ فكان ابن عباس - رضي الله تعالى عنهما - اتهمه فقال : ما يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ؟ فقال : إنما سألتك لتخبرني . فقال ابن عباس - رضي الله عنهما - : هما يومان ذكرهما الله في كتابه الله أعلم بهما ، وأكره أن أقول في كتاب الله ما لا أعلم . فضرب الدهر من ضرباته حتى جلست إلى ابن المسيب - رضي الله عنه - فسأله عنها إنسان فلم يجبر ، ولم يدر ، فقلت : ألا أخبرك بما أحضرت من ابن عباس ؟ قال : بلى فأخبرته ، فقال للسائل : هذا ابن عباس - رضي الله عنهما - أبي أن يقول فيها وهو أعلم مني " .

(١) سورة التين ، الآية (٤).

(٢) قرأ نافع وعاصم وحمة والكسائي وخلف " خَلَقَهُ " وقرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب " خَلَقَهُ " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ١٩٩) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٨٧) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٦٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٣٩٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥١٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢٤١) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٧) .

﴿سَوَّئُهُ﴾ قومه ؛ كقوله : ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾^(١) . ودل بإضافته الروح إلى ذاته الشريفة على أنه مخلوق عظيم لا يعلم قدره ؛ كقوله : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ ...﴾ الآية^(٢) . كأنه قال : ونفخ فيه من الشيء الذي اختص بمعرفته .

﴿وَقَالُوا آءِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ﴿١٠﴾﴾ قُلْ يَتُوفَّكُم مَّلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ﴿١١﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ ﴿١٢﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًىٰ وَلَٰكِن حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْإِنسِ أجمعين ﴿١٣﴾ فَذُوقُوا بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا إِنَّا نَسِينَاكُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٤﴾﴾

﴿وَقَالُوا﴾ أضاف القول إلى جميعهم ، والقائل أبي بن خلف ؛ رضاهم بقوله .

﴿ضَلَلْنَا﴾ صرنا ترابا وذهبنا مختلطين بتراب الأرض لا تتميز منه ؛ كما يضل الماء في اللبن ، أي : غبنا في الأرض بالدفن فيها ، وقرئ بكسر اللام ، وقرئ ﴿ضَلَلْنَا﴾^(٣) بالصاد المهملة ؛ أي : أنتنت أجسادنا تحت الأرض ، وانتصب الظرف في ﴿آءِذَا ضَلَلْنَا﴾ بما دل عليه ﴿آءِذَا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ وهو : نبعث ، أو : يجدد خلقنا .

﴿بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ هو الوصول إلى العاقبة من تلقي ملك الموت وما بعده ، فلما ذكر كفرهم بالإنشاء أضرب عنه إلى ما هو أشد منه وهو كفرهم بالعاقبة لا بالإنشاء وحده ، ألا ترى كيف خوطبوا بتوفي ملك الموت وبالرجوع إلى (١٨٦/ب) الله عز وجل . ﴿يَتُوفَّكُم﴾ هو من استيفاء الحق ، يقال : وفيت فلاناً حقه . إذا أعطيته له كاملاً . ﴿الَّذِي وُكِّلَ بِكُمْ﴾ بقبض أرواحكم . وقيل : إن الأرض بين يدي ملك الموت يقبض منها ما يشاء .

(١) سورة التين ، الآية (٤) .

(٢) سورة الإسراء ، الآية (٨٥) .

(٣) قرأ بكسر اللام يحيى بن يعمر وابن محيصة وأبو رجاء ، وقرأ " صلنا " بالصاد علي بن أبي طالب والحسن والأعمش وأبان بن سعيد ومعناه : أنتنا . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٢٠٠) ، الدر المصون للسمن الحلي (٥/٣٩٦) ، فتح القدير للشوكاني (٤/٢٥٠) ، الكشاف للزغشري (٣/٢٢٠) ، المحاسب لابن جني (٢/١٧٣) ، معاني القرآن للفراء (٢/٣٣١) .

معه أعوان من الملائكة ؛ لقوله تعالى : ﴿ تَوَقَّتَهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْرِطُونَ ﴾ ^(١) . وقيل : ملك الموت تعرفه الأرواح فتجيبه ، ثم يأمر أعوانه بقبضها .

﴿ وَلَوْ تَرَى ﴾ يحتمل أن يكون خطاباً لرسول الله ﷺ وفيه وجهان : أحدهما : أن يكون تمثيلاً ، أي : وليتك تراهم . والثاني : أن تكون شرطية وجوابها محذوف ؛ تقديره : لرأيت أمراً فظيماً ، أو : لرأيت أسوأ حال ، ويجوز أن يخاطب غير معين ؛ كما تقول : فلان لئيم ؛ إن أكرمه أهانك ، وإن أحسنت إليه أساء إليك ، فلا تريد به مخاطباً معيناً ، وكأنك قلت : إن أكرم وإن أحسن إليه ، والمعنى في قوله عز وجل ﴿ بِمَا نَسِيتُمْ ﴾ الترك والإهمال ، أي : لم تعملوا للقاء هذا اليوم . ﴿ إِنَّا نَسِينَاكُمْ ﴾ تركناكم ، أي : جازيناكم على نسيانكم ﴿ فَمَنْ أَعَدَّكُمْ عَلَيْهِ ﴾ ^(٢) وقيل : هو بمعنى الترك . ﴿ وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ ﴾ العذاب المخلد بسبب أعمالكم القبيحة .

﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ ^(١٥) نتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومما رزقناهم ينفقون ^(١٦) فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون ^(١٧) .

﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا ﴾ بادروا بوضع جباههم على الأرض ؛ مسارعة إلى الطاعة ، وشكراً على ما رزقوا من الإسلام .

﴿ وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ ﴾ وسبحوا الله تعالى حامدين غير مستكبرين كما يفعل المنافقون من إظهار الطاعة . ﴿ نَتَجَافَى ﴾ ترتفع وتنحى عن المضاجع ، أي : عن الفرش ومواضع النوم ، وفي الحديث : " أن منادياً ينادي يوم القيامة يُسمع الخلائق كلهم : سيعلم أهل الجمع اليوم من أولى بالكرم . ثم يرجع فينادي : ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع . فيقومون وهم قليل ، ثم يرجع فينادي : ليقم الذين كانوا يحمدون الله تعالى في البأساء والضراء . فيقومون وهم قليل ، فيدخلون جميعاً إلى الجنة ، ثم يحاسب سائر الناس " ^(٣) .

وقيل : كان ناس من أصحاب رسول الله ﷺ يُصلُّون من صلاة المغرب إلى صلاة

(١) سورة الأنعام ، الآية (٦٥) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (١٩٤) .

(٣) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٣٣٨) للبيهقي في شعب الإيمان ، عن ربيعة الجرشي .

العشاء الآخرة ؛ فنزلت فيهم^(١). وقيل : هم الذين يصلون صلاة العشاء ولا ينامون عنها .

وفي الحديث عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه - عز وجل - يقول الله - تعالى - :
 " أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .
 اقرؤوا إن شئتم : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾^(٢) . وعن الحسن : أخفى القوم
 أعمالهم في الدنيا فادخر الله لهم ، فأخفى الله تعالى لهم ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت^(٣) .
 وقرئ ﴿ مَّا أُخْفِيَ ﴾ بسكون الياء ؛ على أنه فعل مضارع ، وبفتحةا على البناء^(٤) . وقرة العين :
 سكونها ؛ فلا تمتد لطلب ما ليس لها ، من قر بالمكان أي : استقر به . وقيل : من قرت
 العين : دمعت دمعا بارداً ، وهو دمع السرور .

﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾ أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٩﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا فَمَأْوِيهِمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَن
 يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿٢٠﴾
 وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَن أَظْلَمُ مِمَّن
 ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ﴿٢٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ
 فَلَا تَكُن فِي مِرْيَةٍ مِّن لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿٢٣﴾ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَهْتَدُونَ
 يَا مَرْيَمُ لِمَ صَبَرْتِ عَلَىٰ مَا صَبَرْتِ وَقَانُوا بِآيَاتِنَا يُوْفُونَ ﴿٢٤﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا
 كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٢٥﴾ أَوْلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِن قَبْلِهِم مِّنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي
 مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴿٢٦﴾ أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ
 فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا نَّأْكُلُ مِنْهُ أَنفُسُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴿٢٧﴾ ﴾

(١) رواه الطبري في التفسير (٢١ / ١٠٠) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٤٦) .

(٢) رواه البخاري رقم (٣٢٤٤ ، ٤٧٧٩) ، ومسلم رقم (٢٨٢٤) ، وأحمد في المسند (٢ / ٤٦٦) ،

والترمذي رقم (٣١٩٧) ، وابن ماجه رقم (٤٣٢٨) ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ١٠٦) عن الحسن بلفظ : " أخفوا عملا في الدنيا فأنابهم الله

بأعمالهم " .

(٤) قرأ حمزة ويعقوب " ما أخفي " وقرأ الباقون " أخفي " . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٠٢) ،

الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٦٩) ، الدر المصون للسمين الخلي (٥ / ٣٩٨) ، السبعة لابن مجاهد

(ص : ٥١٦) ، الكشاف للزخشي (٣ / ٢٤٣) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٧) .

ودمعة الحزن حارة ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ﴾ كلاهما على لفظ " من " ، وهو للإفراد ، و﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾ حمل على المعنى في الجمع . ﴿ جَنَّتُ الْمَأْوَى ﴾ مذكورة في سورة النجم^(١) تأوي إليها أرواح الشهداء . النزل : دار الضيافة . ﴿ الْعَذَابِ الْأَدْنَى ﴾ من القتل والأسر يوم بدر ، وما امتحنوا به من القحط سبع سنين . وعن مجاهد : عذاب القبر و﴿ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ ﴾ عذاب الآخرة^(٢) . روي أنه وقع كلام بين علي والوليد بن عقبة بن أبي معيط ؛ فقال له الوليد : اسكت ؛ فإنك صبي ، وأنا أملاً منك حشواً في الكتيبة ؛ فقال له علي رضي الله عنه : اسكت فإنك فاسق ؛ فنزلت : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا ﴾ الآيات^(٣) .

قوله : ﴿ تَرَأَوْهُمُ كَرِيهَاتٍ ﴾ أتى بـ " ثم " للاستبعاد ، والمعنى أن الإعراض عن مثل آيات الله في وضوحها وإنارتها وهدايتها إلى سواء السبيل الفوز بالسعادة بعد التذكير بها مستبعد في العقل والعدل كما تقول لصاحبك : وجدت مثل هذه الفرصة ثم لم تنتهزها .

﴿ الْكِتَابِ ﴾ للجنس ، والضمير في ﴿ لِقَائِهِ ﴾ لموسى ؛ أي : من لقاء موسى التوراة ، ويجوز أن يكون من لقاء الله تعالى ، ونظيره قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ كُنْتَ فِي شكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ ﴾^(٤) وقد ذكر . ﴿ يَفْصِلُ ﴾ يميز الحق من الباطل ، أو يحكم ، وأهل اليمن يسمون القاضي المفتصل . وربما سموه فصيلاً ؛ فعيلاً بمعنى فاعل .

﴿ يَهْدِيهِمْ ﴾ يبين لهم كثرة إهلاكنا ، ﴿ كَمْ أَهْلَكْنَا ﴾ في موضع المفعول ، ولا يكون فاعلاً ؛ لا تقول : لقيني كم رجل . ﴿ الْجُرُزِ ﴾ الأرض التي جرز نباتها ، أي : قطع مجصاد أو رعي أو بآفة سماوية . وقيل : الغليظة . ﴿ فَتُخْرِجُ بِهِ ﴾ أي : بالماء في كل من الزرع . ﴿ أَنْعَمَهُمْ ﴾ من عصفه و﴿ وَأَنْفُسَهُمْ ﴾ من حبه .

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْفَتْحُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾^(٢٨) قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ^(٢٩) فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ^(٣٠) وَأَنْظَرُوا^(٣١) إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ ﴿

(١) الآية (١٥) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ١١٠) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ١٠٧) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٥٣) لأبي الفرج

الأصفهاني في كتاب الأغاني والواحدي وابن عدي وابن مردويه والخطيب وابن عساكر .

(٤) سورة يونس ، الآية (٩٤) .

﴿الْفَتْحُ﴾ النصر أو الفصل بالحكومة ؛ لقوله : ﴿رَبَّنَا أَفْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا﴾^(١). وكان المسلمون واثقين بما وعدهم الله تعالى به من النصر ويشيعونه بينهم ؛ فيقول الكفار: (١٨٧/ب) ﴿مَتَىٰ هَذَا الْفَتْحِ ۚ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ۚ قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيمَانُهُمْ﴾ وهذا يدل على أنه يوم القيامة ، فإنه في يوم بدر لو آمن منهم أحد قُبِلَ . ﴿فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ قيل : نسخت بآية السيف . وقيل : الإعراض عن السفية ليس بمنسوخ ؛ فهي محكمة^(٢). ﴿إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ﴾ أي : هم بصدد أن تلقاهم الملائكة يوم القيامة ، فيغلون أعناقهم بالسلاسل ﴿يُسْحَبُونَ﴾^(٧١) فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾^(٣) أجازنا لله تعالى من عذابه ونقمته وأدرج خطايانا في سعة رحمته .

* * *

(١) سورة الأعراف ، الآية (٨٩) .

(٢) ينظر : جمال القراء وكمال الإقراء لعلم الدين السخاوي (١ / ٣٠٨) .

(٣) سورة غافر ، الآية (٧١ - ٧٢) .

سورة الأحزاب [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ آتَى اللَّهِ وَلَا تُطِيعُ الْكٰفِرِينَ وَالْمُنٰفِقِينَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١﴾ وَأَتَّبِعَ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ ۗ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٢﴾ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٣﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ ۗ وَمَا جَعَلَ أَزْوَاجَكُمُ النَّسَىٰ تَطْهَرُونَ مِنْهُنَّ أُمَّهَاتِكُمْ ۗ وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ أَبْنَاءَكُمْ ۗ ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ۗ وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ۗ﴾ ﴿٤﴾

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ آتَى اللَّهِ﴾ أي : دُم على التقوى . ﴿وَلَا تُطِيعُ الْكٰفِرِينَ وَالْمُنٰفِقِينَ﴾ فيما يدعونك إليه . روي أنهم قالوا له : إن العرب لا تحتمل القهر فاعبد آفتنا سنة ، ونعبد إلهك سنة ؛ فنزلت (١) . كان رجل من العرب فصيح اللسان يقال له أبو عمرو ، وكان يقول : إن لي قلبين أعقل بكل منهما كما يعقل محمد ؛ فأنزل الله تعالى ذكره ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِّنْ قَلْبَيْنِ فِيْ جَوْفِهِ﴾ (٢) . ومثل ذلك بمثلين ؛ أن تكون المرأة أم الرجل وهي زوجته ، وجعل الدعوي نسيباً ؛ فكما لا يجتمع هذان الأمران لا يجتمع أن يكون للرجل قلبان . ﴿ذٰلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ﴾ وكل قول لا يعضده دليل يعبر الله تعالى عنه بأنه قول بالثم ، وإن كانت الأقوال كلها بالثم . أي : لا يواضى عليها القلب . وقوله : ﴿فِيْ جَوْفِهِ﴾ زيادة تصوير للأمر كأنك تشاهده ، ومنه قوله تعالى : ﴿وَلَا تَطِيرُ بِطَيْرٍ بِجَنَاحَيْهِ﴾ (٣) . وقوله : ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبَ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (٤) .

وقد اشتق لفظ الظهار من قوله : أنت علي كظهر أمي . وكذلك تأفف الرجل إذا قال : أف . وإنما عدي " ظاهر " بـ " من " . وكان الظهار طلاقاً في الجاهلية تجتنب فيه المرأة المظاهر منها ؛ لأنه ضمن " تظاهر " معنى " تباعد " فعدي تعديته .

(١) رواه الواحدي في أسباب النزول (ص : ٣٦٤ رقم ٦٨٨) .

(٢) رواه الطبري في التفسير (٢١ / ١١٨) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٦١) للفريابي وابن

أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٣) سورة الأنعام ، الآية (٣٨) .

(٤) سورة الحج ، الآية (٤٦) .

﴿ ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ، وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥﴾ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ وَأُولَئِىَ الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَىٰ أَوْلِيَآئِكُمْ مَعْرُوفًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴿٦﴾ ﴾

وقيل: كانت العرب إذا رأوا من رجل جمالا وسيرة حسنة ضمه رجل منهم إلى نفسه وتبناه ، جعله ابنه وأعطاه ما يعطي أحداً أولاده ، ثم نسخ ذلك بقصة زيد بن حارثة ، ونزل فيه : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ ﴾ الآية (١).

﴿ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا ﴾ لهم آبا فهم إخوانكم في الدين ، نَصِفُهُ بِالْأَخْوَةِ ، وَلَا نَصِفُهُ بِالْبِنُوَةِ .

﴿ وَلَكِنْ مَا تَعَمَّدَتْ ﴾ في موضع خفض ، عطفاً بلفظة " لكن " على " ما " في قوله : ﴿ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ ﴾ ويجوز أن (١ / ١٨٨) يكون محله الرفع على الابتداء ، والخبر محذوف تقديره : ولكن ما تعمدت قلوبكم فيه الجناح . وقوله : ﴿ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ ﴾ يريد به تسميته الدعي ابناً قبل التحريم أو بعده على سبيل الإكرام للشخص ، ويجوز أن يراد العفو عن الخطأ به في مسألة الدعي وغيره . فإن قلت : ما حكم النبي ؟ قلت : إذا استلحق صبيّاً في سن تحتمل أن يكون ولدًا له ثبت النسب والميراث ، وإن كان عبداً عتق مع ثبوت النسب ، وإن كان لا يولد مثله لم يثبت النسب ، ولكنه يعتق عند أبي حنيفة ، ولا يعتق عند صاحبيه . وأما المعروف النسب فلا يثبت نسبه بالنبي ، وإن كان عبداً عتق (٢).

قوله : ﴿ النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ تجب طاعته عليهم في المنشط والمكروه ، وتقديم أوامره على مصالح أنفسهم ، حتى قال بعض أصحاب الشافعي : يجوز له - عليه السلام - أن يأخذ الماء من العطشان ، وإن لم يكن الرسول ﷺ مضطراً ، ويجب أن يبذلوا نفوسهم له (٣).

(١) رواه الطبري في التفسير (٢١ / ١١٩) .

(٢) ينظر: الهداية شرح البداية للمرغيناني (٢ / ٥١ ، ٥٢) ، البحر الرائق شرح كنز الدقائق لزين بن إبراهيم (٢ / ٢٥٠) .

(٣) ينظر: روضة الطالبين للإمام النووي (٧ / ٨) ، وكذا مذهب الحنابلة ، ينظر : الإنصاف للمرداوي (٨ / ٤١ ، ٤٢) ، كشاف القناع للبهوتي (٥ / ٢٧) .

ويجوز أن يكون المراد : النبي أولى بالمؤمنين بشفقته عليهم والسعي في مصالحهم ، وأرأف بهم وأرحم ؛ لقوله تعالى : ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾^(١).

وعن النبي ﷺ أنه قال : " ما من مؤمن إلا وأنا أولى به في الدنيا والآخرة ؛ اقرؤوا ما شئتم : ﴿الَّتِي أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ " ^(٢). وفي قراءة ابن مسعود : " النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم وهو أب لهم " ^(٣). وقال مجاهد : كل نبي أبو أمته ^(٤) صار المؤمنون إخوة بذلك ؛ لأن النبي ﷺ أبوهم في الدين وأزواجه أمهاتهم . واعلم أن هذه النسبة لا تتفرع تفرع الأنساب ؛ فلا يقال معاوية خال المؤمنين ، وما أشبه ذلك من الأنساب ، واختلفوا في نساء النبي ﷺ هل هن أمهات لنساء المؤمنين ؟ على وجهين . ﴿وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ في بعض الأحكام ؛ وهي تحريم نكاحهن بقوله تعالى : ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُمْ مِنْ بَعْدِهِمْ أَبَدًا﴾ ^(٥). واحترامهن ، وهن فيما وراء ذلك بمنزلة الأجنبية . وقول عائشة رضي الله عنها : " لسنا أمهات النساء " ^(٦) تريد به أن تحريم زوجات النبي ﷺ إنما يظهر في الرجال ؛ لأن المرأة بالنسبة إلى المرأة لا توصف بمحل ولا حرمة . وقد تزوج عثمان ابنتي رسول الله ﷺ وتزوج علي فاطمة ، ولم يقل لأحد منهم إنه تزوج أخته من أبيه . وكان المسلمون في ابتداء الإسلام يتوارثون بالخلف والنصرة والهجرة ، ثم نسخ ذلك بقوله : ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ (١٨٨ / ب).

﴿فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ عني : اللوح المحفوظ ، أو : فيما أوحى الله إلى نبيه وهو هذه الآية ، أو آية المواريث ، أو : فيما فرض ؛ كقوله : ﴿كِنْتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ ^(٧) . ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾ يجوز أن يكون بيانا لأولي الأرحام ، أي : الأقرباء من المؤمنين والمهاجرين ،

(١) سورة التوبة ، الآية (١٢٨).

(٢) رواه البخاري رقم (٢٣٩٩) ، ومسلم رقم (١٦١٩) ، والترمذي رقم (١٠٧٠) ، والنسائي (٦٦/٤) ، وابن ماجه رقم (٢٤١٥) ، عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) تقدم تحريجها في تفسير سورة هود ، الآية (٧٨) .

(٤) رواه سفيان الثوري في تفسيره (١ / ١٣١) ط . دار الكتب العلمية - بيروت - ١٩٨٣ م .

(٥) سورة الأحزاب ، الآية (٥٣) .

(٦) ذكره بهذا اللفظ الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٢٣) ، وذكر السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٦٧) ونسبه لابن سعد وابن المنذر والبيهقي في سننه عن عائشة : " أن امرأة قالت لها : يا أمي . فقالت : أنا أم

رجالكم ، ولست أم نساكنكم " .

(٧) سورة النساء ، الآية (٢٤) .

أي : بعضهم أولى بأن يرث البعض من الأجنب ، ويجوز أن يكون لابتداء الغاية ، أي : أولى بالميراث ، أي : أولى من المؤمنين بحق الولاية في الدين ، ومن المهاجرين بحق الهجرة .

فإن قلت : مم استثنى قوله : ﴿إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا﴾ ؟ قلت : من أعم العام في معنى النفع والإحسان ؛ كما تقول : القريب أولى من الأجنبي بالتركة إلا أن يوصى له ، والمراد بفعل المعروف الوصية ؛ لأنه " لا وصية للوارث " ^(١) . وعدي ﴿تَفْعَلُوا﴾ بـ " إلى " لأنه في معنى تسدوا ، والمراد بالأولياء : المؤمنون والمهاجرون ، الولاية في الدين .

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الآيتين جميعاً ، وتفسير الكتاب ما مرَّ آنفاً ، والجملة مستأنفة كالخاتمة لما ذكره من الأحكام .

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا﴾

واذكر حين أخذنا من النبيين جميعاً ميثاقهم بتبليغ الرسالة والدعاء للدين القيم ﴿وَمِنْكَ﴾ خصوصاً ﴿وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ وإنما فعلنا ذلك ليسأل الله يوم القيامة عن الأشهداء المؤمنين الذين صدقوا عهدهم ، ووفوا به من جملة من أشهدهم على أنفسهم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ ^(٢) بصدقهم في عهدهم وشهادتهم فتشهد لهم الأنبياء بأنهم صدقوا عهدهم ، وأنهم وفوا بما عاهدوا الله عليه .

أو: ليسأل المصدقين للأنبياء عن تصديقهم ؛ لأن من قال لصادق: صَدَقْ . كان صادقاً في قوله، أو : ليسأل الأنبياء : ما الذي أجابتهم به أمهم ؟ وفائدة سؤال الرسل تبكيت أمهم المكذبين . وقدم رسول الله ﷺ وذكر بعده مشايخ الأنبياء ؛ أما نوح فلأنه الأب الأصغر ، والخلق كلهم أولاده ، وأما إبراهيم ؛ فلأنه أبو هذه الأمة ؛ قال الله تعالى : ﴿مَلَّةَ أَيْكُمُ إِبْرَاهِيمَ﴾ ^(٣) . وأما موسى وعيسى ؛ فلأنهما صاحبا الكتابين والشريعتين ؛ لأن هذا الذكر

(١) هذا جزء من حديث أبي أمامة في خطبة الوداع ، رواه أحمد في المسند (٥ / ٢٦٧) ، وأبو داود رقم (٢٨٧٠) ، والترمذي رقم (٦٧٠) ، وابن ماجه رقم (٢٥٠٧) ، وحسنه الترمذي ، وصححه الشيخ الألباني في الإرواء رقم (١٦٣٥ ، ١٦٥٥) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (١٧٢) .

(٣) سورة الحج ، الآية (٧٨) .

إنما هو للتشريف ، وقدم الأشرف فالأشرف . فإن قلت : فقد جرى تقديم نوح مع أنه ليس بأفضل من محمد ﷺ في قوله : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ﴾^(١) .

قلت : سياق تلك (١٨٩ / أ) الآية مخالف لهذا السياق ؛ لأنهم اتبعوا الدين الحق ؛ لقوله تعالى : ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا ﴾ ثم قال : ﴿ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾^(٢) فكانه قال : شرع لكم الدين الأصيل الذي بعث عليه نوحًا في العهد القديم ، وبعث عليه محمد خاتم الأنبياء في العهد الحديث ، وبعث عليه من توسطهما من الأنبياء والمشاهير . قوله : ﴿ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ ليس المراد منه أخذ ميثاقا آخر ؛ بل هو هو ، والتقدير : وأخذنا منهم بأخذ العهد ميثاقا غليظًا .

﴿ لَيْسَ لَكَ الصَّدِيقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾^(٨) يَتَأْتِيهَا الدِّينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا ﴿٩﴾

قوله : ﴿ وَأَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ ﴾ معطوف على قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا ﴾ ، والتقدير : وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ، وأعدنا للكافرين عذابًا أليماً . ﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ يوم الأحزاب وهو يوم الخندق . ﴿ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ ﴾ وهم الأحزاب فأرسل الله عليهم ريح الصبا ؛ قال ﷺ : " نصرت بالصبا ، وأهلكت عاد بالدبور " ^(٣) . ﴿ وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا ﴾ وهم الملائكة ، وكانوا ألفاً فبعث الله عليهم ريحاً باردة في ليلة شاتية ، فاشتد عليهم البرد ، وسفت عليهم الريح التراب في وجوههم ، وأمر الملائكة فاقتلعت الأوتاد ، وقطعت الأطناب ^(٤) وأطفأت النيران ، وأكفأت القدور ، وماجت ^(٥) الخيل بعضها في بعض ، وقذف الله في قلوبهم الرعب ،

(١) سورة الشورى ، الآية (١٣) .

(٢) سورة الشورى ، الآية (١٣) .

(٣) رواه البخاري رقم (١٠٣٥ ، ٣٢٠٥٠ ، ٣٣٤٣) ، ومسلم رقم (٩٠٠) ، وأحمد في المسند (١ / ٣٢٤) ، وابن حبان رقم (٦٤٢١) ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٤) الأطناب : ما يشد به البيت من الحبال بين الأرض والطرائق (ابن سيده) . الطنب : حبل طويل يشد به البيت والسرادق بين الأرض والطرائق ، وقيل : هو الوتد والجمع أطناب و طنبه . ينظر : لسان العرب (طنب) .

(٥) ماج البحر بموج موجا و موجانا و مؤوجا و تموج اضطربت أمواجه و موج كل شيء و موجانه اضطرابه و ماج الناس دخل بعضهم في بعض . ينظر : لسان العرب (موج) .

وكبرت الملائكة في جوانب عسكرهم ، فقال طليحة بن خويلد : أما محمد فقد بدأكم بالسحر فالنجا النجا^(١) فانهزموا من غير قتال ، وانهزم الأحزاب ، وحين سمع رسول الله ﷺ بقدمهم وإقبالهم حفر الخندق ، وأشار عليه بذلك سلمان الفارسي ، ثم خرج في ثلاثة آلاف من المسلمين ، فضرب معسكرهم والخندق بينه وبين القوم ، وأمر بالذراري والنساء ، فرفعوا الآطام^(٢) واشتد الخوف ، وظن المؤمنون كل ظن ، ونجم^(٣) النفاق من المنافقين ، حتى قال معتب بن قشير^(٤) : كان محمد يعدنا كنوز كسرى وقيصر وأحدنا لا يقدر أن يذهب إلى الغائط ، وكانت قريش قد أقبلت في عشرة آلاف من الأحابيش^(٥) وهي كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان ، وخرجت غطفان في ألف ومن تابعهم من أهل نجد ، وقائدهم عيينة بن حصن (١٨٩ / ب) وعامر بن الطفيل في هوازن وضامتهم اليهود من قريظة والنضير ، ومضى على الفريقين قريب من شهر لا حرب بينهم إلا بالنبل والحجارة ، حتى أنزل الله النصر^(٦) .

﴿ إِذْ جَاءَكُمْ مِنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنْكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ ﴾

(١) النجا : السرعة في السير وقد نجا نجاه ممدود ، وهو ينجو في السرعة نجاه وهو ناج سريع ونجوت نجات أي أسرع وتسبق وقالوا : النجا النجا فمدوا وقصروا . ينظر : لسان العرب (نجا) .

(٢) الأطم : حصن مبني بحجارة وقيل : هو كل بيت مربع مسطح . وقيل : الأطم مثل الأجم يخفف ويثقل والجمع القليل آطام وآجام . ينظر : لسان العرب (أطم) .

(٣) نجم الشيء : ظهر وطلع وبابه دخل يقال : نجم السن والقرن والنبت إذا طلعت . ينظر : لسان العرب (نجم) .

(٤) هو معتب بن قشير بن مليل بن زيد بن العطاف بن ضبيعة بن زيد بن مالك بن عوف بن عمرو بن عوف بن الأوس الأنصاري الأوسي ، ذكر فيمن شهد العقبة . وقيل إنه كان منافقا ، وإنه الذي قال يوم أحد : (لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ها هنا) وقيل : إنه تاب وقد ذكره بن إسحاق فيمن شهد بدر . تنظر ترجمته في : الاستيعاب لابن عبد البر (٣ / ١٤٢٩) ، الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر (٦ / ١٧٥) .

(٥) الأحابيش : أحياء انضموا إلى بني لبيث في الحرب التي وقعت بينهم وبين قريش قبل الإسلام ؛ سمو بذلك لاسودادهم ، فلما سميت تلك الأحياء بالأحابيش من قبل تجمعها صار التحبش في الكلام كالتجميع . وحبشي : جبل بأسفل مكة يقال منه سمي أحابيش قريش وذلك أن بني المصطلق وبني الهون بن خزيمية اجتمعوا عنده فحالفوا قريشا وتحالفوا بالله إنا ليد على غيرنا ما سجا ليل ووضع نهار وما أرسى حبشي مكانه فسموا أحابيش قريش باسم الجبل . ينظر : لسان العرب (حبش) .

(٦) رواه الطبري في التفسير (٢١ / ١٣٠ - ١٣١) ، ونسبه له الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (٣ / ٩٩) وزاد نسبه لابن هشام في السيرة النبوية .

وَتَظُنُّونَ بِاللَّهِ الظَّنُونًا ﴿١٠﴾ هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا ﴿١١﴾ وَإِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ
وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١٢﴾ وَإِذْ قَالَتْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا
مُقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوا وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِّنْهُمُ النَّبِيَّ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِن يُرِيدُونَ إِلَّا
فِرَارًا ﴿١٣﴾ ﴿

﴿مِنَ فَوْقِكُمْ﴾ من أعلى الوادي من قبل نجد وهم غطفان ﴿وَمِنَ أَسْفَلَ مِنكُمْ﴾ من أسفل
الوادي قريش ؛ تحزبوا وقالوا : سنكون جملة واحدة ؛ حتى نستأصل محمداً .

﴿وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ﴾ مالت عن مستوى نظرها حيرة . وقيل : عدلت عن كل شيء فلم
تلتفت إلى عدوها من شدة الخوف . الخنجرة : رأس الغلصمة ^(١) وهي منتهى الخلقوم . وإذا
زاد الهم أو الخوف أو البلاء ارتفع القلب إلى الخنجرة ، ويجوز أن يكون تمثيلاً للهلول ، وإن لم
يبلغ الخناجر حقيقة . ﴿وَتَظُنُّونَ﴾ يشمل الظان المخلص والمشكك ، فيقول الظانون بالحق :
الله يبطل عبادته بما يشاء ، ويقول الشاكون : لو تيقنا الحق لانتصرنا وما انهزمنا . والوعود
التي سبقت من النبي ﷺ ما كانت إلا غرورا بالنصر .

﴿الظَّنُونًا﴾ و﴿الرَّسُولًا﴾ و﴿السَّبِيلًا﴾ قرئت بإلحاق ألف في الوصل ؛ إجراء له مجرى
الوقف ^(٢) ؛ كقوله [من الوافر] :

أَقْلَّ اللَّوْمَ عَاذِلَ وَالْعِتَابَا وَقَلَّ لِي إِنْ أَصَبْتُ لَقَدْ أَصَابَا ^(٣)

(١) الغلصمة : رأس الخلقوم ، وهو الموضع الناتئ في الخلق والجمع : الغلاصم . وقيل : الغلصمة : اللحم
الذي بين الرأس والعنق . وقيل : متصل الخلقوم بالخلق . ينظر : لسان العرب (غلصم) .

(٢) قرأ نافع وابن عامر وشعبة عن عاصم وأبو جعفر " الظنونا " بإثبات الألف وصلًا ووقفًا . وقرأ أبو
عمرو وحزمة ويعقوب " الظنون " بحذف الألف وصلًا ووقفًا ، وأثبتها وقفًا وحذفها وصلًا عاصم في
رواية حفص عنه والكسائي وابن كثير وخلف .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢١٧) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٧٣) ، الدر المنصور
للسمين الحلبي (٥ / ٤٠٤) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥١٩) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٢٥٣ -
٢٥٤) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٧) .

(٣) البيت لجرير ينظر في : خزنة الأدب (١ / ٦٩) ، الخصائص لابن جني (٣ / ٦٩) ، الدرر اللوامع
(٥ / ١٧٦) ، ديوان جرير (ص : ٨١٣) ، شرح أبيات سيويه (٢ / ٣٤٩) ، شرح الأشموني
(٢١ / ١) ، همع الهوامع (٢ / ٨٠) .

والمعنى : أن الخوف أزعجهم أشد الإزعاج .

﴿طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ﴾ معتب بن قشير ، وأوس بن قبطي . وقيل : عبد الله بن أبي وأصحابه ، و﴿يَغْرِبُ﴾ اسم المدينة . وقيل : أرض وقعت المدينة في ناحية منها ﴿لَا مَقَامَ لَكُمْ﴾ لا قرار لكم . ﴿فَارْجِعُوا﴾ إلى بيوتكم ؛ أمرهم بالهرب من عسكر رسول الله ﷺ .

وقيل : المراد بـ " ارجعوا " أن يرجعوا إلى دينهم الأول ، ويسلموا محمداً وإلا فليس هذا المكان مكان حرب ﴿يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ﴾ أي : ليست بمحصنة ، والعدو متمكن منها وهم كاذبون ، بل كانت بيوتهم محصنة ؛ كذبهم الله وبين أن ليس قصدهم بذلك إلا الفرار .

﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَقْطَارِهَا ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأْتَوْهَا وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا إِلَّا يَسِيرًا﴾ (١٤) ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلِ لَا يُؤَلُّونَ إِلَّا ذُبُرًا وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا﴾ (١٥) ﴿قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِن فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذًا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦) ﴿قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (١٧)

﴿وَلَوْ دَخَلَتْ عَلَيْهِمْ﴾ المدينة . وقيل : بيوتهم ، تقول : دخلت على فلان داره ﴿وَمِنْ أَقْطَارِهَا﴾ من جوانبها . ﴿ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ﴾ الرجوع إلى دينهم ، ومن قرأ ﴿لَأْتَوْهَا﴾ بالقصر ، أي : لجأوها ، ومن قرأ بالمد^(١) فمعناه : لأعطوها ﴿وَمَا تَلَبَّثُوا بِهَا﴾ أي بإعطاء كلمة الكفر . قيل : ما تلبثوا بها ؛ أي : بالمدينة ، فإذا خالفوا (١/١٩٠) الأمر وأعطوا الكفر غضب الله عليهم فابتلوا وأخرجوا من ديارهم ؛ وذلك لمقتهم الإسلام وبغضهم لأهله ، وكان رسول الله ﷺ قد عاهد الأنصار ليلة العقبة أن يمنعه مما يمنعون منه نساءهم وأولادهم . وقيل : هم قوم اتفقت غيبتهم عن بدر ؛ فقالوا : فاتنا مغنم بدر وثوابها ، والله لئن أشهدنا الله موقفاً مع الرسول ﷺ لنبلغن الجهد في القتال ؛ فلما جاءت وقعة أحد انهزموا ، وعتبهم الله بقوله : ﴿وَلَقَدْ كَانُوا عَاهِدُوا﴾ الآية ﴿مَسْئُولًا﴾ مطلوباً حتى يوفى به . ﴿لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ﴾ مما لا بد لكم من نزوله بكم ، وإن منعكم الفرار ومنعتم بالبقاء لم

(١) قرأ نافع وابن كثير وأبو جعفر " لأتوها " وقرأ الباقون " لأتوها " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢١٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٨٩) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٧٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٠٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٢٠) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢٥٤) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٨) .

يكن زمن تمتعكم إلا قليلا . وروي أن بعض بني مروان مر بجائط مائل فأسرع في الذهاب ؛ فقيل له : ﴿وَإِذَا لَا تُمْنَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فقال: ذلك القليل أطلب .

فإن قيل : كيف ذكر العصمة وإذا حصلت العصمة انتفى السوء ؟! قلت : حمل الثاني على الأول ؛ لما في العصمة من معنى المنع . وقيل : المراد : أن يعصمكم من السوء إن أردتم رحمة .

﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمَعُوقِينَ مِنْكُمْ وَالْقَائِلِينَ لِإِخْوَانِهِمْ هَلُمَّ إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ الْبَأْسَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٨) أَشْحَةً عَلَيْكُمْ فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ سَلَفُوا سَلَفُوكُمْ بِالسِّنَةِ حَدَادٍ أَشْحَةً عَلَى الْخَيْرِ أَوْلَيْتِكَ لَمْ يُؤْمِنُوا فَأَحْبَطَ اللَّهُ أَعْمَلَهُمْ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٩﴾ يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا وَإِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ يَوَدُّوا لَوْ أَنَّهُمْ بَادُوا فِي الْأَعْرَابِ يَسْتَلُوكَ عَنْ أَنْبَائِكُمْ وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢٠﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴿٢١﴾ ﴿

﴿الْمَعُوقِينَ﴾ الذين كانوا يشبطون الناس عن القتال ، ويلقون في مسامع المسلمين : إن إخوانكم من الغزاة قتلوا ، فتعالوا نجتمع ونكن حزبا واحدا .

﴿هَلُمَّ﴾ بمعنى تعال ، وأهل الحجاز لا يثنونه ولا يجمعونه ؛ يقولون للرجل وللرجلين وللرجال : هلم وغيرهم يقول : هلمي وهلما وهلموا وهلممن .

﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ إلا زمانا قليلا . ﴿أَشْحَةً عَلَيْكُمْ﴾ في وقت الحرب بخلا بكم ، خشية أن يصيبكم مكروه . ﴿يَنْظُرُونَ﴾ إليكم في تلك الحالة ؛ كما ينظر المغشي عليه من معالجة سكرة الموت وحذرا وخورا . ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ﴾ وحيزت الغنائم ووقعت القسمة جاءوا يطلبون نصيبهم منها بالسنة حداد وقالوا : وفروا قسما منها . قوله : ﴿أَشْحَةً﴾ حال ، وإنما ذكر الإحباط في أعمال المنافقين مع أن أعمالهم محبطة من أصلها ؛ لدفع وهم من يظن أن المنافق لإظهار دين الإسلام قد يتخيل له نصيب من الأجر لما أظهر من إيمانه ؛ فقطع مطامعهم بذلك . فإن قيل : ما معنى قوله : ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا﴾ وكل شيء يسير عليه ؟ فجوابه أن الرجل الصالح (١٩٠ / ب) حقيق ألا يناله مكروه ؛ فإن وقع ذلك فهو على مخالفة الدليل . وجاء في الحديث عن الله تعالى أنه قال : " ما ترددت في شيء ترددي في قبض روح

عبدى المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه " (١).

﴿يَحْسَبُونَ الْأَحْزَابَ لَمْ يَذْهَبُوا﴾ لم يهزموا وقد انهزموا وانصرفوا عن الخندق راجعين إلى المدينة ؛ لما نزل بهم من الخوف الشديد . ﴿وَلِنْ يَأْتِ الْأَحْزَابُ﴾ كرة ثانية يتمنوا ؛ لخوفهم مما مُنوا به ﴿لَوْ أَنَّهُمْ﴾ خارجون إلى البدو . ﴿يَسْتَلُوتُ عَنْ آبَائِكُمْ﴾ من كل قادم منهم من جانب المدينة عن أخباركم و عما جرى عليكم . ﴿وَلَوْ كَانُوا فِيكُمْ﴾ ولم يرجعوا إلى المدينة وكان قتال : ﴿مَا قَاتَلُوا إِلَّا قَلِيلًا﴾ إلا بعة رياء وسمعة .

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ في ثباته مع انهزامكم حتى كسرت رباعيته ، وشج وجهه وقوله : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ فيه وجهان : أحدهما : أن الرسول نفسه أسوة ، أي : يقتدى به ؛ كما تقول : في البيضة عشرون منّا ؛ أي : هي في نفسها هذا المبلغ . والثاني : أن فيه خصلة حقها أن يتأسى بها .

قوله : ﴿لَمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ﴾ بدل من قول : " لكم " بإعادة الجار ؛ كقوله : ﴿لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ﴾ (٢) . ﴿يَرْجُوا اللَّهَ﴾ قيل : يخافه . وقيل : يأمله . وقيل : الأمران ﴿وَذَكَرَ اللَّهُ كَثِيرًا﴾

﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ (٢٢) ﴿مَنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ، وَمَا بَدَّلُوا تَبْدِيلًا﴾ (٢٣) لِيَجْزِيَ اللَّهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْمُنْفِقِينَ إِنْ شَاءَ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ أَنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (٢٤)

وكان رسول الله ﷺ قد قال لأصحابه : " يأتاكم الأحزاب لتسع أو عشر ، يعني : لتسع ليال أو عشر ، فلما جاءوا في العدد الذي ذكره رسول الله ﷺ ﴿قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ، وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ (٣) ﴿وَمَا زَادَهُمْ﴾ رؤية ذلك ﴿إِلَّا إِيمَانًا﴾ بالله ﴿وَتَسْلِيمًا﴾

(١) هذا جزء من الحديث القدسي المشهور الذي أوله : " من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب ... " الحديث .

رواه البخاري في صحيحه رقم (٦٥٠٢) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٣٤٧) عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ عن ربه سبحانه وتعالى .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (٧٥) .

(٣) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٣ / ١٠٠) عن ابن عباس ، ولم يعلق عليه .

لقضائه . و ﴿ هَذَا ﴾ إشارة إلى الخطب .

نذر جماعة من الصحابة أنهم إن حضروا مع رسول الله ﷺ أن يقاتلوا حتى يقتلوا منهم عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير وغيرهم ﴿ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ ﴾ يعني : حمزة ومصعباً . ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ ﴾ يعني : عثمان وطلحة . وفي الحديث : " من أحب أن (أ/١٩١) ينظر إلى شهيد يمشي على وجه الأرض فلينظر إلى طلحة " (١) . وقضاء النحب : الموت فإنه إذا مات انقطع النذر ولم يبق وفاء بالشرط ؛ فعبّر عن انقضاء حكم النذر بوفائه ، يقال : صدق وعده إذا صدق . وقولهم : صدقني أخوك وكذبيني ، أي : قال لك الصدق والكذب ، وأما قولهم : صدقني سن بكره (٢) ؛ فالمراد : صدقني في سن بكره [بطرح الجار] (٣) وإيصال الفعل ، فلا يخلو قوله : ﴿ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ ﴾ إما أن يكون مثل " صدقني في سن بكره " أو يجعل المعاهد عليه مصدرًا ؛ كقولك : صدقني الحديث ؛ كأنهم قالوا للمعاهد عليه : سنفي بك وهم وافون به ، فقد صدقوه ، فلو كانوا ناكثين لكذبوه ولكان مكذوبًا . ﴿ وَمَا بَدَلُوا ﴾ العهد ، وما غيروه لا المستشهد ولا من ينتظر الشهادة .

ولقد ثبت طلحة مع رسول الله ﷺ حتى شلت يده ؛ فقال ﷺ : " أوجب طلحة " (٤) أي : وجبت له الجنة ، وفيه تعريض بمن بدل من أهل النفاق ، ومرض القلوب ، وجعل المنافقين كأنهم قصدوا عاقبة السوء ، وأرادوها بتبديلهم كما قصد الصادقون عاقبة الصدق بوفائهم ؛ لأن كلا الفريقين مسوق إلى ما قضى له من ثواب أو عقاب .

﴿ وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيمًا ﴾ (٥) وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَيَاصِيهِمْ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ

(١) رواه الترمذي رقم (٣٧٣٩) ، وابن ماجه رقم (١٢٥) ، وصححه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (١٢٥) بمجموع طرقه .

(٢) هذا مثل يضرب للصادق في خبره ويقوله الإنسان على نفسه وإن كان ضاراً له وأصله : أن رجلاً ساوم رجلاً في بكر ليشتريه فسأل صاحبه عن سنه ، فأخبره بالحق فقال المشتري : صدقني سن بكره . ينظر : النهاية في غريب الأثر لابن الأثير (٤١٣ / ٢) .

(٣) زيادة من الكشاف للزمخشري (٥٣٢ / ٣) وليست بالأصل وهي مناسبة للسياق .

(٤) رواه الترمذي في الجامع الصحيح (٤ / ٢٠١ ، ٥ / ٦٤٣) وقال : حسن صحيح غريب ، وحسنه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة (٢ / ٦٢٨) عن الزبير بن العوام رضي الله عنه .

فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا ﴿٦٦﴾

الباء في قوله : ﴿بَغِظْتَهُمْ﴾ مثلها في قوله : ﴿تَبَّتْ يَدَاكَ﴾ (١) ﴿لَمَّا نَالُوا خَيْرًا﴾ وهما حالان مترادفان ، أو متداخلان ، ويجوز أن تكون الثانية بياناً للأولى واستئنافاً . ﴿وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ﴾ بالريح والملائكة ﴿وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَلَهُمُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ من حصونهم . والصيصية : ما تُحْصَنَ به ، يقال لقرن الثور والظي : صيصية ، ولمخلب الديك صيصية . روي أن جبريل عليه السلام جاء إلى النبي ﷺ صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا سلاحهم ، جاء جبريل على فرسه الحيزوم ، والغبار على وجه فرسه وعلى سرجها ، فقال : ما هذا يا جبريل ؟ فقال : من متابعة قريش ، فجعل رسول الله ﷺ يمسح الغبار عن وجه الفرس وسرجه ، فقال : يا رسول الله ، إن الملائكة لم تضع السلاح ، وإن الله يأمرك بالمشير إلى بني قريظة وإن الله (١٩١/ب) دأقهم دقَّ البيض على الصفا وأنهم لك طعمة ، فأذن في الناس أن من كان سامعاً مطيعاً فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة . فما صلى كثير من الناس العصر إلا بعد العشاء لقول رسول الله ﷺ ذلك " (٢) فحاصروهم رسول الله ﷺ خمساً وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار؛ فقال لهم رسول الله ﷺ : " تنزلون على حكمي ؟ فأبوا ، فقال : على حكم سعد بن معاذ ؟ فرضوا به ، فقال سعد بن معاذ : حكمت بقتل مقاتلتهم ، وسي ذراريهم ونسائهم ؛ فكبر النبي ﷺ وقال : لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة " أي : سبع سماوات ، وخذق رسول الله ﷺ خندقاً وقدمهم ف ضرب أعناقهم وهم ثمانمائة إلى تسعمائة " (٣) . وقيل : كانوا ستمائة مقاتل وسبعمائة أسير .

وقرى ﴿الرُّعْبَ﴾ بسكون العين وضمها (٤) . وروي أن رسول الله ﷺ جعل عقارهم

(١) سورة المؤمنون ، الآية (٢٠) .

(٢) رواه البخاري رقم (٤١١٩) ، ومسلم رقم (١٧٧٠) .

(٣) رواه البخاري رقم (٤١٢٢) ، ومسلم رقم (١٧٦٩) .

(٤) قرأ أبو عمرو وحمة وخلف وعاصم ونافع وابن كثير : " الرُّعْب " ، وقرأ ابن عامر والكسائي وأبو جعفر ويعقوب : " الرُّعْب " . تنظر القراءات في : إتحاف فضلاء البشر للبنا (ص : ٣٥٤) ،

الكشاف للزمخشري (٣ / ٢٥٧) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٢١٦) .

للمهاجرين دون الأنصار ؛ فقال الأنصار في ذلك ، فقال : أسلم في منازلكم . فقالوا : ألا تخمس كما خمست يوم بدر . فقال : إنما جعلت هذه طعمة لي دون الناس . فقالوا : رضينا بما صنع الله ورسوله^(١) .

﴿ وَأُورَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا ﴾ (٢٧)

﴿ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا ﴾ قيل : فارس والروم^(٢) . وقيل : مكة^(٣) . وقيل : خيبر^(٤) . وقيل : كل أرض لم تفتح إلى يوم القيامة^(٥) ، ومن بدع التفسير أنه أراد نساءهم^(٦) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَّ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ﴾ (٢٨)

أراد نساء النبي ﷺ شيئاً من الدنيا من ثياب وزيادة نفقة وتغايرن ، فعم ذلك رسول الله ﷺ ، فنزلت ، فبدأ بعائشة وخيرها - وكانت أحبهن إليه - وقرأ عليها القرآن ، فاختارت الله ورسوله والدار الآخرة ، فرثي الفرح في وجه رسول الله ﷺ ، ثم اختار جميعهن اختيارها ، فشكر الله لمن ذلك ؛ فأنزل : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ﴾ الآية^(٧) . وحكم التخيير في الطلاق إذا قال لها : اختاري . فقالت : اخترت نفسي . أو قال : اختاري نفسك .

(١) رواه البخاري رقم (٢٩١٤) ، ومسلم رقم (١١٩٦) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ١٥٥) عن الحسن .

(٣) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٩٢) لعبد الرزاق وابن جرير وابن أبي حاتم عن قتادة .

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٢١ / ١٥٥) عن يزيد بن رومان .

(٥) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٥٩٢) للفريابي وسعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن عكرمة .

(٦) ذكره الزنجشري في الكشاف (٣ / ٥٣٤) قال الطبري في تفسيره (٢١ / ١٥٥) : " والصواب من

القول في ذلك أن يقال : إن الله - تعالى ذكره - أخبر أنه أورث المؤمنين من أصحاب رسول الله ﷺ أرض بني قريظة وديارهم وأموالهم وأرضاً لم يطئوها يومئذ ولم تكن مكة ولا خيبر ولا أرض فارس والروم ولا اليمن مما كان وطئوه يومئذ ثم وطئوا ذلك بعد وأورثهموه الله ، وذلك كله داخل في قوله : ﴿ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوْهَا ﴾ لأنه - تعالى ذكره - لم يخص من ذلك بعضاً دون بعض " .

(٧) رواه البخاري رقم (٤٧٨٥) ، ومسلم رقم (١٤٧٥) .

فقلت : اخترت . لا بد من ذكر النفس في قول المخير أو في قول المخير أو المخيرة ، وقعت طلقة بائنة عند أبي حنيفة وأصحابه ، واعتبروا أن يكون ذلك في المجلس قبل القيام أو الاشتغال بما يدل على الإعراض ، واعتبر الشافعي اختيارها على الفور ، وهي عنده طلقة رجعية ، وهو مذهب عمر وابن مسعود . وعن الحسن وقتادة والزهري : أمرها بيدها في ذلك المجلس وفي غيره . وإذا اختارت زوجها لم يقع شيء بإجماع فقهاء الأمصار^(١) .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " خيرنا رسول الله ﷺ فاخترناه ، فلم يعد ذلك طلاقاً " وفي رواية : " أفكان طلاقاً ؟ " ^(٢) . وعن علي - رضي الله عنه - : إن اختارت نفسها فهي طلقة واحدة بائنة ، وإن اختارت زوجها فطلقة واحدة رجعية . وفي رواية عنه : إن اختارت زوجها فليس بشيء ^(٣) .

أصل " تعال " أن يقوله من في المكان المرتفع لمن في المكان المستفل ، ثم كثر حتى استوت في استعماله الأمكنة . ومعنى ﴿فَتَعَالَى﴾ أقبلن بإرادتك واختيارك لأحد الأمرين ، ولم يرد نهوضهن إليه بأنفسهن ؛ كما تقول : أقبل يخاصمني ، وأقبل يهددني .

﴿أَمَتَعَنَّ﴾ أعطكن متعة الطلاق ، فإن قلت : ما حكم المتعة ؟ قلت : المطلقة التي لم يدخل بها ولم يفرض لها في العقد فرض تستحقها واجبة عند أبي حنيفة وأصحابه ، وأما سائر المطلقات فمتعتهن مستحبة ^(٤) . وعن الزهري : هما متعتان إحداهما : يقضي بها السلطان ؛ وهي من طلق قبل ما يفرض ويدخل بها . والثانية : حق على المتقين ، من طلق بعد ما يفرض ويدخل بها . وخاصمت امرأة إلى شريح في المتعة ، فقال : متعها إن كنت من المتقين ولم يجبره . وعن سعيد بن جبير : حق مفروض . وعن الحسن : لكل مطلقة متعة إلا المختلعة والملاعبة ^(٥) . والمتعة : درع وخمار وملحفة على حسب الطاقة والسعة والاقتدار ، إلا

(١) ينظر : بداية البتدي للمرغيناني (١ / ٧٢) ، المبسوط للسرخسي (٦ / ١٠١) ، الأم للإمام الشافعي

(٥ / ٢٥٥) ، المهذب للشيرازي (٢ / ٨٢) .

(٢) رواه البخاري رقم (٥٢٦٢ ، ٥٢٦٣) ، ومسلم رقم (١٤٧٧) .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٣٥) .

(٤) ينظر : الاستذكار لابن عبد البر (٦ / ١٢٢) ، إئانة الطالبين لأبي بكر البكري (٣ / ٣٥٦) ، بداية

المجتهد لابن رشد (٢ / ٧٣) .

(٥) ذكر هذه الأقوال الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٣٥) .

أن يكون نصف مهرها أقل من ذلك ؛ فيجب لها الأقل منهما ولا ينقص عن خمسة دراهم عند أبي حنيفة ؛ لأن أقل المهر عنده عشرة ؛ فنصف المهر خمسة^(١) . فإن قلت : ما وجه من قرأ : ﴿ أَمْتَعَنَّ وَأَسْرَحَنَّ ﴾ بالرفع^(٢) ؟

قلت : وجه الاستئناف . والسراح الجميل : طلاق السنة .

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ تَرُدُّونَ آلِهَكُمْ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينًا فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنِينَ مِنْكُمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾^(٢٩) يَنْسَاءُ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُمْ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ يُضْعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا^(٣٠) وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا^(٣١) وَتَعَمَّلْ صَالِحًا نُوْتَهَا أَجْرًا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا^(٣١) ﴿

﴿ مِنْكُمْ ﴾ للتبيين لا للتبعيض .

﴿ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيَّنَةٍ ﴾ الظاهرة القبح ، وهي الكبيرة ، والمراد : كل ما اقترن من الكبائر ، وقيل : هو عصيانهن رسول الله ﷺ ونشوزهن وطلبهن منه ما يشق عليه . وقيل : الزنا . والله عاصم رسوله ﷺ من ذلك كما مر في حديث الإفك ، وإنما ضوعف عذابهن ؛ لأن ما قبح من سائر النساء كان منهن أشد قبحاً (ب/ ١٩٢) لأن زيادة قبح المعصية يتبع زيادة الفضل والمرتبة ، وليس لأحد من النساء من الفضل مثل فضل نساء النبي ﷺ ولا على واحدة منهن من نعم الله ما عليهن ، وأجلها تزويجهن النبي ﷺ ، وذم العاصي العالم أشد من ذم الجاهل ؛ ولذلك فضل حد الأحرار [على حد العبيد]^(٣) حتى إن أبا حنيفة وأصحابه لا يوجبون الرجم على الكافر^(٤) . ﴿ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ إعلام بأن

(١) ينظر : شرح فتح القدير لمحمد بن عبد الواحد السيواسي (٣ / ٣٢٧) ، فتاوى السعدي (١ / ٢٩٥) .
(٢) قرأ جمهور القراء " أمتعن وأسرحن " بالجزم ، وقرأ حميد الخزاز " أمتعن وأسرحن " بالرفع على الاستئناف . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٢٧) ، تفسير القرطبي (١٤ / ٧٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤١٢) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٧٦) ، الكشاف للزغشري (٣ / ٢٣٤) .

(٣) زيادة من الكشاف (٣ / ٥٣٦) .

(٤) ينظر : أحكام القرآن للجصاص (٥ / ٩٨) ، بدائع الصنائع للكاساني (٧ / ٣٨) قال الجصاص : " واختلف الفقهاء في الذميين هل يحدان إذا زنيا ؛ فقال أصحابنا والشافعي : يحدان ، إلا أنهما لا يرجمان عندنا ، وعند الشافعي يرجمان إذا كانا محصنين . وقال مالك : لا يحد الذميان إذا زنيا . قال أبو بكر : =

تزويعهن ليس بمغفٍ عنهن من الله شيئاً، بل هو سبب في زيادة الحد ، فكان ذلك داعياً إلى تشديد الأمر عليهن غير صارف عنه . والقنوت : الطاعة ، وإنما ضُغِفَ أجرهن لطلبهن رضا رسول الله ﷺ بحسن الخلق وطيب المعاشرة والقناعة وبوقرهن على عبادة الله عز وجل .

﴿ يَنْسَاءَ النَّبِيَّ لَسْتَنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْتَنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ (٣٣)

﴿ كَأَحَدٍ ﴾ أصله : واحد ، وهو الواحد ، ثم وضع في النفي العام مستويا فيه المذكر والمؤنث والواحد وما وراءه . ومعنى قوله : ﴿ لَسْتَنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ ﴾ أي : ليست واحدة منكن كواحدة من النساء ، أي : لستن كجماعة واحدة من جماعات النساء ، أي : إذا تقصيت أمة النساء جماعة لم توجد منهن جماعة واحدة تعادلكن في الفضل والسابقة ، ومثله قوله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾ (١) يريد : بين جماعة واحدة منهم تسوية منهم بينهم في أنهم على الحق المبين .

﴿ إِنْ أَتَقَيْتَنَّ ﴾ إن أردتن التقوى ، وإن كنتن متقيات . ﴿ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ ﴾ فلا تجئن

= وظاهر قوله تعالى : ﴿ الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ ﴾ يوجب الحد على الذميين ، ويدل عليه حديث زيد بن خالد وأبي هريرة عن النبي ﷺ : " إذا زنت أمة أحدكم فليجلدها " وقوله ﷺ : " أقيموا الحدود على ما ملكت أيمانكم " ولم يفرق بين الذمي والمسلم ، وأيضا فإن النبي ﷺ رجم اليهوديين . فلا يخلو ذلك من أن يكون بحكم التوراة أو حكما مبتدأ من النبي ﷺ ، فإن كان رجمهما بحكم التوراة؛ فقد صار شريعة للنبي ﷺ لأن ما كان من شرائع الأنبياء المتقدمين مبقى إلى وقت النبي ﷺ فهو شريعة لنبينا ﷺ ما لم ينسخ ، وإن كان رجمهما على أنه حكم مبتدأ من النبي ﷺ ؛ فهو ثابت إذ لم يرد ما يوجب نسخه . والصحيح عندنا أنه رجمهما على أنه شريعة مبتدأة من النبي ﷺ لا على بقية حكم التوراة ، والدليل عليه أن حد الزانيين في أول الإسلام كان الحبس والأذى ، المحصن وغير المحصن فيه سواء ، فدل ذلك على أن الرجم الذي أوجبه الله في التوراة قد كان منسوخا فإن قيل : فإن النبي ﷺ رجم اليهوديين ، وأنت لا ترجمهما فقد خالفت الخبر الذي احتججت له في إثبات حد الزنا على الذميين . قيل له : استدلالنا من خبر رجم اليهوديين على ما ذكرنا صحيح؛ وذلك لأنه لما ثبت أنه رجمهما صح أنهما في حكم المسلمين في إيجاب الحدود عليهما ، وإنما رجمهما النبي ﷺ لأنه لم يكن من شرط الرجم الإحصان ، فلما شرط الإحصان فيه وقال النبي ﷺ : " من أشرك بالله فليس بمحصن " صار حدهما الجلد . انتهى من أحكام القرآن .

(١) سورة النساء ، الآية (١٥٢) .

بقولكن خاضعاً ؛ أي : مثل كلام المربيات والمومسات^(١). ﴿فَيَطْمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ﴾ أي : ريبة وفجور . ﴿قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ بعيداً من طمع المريب بجدة وخشونة من غير تخنيث أو قولاً خشناً مع كونه خنثاً .

﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ (٣٣) ﴿وَأذْكَرْتَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ (٣٤)

وقرئ ﴿وَقَرْنَ﴾ بفتح القاف^(٢) من وقر يقر وقاراً ومن قرَّ يقرُّ، حذف الراء الأولى من رائي " اقررن " ونقلت حركتها إلى القاف ؛ كما قيل : ظلن .

﴿الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ﴾ هي القديمة التي يقال لها: الجاهلية الجاهلاء . وهي الزمن الذي ولد فيه إبراهيم ، كانت المرأة تلبس الدرع من اللؤلؤ وتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال . وقيل : ما بين آدم ونوح . وقيل : ما بين إدريس ونوح . وقيل : زمن داود وسليمان ، والجاهلية الأخرى ما بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهم .

ويجوز أن تكون الجاهلية الأولى جاهلية الكفر ، والجاهلية الأخرى جاهلية الفسوق ، والمراد : لا تحدثن في الإسلام (١ / ١٩٣) جاهلية تشبهن فيها بجاهلية الكفر . وأمرهن أمراً خاصاً بالصلاة والزكاة ، ثم جاء به عاماً في جميع الطاعات ؛ لأن هاتين الطاعتين - البدنية والمالية - هما أصل سائر الطاعات ، والصواب في قوله : جاء بالأمر عاماً لجميع الطاعات . أنه مطلق ولا عموم في المطلقات ، والصلاة والزكاة أصلان لسائر الطاعات ؛ من اعتنى بهما اعتنى بسائر العبادات ، وإنما خاطبهن بالأمر وحدهن ؛ ليكون احترازهن عن الوقوع في

(١) المومسات : جمع المومسة وهي الفاجرة ، وتجمع على ميامس أيضاً وموامس . وامرأة مومس ومومسة : فاجرة زانية تميل لمريدها ، وربما سميت إماء الخدمة مومسات ، والمومسات : الفواجر مجاهرة .

ينظر : لسان العرب (ومس) ، النهاية في غريب الأثر لابن الأثير (٣ / ٣٧٣) .

(٢) قرأ نافع وعاصم وأبو جعفر " وقرن " بالفتح ، وقرأ الباقون " وقرن " بالكسر .

تنظر القراءات في : البحر المحيط (٧ / ٢٣٠) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٩٠) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٧٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤١٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٢١ - ٥٢٢) ، الكشف للزحشري (٣ / ٢٦٠) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٨) .

المآثم أتم ، وليتصونن عنها . واستعار للذنوب الرجس وللتقوى الطهر؛ لأن عرض المقترف للمعاصي يتلوث بها ويتدنس كما يتلوث بدنه بالأرجاس ، وأما الحسنات فالعرض منها نقي مصون ؛ كالثوب الطاهر. وفي هذه الاستعارة تنفير للعصاة من اقرار الذنوب . و ﴿أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ نصب على النداء أو على المدح ، وفيه دليل على أن نساء النبي ﷺ من أهل بيته ، ثم ذكر أن بيوتهن مهابط الوحي ، وأمرهن ألا ينسين ما يتلى فيها من الكتاب الجامع لأمرين : أحدهما : الإعجاز بفصاحته ، والثاني : تعليم علوم الشريعة . ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا﴾ علم ما يصلحكم في دينكم ، وأنزل عليكم كتابا يهديكم إلى سبيل الرشاد ، أو علم من يصلح لنبوته ممن لا يصلح ، واصطفى من اختاره لذلك .

﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّامِتِينَ وَالصَّامِتَاتِ وَالْحَافِظِينَ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٣٥)

وروي أن نساء النبي ﷺ قلن : " يا رسول الله، ذكر الله الرجال في القرآن بخير، وما فينا خير نذكر به ؛ فنزلت ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾ ونزل ﴿أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمَلٍ مِّنْكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى﴾ (١) . وروي: أنه لما نزل في نساء النبي ﷺ ما نزل قال نساء المسلمين كذلك ؛ فنزلت (٢) . والمسلم : الداخل في السلم بعد الحرب ؛ المنقاد الذي لا يعاند أو المفوض أمره إلى الله المتوكل عليه ، من أسلم وجهه إلى الله .

والمؤمن : المصدق بالله ورسوله ، وبما يجب أن يصدق به . والقانت : القائم بالطاعة الدائم عليها . والصادق : الذي يصدق في نيته وقوله وعمله . والصابر : الذي يصبر على

(١) سورة آل عمران ، الآية (١٩٥) وذكر ذلك الزيلعي في تخريج الكشاف (٣ / ١٠٧) والمناعي في الفتح السماوي تخريج أحاديث البيضاوي (٣ / ٩٣٤) وقال : رواه الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس نحوه .

(٢) روى الترمذي رقم (٣٢١١) عن أم عطية الأنصارية أنها أتت النبي ﷺ فقالت : ما أرى كل شيء إلا للرجال ، وما أرى النساء يذكرن بشيء فنزلت هذه الآية ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ الآية . قال أبو عيسى : هذا حديث حسن غريب وإنما يعرف هذا الحديث من هذا الوجه . وصححه الشيخ الألباني في صحيح الترمذي رقم (٢٥٦٥) .

الطاعات وعن المعاصي وعند الشدائد . والخاشع : المتواضع لله بقلبه وجوارحه . وقيل : الذي إذا صلى لم يعرف من عن يمينه وشماله . والمتصدق : الذي يزكي ماله ولا يخل بالنوافل . وقيل : من تصدق (١٩٣/ ب) في أسبوع بدرهم فهو من المتصدقين ، ومن صام البيض من كل شهر فهو من الصائمين .

﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ من لا يكاد يخلو من ذكر الله بقلبه أو بلسانه أو بهما ، وقراءة القرآن والاشتغال بالعلم من الذكر . وقال رسول الله ﷺ : " من استيقظ من نومه وأيقظ امرأته فصليا جميعا كتبا من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات " (١) . والمعنى : والحافظاته والذاكرته ، فحذف لأن السياق يدل عليه . فإن قلت : فأى فرق بين العطفين ؟ أعني : عطف الإناث على الذكور ، وعطف الزوجين على الزوجين ؟

قلت : الأول نحو قوله : ﴿تَتَبَتَّ وَأَبْكَرًا﴾ (٢) . في أنهما جنسان مختلفان ، فإذا اشتركا في حكم لم يكن بد من توسط العاطف بينهما ، وأما العاطف الثاني فهو من عطف الصفة على الصفة بحرف الجمع ؛ فكان معناه : إن الجامعين والجامعات لهذه الطاعات ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً﴾

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا مُبِينًا﴾ (٣٦) وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي زَوْجِ أَدْعِيَابِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا﴾ (٣٧)

ولما خطب رسول الله ﷺ زينب بنت جحش وهي بنت عمته أميمة بنت عبد المطلب على مولاه زيد بن حارثة فأبت وأبى أخوها ؛ فلما نزلت رضيا ؛ فأنكحها رسول الله ﷺ وساق إليها مهرها ستين درهما وخماراً وملحفة ودرعاً وإزاراً وخمسين مداً من طعام وثلاثين

(١) رواه أبو داود رقم (١٣٠٩ ، ١٤٥١) ، وابن ماجه رقم (١٣٣٥) ، وابن حبان رقم (٢٥٦٨) ،

والحاكم في المستدرک (١ / ٣١٦) ، وصححه ابن حبان والحاكم . وصححه الألباني في صحيح الجامع

رقم (٣٣٣) .

(٢) سورة التحريم ، الآية (٥) .

صاعاً من تمر^(١). وقيل : هي أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط ، وهي ممن هاجر من النساء وهبت نفسها للنبي ﷺ فقال : " قد قبلت ". وزوجها زيد بن حارثة فسخطت وأخوها ، وقالت : ما أردت إلا رسول الله ﷺ فزوجني عبده^(٢).

والمعنى : وما صح لرجل ولا امرأة من المؤمنين ﴿ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾^(٣) يعني : الاختيار ، وحقهم أن يجعلوا إرادتهم واختيارهم تبعاً لرأيه واختياره ، وجمع الضمير في قوله : ﴿ أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ ﴾ حملاً على المعنى في جريان ذكر المؤمن والمؤمنة . والخير ﴿ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ بالإسلام ﴿ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ ﴾ بالعنق هو زيد بن حارثة . ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ يعني : زينب بنت جحش وذلك أن رسول الله ﷺ كان قد تزوج خديجة وذكر لها أنه رأى في السوق غلاماً حسناً يباع ، وهو زيد بن حارثة ، فاشترته خديجة بمالها ، ووهبته للنبي ﷺ فأعتقه رسول الله ﷺ وتبناه وكان أبوه (١٩٤ / أ) يطوف عليه البلاد حتى وجده عند عرب .

بَكَيْتُ عَلَى زَيْدٍ وَلَمْ أَذْرِ مَا فَعَلْتُ
فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَسَائِلُ
فِيَا لَيْتَ شِعْرِي هَلْ إِلَى الدَّهْرِ أُوْبَةُ
تَذَكَّرْنِيهِ الشَّمْسُ عِنْدَ طُلُوعِهَا
وَإِنْ هَبَّتِ الأُرُوحُ هَنِيْجَنَ ذَكَرَهُ
سَاعَمَلُ نَصِ العَيْشِ فِي الأَرْضِ جَاهِدًا
حَيَاتِي أَوْ تَأْتِي عَلَيَّ مِنْبِي
أَحْيُ فَيَرْجَى أُمُّ أْتَى دُوَّكَه الأَجَلُ
أَغَالِك بَعْدِي السَّهْلَ أُمُّ غَالِك الجبل
فحسبي من الدنيا رجوعك لي أمل
وتعرض ذكره إذا غربها أفل
فيا طول ما حزني عليه وما وجل
ولا أسام التطواف أو تسام الإبل
فكلُّ امرئٍ فإِنْ وَإِنْ غَرَّهُ أَمَلُ

(١) رواه الطبري (٢٢ / ١١) .

(٢) رواه الطبري (٢٢ / ١٢) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٦١٠) ونسبه لابن أبي حاتم .

(٣) قرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وأبو عمرو " تكون " بالياء ، وقرأ عاصم وحمة والكسائي " يكون " بالياء . تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤١٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٢٢) ،

الكشاف للزنجشري (٣ / ٥٤٠) .

فقام حارثة وهو أبو زيد فقال : يا نبي الله إني قد أنضيت^(١) الرقاب في طلب هذا الغلام، ولو رأيت أمه وما صنعت بنفسها لأدرتكم الرحمة؛ فمُنّ علينا بهذا الولد؛ فانت أهل للمعروف . فقال النبي ﷺ : هذا الغلام واقف ، فإن اختار أن يذهب معك سلمته إليك ، وإن اختارني فلا يسعني أن أقصي شخصاً يحب قربي ؛ فدعا رسول الله ﷺ زيذاً ، فقال له : أختارني أم تختار أباك وأمك ؟ فقال : والله لا أختار عليك يا رسول الله أحداً أبداً . فأخذ رسول الله ﷺ بيد زيد ووقف على ملا قريش وقال : اشهدوا أن هذا ابني يرثني وأرثه . ولم يزل يدعى زيد بن محمد حتى أنزل الله : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ ﴾ الآية^(٢) ، فحرم الله التبني . ثم إن زيذاً خطب زينب ، فأجيب فرأى رسول الله ﷺ أن يزوجه زينب ، فزوجه إياها ، فغضبت هي وأخوها وقالوا : زوجنا عبده ، ما أردنا إلا هو ! وزوج رسول الله ﷺ زيد بن حارثة رضي الله عنه بابنة عمته زينب بنت جحش الأسدية رضي الله عنها - وأمها أميمة بنت عبد المطلب - وأصدقها عشرة دنانير، وستين درهماً، وخمراً، وملحفة، ودرعاً، وخمسين مئداً من طعام، وعشرة أمداد من تمر، فمكثت عنده قريباً من سنة أو فوقها، ثم وقع بينهما^(٣) فجاء زيد إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله، إني أريد طلاق زينب . فقال له النبي ﷺ : أمسك عليك زوجك واتق الله . أي : اتق الله ولا تفارق زوجك من غير ذنب، وكان الله قد أوحى إلى نبيه أن زينب ستصير زوجة له ، فعتب الله عليه حيث (١٩٤/ب) يقول له : أمسك عليك زوجك . وهو يعلم أنها ستصير زوجته، ولا يتأتى ذلك مع أمره بإمسакها ، ولكن جعل الله هذه الواقعة سبباً لثبوت حكم شرعي وهو أن زوجة الابن المتبنى لا تكون بمنزلة زوجة ابن الصلب ؛ بل هي حلال للمتبنى، وقد صرح بذلك في هذه السورة بقوله : ﴿ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِّنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي زَوْجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا ﴾ . وقال في سورة النساء : ﴿ وَحَلَلْنَا لِبَنَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ الَّتِي أَزْجَيْتُمْ لِبَنَاتِكُم مِّنْ دُونِ أَوْلَادِكُنَّ إِذَا قَضَيْتُم مِّنْهُنَّ وَطَرًا ﴾ . فإن قيل : هلا ترك الأمر بالعتب على قوله : ﴿ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ ﴾ وهلا عوتب على أمر يكثُر فيه القالة إذا فعله؟ وهلا

(١) أنضى فلان بغيره أي : هزله و تنضاه أيضا . و النضو : الدابة التي هزلتها الأسفار وأذهبت لحمها . ينظر : لسان العرب (نضو) .

(٢) رواه الحاكم في المستدرک (٣ / ٢٣٦) وفيه آخر بيت " فيأتي أو تأتي علي منيتي " ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٣٤٨ - ٣٤٩) لابن مردويه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) ما بين المعكوفين من عمدة التفسير عن الحافظ ابن كثير (٣ / ٤٦ ، ٤٧) .

(٤) الآية (١٢٣) .

صين مقام النبي ﷺ عن ذلك ؟ قلت: كم من شيء فيه هجنة لكن ليس فيه في الشرع ما يكره ، ومنه ما في هذه الآية ؛ فإن الله ألقى في قلب زيد بغض زينب حتى يقضي ما علمه من رجوعها إلى رسول الله ﷺ فعادت إليه بعقد صحيح موافق لقواعد الشرع .

وقيل في قوله : ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ ﴾ إنه محبته لزينب . وقيل : العلم بأنها ستصير زوجة له ، وإظهار هذا الأخير فيه هجنة ؛ وهو أن يقول لمن استشاره في أمر زوجته: طلقها ، فأنا أتزوجها لا سيما وقد اقترن بذلك جواز حل زوجة المتبنى ، وهي فائدة جليلة . وأيضاً فإن الصحابة كانوا إذا عرفوا من رجل صالح رغبة في الزوجية نزل له عن إحدى زوجتيه ، فزوجه بها ، وكذلك كان في أول الإسلام حتى ورد المنع من ذلك فإن قلت : الواو في قوله : ﴿ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ ﴾ ﴿ وَتُخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ ما هي ؟ قلت : واو الحال ، أي : تقول لزيد : أمسك عليك زوجك مخفياً في نفسك إرادة ألا يمسكها وتخفي خاشياً قالة الناس وتخشى الناس حقيقاً في ذلك بأن تخشى الله ، والله أحق أن تخشاه . إذا بلغ الرجل حاجته على يسر بغير عسر - قيل قد قضى وطره ، والمعنى : فلما فارق زيد زوجته ، وقد قضى منها حاجته وطلقها وانقضت العدة زوجها . ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ ﴾ الذي يريد أن يفعله ﴿ مَفْعُولًا ﴾ لا محالة . ﴿ فَرَضَ اللَّهُ ﴾ قسم وأوجب ؛ من قولك : فرض لفلان كذا .

﴿ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ (٣٨) الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكُنِيَ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٣٩﴾ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ﴿٤٠﴾ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿٤١﴾

﴿ سُنَّةَ اللَّهِ ﴾ اسم موضوع للمصدر ؛ كقولهم : [تربا وجندلا] (١) أكده بقوله : ﴿ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ ﴾ (١ / ١٩٥) يعني : قد سن الله مثل ذلك في الأنبياء الماضيين ، وقد كان لداود مائة زوجة وثلاثمائة سرية ، ولسليمان ثلاثمائة زوجة وألف سرية . ﴿ فِي الَّذِينَ خَلَوْا ﴾ مضوا . ﴿ قَدَرًا مَقْدُورًا ﴾ قضاء مقضياً وحكما مبتوتاً .

﴿ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ ﴾ تعريض بعد التصريح . في قوله : ﴿ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ ﴾ ﴿ حَسِيبًا ﴾ كافياً للمخلوق ، أو : محاسباً على الصغيرة والكبيرة فتجب خشيته . ﴿ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﴾ وكل نبي فهو أبو أمته ؛ في معنى التعظيم والاحترام لا في معنى الميراث

(١) بياض بالأصل ، والمثبت من الكشاف (٣ / ٥٤٣) .

ووجوب النفقة . ﴿وَحَاتَمَ النَّبِيِّنَ﴾ الرجال الذين يصلحون للنبوة ، وقد قال رسول الله ﷺ في ابنه إبراهيم : " لو عاش لكان نبياً " ^(١) ولا يكون نبياً ؛ لقوله : ﴿وَحَاتَمَ النَّبِيِّنَ﴾ .

فإن قلت : أولاده الذكور الذين ماتوا : الطاهر والطيب وإبراهيم عاشوا في حياته زمناً ، فهل كانوا أنبياء في ذلك الزمن ؟ قلت : خرجت نبوتهم بدليلين : أحدهما : قوله : ﴿مِن رِّجَالِكُمْ﴾ يريد البالغين ، فإن أولاد النبي ﷺ لم يبلغ أحد منهم مبلغ الرجال . والثاني : إضافتهم بقوله : ﴿مِن رِّجَالِكُمْ﴾ وهؤلاء لم يكونوا من رجال أحد غير النبي ﷺ .

فإن قيل : أما كان الحسن والحسين ابين له ؟ قلت : بلى ، ولكن لم يكونا رجلين حينئذٍ ، وهما - أيضاً - من رجاله لا من رجالهم ، وقرئ ﴿وَلَكِنَّ رَسُولٌ﴾ بالنصب عطفاً على قوله : ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ﴾ ، ﴿وَلَكِنَّ﴾ كان ﴿رَسُولَ اللَّهِ﴾ وبالرفع على قوله : ولكن هو رسول الله ^(٢) . وقرئ ﴿وَحَاتَمَ﴾ بالفتح بمعنى الطابع ، وبالكسر ^(٣) بمعنى فاعل الطبع فإن قلت : فسينزل عيسى بعد النبي ﷺ . قلت : يبعث مقررراً لدين النبي ﷺ . وفي الحديث الصحيح : " كيف بكم إذا نزل عيسى ابن مريم وإمامكم منكم " ^(٤)

(١) رواه ابن ماجه رقم (١٥١١) قال البوصيري في مصباح الزجاجه (١ / ٤٩٣) : وإسناده ضعيف لضعف إبراهيم بن عثمان . وضعفه الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة رقم (٢٢٠) .

(٢) قرأ جمهور القراء " رسول " بالفتح ، وقرأ ابن أبي عبله " رسول " بالرفع .
تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٣٦) ، الدر المصون للسمين (٥ / ٤١٩) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٨٥) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ٢٦٤) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٨١) .

(٣) قرأ جمهور القراء " وخاتم " بالكسر ، وقرأ عاصم وحده " وخاتم " بالفتح .
تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٣٦) ، تفسير القرطبي (١٤ / ١٩٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤١٩) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٢٢) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٨٥) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ٢٦٤) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٨١) .

(٤) رواه أحمد في المسند (٢ / ٢٧٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه . وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع رقم (٤٥٩١) قال المناوي في فيض القدير : " أي الخليفة من قریش على ما وجب واطرد ، أو وإمامكم في الصلاة رجل منكم كما في صحيح مسلم " يقال له : صل بنا ، فيقول : لا إن بعضكم على بعض أمراء ؛ تكرمه لهذه الأمة " . وقال الطيبي : معنى الحديث : أي يؤمكم عيسى حال كونكم في دينكم وصحح المولى التفتازاني أنه يؤمهم ويقتدي به المهدي ، لأنه أفضل ، فإمامته أولى ، وفي رواية بدل " إمامكم منك " و " يؤمكم منكم " ومعناه يحكم بشريعة الإسلام ، وهذا استفهام عن حال من يكونون أحياء عند نزول عيسى كيف يكون سرورهم بلقاء هذا النبي الكريم وكيف يكون فخر هذه الأمة =

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴿٤١﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٢﴾﴾

﴿أَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ أثنوا عليه بأنواع الثناء من تسبيح وتقديس وتحميد وتمجيد ، وغير ذلك مما هو أهله ، وأكثروا من ذلك . قال النبي ﷺ : " ذكر الله على فم كل مسلم " ^(١) . وعن قتادة : هو قول الرجل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ^(٢) . وقوله : ﴿أَذْكُرُوا﴾ و ﴿وَسَبِّحُوهُ﴾ كلاهما موجه إلى قوله : ﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ وهذه كلمات يقولهن البر والفاجر والجنب والحائض ، والتسبيح من جملة الذكر وإنما اختصه بإعادة ذكره لتشريفه ؛ كما في قوله : ﴿وَمَلَّتْ بِكَتِفَيْهِ وَرُؤْسِهِ وَحَبْرَيْلٍ وَمِیْكَئَلٍ﴾ ^(٣) لأن معناه تنزيه ذاته عما لا يليق بجلاله (١٩٥ / ب) ويدل على تعظيم التسبيح ما هو دال على تنزهه الباري عن جميع ما لا يليق بجلاله ، ومثاله أن تصف عبدك باجتئاب الفواحش وترك الخيانة ، وتقدم هذا الوصف على صومه وصلاته .

﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٤٣﴾ تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا ﴿٤٤﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا ﴿٤٧﴾﴾

فإن قلت : ﴿الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ﴾ إن فسرتة بالرحمة لم يحسن في حق الملائكة ؟

= وعيسى روح الله يصلي وراء إمامهم ، وذلك لا يلزم انفصال عيسى من الرسالة ؛ لأن جميع الرسل بعثوا بالدعاء إلى التوحيد والأمر بالعبادة والعدل والنهي عما خالف ذلك من جزئيات الأحكام بسبب تفاوت الأعصار في المصالح من حيث أن كل واحدة منها حق بالإضافة إلى زمانها مراعى فيه صلاح من خوطب به ، فإذا نزل المتقدم في أيام المتأخر ، نزل به على وقفه ، ولذلك قال عليه الصلاة والسلام : " لو كان موسى حيًا لما وسعه إلا اتباعي " تنبيهًا على أن اتباعه لا ينافي الإيمان به بل يوجهه .

(١) ذكره الزيلعي في تحريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣ / ١١٥) وقال : غريب بهذا اللفظ ، وروى البيهقي والدارقطني من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : سألت رجل رسول الله ﷺ : " الرجل منا يذبح وينسى أن يسمي . قال : اسم الله على فم كل مسلم " . وقال الزيلعي (٣ / ١١٦) ورواه ابن عدي في الكامل وأعله بمروان بن سالم الغفاري ، وكذلك ابن القطان في كتابه وقال : إنه ضعيف جدًا . وقال الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة رقم (٢٧٧٤) : موضوع .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٤٥) .

(٣) سورة البقرة ، الآية (٩٨) .

قلتُ : لما كانت الملائكة دعوتهم مستجابة ؛ فإذا سألوا الرحمة فكانهم فعلوها ونظيره
حياك الله ، أي : أحياك ، وحييتك بمعنى : دعوت لك بأن يحييك الله ، وكذلك قوله :
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ بمعنى : سلوا الله له الرحمة .

﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا﴾ فيه دليل على أن المراد بالصلاة الرحمة ، وروي أنه لما نزل
﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ قال أبو بكر: يا رسول
الله ، ما خصك الله بشرف إلا وقد أشركنا فيه : فنزلت ^(١) .

﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾ وهو من إضافة المصدر إلى المفعول ، أي : تحيتهم الملائكة حين
يلقونهم سلام . وقيل : هو سلام ملك الموت وأعوانه عند قبض الروح . وقيل : سلام
الملائكة عند الخروج من القبور . وقيل : هو عند دخول الجنة ؛ لقوله : ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ
عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ﴾ ^(٢) . والأجر الكريم : الجنة . ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَاهِدًا﴾ أي : شاهداً
على من بعث إليهم ، وعلى تصديقهم وتكذيبهم بمعنى أنه مقبول عند الله قولك عليهم
ولهم . فإن قيل : الشاهد إنما يسمى شاهداً عند تحمل الشهادة أو أدائها ، ووقت الإرسال
ليس وقتاً للتحمل ولا للأداء ؟ قلتُ : تسميته شاهداً حال مقدرة ؛ كقولك : جاءني زيد
وعلى يده صقر صائداً به غداً . فإن قيل : قد فهم من إرساله أنه مأذون له في الدعوة فما
فائدة قوله : ﴿بِإِذْنِهِ﴾ ؟ قلتُ : الإذن المراد به تيسير الأمر وتسهيله ، ومن ذلك قولهم في
البخيل : إنه غير مأذون له في الإنفاق . أي : لا يتيسر عليه ذلك ولا يسهل .

﴿وَسِرَاجًا مُنِيرًا﴾ جلا الله به ظلمات الشرك ، ونور به قلوب المؤمنين . وقيل : ذا سراج .
أي : وصاحب سراج منير ، وهو القرآن ، ويجوز أن يراد : وأعد له فضلا على سائر الأمم ،
وذلك الفضل من جهة الله ؛ فإنه آتاهم ما فضلوا به .

﴿وَلَا نَطِعُ الْكٰفِرِينَ وَالْمُنٰفِقِينَ وَدَعَّ اٰذُنَهُمْ تَوَكَّلَ عَلَى اللّٰهِ وَكَفٰى بِاللّٰهِ وَكِيلًا﴾ ^(١٨)
يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ
عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمِتَّعُوهُنَّ وَسَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا ^(١٩) ﴿

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٣٨٩) لعبد بن حميد وابن المنذر عن مجاهد عن أبي بكر الصديق
رضي الله عنه .

(٢) سورة الرعد ، الآية (٢٣) .

﴿وَلَا تُطِيعُ الْكٰفِرِينَ﴾ أي : دم على امتناعك من قبول رأيهم . ﴿وَدَعَّ أذُنَهُمْ﴾ .
إضافة المصدر للفاعل وللمفعول ﴿وَكَفَى بِاللّٰهِ﴾ مفوضا إليه الأمور .

النكاح : الوطء ، واستعمل في العقد ؛ لأنه سبب موصل إليه ؛ كما سموا الخمر إثمًا ؛
لأنه موصل (١ / ١٩٦) إلى الإثم ، وقال الراجز :

يا عارضًا يجتال في أثوابه أسنمة الأبال في سحابه^(١)

ولم يرد النكاح في كتاب الله تعالى إلا بمعنى العقد ؛ لأنه تصريح ، ومن آداب القرآن
الكناية عن الوطء بالمسيس والدخول والغشيان والمباشرة والإتيان والقربان .

فإن قيل : قوله : ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ...﴾ الآية ، وحكم الزوجة الكتابية حكم
المسلمة ؛ فما وجه تخصيص المؤمنات بالذكر ؟ قلنا : فائدة ذكر المؤمنات الإشعار بأن حق
المسلم أن يترفع عن نكاح الكافرة ، ولا يجتمع ولي الله وعدو الله تحت لحاف واحد ، والذي
في سورة المائدة ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾^(٢) لبيان الجواز ، وهذه لبيان
الأفضل . فإن قلت : ما فائدة " ثم " في قوله : ﴿ثُمَّ طَلَّقْتُمُوهُنَّ﴾ ؟

قلتُ : ذكر ذلك دفعًا لوهم من يتوهم أن من طالت مدة فراقها من الزوج لا عدة عليها
بخلاف من قصرت مدتها ، فإن قلت : ما حكم الخلوة ؟ قلتُ : الخلوة موجبة لجميع المهر
عند أبي حنيفة وأصحابه والشافعي لا يرى ذلك^(٣) .

﴿تَعْتَدُونَهَا﴾ تستوفون عددها ، وعند الشافعي لا عدة على من لم يدخل بها^(٤) وقرئ
﴿تَعْتَدُونَهَا﴾^(٥) بالتخفيف ، أي : تعتدون فيها ، كقوله [من الطويل] :

(١) ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٤١٦) ، الدر المنصور للسمن الحلبي (٦ / ٦) ، غريب
الحديث للخطابي (١ / ٧١٤) ، الفائق في غريب الحديث للزمخشري (٢ / ٢٧٩) ، الكشف له
(٣ / ٥٤٨) ويروى الشطر الأول : أقبل في المستن من ربابه في وصف غيث
(٢) الآية (٤) .

(٣) ينظر : البحر الرائق لزين بن إبراهيم (٣ / ١٦٦) ، بدائع الصنائع للكاساني (٢ / ٢٩٤) ، فتاوى
السفدي (١ / ٣٠١) ، مغني المحتاج للخطيب الشربيني (٣ / ٢٢٥) ، المغني لابن قدامة (٦ / ٧٢٤) .
(٤) ينظر : مغني المحتاج للخطيب الشربيني (٣ / ٣٨٤) .

(٥) قرأ بها ابن كثير في رواية ابن أبي بزة عنه ، وقراءة الجمهور " تعتدونها " بالتشديد .
تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٤٠) ، الدر المنصور للسمن الحلبي (٥ / ٤٢٠) ، السبعة =

ويوما شهدناه سليما وعامرا (١)

المراد بالاعتداء مثله في قوله: ﴿وَلَا تُنْسِكُوهُنَّ ضِرَارًا لِنَعْدُو﴾ (٢) والمتعة مر شرحها في أثناء السورة (٣). ﴿سَرَّاحًا جَمِيلًا﴾ من غير ضرار ولا منع واجب. ﴿أَجُورَهُنَّ﴾ مهورهن، وإيتاؤها: إما تسليمها عاجلاً، أو ذكرها في العقد. فإن قلت: ما فائدة التقييد بقوله: ﴿مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ﴾؟ قلت: واللاتي هاجرن معك، قد اختار الله له شرط الأفضل كغيرهما مما خصَّ به، فإن تسمية المهر في العقد أولى من تركها، وسوق المهر إليها عاجلاً خير من تركه وتأجيله، وكان التعجيل عادة السلف، ومما لا يعرف بينهم سواه، وكذلك الجارية إذا حيزت من المغنم كانت أحل مما يُشترى من الأسواق وكذلك المرأة المهاجرة أفضل من التي لم تهجر مع النبي ﷺ.

وعن أم هانئ بنت أبي طالب قالت: "خطبني رسول الله ﷺ فاعتذرت إليه فعذرني، فأنزل الله هذه الآية ﴿الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ﴾ قالت: فلم أحل له؛ لأنني لم أهاجر" (٤).

﴿يَكَايِبُهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَ الَّتِي ءَاتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْكَ وَبَنَاتٍ عَمَلْتِكِ وَبَنَاتٍ خَالَكَ وَبَنَاتٍ خَلَلْتِكِ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأُمَّرَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ

= لابن مجاهد (ص: ٥٢٢)، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٩٠)، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢٤١) قال ابن مجاهد: "وقال لي قبل: كان ابن أبي بزة قد وهم في "تعتدونها" فكان يخففها فقال لي القواس: صير إلى أبي الحسن فقل له: ما هذه القراءة التي قرأتها، لا نعرفها؟! فصرت إليه فقال: رجعت عنها. قال: وقد غلط أيضاً في ثلاثة مواضع؛ هذه أحدها ﴿وَمَا هُوَ بِحَيْتٍ﴾ [إبراهيم: ١٧] ﴿وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ﴾ [التكوير].

(١) هذا صدر بيت لرجل من بني عامر، وعجزه: قليل سوى الطعن النهال نوافله.

ينظر في: الدرر اللوامع (٣ / ٩٦)، شرح المفصل (٢ / ٤٦)، وبلا نسبة في: الأشباه والنظائر (٣٨ / ١)، خزانة الأدب (٧ / ١٨١)، مغني اللبيب (٢ / ٥٠٣)، المقتضب للمبرد (٣ / ١٠٥).

(٢) سورة البقرة، الآية (٢٣١).

(٣) في تفسير الآية (٢٨).

(٤) رواه الترمذي رقم (٣٢١٤)، والحاكم في المستدرک (٢ / ٤٢٠)، والبيهقي في السنن الكبرى

(٥٤ / ٧)، وحسنه الترمذي، وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الترمذي رقم (٦٣٠).

عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٠﴾

قوله : ﴿وَأَمْرًا﴾ أي : وأحللنا لك امرأة ﴿مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ قرئ بفتح " أن " (١٩٦ / ب) وكسرهما^(١) فالكسر على الشرطية ، والفتح على أنه مصدر إن أراد هو ، قيد في اعتبار الشرط الأول . وفي الكتاب العزيز مواضع أخر اعترض فيها بدخول الشرط على الشرط ؛ كقوله - تعالى - : ﴿وَلَا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ﴾^(٢) وعند إمام الحرمين^(٣) : إذا اجتمع الشرطان وقع المشروط . وعند صاحب المذهب^(٤) : إن قدم الشرط الأول على الثاني لم يقع شيء ، وإن قدم الثاني على الأول وقع . وقوله : ﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ شرط في حل الموهوبة أن يريد أن يستنكحها ، فلا تعمل الهبة إلا بعد تحقق شرطها وهو إرادة أن يستنكحها ، فإن قلت : لم عدل عن الخطاب في قوله : ﴿إِنَّا أَحَلَّلْنَا لَكَ﴾ إلى الغيبة في قوله : ﴿إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ ولم يقل : لك ، ثم رجع إلى الخطاب ؟ قلت : للإيدان بأن ذلك من خواص النبي ﷺ وقد خص رسول الله ﷺ بمعنى الهبة . وقال الماوردي : اختلف العلماء فيما خص به رسول الله ﷺ على ثلاثة مذاهب : أحدها : أن الذي خص به انعقاد نكاحه بلفظ الهبة . والثاني : أن الخاصية أنه لا يجب المهر في هذا العقد . والثالث : إذا وقع مفوضاً لم يجب فيه المهر لا في العقد ولا في الدخول^(٥) . ﴿حَالِصَةً﴾ مصدر مؤكد على وزن الفاعلة ؟ كالعاقبة والعافية

(١) قرأ جمهور القراء " إن وهبت " بالكسر ، وقرأ أبي والحسن وعيسى بن عمر " أن " بالفتح . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٤٢) ، تفسير القرطبي (١٤ / ٢٠٩) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥ / ٤٢١) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٢٩٢) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٢٤٢) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٨٢) ، مجمع البيان للطبرسي (٨ / ٣٦٣) .

(٢) سورة هود ، الآية (٣٤) .

(٣) تقدمت ترجمته في سورة الأعراف ، الآية (١٠٦) .

(٤) هو الإمام أبو إسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف بن عبد الله الشيرازي الفيروزآبادي منسوب إلى فيروزآباد بفتح الفاء ، وهي بليدة من بلاد فارس وهو الإمام المحقق المتقن المدقق ذو الفنون من العلوم ، الزاهد العابد الورع . وكان عامة المدرسين بالعراق والجبال تلاميذه وأصحابه وصنف في الأصول والفروع والخلاف والجدل . توفي ببغداد سنة اثنتين وسبعين وأربعمائة .

ينظر : تهذيب الأسماء للنووي (٢ / ٤٦٥) .

(٥) ينظر : تفسير النكت والعيون للماوردي (٣ / ٣٣٣) ونسب هذه الأقوال لأنس بن مالك - رضي الله عنه - وقتادة وسعيد بن المسيب وللإمام الشافعي رحمه الله تعالى .

والكاذبة والخائنة ؛ خالصاً بمعنى خلوصاً . ﴿ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ جملة معترضة ﴿ لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَيْكَ حَرَجٌ ﴾ .

واعلم أن رسول الله ﷺ لما أمر بتخيير نساءه فاخترن الله ورسوله والدار الآخرة فشكر الله لهن ذلك وجازاهن بأن حرم على النبي ﷺ خلافهن وحرم عليه أن يستبدل بهن غيرهن ، فقال : ﴿ لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ ﴾ (١) ثم اختلف في أن هذا التحريم هل زال أو بقي ؟ فمن الشافعي رضي الله عنه : " ما مات رسول الله ﷺ حتى أحل الله له النسوة التي حرم من عليه " واحتج بقوله - تعالى - : ﴿ يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِنْ أَحَلَّ لَنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ ﴾ الآية . وقال أبو حنيفة رحمه الله : كن محرمات عليه إلى حين وفاته ، واحتج (١ / ١٩٧) بأن ذلك كان مكافأة لهن على اختيارهن لله ورسوله والدار الآخرة (٢) .

﴿ تُرْجَى مِنْ نِسَاءٍ مِنْهُنَّ وَتُتَوَى إِلَيْكَ مِنْ نِسَاءٍ وَمَنْ أَبْنَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَأَ عَيْنَهُنَّ وَلَا تَحْزَنْ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْنَهُنَّ كُلُّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا ﴾ (٥١) لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءَ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا ﴿٥٢﴾

قوله : ﴿ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقْرَأَ عَيْنَهُنَّ ﴾ وذلك أنهن إذا رأين رسول الله ﷺ يعدل في القسمة مع أنه مباح له ألا يقسم علم من ذلك محبته لجميعهن ، وأنه لا يؤثر واحدة على أخرى فرفع النزاع والشقاق . و " من " في قوله : ﴿ مِنْ أَزْوَاجٍ ﴾ مزيدة في النفي . وتحريم جميع الأزواج أن يبدل بهن غيرهن . وقيل في قوله : ﴿ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ ﴾ هو كون الرجل ينزل عن زوجته لصديقه أو صاحبه ، ثم نسخ ذلك . وقيل : المراد بقوله : ﴿ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ ﴾ هي أسماء بنت عميس (٣) .

(١) رواه أحمد غي المسند (٦ / ٤١ ، ٢٠١) ، والترمذي رقم (٣٢١٦) ، والنسائي (٦ / ٥٦) ، وابن

حبان في صحيحه رقم (٦٣٦٦) ، والحاكم في المستدرک (٢ / ٤٣٧) ، عن عائشة رضي الله عنها .

وقال الترمذي : حسن صحيح ، وصححه الألباني في صحيح الترمذي رقم (١٥٦٨) .

(٢) ينظر: الأم للشافعي (٥ / ١٤٠) ، بدائع الصنائع للكاساني (٦ / ١٢٨) ، تفسير القرطبي

(١٤ / ٢٢٩) .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٥٤) .

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَظِيرٍ إِنَّهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَعْسِنِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَعِجِيءُ مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِيءُ مِنْ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا أَرْوَاحَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٥٣﴾﴾

﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾ وما بعدها في معنى الظرف ، أي : لا تدخلوا إلا في وقت الإذن ﴿غَيْرَ نَظِيرٍ﴾ حال من ﴿لَا نَدْخُلُوا﴾ أي : إلا في معنى الإذن أو حال الإذن . وقيل : ﴿إِنَّهُ﴾ أكله ؛ لأن المراد : غير ناظرين الأكل ولا وقته . روي : أن رسول الله ﷺ أولم على زينب بتمر وسويق وشاة فلما استوى الطعام بعث يطلب الناس فكانوا يأتون أفواجا ، يذهب قوم ويأتي قوم ، ورسول الله ﷺ يقول : ادعوا الناس . فقال : يا رسول الله : لقد دعوت حتى لا أجد من أدعوه ، فقال رسول الله ﷺ : ارفعوا طعامكم ، وخرج وخرج معه الناس ، ثم رجع النبي ﷺ إلى بيته فوجد ثلاثة يتحدثون في منزله ، وكان النبي ﷺ شديد الحياء ، فخرج فلما رآه نفر الثلاثة خارجا استحياوا وخرجوا ، وأنزل الله تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ﴾ الآية (١) .

﴿فَيَسْتَعِجِيءُ مِنْكُمْ﴾ أي : من إخراجكم . ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِجِيءُ مِنْ الْحَقِّ﴾ لا يمتنع من قوله وفعله ، وقرئ ﴿يَسْتَعِجِيءُ﴾ بياء واحدة (٢) .

الضمير في قوله : ﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ﴾ عائد على نساء النبي ﷺ ولم يجرهن ذكر ، لكن السياق يدل عليهن . روي : أن عمر كان حريصا على الحجاب وكان يود أن ينزل فيه (٣) . وروي : أن رسول الله ﷺ كان يأكل تمرًا مع جماعة ، ف وقعت يد رجل منهم على يد عائشة

(١) رواه مسلم في صحيحه رقم (١٤٢٨) ، وأحمد في المسند (١٦٣ / ٣) ، والترمذي رقم (٢٣١٨) ، والنسائي (١٣٦ / ٦) ، والحاكم في المستدرک (٤١٧ / ٢) ، عن أنس رضي الله عنه .

(٢) قرأ جمهور القراء " يستحيي " بيائين ، وقرأ ابن كثير في رواية عنه " يستحي " بياء واحدة ، وهي لغة تميم . تنظر في : إتحاف فضلاء البشر للبنا (١ / ٣٨٢) ، البحر المحیط لأبي حيان (١ / ١٢١) ، تفسير القرطبي (١ / ٢٤٢) ، الدر المصون للسمن الحلبي (١ / ١٦٢) ، الكشف للزخشري (١ / ٥٥) ، مختصر الشواذ لابن خالويه (ص ١٢) ، معاني القرن للأخفش (١ / ٢١٤) .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المشور (٥ / ٤٠٢) ، ونسبه لابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس .

فكره ذلك رسول الله ﷺ فنزلت آية الحجاب^(١).

﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ (ب / ١٩٧) أي: ولا يتأتى لكم إيذاء رسول الله ﷺ ولا نكاح أزواجه من بعده ، وفيه تطيب لقلب رسول الله ﷺ فإنه إذا قيل للإنسان: قاتل ومعك هذا العبد ، فإنك إذا مت لا يملكه أحد بعدك - طابت نفسه بالزوجة المحترمة المصونة إذا قيل له : إنها لا تستبدل بعدك كان أطيب لنفسه وأقر لعينه .

ولما نزلت ﴿فَسَأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾ الآباء والأبناء أو نحن نمنع من أقاربنا ؟ فنزلت ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ﴾^(٢) أي: لا إثم عليهن في ترك الاحتجاب من الآباء والأبناء ، وترك ذكر العم والخال ؛ لأن العم أب ؛ قال الله تعالى : ﴿وَاللَّهُ ءَابَاؤُكُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾^(٣) وإسحاق عم ، والحالة بمنزلة الأم في الحضانة ، وقوله : ﴿وَأَتَقِينَ اللَّهَ﴾ انتقال من الغيبة إلى التكلم ، وفيه دليل على اهتمام واعتناء بهذه الإباحة .

﴿إِنْ تَبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تَخَفُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾^(٤) لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي ءَابَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَأَتَقِينَ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾^(٥) إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾^(٦)

قوله : ﴿صَلُّوا عَلَيْهِ﴾ معناه : إن الله يأمركم ويأمر ملائكته أن تسألوا للنبي ﷺ الرحمة ، وتجب الصلاة على رسول الله ﷺ ؛ لقوله : ﴿صَلُّوا﴾ وهو أمر ، والأمر يقتضي الوجوب واختلف في وقت الوجوب ؛ فقيل : تجب كلما ذكر ، وفي الحديث : " من ذكرت عنده ولم يصل عليّ فدخل النار فأبعده الله " ^(٤).

(١) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤٠٢) لابن سعد عن ابن عباس رضي الله عنهما ، ولابن أبي

حاتم وابن مردويه بسند صحيح عن عائشة رضي الله عنها .

(٢) ذكره الزغشري في الكشاف (٣ / ٥٥٧) .

(٣) سورة البقرة ، الآية (١٣٣) .

(٤) رواه ابن حبان في صحيحه رقم (٤٠٩) ، وذكره المنذري في الترغيب والترهيب رقم (٢٤٩٩) ونسبه لابن خزيمة وابن حبان . وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع رقم (٧٥) وهو جزء من حديث أوله : " أتاني جبريل فقال : يا محمد ، من أدرك أحد والديه فمات فدخل النار فأبعده الله قل آمين . فقلت : آمين . قال : يا محمد من أدرك شهر رمضان فمات فلم يغفر له فدخل النار فأبعده الله ، =

ومنهم من قال : في كل مجلس مرة ، وإن تكرر ذكره ؛ كما قيل في آية السجدة ، وأنه متى أعاد قراءة الآية التي فيها سجدة سجد ثانيا ، وكذلك تشميت العاطس يتكرر بتكرر العطاس ، وكذلك في كل دعاء في أوله وآخره ، ومنهم من أوجبها في العمر مرة واحدة ، وكذلك في إظهار الشهادتين ، والأحسن وجوبها عند ذكره ؛ للأخبار . والصلاة بمعنى الرحمة ، والقياس أن تجوز الصلاة على كل مسلم ؛ لقوله : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾ ^(١) . وقوله ﷺ : " اللهم صل على آل أبي أوفى " ^(٢) .

ولكن للعلماء تفصيل في ذلك ، وهو أن ذلك يجوز تبعاً ولا يجوز استقلالاً ، وهو أن تقول : اللهم صل على آل محمد ، فلا يجوز ذلك ؛ لأن هذه الألفاظ صارت شعاراً مخصوصة بجهات ؛ فيقال : الله عز وجل ، ولا يقال : محمد عز وجل ، وإن كان محمد عزيزاً جليلاً ، ولا يقال : عمر بن الخطاب صلى الله عليه ، ومعناه : رحمه الله ، ولو دعا له بالرحمة لم يمتنع ؛ ولأن إفراده للصلاة يوهم الرفض إذا صلى على علي وحده ^(٣) .

= قل : آمين . فقلت : آمين . قال : ومن ذكرت عنده فلم يصل عليك فمات فدخل النار فأبعده الله قل : آمين ، فقلت : آمين .

(١) سورة التوبة ، الآية (١٠٣) .

(٢) رواه البخاري رقم (١٤٩٧) ، ومسلم رقم (١٠٧٨) ، وأبو داود رقم (١٥٩٠) ، والنسائي (٣١ / ٥) ، وابن ماجه رقم (١٧٩٦) ، وابن خزيمة في صحيحه رقم (٢٣٤٥) عن عبد الله بن أبي أوفى .

(٣) قيل في سبب تسمية الشيعة بالرافضة لرفضهم إمامة أبي بكر وعمر . وقيل : لأنهم طالبوا زيد بن علي بالبرز من خالف علياً في إمامته فامتنع من ذلك فرفضوه فسموا الرافضة .

قال الإمام ابن الجوزي في كتابه " تلبس إبليس " (١ / ٣١) : " انقسمت الرافضة اثنتي عشرة فرقة ؛ العلوية قالوا : إن الرسالة كانت إلى علي وإن جبريل أخطأ . والأمرية قالوا : إن علياً شريك محمد في أمره . والشيعة قالوا : إن علياً رضي الله عنه وصي رسول الله ﷺ وولييه من بعده وإن الأمة كفرت بمبايعة غيره . والإسحاقية قالوا : إن النبوة متصلة إلى يوم القيامة وكل من يعلم علم أهل البيت فهو نبي . والناوسية قالوا : إن علياً أفضل الأمة فمن فضل غيره عليه فقد كفر . والإمامية قالوا : لا يمكن أن تكون الدنيا بغير إمام من ولد الحسين وإن الإمام يعلمه جبرائيل فإذا مات بدل مكانه مثله . واليزيدية قالوا : إن ولد الحسين كلهم أئمة في الصلوات فمتى وجد منهم أحد لم تجز الصلاة خلف غيره برهم وفاجرهم . والعباسية زعموا أن العباس كان أولى بالخلافة من غيره . والمتناسخة قالوا : إن الأرواح تناسخ فمتى كان محسناً خرجت روحه فدخلت في خلق تسعد بعيشه ومن كان مسيئاً دخلت روحه في خلق تشقى بعيشه . والرجعية زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا ويتقمون من أعدائهم . واللاعنية الذين يلعنون عثمان وطلحة والزبير ومعاوية وأبا موسى وعائشة وغيرهم رضي الله عنهم =

وفي الحديث : " من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يقفن مواقف التهم " (١).

= والمتريضة تشبهوا بزبي النساك ونصبوا في كل عصر رجلا ينسبون الأمر إليه يزعمون أنه مهدي هذه الأمة فإذا مات نصبوا رجلا آخر . ثم قال في (١ / ١١٩) : " وقد اعتقد جماعة من الرافضة أن أبا بكر وعمر كانا كافرين وقال بعضهم : ارتدا بعد موت رسول الله ﷺ . ومنهم من يقول بالتبرئ من غير علي .

ونقل عن ابن عقيل قوله : الظاهر أن من وضع مذهب الرافضة قصد الطعن في أصل الدين والنبوة وذلك أن الذي جاء به رسول الله ﷺ أمر غائب عنا ، وإنما نشق في ذلك بنقل السلف وجودة نظر الناظرين إلى ذلك منهم فكأننا نظرنا إذ نظر لنا من نشق بدينه وعقله فإذا قال قائل : إنهم أول ما بدأوا بعد موته بظلم أهل بيته في الخلافة وابته في إرثها وما هذا إلا لسوء اعتقاد في المتوفى فإن الاعتقادات الصحيحة سيما في الأنبياء توجب حفظ قوانينهم بعدهم لا سيما في أهلهم وذريتهم، فإذا قالت الرافضة: إن القوم استحلوا هذا بعده. خابت آمالنا في الشرع ؛ لأنه ليس بيننا وبينه إلا النقل عنهم والثقة بهم ، فإذا كان هذا محمول ما حصل لهم بعد موته خبنا في المقول وزالت ثقتنا فيما عوّلنا عليه من اتباع ذوي العقول ولم نأمن أن يكون القوم لم يروا ما يوجب اتباعه فراعوه مدة الحياة وانقلبوا عن شريعته بعد الوفاة ولم يبق على دينه إلا الأقل من أهله، فطاحت الاعتقادات، وضعفت النفوس عن قبول الروايات في الأصل وهو المعجزات، فهذا من أعظم المحن على الشريعة .

ثم قال ابن الجوزي : " وغلو الرافضة في حب علي رضي الله عنه حملهم على أن وضعوا أحاديث كثيرة في فضائله أكثرها تشينه وتؤذيه . ومقايح الرافضة أكثر من أن تحصى وقد حرّموا الصلاة لكونهم لا يغسلون أرجلهم في الوضوء والجماعة لطلبهم إماما معصوما وابتلوا بسب الصحابة " .

وقد وصفهم شيخ الإسلام ابن تيمية يرحمه الله تعالى في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أصحاب الجحيم حيث قال (ص : ٣٩١) : " إنهم أكذب طوائف أهل الأهواء وأعظمهم شركا؛ فلا يوجد في أهل الأهواء أكذب منهم ولا أبعد عن التوحيد، حتى إنهم يخربون مساجد الله التي يذكر فيها اسمه؛ فيعطلونها عن الجمعة والجماعات، ويعمرون المشاهد التي أقيمت على القبور التي نهى الله ورسوله عن اتخاذها " . كما قال في (ص : ٤٣٩) : " الرافضة أمة مخذولة ليس لها عقل صريح " .

وقال الإمام أبو الحسن الأشعري في كتابه مقالات الإسلاميين (١ / ١٦) : " وهم مجمعون على أن النبي ﷺ نص على استخلاف علي بن أبي طالب باسمه وأظهر ذلك وأعلنه، وأن أكثر الصحابة ضلوا بتركهم الاقتداء به بعد وفاة النبي ﷺ وأن الإمامة لا تكون إلا بنص وتوفيق، وأنها قرابة، وأنه جائز للإمام في حال التقية أن يقول: إنه ليس بإمام. وأبطلوا جميعا الاجتهاد في الأحكام، وزعموا أن الإمام لا يكون إلا أفضل الناس، وزعموا أن علياً رضوان الله عليه كان مصيبا في جميع أحواله، وأنه لم يخطئ في شيء من أمور الدين ، وأنكروا الخروج على أئمة الجور، وقالوا : ليس يجوز ذلك دون الإمام المنصوص على إمامته " .

(١) ذكره الزيلعي في تحريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣ / ١٣٦) وقال : غريب .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ ﴿٥٧﴾

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ (١/١٩٨) أي : يخالفن ما أمراه ، ويعبر عن المخالفة بالإيذاء ، ويجوز أن يكون التقدير : يؤذون أولياء الله ورسوله ، ولو قال قائل : جعل الإيذاء لله مجاز ؛ لأنه لا يتصور أن يستطيعه أحد ، وجعله للرسول ﷺ حقيقة لإمكانه ، فجمع في اللفظ الواحد بين الحقيقة والمجاز وأنه لا يجوز .

وقيل : هو قول اليهود : يد الله مغلولة غلت أيديهم ، وقولهم ثالث ثلاثة ، وقولهم : الملائكة بنات الله ، والأصنام شركاؤهم . وقيل : قول الذين يلحدون في أسمائه وصفاته . وفي الحديث عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه عز وجل : " سبني ابن آدم ولم يكن له ذلك ، وشتمني ولم يكن له ذلك ، وأذاني ولم يكن له ذلك ؛ فأما شتمه إياي فقلوه : إني اتخذت ولدًا . وأنا أحد صمد ، وأما أذاه لي فقلوه : إن الله لن يعيدني كما بداني " (١) .

وقيل : قولهم في النبي ﷺ : كاهن وساحر ومجنون . وقيل : كسر رباعيته ، وشج جبينه يوم أحد . وقيل : طعنهم عليه في نكاحه صفية بنت حيي بن أخطب . و [أطلق إيذاء الله ورسوله وقيد إيذاء المؤمنين والمؤمنات] (٢) لأن إيذاء الله ورسوله لا يكون إلا غير حق أبداً ، وأما إيذاء المؤمنين والمؤمنات فمنه ومنه .

﴿ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدِ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُّبِينًا ﴾ ﴿٥٨﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَنِسَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبِيبِهِنَّ ذَلِكَ آدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذِينَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٥٩﴾

ومعنى ﴿ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا ﴾ بغير جنابة واستحقاق . وقيل : نزلت في ناس من المنافقين يؤذون علياً رضي الله عنه ويسمعونه . وقيل : في الذين أفكوا على عائشة .

وقيل : في زناة كانوا يتبعون النساء وهن كارهات . وعن الفضيل : لا يجل لك أن تؤذي كلباً ولا خنزيراً بغير حق ، فكيف بالمؤمنين؟ (٣) . وكان ابن عون لا يكره حوانيته لأهل الذمة ؛ لما فيه من الروعة عند استحقاق الأجرة (٤) .

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤١٣) ، ونسبه لابن أبي حاتم عن قتادة .

(٢) بدل ما بين المعقوفين في الأصل : وقيل : إيذاء الله : ورسوله المؤمنين والمؤمنات . والمثبت من الكشاف

(٣ / ٥٥٩) وهو الأنسب للسياق .

(٣) ذكره الزغشري في الكشاف (٣ / ٥٥٩) .

(٤) ينظر السابق .

الجلباب : ثوب فوق الخمار ودون الرداء ، تديره المرأة على رأسها ، ويبقى منه ما ترسله على صدرها . وعن ابن عباس : الرداء الذي يستر من أعلى البدن إلى أسفله ، وقيل : الملحفة وكل ما يؤتزر به من كساء وغيره ؛ قال أبو زييد : [من الوافر] :

مجلببٌ من سواد الليل جلاباباً^(١)

ومعنى : ﴿يَذْنِبْنَ عَلَيْهِنَّ﴾ يرخين ويغطين وجوهن وأعطافهن ، يقال إذا تقلص الإزار عن وجه المرأة : أدني ثوبك على وجهك ؛ وذلك أن النساء كن على عاداتهن في الجاهلية مبتذلات ؛ تبرز المرأة في درع وخمار ولا فصل بين الحرة والأمة ، وكان الفتيان وأهل (ب/١٩٨) الشطارة يتبعون النساء إذا خرجن بالليل ، وإذا قضين حوائجهن في النخيل والغيطان والخربات يتبعون الإماء ، وربما يتبعون الحرائر بعله الأمة ؛ يقولون : حسبناها أمة ؛ فأمر الحرائر أن يتميزن عن هيئة الإماء بما يعرفن به . ﴿ذَلِكَ أَذْفَى﴾ أقرب وأجدر بأن يعرفن فلا يتعرضن لهن ولا يلقين ما يكرهن . فإن قلت : ما معنى " من " في قوله : ﴿مِنْ جَلْبَابِيهِنَّ﴾ ؟ قلنا : المراد أن تستر ببعض الجلاباب ما يخرجها عند حد ملابس الإماء . وقيل : أن ترخي المرأة بعض جلابابها وفضله على وجهها تتقنع ؛ حتى تتميز عن الأمة . وقال الكسائي : يتقنعن بملاحفهن مضمومة إليهن ، أراد بالانضمام معنى الإدناء^(٢) . ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَفْوَرًا﴾ لما سلف منهن من التفريط قبل النهي .

﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾^(١٠) ﴿مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا تَقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَفْتِيلًا﴾^(١١)

﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ قوم كان فيهم ضعف إيمان وقلة ثبات . وقيل : هم الزناة وأهل الفجور ؛ من قوله عز وجل : ﴿فَيَطْمَعُ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ﴾^(٣) .

﴿وَالْمُرْجِفُونَ﴾ قوم كانوا يقولون عن سرايا رسول الله ﷺ أنهم قتلوا وأسروا ؛ فيكسرون بذلك قلوب المؤمنين ، يقال : أرجف بكذا إذا أخبر به من غير تحقيق ، والمعنى : لئن لم ينته المنافقون عن عداوتهم وكيدهم ، والفسقة عن فجورهم ، والمرجفون عما يقولون

(١) ينظر في : العين للخليل (٦ / ١٣٢) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٥٦٠) ، لسان العرب (جلب) .

(٢) ينظر : الكشاف للزخشري (٣ / ٥٦٠) .

(٣) سورة الأحزاب ، الآية (٣٢) .

من أخبار السوء - لنامرنك أن تفعل بهم ما يسوؤهم ، ثم نضطرهم إلى الخروج من المدينة؛ لأن بقاءهم فيها ضرر على أهلها.

﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ إلا زمتنا قليلا بقدر ما يتهيأ لهم التجهز والخروج . ﴿مَلْعُونِينَ﴾ نصب على الشتم أو الحال معاً ؛ كما مر في قوله : ﴿إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَبِزٍ وَلَا يَنْتَهَى﴾ ولا يجوز أن يكون معمولاً لقوله : ﴿أَخِذُوا﴾ لأن ما بعد كلمة الشرط لا يعمل فيما قبلها . وقيل : ﴿قَلِيلًا﴾ هو منصوب على الحال بمعنى : لا يجاورونك إلا أقلاء أذلاء .

وقوله : ﴿لَا يُجَاوِرُونَكَ﴾ معطوف على قوله : ﴿لَتُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ﴾ لأنه يجوز أن يجاب به القسم . ألا ترى إلى صحة قوله : لئن لم ينتهوا لا يجاورونك ؟ فإن قلت : لو كانت الفاء مكان " ثم " لحصل مراد التعقيب والتسيب (١/١٩٩) قلت : لم يجعل الثاني مسبباً عن الأول ، بل عطف عليه ، وليس التعقيب والتسيب ههنا مرادين وإنما عطف بـ " ثم " للتراخي المعنوي ، وقد سبق ذكره مراراً ؛ لأن الجلاء عن الأوطان أعظم عليهم وأطم ؛ قال الله - تعالى :

﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا﴾ (٦٢) ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ (٦٣) ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا﴾ (٦٤) ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وِلْيَةً وَلَا نَصِيرًا﴾ (٦٥) ﴿يَوْمَ تَقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَّا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ﴾ (٦٦) ﴿وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكِبْرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلًا﴾ (٦٧) ﴿رَبَّنَا إِنَّهُمْ ضَعَفَيْنَ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَتِمْ لَعْنَا كَبِيرًا﴾ (٦٨) ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ ءَادُوا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا﴾ (٦٩) ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ (٧٠) ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ (٧١) ﴿

﴿وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا﴾ (١) فاكتفى لهم بالجلاء عن القتل .

﴿سُنَّةَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد ؛ أي : سنَّ الله ذلك سنة في الذين ينافقون الأنبياء أن يقتلوا

حيثما ثقفوا . وعن مقاتل : يعني كما قتل أهل بدر^(١) . وكان المشركون يسألون رسول الله ﷺ عن وقت قيام الساعة استهزاءً ، واليهود يسألونه امتحاناً ؛ لأن الله تعالى عمى ذكرها في الكتب المنزلة ؛ فلا أحد يطلع عليها ، ثم بين أنها قريبة الوقوع ؛ تهديداً للمستعجلين ، وإسكاتاً للممتحنين . قوله : ﴿قَرِيبًا﴾ أي : شيئاً قريباً أو زماناً قريباً ، أو يعبر عن أحوالها وهياتها ، وطرحهم في النار منكوسين مقلوبين وخصت الوجوه بالذكر لأنها أكرم شيء على الإنسان ، ويجوز أن يكون الوجه عبارة عن الجملة .

﴿كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾ قيل : نزلت في الذين تكلموا في تزويج رسول الله ﷺ - بزینب بنت جحش^(٢) . ﴿آذَوْا مُوسَى﴾ ما رتبته قارون مع المومسة أنها تقذفه بنفسها . وقيل : اتهامهم إياه بقتل هارون وكان قد خرج معه إلى الجبل فمات هارون هناك ، فحملته الملائكة وطافت به عليهم حتى رأوه غير مقتول . وقيل : أحيا الله هارون فأخبرهم ببراءة موسى^(٣) . وقيل : قذفوه بعيب في جسده وأدرة^(٤) فأطلعهم الله عز وجل على أنه بريء منه^(٥) ﴿وَجِهَا﴾ ذا جاه ومنزلة عنده ؛ فلذلك كان يميظ عنه التهم ويدفع عنه الأذى . وقوله : ﴿مِمَّا قَالُوا﴾ إما أن تكون " ما " مصدرية أو موصولة ، وأيهما كان فكيف تصح البراءة منه ؟ فنقول : المراد بالقول مؤداه ومضمونه هو الأمر المغيب ، ألا ترى أنهم سموا السببية بالقالة ، والقالة بمعنى القول . ﴿قَوْلًا سَدِيدًا﴾ أي : يقصد فيه الحق والعدل ؛ يقال : سدد السهم نحو الرمية إذا لم يعدل به عن سمتها والمراد نهيمهم عما خاضوا فيه من حديث زينب من غير قصد ، والمعنى : راقبوا الله عز وجل في حفظ ألسنتكم ، وسداد قولكم ، فإذا فعلتم ذلك حصل لكم الفوز العظيم ، وهو صلاح الأعمال ، ومغفرة الذنوب ونهاهم عن التعريض للأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين (ب / ١٩٩) وعن إيذاء رسول الله ﷺ والمؤمنين ، ثم أمر بحفظ اللسان

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٦١) .

(٢) ذكره الماوردي في النكت والعيون (٣ / ٣٤١) ونسبه للنقاش ، والزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٦٣) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٢ / ٥١) .

(٤) الأدرة : بالضم نفخة في الخصية يقال : رجل آدر بين الأدر - بفتح الهمزة والذال - الذي يصيبه فتق في

إحدى الخصيتين . وقيل : الأدرة الخصية والخصية الأدرء : العظيمة من غير فتق . ولا يقال امرأة أدرء

إما لأنه لم يسمع ، وإما أن يكون لاختلاف الخلقة . ينظر : لسان العرب (أدر) .

(٥) رواه الطبري في تفسيره (٢٢ / ٥٢) .

وتحرير القول قبل أن يبلغ من الفم .

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٧٢) ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٧٣) ﴿

قوله : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ ﴾ وهي التكاليف من الأمر والنهي ، وفيه وجهان : أحدهما : أن هذه الأجرام العظيمة ، وهي السماوات والأرض والجبال قد انقادت لأمر الله - عز و علا - انقياد مثلها ، وهو مما يتأتى من الجمادات ، وأطاعت له الطاعة التي يراد من مثلها ؛ حيث لم تمتنع عن مشيئته وإرادته إيجاباً وتكويناً وتسوية على هيئات مختلفة ؛ كما قال الله عز وجل : ﴿ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴾ (١) وأما الطاعة فإنها لازمة الوجود ، وعرضها على الجبال وإبائها وإشفاقها مجاز ، وإنما حمل على المجاز ؛ لاستحالة قبول هذه الأجرام لما تخاطب به وعدم فهمها له ، ولا يخاطب ما لا يعقل ، والمعنى بحمل الأمانة : أنه من استودع شيئاً فأبقاه في يده ، ولم يؤده إلى صاحبه يبقى حاملاً لها محاسباً عليها ، ولو أداها سقط عنه حملها ولم يبق حاملاً لها ، فالإنسان احتمل الأمانة ، ولم يبق بها فبقي حاملاً لها ، ولو أداها لم يبق حاملاً لها ، ومن أمثالهم : تقلدها طوق الحمامة ، أي : بقيت في عنقه كما يبقى طوق الحمامة لا يفارقها . والثاني : حملها على ظاهرها وأنها حلت محل من لو خوطب بذلك لأجاب بهذا الجواب ؛ كما قال :

امتلأ الحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي (٢)

والقرآن قد نزل بلسان العرب وهذه أساليبهم . وأما قولهم : ﴿ لِيُعَذِّبَ اللَّهُ ﴾ فهي لام العاقبة والصيرورة ؛ كقوله تعالى : ﴿ فَالْنَقْطَةُ الْعَالِ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا ﴾ (٣) . ولم يلتقطوه لذلك ؛ بل صارت العاقبة إليه ، والله أعلم .

(١) سورة فصلت ، الآية (١١) .

(٢) ينظر البيت في : التوقيف على مهمات التعريف للمناوي (ص : ٥٩٤) ، الصحاح للجوهري (قطن) ، العين للخليل (باب القاف مع الطاء) ، لسان العرب (قول) .

(٣) سورة القصص ، الآية (٨) .

تفسير سبأ [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾ (١)
 يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ
 الْغَفُورُ (٢) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عِلْمُ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ
 مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ
 ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ؕ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ (٣)
 وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزِ الْيَوْمِ (٤) وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ
 الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٥) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ
 نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ يُنْتَشِكُمْ إِذَا مِزَقْتُمْ كُلُّ مِزْقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (٦) أَفَتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ
 جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ (٧) ﴿٨﴾

﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ كنه من الله ، فيجب شكر ذلك علينا . تقول : الحمد لله
 الذي كساني زيد وحملني عمرو ، أي : الله الحمد على ذلك . ﴿يَلِجُ فِي الْأَرْضِ﴾ من النبات
 والقطر ؛ لقوله : ﴿فَسَلَكُهُ يَنْبِيعَ فِي الْأَرْضِ﴾ (١) ومن الكنوز والدفائن والأموات .

﴿وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ من الشجر والنبات والمعادن ﴿وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من الأمطار
 والثلج والبرد والصواعق والأرزاق والملائكة وأنواع البركات . ﴿وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا﴾ من الملائكة
 وأعمال العباد ، وهو مع ذلك المستمر الرحمة لعباده ، الغافر لمقصرهم (٢٠٠ / ١) عن شكر
 هذه النعم . قولهم : ﴿لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ إنكار واستهزاء ؛ كقولهم : ﴿مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ﴾ (٢) .
 قوله عز وجل : ﴿قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي﴾ أكد تحقق الساعة بالقسم بالرب ، ثم وصف نفسه بالإحاطة
 بجميع المخلوقات ، ومتى كان المقسم عظيما كان المقسم عليه كذلك . قوله عز وجل : ﴿إِلَّا
 فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ أي : إلا مكتوبًا ، والرزق الكريم : الجنة .

فإن قيل : المنكرون للبعث معتقدون أنه لا يكون ، فقسمه لا يرجع بهم إلى الحق ؟

(١) سورة الزمر، الآية (٢١) .

(٢) سورة يونس ، الآية (٤٨) .

قلنا : إنما يتوجه السؤال إذا لم يقرن به ما تقوم به الحجة عليه ؛ لقوله تعالى : ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ فإن الجزاء من جملة العدل ، وإيصال كل ذي حق إلى حقه . ﴿مِثْقَالَ ذَرَّةٍ﴾ مقدار أصغر نملة ، وقرئ ﴿وَلَا أَصْفَرُ﴾ ﴿وَلَا أَكْبَرُ﴾ بالرفع فيهما على الابتداء ، وبالنصب على نفي الجنس^(١) .

قوله عز وجل : ﴿وَيَرَى﴾ يجوز أن يكون مرفوعاً مستأنفاً ، أو منصوباً على العطف لـ " يجزي " . قال بعض كفار قريش لبعض : ﴿هَلْ نَدُّكَ عَلَىٰ رَجُلٍ﴾ يعنون النبي ﷺ يجبركم أنكم إذا مزقتم كل تمزيق ، وصرتم رفاتا تشأون خلقا جديداً ، ثم قسم الأمر في ذلك بين أن يكون مفترياً على الله ، أو به جنون يغشاه فيداوى منه ، والعامل في ﴿إِذَا﴾ ما دل عليه قوله : ﴿إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أي : تبعثون ، ولا يعمل فيه ﴿لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ لأن ما بعد " إن " لا يعمل فيما قبلها ، وقد سبق نظيره في سورة النمل .

فإن قلت : ﴿جَدِيدٍ﴾ بمعنى فاعل أو مفعول ؟ قلت : هو عند البصريين بمعنى فاعل (جد) فهو مجدود ، ومنه جداد النخل ، وهو قطع ثمرها ، وسقطت همزة الوصل في قوله : ﴿أَفْتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ﴾ ولم تسقط في قوله :

﴿أَسْحَرُ﴾^(٢) و﴿ءَاَللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ﴾^(٣) لأن مسألة السحر لو سقطت المدة لالتبس الاستفهام بالخبر ، بخلاف ﴿أَفْتَرَىٰ عَلَىٰ اللَّهِ﴾ ؛ فإن الهمزة لو ظهرت لكانت مكسورة . قوله : ﴿وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ﴾ مجاز ؛ لأن البعد حقيقة في الأماكن ، وقد نسب البعد -ها هنا- إلى الضلال ، وإنما البعيد هو الضال ؛ قد أبعد عن الطريق فعوده إليها مبطئ مع بعدها .

﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِن نَّشَأْ نُخَسِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ ﴿٩﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالٌ ءَوْبَىٰ مَعَهُ وَالطَّيْرُ وَأَنَّا لَهُ الْهَدِيدُ ﴿١٠﴾ أَنِ اعْمَلْ سَبِيغَتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ

(١) قرأ الجمهور " ولا أصغر من ذلك ولا أكبر " بالرفع ، وقرأ قتادة والأعمش بالنصب .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٥٨) ، تفسير القرطبي (١٤ / ٢٦٠) ، الدر المصون للسمين

الحلي (٥ / ٤٢٩) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ٢٧٩) .

(٢) سورة يونس ، الآية (٨١) .

(٣) سورة يونس ، الآية (٥٩) .

وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١١﴾ وَلَسَلِّمَنَّ الَّرِّيحَ غُدُوهاَ شَهْرًا وَرَوَّاحَهَا شَهْرًا وَأَسَلَّنَا لَّهُ عَيْنَ الْقَطْرِ ۗ وَمَنْ الَّجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ ۗ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴿١٢﴾

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ إن في النظر في آيات (٢٠٠/ب) السماوات والأرض . ﴿لَايَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ﴾ وهو الراجع إلى ربه سبحانه وتعالى المطيع له . قوله : ﴿يَجِبَالُ﴾ إما أن يكون بدلا من ﴿فَضْلًا﴾ وإما من ﴿ءَأَيْنَا﴾ وقوله : ﴿يَجِبَالُ﴾ [بتقدير: قولنا يا جبال. أو: قلنا: يا جبال. وقرئ: (أوبي) وأوبي من التأويب، والأوب أي: رجعي معه التسييح أو ارجعي معه في التسييح كلما رجع فيه لأنه إذا رجعه فقد رجع فيه] ^(١) ومعنى تسييح الجبال : أن الله يخلق فيها تسييحًا كما خلق الكلام في الشجرة .

فإن قلت: أي فرق بين هذا النظم وبين أن يقال : ﴿وَلَقَدْءَأَيْنَادَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا﴾ تسييح الجبال ؟ قلت : الفرق بينهما أن الذي في الآية دال على عظمة الله وكبريائه ؛ حيث جعلت الجبال مُنَزَّلَةً مُنَزَّلَةَ العقلاء الذين يُنَادُونَ وَيُحَاطَبُونَ . ﴿وَأَلَّنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ جعلناه لئنا كالطين والعجين يصرفه بيده كيف يشاء . وقيل : إن داود عليه السلام كان قويًا ، فكان الحديد في يده كالعجين في يد غيره ﴿وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ﴾ أي: لا تجعل الحلق ضيقة فتفصم ، ولا واسعة فتفلق ، والسرد : نسج الدروع ﴿وَأَعْمَلُوا﴾ الضمير لداود ولأهله .

﴿وَلَسَلِّمَنَّ الَّرِّيحَ﴾ منصوب بـ ﴿سَخَرْنَا﴾ المضمرة؛ فمن قرأ "الرياح" بالرفع أو "الريح" فهو مبتدأ خبره ﴿وَلَسَلِّمَنَّ﴾ ومن نصب فهو مفعول بـ "سخرنا" ^(٢) .

﴿غُدُوهاَ شَهْرًا﴾ جريها بالغداة مسيرة شهر ، وبالعشي مثل ذلك . ﴿عَيْنَ الْقَطْرِ﴾ النحاس وكان قد أذيب له ينبع من تحت الأرض كما ينبع الماء . ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾ بتسخيره . ﴿وَمَنْ يَزِغْ﴾ يبل عن أمرنا له بطاعة سليمان . ﴿عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ هو عذاب الآخرة . وقيل : كان معه

(١) الكشاف (١/١٠١٦) .

(٢) قرأ جمهور القراء "الريح" بالنصب ، وقرأ شعبة عن عاصم "الريح" بالرفع ، وقرأ أبو جعفر "الرياح" بالنصب . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٦٤) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٩٢) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٨٣) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٣٤) ، السبعة في القراءات لابن مجاهد (ص : ٥٢٧) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٢٨٢) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٩) .

ملك بيده سوط من نار إذا عصى الجني ضربه به من حيث لا يراه الجني .

﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرَبٍ وَتَمَثِيلٍ وَجَفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ ﴾ (١٣)

المحارِب : المساكن والمنازل الشريفة . وقيل : هي المساجد . والتماثيل : الصور من الملائكة والنبیین والصالحين ؛ كان يعمل في المساجد من نحاس وصفر وزجاج ورخام ليراها الناس فيعبدها ، وإنما أمر سليمان عليه السلام بعمل الصور وهي حرام في شرعنا ؛ لأنه كان مباحاً في شرعهم ، ويجوز أن يراد أنهم كانوا يعملون تماثيل الأشجار وما لا روح فيه . وروي : أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونسرين في أعلاه ، فإذا أراد أن يصعد بسط الأسدان ذراعيهما ، وإذا قعد أظله النسران بأجنحتهما .

والجوابي : الحياض الكبار ، قال [من الطويل] :

تَرُوحُ عَلَيَّ آلِ الْمُحَلَّقِ جَفْنَةً كَجَابِيَةِ الشَّيْخِ الْعِرَاقِيِّ تَفْهَقُ^(١)

لأن الماء يُجِيبُ (٢٠١ / أ) إليها ، أي : يجمع ، جعل الفعل إليها مجازاً وهي من الصفات الغالبة ؛ كالدابة ، وقيل : كانت الجفنة يجلس عليها ألف رجل .

﴿ رَاسِيَتٍ ﴾ ثابتات . ﴿ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ فيه دليل على أن الشكر يكون قولاً وفعلاً . ﴿ شُكْرًا ﴾ مفعول لقوله : ﴿ أَعْمَلُوا ﴾ أو حال ، أو مصدر ؛ كأنه قال : اشكروا شكراً .

﴿ الشَّاكِرِينَ ﴾ المتوفر على الشكر ، الباذل وسعه فيه . وقيل : يشكر على الشكر ، أو يرى أنه عجز عن الشكر ، والعجز عن درك الإدراك إدراك ، وعن داود أنه جزأ ساعات الليل والنهار على أهله ، فلم تكن تأتي ساعة من الساعات إلا وإنسان من آل داود قائم يصلي .

وسمع عمر رجلاً يقول : " اللهم اجعلني من ذلك القليل ، فقال عمر : كل الناس أفقه

(١) البيت للأعشى ، ينظر في : غريب الحديث لابن سلام (١ / ١٠٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٥٧٢) ، لسان العرب لابن منظور (حلق ، جبي) وقال ابن منظور في لسان العرب (جبي) : " خص العراقي لجهله بالمياه ؛ لأنه حضري فإذا وجدها ملأ جابيته وأعدّها ولم يدر متى يجد المياه وأما البدوي فهو عالم بالمياه فهو لا يبالي ألا يجدها ، ويروي : كجابية السبح ، وهو الماء الجاري " . وتفهق : تمتلئ حتى تكاد تتدفق .

منك يا عمر» (١).

﴿ فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّمُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَن لَّو كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ (١٤)

﴿ دَابَّةُ الْأَرْضِ ﴾ الدويبة التي تكون في الكبت . والمنسأة : العصاة ؛ لأنه بها يطرد ويؤخر ، وقرئ بفتح الميم (٢) . ومنسأة على مفعلة ، ومنسأته من طرف عصاه .

﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ ﴾ من تبين الشيء إذا ظهر ، و " أن " مع صلتها بدل اشتمال من ﴿ الْجِنُّ ﴾ كقولك : تبين زيد جهله . والظهور له ، أي : ظهر أن الجن ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ ﴾ أو علم الجن كلهم علماً بيناً بعد التباس الأمر على عامتهم وتوهمهم أن كبارهم يصدقون في ادعائهم علم الغيب ، أو علم من ادعى علم الغيب من جهتهم ، وأنهم لا يعلمون الغيب ، وإن كانوا عالمين بتخيل ذلك بحالهم . وقرئ ﴿ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ ﴾ على البناء للمفعول (٣) .

روي أنه كان من عادة سليمان أن يعتكف في بيت المقدس المدد الطوال ، فلما دنا أجله لم يصبح يوماً إلا رأى في محرابه شجرة نابتة قد أنطقها الله ، فساءها : لأي شيء نبتت ؟ فتقول : لكذا ، حتى أصبح ذات يوم ورأى الخروب (٤) فساءها ، فقالت : نبتت لخراب هذا المسجد ، فقال : ما كان الله ليخربه وأنا حي ، أنت التي على وجهك هلاكي . فنزعها وغرسها في حائط له ، وقال : اللهم عم على الجن موتي ، حتى يعلم الناس أنهم لا يعلمون الغيب ؛ لأنهم كانوا يسترقون السمع ، ويوهمون الإنس أنهم يعلمون الغيب ، وقال للملك الموت :

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤٣١) ونسبه لابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن إبراهيم التيمي عن رجل عن عمر رضي الله عنه .

(٢) قرأ الجمهور من القراء " منسأته " وقرأ ابن ذكوان " منسأته " بهمزة ساكنة ، وقرأ نافع وأبو عمرو وأبو جعفر " منسأته " بألف محضة بدون همزة . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٦٧) ، تفسير القرطبي (١٤ / ٢٧٩) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٩٣) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٨٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٣٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٢٧) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ٢٨٣) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٩) .

(٣) قرأ بها ابن عباس ورويس ويعقوب . تنظر في : تفسير القرطبي (١٤ / ٢٧٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٣٧) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٣١٨) ، الكشاف للزنجشري (٣ / ٢٥٤) ، مجمع البيان للطبرسي (٨ / ٣٨٠) ، المحتسب لابن جني (٢ / ١٨٦) .

(٤) الخروب : شجرة الخروب شجر مثمر من الفصيلة القرنية ، ثماره قرون تؤكل وتعلفها الماشية . المعجم الوسيط : مادة (خرب) .

إذا أمرت بي فأعلمني . فقال : أمرت بك ، وقد بقي من عمرك ساعة . فدعا الشياطين ، فبنوا عليه صرحاً من قوارير ليس له باب ، فقام يصلي (٢٠١ / ب) متكئاً على عصاه ، فقبض روحه وهو متكئ عليها ، وكانت الشياطين تجتمع على محرابه أينما صلى ، فلم يكن الشيطان ينظر إليه في صلاته إلا احترق ، فمرّ به شيطان فلم يسمع صوته ، ثم رجع فلم يسمع ، فإذا سليمان خرّ ميتاً ففتحوا عليه فإذا العصا قد أكلتها الأرضة^(١) فأرادوا أن يعرفوا وقت موته ، فوضعوا الأرضة على العصا ، فأكلت في يوم وليلة مقداراً منها ، فحسبوا على ذلك النحو ، فوجدوه قد مات منذ سنة ، وكانوا يعملون بين يديه ويحسبونه حياً ، فأيقن الناس أنهم لو كانوا يعلمون الغيب لما لبثوا في العذاب سنة .

وروي : أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس في موضع فسطاط موسى عليه السلام ، فمات قبل أن يتمّه فوصى به إلى سليمان ، فأمر الشياطين بإتمامه ، فلما بقي من عمره سنة سأل الله أن يعمي عليهم موته ؛ حتى يفرغوا ، وليبطل دعواهم علم الغيب^(٢) .

وروي أن أفريدون جاء ليصعد كرسيه ، فلما دنا ضرب الأسدان ساقه فكسراها ، فلم يجسر أحد أن يدنو منه ، وكان عمر سليمان ثلاثاً وخمسين سنة ، وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ، وبقي في ملكه أربعين سنة ، وابتدأ بناء بيت المقدس لأربع مئين من ملكه^(٣) .

﴿لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴿١٥﴾﴾

﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ﴾ إما حكاية لما قال لهم الأنبياء ، وإما قيل بلسان الحال ، أو هم أحقاء بأني قائل لهم ذلك ، ولما قال : كلوا من رزق ربكم واشكروا له ؛ ذكر سبب اقتضاء الشكر ، وهو قوله : ﴿بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ﴾ وعن ابن عباس ؓ : كانت من أخصب البلاد وأطيبها ؛ لم يكن فيها بعوض ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية^(٤) .

(١) الأرضة - بالتحريك - : دودة بيضاء شبه النملة تظهر في أيام الربيع ، قال أبو حنيفة : الأرضة ضربان ضرب صفار مثل كبار الذر وهي آفة الخشب خاصة ، وضرب مثل كبار النمل ذوات أجنحة ، وهي آفة كل شيء من خشب ونبات غير أنها لا تعرض للرطب ، وهي ذات قوائم والجمع أرض . ينظر : لسان العرب (أرض) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٢ / ٧٥) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٦٨٢) لابن أبي حاتم .

(٣) ينظر : الكشاف للزمخشري (٣ / ٥٧٤) .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٧٥) عن ابن عباس ، ورواه الطبري في تفسيره (٢٢ / ٧٨) ، =

﴿ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِ أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ
وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ ﴿١٦﴾ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَهَلْ يُجْزَىٰ إِلَّا الْكٰفِرُونَ ﴿١٧﴾ ﴾

﴿الْعَرِمُ﴾ الجرد الذي نقب عليهم السَّكْر ، ضربت عليهم بلقيس بسد ما بين الجبلين بالصخر والقار فخفيت به ماء العيون والأمطار ، وتركت فيه ثلاثة أبواب على مقدار ما يحتاجون إليه في سقيهم ، فلما طغفوا قيل : بعث الله إليهم ثلاثة عشر نبياً يدعونهم إلى الله ، فكذبوهم وقالوا : ما نعرف لله علينا نعمة ، فسلط الله على سدِّهم الجرد فنقبه من أسفله فغرقهم .

وقيل : ﴿الْعَرِمُ﴾ جمع عرمة ، وهي الحجارة المركومة . ويقال للكُدس من الطعام : عرمة . وقيل : العرم اسم الوادي . وقيل : العرم : المطر الشديد . وقيل : كانوا في الفترة بين عيسى ومحمد ﷺ . والخمط : شجر الأراك . وعن أبي عبيدة : هو كل شجر ذي شوك^(١) . وقال الزجاج : كل نبت أخذ طعمًا من مرارة حتى لا (٢٠٢ / ب) يمكن أكله^(٢) . والأثل : شيء يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود عودًا . والأثل والسدر معطوفان على ﴿أَكُلِ﴾ لا على ﴿خَمْطٍ﴾ لأن الأثل لا أكل له . وقرئ ﴿وَشَيْءٍ﴾ بالنصب^(٣) عطفا على ﴿جَنَّتَيْنِ﴾ لأجل المشاكلة . وعن الحسن قال : السدر ؛ لأنه أجود ما بدلوه^(٤) .

وقرئ ﴿وَهَلْ يُجْزَىٰ إِلَّا الْكٰفِرُونَ﴾^(٥) وهل يجازي هذا الجزاء إلا الله ؟ ولا يعذب به إلا

= وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦ / ٦٨٧) ونسبه لابن أبي حاتم عن ابن زيد .

(١) ينظر : مجاز القرآن لأبي عبيدة (٢ / ١٤٧) .

(٢) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ٢٤٩) .

(٣) حكاهما الفضل بن إبراهيم . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٧١) ، الدر المصون

للسمين الحلبي (٥ / ٤٤٠) ، روح المعاني للألوسي (٢٢ / ١٢٧) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٥٧٦) ،

مختصر الشواذ لابن خالويه (ص : ١٢١) .

(٤) ذكره الزخشري في الكشاف (٣ / ٥٧٦) .

(٥) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وشعبة وأبو جعفر " وهل يجازى " ، وقرأ الباقون " وهل

نجازي " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٧١) ، تفسير القرطبي (١٤ / ٢٨٨) ،

الحجة لابن خالويه (ص : ٢٩٤) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٨٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي

(٥ / ٤٤١) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٢٩) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٥٧٦) ، النشر لابن

الجزري (٢ / ٣٥٠) .

الكافر أو المؤمن . وقيل : يجازي به المؤمن؛ تُكفّر سيئاته حسناته ، والكافر يُحِبَط عمله فيجازى بجميع ما يفعله من سوء .

﴿وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لِيَالِي وَأَيَّامًا ءَامِنِينَ ﴿١٨﴾ فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ بَيْنِ أَسْفَارِنَا وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ﴿١٩﴾ وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٠﴾﴾

﴿الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا﴾ هي قرى الشام وكانت متواصلة يُرى بعضها من بعض لتقاربها فهي ظاهرة لأعين الناظرين . أو رابطة متن الطريق ظاهرة للسابلة لا تبعد عن مسالكهم حتى تخفى عليهم .

﴿وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ﴾ قيل : كان الحادي منهم يقبل في قرية ، والرائح يبيت في قرية إلى أن يبلغ الشام ولا يخاف جوعاً ولا عطشاً ولا عدواً ، ولا يحتاج إلى حمل زاد ولا ماء .

وقلنا لهم: ﴿سِيرُوا فِيهَا﴾ ولا قول ، ولكنهم لما مُكِنُوا من السير، وهَيَّئَتْ لهم أسبابه ، فكانهم أمروا بذلك ، قيل : ﴿سِيرُوا فِيهَا وَأَيَّامًا﴾ متطاوله ﴿لِيَالِي﴾ قيل : ﴿ءَامِنِينَ﴾ في ليلكم ونهاركم ؛ فإنكم في كل حين وزمان لا تُلْقَوْنَ فيها إلا الأمان .

فبطروا النعمة وملؤا العافية ، وطلبوا الكد والتعب ، كما طلب بنو إسرائيل البصل والثوم عوضاً عن المن والسلوى ، وقالوا : لو كان جنى جناتنا أبعد كان أقرب أن نشتاقي إلى السفر ونركب الرواحل فيها ، وتزود الأزواد فعجل الله لهم الإجابة^(١) .

﴿فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ﴾ فرقناهم في البلاد ، فإنه لما غرقت بلادهم تفرقوا ذاهبين كل فرقة إلى إقليم ؛ فذهبوا إلى الشام واليمن وغيرهما من الأقاليم ، و﴿مُمَزَّقٍ﴾ بمعنى المصدر، أي : مزقناهم كل تمزيق .

﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ﴾ لكل مؤمن ؛ قال النبي ﷺ : " الإيمان نصفان ، نصف شكر ونصف صبر " ^(٢) . ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ﴾ بقوله :

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٢ / ٨٥) .

(٢) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤٣٩) للبيهقي في شعب الإيمان ولابن جرير وابن أبي الدنيا ، =

﴿وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ﴾ ^(١) فصدقه الله بقوله : ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ﴾ ^(٢) فكان ظنه لاتباعهم صادقاً ، ولم يكرههم إبليس على اتباعه .

﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَأْتِيهِمْ مِنَ الْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ حَفِيظٌ﴾ ^(٣) قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ^(٤) وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ ، حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ^(٥) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ^(٦)

﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ﴾ لنرى أو لنميز ، أو نعلم العلم الذي يتعلق به الجزاء . وقوله : ﴿فَاتَّبِعُوهُ﴾ إما لأولاد سبأ ، أو لبني آدم كلهم ، ثم استثنى نفرًا قليلاً بقوله : ﴿وَإِنْ قَرَّبْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٢٠٢/ ب) ﴿وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ﴾ من تسلط واستيلاء بالوسوسة والاستغواء . إلا بحكمة بينة وهي تمييز الحق من الباطل والمستيقن من الشاك . ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ﴾ مفعولاً " زعمتم " محذوفان والتقدير: زعمتموهم . والثاني : آلهة . ثم أجاب الله عنهم بقوله : ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ مقدار ذرة ، وهي النملة الحمراء ^(٣) . والهباء : الذي يظهر في الكوة عند دخول الشمس فيها ، وما لشركائهم شركة في خلق السماوات والأرض ؛ كقوله : ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ﴾ ^(٤) ﴿وَمَا لَهُ مِنْهُمْ﴾ وما لله تعالى من هؤلاء الشركاء من معين يعينه على ما يريد . ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ يجوز أن يراد بالإذن للشافع أن يشفع ، أو للمشفوع له أن يشفع فيه . ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ﴾ أي : كشف .

حكى أن بعض أهل اللغة سقط عن دابته فغشي عليه ، ثم أفاق فرأى الناس مجتمعين عليه ؛ فقال : ما لكم تكأكم عليّ كتكأكنكم على ذي جنة ؟ افرنقوا عني . فقال رجل من

=وفي سنده يزيد بن أبان الرقاشي وهو متروك كما قال النسائي وغيره ، وتنظر ترجمته في : ميزان الاعتدال للذهبي (٧ / ٢٢٢) ولذلك قال الشيخ الألباني في ضعيف الجامع رقم (٢٣١٠) ضعيف جداً .

- (١) سورة الأعراف ، الآية (١٧) .
- (٢) سورة الأعراف ، الآية (١٠٢) .
- (٣) وقد أثبت العلم الحديث أن الذرة أصغر من ذلك بكثير .
- (٤) سورة الأحقاف ، الآية (٤) .

الواقفين عليه : هذه الجنة التي على رأسه تتكلم بالهندي ^(١).

فإن قلت : ﴿ حَتَّى ﴾ غاية لماذا ؟ قلتُ : لما دل عليه الكلام من شفاعاة من يشفع ، وانتظار الإذن وتوقع الشفاعاة أن ينزل عليه الإذن ، وإذا نزل زال الهم والوجل عن قلوبهم .
وقرئ ﴿ قَالُوا الْحَقَّ ﴾ برفع " الحق " ^(٢) . أي : قوله الحق . ﴿ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴾ ذو العلو والكبرياء فليس لملك ولا نبي أن يتكلم ذلك اليوم إلا بإذنه . أمره بأن يقررهم بقوله :
﴿ قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ ثم أمره بأن يتولى الإجابة والإقرار عنهم بقولهم :
يرزقكم ﴿ اللَّهُ ﴾ وذلك إشعاراً بأنهم مقرون بأن الله رازقهم ، فكيف يعبدون من لا يخلق ولا يرزق ؟ لأن في قلوبهم من العناد ما أخرسها عن النطق بالكذب . ﴿ وَإِنَّا أَوْيَاكُمْ ﴾ هذا تقسيم يسمى تجاهل العارف ، وهو ها هنا في قوله : ﴿ وَإِنَّا أَوْيَاكُمْ لَعَلِّي هُدَى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ وهو يعلم أنه على هدى ، وأن الكافر في ضلال مبين ، ومثله قول الشاعر [من الطويل] :

فِيَا ظَنِّيَّةَ الْوَعَسَاءِ بَيْنِ جُلَاجِلِ وَبَيْنَ النَّقَا أَنْتِ أُمَّ أُمَّ سَالِمِ ^(٣)

وقول حسان [من الوافر] :

أَتَهْجُوهُ وَكَسَبْتَ لَهُ بِكُفٍّ فَسَرُّكُمْ لِحُرِّكُمْ الْفِدَاءِ ^(٤)

(١) ينظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٤٥) ، وذكر ابن منظور في لسان العرب (كأ) أن صاحب هذه القصة هو عيسى بن عمر وهذا من كلامه .

(٢) قرأ بها ابن أبي عجلة وقراءة الجمهور بالفتح .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٧٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٤٥) ، الكشاف للزحشري (٣ / ٢٥٨) ، معاني القرآن للأخفش (٢ / ٤٤٥) .

(٣) البيت لذى الرمة ، ينظر في : أدب الكاتب لابن قتيبة (ص : ٢٢٤) ، الأزهية في الحروف للهروي (ص : ٣٦) ، الأغاني للأصفهاني (١٧ / ٣٠٩) ، الخصائص لابن جني (٢ / ٤٥٨) ، الدرر اللوامع (٣ / ١٧) ، ديوان ذي الرمة (ص : ٧٥٠) ، شرح أبيات سيويه للسيرافي (٢ / ٢٥٧) ، شرح المفصل لابن يعيش (١ / ٩٤) ، الكتاب لسيويه (٣ / ٥٥١) ، لسان العرب (جلد) ، المقتضب للمبرد (١ / ١٦٣) ، همع الهوامع للسيوطي (٢ / ٢٧) .

(٤) ينظر في : تذكرة النحاة (ص : ٧٠) ، الدرر اللوامع (١ / ٢٩٦) ، ديوان حسان (ص : ٧٦) ، مغني الليب لابن هشام (ص : ٦٢٥) ، الكشاف للزحشري (٣ / ٥٨٢) ، المقتضب للمبرد (٢ / ١٣٧) ، همع الهوامع للسيوطي (١ / ٢٨٩) .

وإنما جعل حرف الجر المعدي لفعل الضلال جره بـ " في " ، وجعل المتعدي إلى الهدى جره بـ " على " لأن (٢٠٣ / ١) صاحب الحق كالراكب على جواد مستعليا عليه وصاحب الباطل على شك وتردد .

﴿ قُلْ لَا تُشْتَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْتَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴾ (٢٥) قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ ﴿٢٦﴾ قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾ ﴿

وقوله : ﴿ لَا تُشْتَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْتَلُ عَمَّا ﴾ كقوله : ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَرَبِّي دِينٌ ﴾ (١) حتى زعم زاعمون أن هذه الآية منسوخة وليس ذلك بصحيح ؛ لأن النسخ على خلاف الأصل ، ومتى أمكن حمل الكلام على ظاهره ؛ فهو أولى من الحمل عليه بالنسخ ، والمذكور في هذه الآية وهو قوله : ﴿ لَا تُشْتَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نَسْتَلُ عَمَّا ﴾ باق على حكمه لم ينسخ فإن أحدا لا يسأل عن أحد ، وكذلك قوله : ﴿ لَكُمْ دِينُكُمْ وَرَبِّي دِينٌ ﴾ فإن لكل أحد دينه لا لغيره .

﴿ يَفْتَحُ بَيْنَنَا ﴾ يحكم الله بيننا ، وإنما قال : ﴿ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ ﴾ مع أن النبي ﷺ كان يراهم ويشاهدهم ؛ لأنه أراد أن يبين لهم خطأهم في دعواهم الشركة لهم .

﴿ كَلَّا ﴾ رد وردع لهم عن اعتقادهم الفاسد بعد ما أوضح بطلانه .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢٨) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٩﴾ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَفْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٣١﴾ ﴿

﴿ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ ﴾ الرسالة عامة . وقال الزجاج (٢) : المعنى كافا للناس ، والهاء للمبالغة كما تقول : علامة ونسابة ، وحماد الراوية ، ومن جعله حالا من المجرور فقد أخطأ ؛

(١) سورة الكافرون ، الآية (٦) .

(٢) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ٢٥٤) .

لأن معمول الجرور لا يتقدم عليه ، وهو كتقديم الجرور على الجار^(١) .

قرئ ﴿مِيعَادُ يَوْمٍ﴾ و﴿مِيعَادُ يَوْمٍ﴾^(٢) والميعاد : ظرف الوعد من مكان أو زمان ، وهو ها هنا الزمان ، والدليل عليه قراءة ﴿مِيعَادُ يَوْمٍ﴾ فأبدل اليوم من الميعاد ، وجعله هو نفسه وأما من نصب " يوماً " فعلى الظرف ، والعامل فيه محذوف أي : أعني يوماً ، أو خفوا يوماً ، ثم يجوز على هذا أن يرتفع " يوم " بإضمار " هو " . ومن جرّه فبالإضافة ، وإنما صلح قوله : ﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ﴾ جواباً والسؤال عن تعيين الزمان بقوله : ﴿مَتَى﴾ لأنه لم يقصد به الجواب عن تعيين الزمان ، وهم إنما سألوا بـ " متى " استهزاء وتكديفاً ، فأجيبوا بأن هذا الأمر لم يطلع عليه أحد ، ولا يستطيعون تأخراً ولا تقدماً .

﴿بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ما نزل من الأخبار السماوية قبل نزول القرآن ، وأن كفار قريش سألوا أهل الكتاب الذين يجوارهم ، فأخبروهم أنهم يجدون نعت رسول الله ﷺ في كتابهم فأغضبهم ذلك ، وكفروا بما أنزل على موسى وعلى جميع الأنبياء . وقيل : ﴿بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ القيامة ، والمعنى أنهم جحدوا أن يكون القرآن مُنزَلاً من عند الله وأنكروا الإعادة .

﴿وَلَوْ تَرَى﴾ خطاب لرسول الله ﷺ ولكل سامع ، والجواب محذوف تقديره : لرأيت أمراً عظيماً (٢٠٣ / ب) والمستضعفون هم الأتباع ، والمستكبرون هم الرؤساء والمقدمون ، أجاب المستكبرون بإنكار أن يكونوا هم الذين صدوا .

(١) قال العكبري في اللباب في علل البناء والإعراب (١ / ٢٩٢) : " ولا يجوز تقديم حال الجرور عليه ؛ لأن العامل في الحال هو العامل في صاحب الحال ، والعامل في صاحبها هو الحرف المعلق بالفعل فصار كالشيء الواحد فتقدمها على الجار يفصل بين الفعل والحرف ؛ ولأن حرف الجر لا تصرف له ، وهو العامل في صاحب الحال ، وليس له معنى يعمل به ، فامتنع قولك : مررت قائماً بزید ، وقائماً مررت بزید والقيام لزید . وقال بعض النحويين : يجوز تقديمها عليه ، واحتج بقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَكَاْفَةً لِلنَّاسِ ﴾ والجواب : أما كافة فحال من الكاف لا من " الناس " والهاء فيها للمبالغة ، والتقدير : ما أرسلناك إلا كافة للناس كفرهم " .

(٢) قرأ الجمهور " ميعاد يوم " ، وقرأ ابن أبي عبلة " ميعاد يوماً " وقرئ أيضاً " ميعاد يوم " .
تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٢٨٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٤٧ - ٤٤٨) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٣٢٨) ، الكشاف للزخشي (٣ / ٢٦٠) ، مفاتيح الغيب للرازي (٢٥ / ٢٥٨) .

﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا أَنَّمَنْ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهَدْيِ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ
تُجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ
بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَعْتَلَّ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا
هَلْ يَجْزُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٣٣﴾﴾

وأدخلوا حرف الاستفهام على الشخص ، ولو كان الفعل منكراً لقال : أصدرتم ﴿بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ﴾ و "إذ" ظرف لا يتصرف ، ولا يخرج عن الظرفية ، فكيف أضيفت إليه " بعد " ؟ لكن قد اتسع في ظرف الزمان ؛ كما أضيف إلى الجمل ؛ كقوله : جئتك أيام الحججاج أمير .

لما أنكر المستكبرون أنهم تسببوا في ضلال المستضعفين ، ونسبوا ذلك إلى اختيار المستضعفين كرر عليهم المستضعفون بالرد وقالوا : ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ أي : كنتم تأمروننا بالكفر الليل والنهار ، ولولا ذلك ما حصل الضلال ، وقوله : ﴿بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ تقديره : بل مكرهم في الليل والنهار ؛ كقول الشاعر [من الرجز] :

يَا سَارِقَ اللَّيْلَةَ أَهْلَ الدَّارِ^(١)

وقيل : جعلوا الليل والنهار ماكرين مجازاً ؛ كما جعلوهما مهلكين في قوله : ﴿وَمَا يَهْلِكَا إِلَّا الْدَّهْرُ﴾^(٢) فإن قلت : لم حذف حرف العطف من قوله : ﴿قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾ ؟ قلت : لأنها مقابلة جرت ، والمقابلة لا يدخل فيها حرف العطف ؛ كقوله : ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ إلى آخر المقابلة^(٣) وفي سورة الحجر : ﴿قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ﴾ إلى آخر

(١) ينظر البيت بلا نسبة في : الأمالي لابن الشجري (٥٧٧ / ٢) ، خزانة الأدب (١٠٨ / ٣) ، شرح المفصل (٤٥ / ٢) ، الكتاب لسيبويه (١٧٥ / ١) ، المحتسب (٤٩٥ / ٢) ، همع الهوامع (٢٠٣ / ١) . والشاهد فيه : أن الظرف إذا توسع فيه يجوز حيثنر إضافة على طريق الفاعلية ، وهنا الظرف " الليلة " متصرف ، قد أضيف إليه " سارق " وهو وصف . قال سيبويه في الكتاب (١٧٦ / ١) : " فإن نونت فقل : يا سارقاً الليلة أهل الدار . كان حد الكلام أن يكون " أهل الدار " على " سارق " منصوباً ، ويكون " الليلة " ظرفاً ؛ لأن هذا موضع انفصال ، وإن شئت أجرته على الفعل على سعة الكلام " . ثم قال : " ولا يجوز " يا سارق الليلة أهل الدار " إلا في شعر ؛ كراهية أن يفصل بين الجار والمجرور " .

(٢) سورة الجاثية ، الآية (٢٤) .

(٣) سورة الشعراء ، الآية (٢٣) .

المقابلة^(١) وأما قول المستضعفين فلا جواب له .

والواو في ﴿ وَأَسْرُوا ﴾ تعود إلى الجنس المشتمل على نوعي المستضعفين والمستكبرين .
تندم المضلون على ضلالهم وإضلالهم ، وتندم الضالون على ضلالهم . قيل : ﴿ وَأَسْرُوا ﴾
أظهروا . وقيل : أخفوا ؛ مشترك بين الشيء وضده .
﴿ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ فجاء بالصریح مبالغة .

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرِيَةٍ مِّن نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ (٢٤) وَقَالُوا نَحْنُ
أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴿٢٥﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِن أَكْثَرَ
النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا
فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعِيفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٢٧﴾ وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي ءَايَاتِنَا مُعْجِزِينَ
أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴿٢٨﴾ قُلْ إِنْ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِن عِبَادِهِ وَيَقْدِرْ لَهُ وَمَا
أَنْفَقْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٢٩﴾

﴿ مُتْرَفُوهَا ﴾ أغنياؤها وكبراؤها الذين أترفهم النعمة . هذه تسلية لرسول الله ﷺ أي :
إن الأنبياء قبلك كذبوهم قومهم كما كذبوك وأبطرتهم النعمة وقالوا : كثر الله أموالنا
وأولادنا ، ولو أراد بنا سوء لما فعل بنا ذلك . ﴿ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ﴾ أرادوا أنهم أكرم على الله
عز وجل من أن يعذبهم ؛ نظرا إلى أحوالهم في الدنيا ، وقد أبطل الله عز وجل حسابهم بأن
الرزق فضل من الله يقسمه كيف يشاء على حسب ما يراه من المصالح . ﴿ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا
أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرَّبُكُمْ عِنْدَنَا زُلْفَىٰ ﴾ (١/٢٠٤) وقدر الرزق : تضييقه .

﴿ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ ﴾ تارة ويقبضه أخرى ؛ لما يعلمه من المصالح التي هو أعلم بها .
والأظهر أن ﴿ مَن ءَامَنَ ﴾ في موضع رفع ؛ إلا إيمان من آمن . و " من " : إما شرطية ، وإما
موصولة ، ودخلت الفاء ؛ لأن صلتها فعل ، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا ، ويكون
الضمير في ﴿ أَمْوَالُكُمْ ﴾ لجميع المؤمنين والكفار .

والزلفى : مصدر ، ومعناه تقربكم قريبي . ﴿ وَهُمْ فِي الْغُرُفَاتِ ءَامِنُونَ ﴾ أن يكون حالا ،
والعامل فيه ﴿ ءَامَنَ ﴾ وكذلك قوله : ﴿ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ﴾ فيه الوجهان ، والمعنى : أن

الأموال لا تقرب أحداً إلا من أنفقها في سبيل الله عز وجل ، وكذلك الأولاد إلا لمن علمهم الجِدَّ في طاعة الله عز وجل . ﴿جَزَاءُ الضَّعْفِ﴾ من إضافة المصدر إلى المفعول ، كأنه قال : يجازون الجزاء المضاعف . ﴿فَهُوَ يَخْلِفُهُ﴾ لا يعوضه سواه ، إما عاجلاً بالمال ، وإما بالقناعة التي هي كثر لا ينفد ، وإما آجلاً بالثواب الذي كل خلفٍ دونه .

﴿خَيْرُ الرِّزْقِ﴾ وأعلامهم رب العزة ، فإن كل من رزق غير الله من سلطان يرزق جنده ، أو سيد يرزق عبده ، أو رجل يرزق عياله ؛ فإن الله عز وجل الذي أجراه على أيديهم ، وهو رزق من الله عز وجل . وعن بعضهم : كان يقول : الحمد لله الذي أوجدني ، وجعلني ممن يشتهي ؛ فكم من مشتهٍ لا يجد ، وكم من واجد لا يشتهي !

﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْتُولَاءِ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُونَ ﴿٤٠﴾ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِسْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ قَالِيَوْمَ لَا يَمَلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ نَفَعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴿٤٢﴾ وَإِذْ أَنْتَلَى عَلَيْهِمْ ءَابَتُنَا يَنْتَبِ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ ءَابَاؤَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا آفَاكٌ مُفْتَرَىٰ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٤٣﴾ وَمَا ءَابِنْتُهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ﴿٤٤﴾ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا مِعْشَارَ مَا ءَابِنْتُهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ﴿٤٥﴾ قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَأَحَدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَىٰ شَيْءٍ وَفَرَدَىٰ ثُمَّ تَنفَكُّوْا مَا بِصَاحِحِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴿٤٦﴾﴾

﴿ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ﴾ هذا الخطاب للملائكة ، وفيه تعبير للكفار ، وقد علم الله أن الملائكة وعيسى لم يؤثروا عبادة غير الله عز وجل ، وهو قوله عز وجل لعيسى : ﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ ^(١) مع علمه تعالى بأن عيسى لم يقل . والمبالاة : مفاعلة من الولي ، وهي القرب كما أن العداوة مأخوذة من العدو ، وهو البعد ، والولي يطلق على المتولي والمتولى ﴿وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ﴾ ^(٢) . ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ ^(٣) . بينوا بموالاتهم لله عز وجل وعداوتهم

(١) سورة المائدة ، الآية (١١٦) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (١٩٧) .

(٣) سورة المائدة ، الآية (٥٦) .

لأعدائه أنهم براءء مما نسب إليهم . وقيل : كانوا يعبدون الجن ؛ يطيعونهم فيما يغضب الله عز وجل . ﴿ وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ معطوف على ﴿ لَا يَمْلِكُ ﴾ والإشارة الأولى إلى رسول الله ﷺ والثانية إلى القرآن ، والثالثة إلى الحق ، والحق هو أمر النبوة كله ، ودين الإسلام . وقوله : ﴿ لَمَّا جَاءَهُمْ ﴾ (٢٠٤ / ب) دليل على مبادرتهم إلى الإنكار قبل أن يتأملوا الكلام وصحته ؛ فبادروا بجعله سحراً بيئاً لا يخفى . ﴿ وَمَاءَ أَيْنَهُمْ مِّنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا ﴾ فيها برهان على صحة الشرك وما جاءهم بذلك رسولٌ ؛ كما قال عز وجل : ﴿ أَمْ أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا فَهَوْا يَتَكَلَّمُ بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ ﴾ ^(١) . أو وصفهم بأنهم ﴿ الْأُمِّيَّتِينَ ﴾ لا يعلمون من العلم شيئاً . وما بلغ هؤلاء المتأخرون ﴿ مَعَشَارًا ﴾ ما أوتي أولئك المتقدمون ويجوز أن يراد : ما أوتي المتقدمون معشار ما أوتي المتأخرون من العلم بالشرائع وصفات الله تعالى . والمعشار : كالمربع ، وهما العشر والرابع .

فإن قلت : فما معنى ﴿ فَكَذَّبُوا رُسُلِي ﴾ ؟ وهو مستغني عنه بقوله : ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ ؟ قلت : لما كان معنى قوله عز وجل : ﴿ وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ﴾ وفعل الذين من قبلهم التكذيب وأقدموا عليه ؛ جعل تكذيب الرسل مسبباً عنه .

﴿ بِوَجْهِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا ﴾ يدل من قوله عز وجل ﴿ بِوَجْهِدَةٍ ﴾ أو خبر ابتداء محذوف ، أو منصوب بإضمار أعني ، وأراد بالقيام ؛ إما القيام عن مجلس رسول الله ﷺ وتفرقهم عنه وإما القيام [الذي لا يُراد] ^(٢) به المثل على القدمين ، بل المراد الاهتمام به والانتصاب لقضائه ، والمعنى : أن تقوموا جماعات ومتفرقين ، وإنما اقتصر على ﴿ مَثْنَى وَفِرَدَى ﴾ دون غيرهما من الأعداد ؛ لأن الإنسان إذا انفرد وحده بالفكر وعرض ما أدّاه إليه ذهنه على قواعد صحيحة إذا لم يكن متعسفاً متقيداً بأشياء يحفظها من قديم الزمان ؛ فربما ظهر له - على الأغلب - الصواب وكذلك الاثنان إذا اجتمعا وتناصفا من غير غرض لهما في البحث مع وجود الفكرة والروية ، فالظاهر أنهما يصلان إلى الحق ، فأما إذا كان العدد أكثر من ذلك ثار العجاج ، واختلفت الآراء ، ويجري كثير من ذلك في المجالس والمحافل ويبعد ظهور الصواب . وأراهم بقوله عز وجل : ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِّنْ جِنَّةٍ ﴾ أن هذا الأمر العظيم

(١) سورة الروم ، الآية (٣٥) .

(٢) في الأصل : فلا يراد ، والمثبت كما في الكشف (٣ / ٥٨٩) وهو أنسب لسياق الكلام .

الذي تحته ملك الدنيا والآخرة جميعاً لا يتصدى لادعاء مثله إلا رجلاً ؛ إما مجنون لا يبالي بافتضاحه إذا طلب بالبرهان فعجز ، بل لا يدري ما الاقتضاح وما (أ/٢٠٥) رقة العواقب ؟ وإما عاقل راجح العقل ، مرشح النبوة ، مختار من أهل الدنيا ، لا يدعيه إلا بعد صحته عنده بحجته وبرهانه ، وإلا فما يجدي على العاقل دعوى شيء لا بينة عليه ، وقد علمتم أن محمداً ما به من جنة ، بل علمتموه أرجح قريش عقلاً ، وأرزئهم حلماً ، وأثقبهم ذهناً ، وأصلبهم رأياً ، وأصدقهم قولاً ، وأشرفهم نفساً ، وأجمعهم لما يحمد عليه الرجال ويمدحون به ؛ فكان مظنة لأن تظنوا فيه الخير ، وثرججوا فيه جانب الصدق ، وإذا فعلتم ذلك كفاكم أن تظالبوه بأن يأتيكم بآية ؛ فإذا أتى بها تبين أنه نذير مبين .

فإن قلت: بم يتعلق : ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ ﴾ ؟ قلتُ : يجوز أن يكون كلاماً مستأنفاً تنبيهاً من الله عز وجل على طريقة النظر في أمر رسول الله ﷺ ، ويجوز أن المعنى : ثم تفكروا فتعلموا ما بصاحبكم . وقد جوز بعضهم أن تكون " ما " في قوله : ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جَنَّةٍ ﴾ استفهامية . ﴿ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ كقوله عليه السلام : " بعثت في أنفاس الساعة " (١) .

﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ (٤٧) قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَٰمُ الْغُيُوبِ ﴿٤٨﴾ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبَدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴿٤٩﴾

قوله : ﴿ فَهُوَ لَكُمْ ﴾ جواب لقوله : ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ ﴾ كقوله : ﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ ﴾ الآية (٢) . وفيه معنيان : أحدهما : نفي مسألة الأجر رأساً ؛ كما يقول الرجل لصاحبه : إن أعطيتني شيئاً فخذ مني ، وهو يعلم أنه لم يعط شيئاً . والثاني : أن يريد بالأجر ما أراد في قوله : ﴿ قُلْ لَا آسَأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ (٣) لأن دعاءهم لتسبيح الله عز وجل ، وتعظيمه نفعه عائد إليهم لا إليه ، وكذلك المودة في القرابة لأنها قد انتظمتهم وإياهم .

(١) رواه الترمذي رقم (٢٢١٣) وقال : غريب ، وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الترمذي رقم (٣٨٨)

وذكره في السلسلة الضعيفة رقم (٦٢٥) ونسبه للخراطي في كتاب " فضيلة الشكر " وللديلمي ،

وقال : ضعيف جدا .

(٢) سورة فاطر ، الآية (٢) .

(٣) سورة الشورى ، الآية (٢٣) .

القذف والرمي : توجيه السهم^(١) إلى المرمى مع تحامل [ويستعاران من حقيقتهما لمعنى]^(٢) للإلقاء ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ﴾^(٣) . ﴿ أَنْ أَقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ ﴾^(٤) . ومعنى قوله تعالى : ﴿ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ﴾ يلقيه إلى أنبيائه صلوات الله عليهم ، أو يرمي به الباطل فيدمغه ويزهقه . ﴿ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴾ رفع على " إن " واسمها أو المستكن في ﴿ يَقْذِفُ ﴾ أو خبر مبتدأ محذوف . وقرئ بالنصب^(٥) صفة لربي ، أو على المدح . الحي لا يخلو في حال حياته أن يبدئ أمراً أو يعيده ؛ فإذا مات انقطع ذلك ؛ فجعلوا قولهم لا يبدئ ولا يعيد ؛ كناية عن الموت ؛ قال [من الرجز] :

أَقْفَرَمِنْ أَهْلِهِ عَيْدُ فَا لِيَوْمَ لَا يُبْدِي وَلَا يُعِيدُ^(٦)

وعن ابن مسعود أنه قال : " دخل النبي ﷺ مكة عام الفتح وحول الكعبة ثلاثمائة (٢٠٥/ب) وستون صنماً فجعل يطعنها بعود في يده وهو يقول : ﴿ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾^(٧) .

" جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد " ^(٨) .

(١) في الكشف : تزجية السهم ، والتزجية : الدفع برفق . ينظر : لسان العرب (زجى) .

(٢) بياض بالأصل والمثبت من الكشف للزخشي (٣ / ٥٩١) .

(٣) سورة الحشر ، الآية (٢) .

(٤) سورة طه ، الآية (٣٩) .

(٥) قرأ عامة القراء بالرفع " علام " وقرأ زيد بن علي وعيسى بن عمر وابن أبي إسحاق بالنصب " علام " . تنظر في : البيان في غريب القرآن لابن الأنباري (٢ / ٢٨٣) ، البيان للعكبري (٢ / ١٩٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٥٣) ، الكشف للزخشي (٣ / ٢٩٦) ، معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ٢٥٧) .

(٦) البيت لعبيد بن الأبرص ، ينظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٥٣) ، ديوان عبيد (ص : ٤٥) ، العين للخليل (٢ / ٢١٨) ، الكشف للزخشي (٣ / ٥٩١) ، لسان العرب (قفر) ، معجم البلدان لياقوت الحموي (٤ / ١٩٨) .

(٧) سورة الإسراء ، الآية (٨١) .

(٨) رواه البخاري رقم (٤٢٨٧) ، ومسلم رقم (١٧٨١) ، والترمذي رقم (٣١٣٨) ، وأحمد في المسند (١ / ٣٧٧) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٥٨٦٢) عن ابن مسعود رضي الله عنه .

والحق: القرآن . وقيل : الإسلام . وقيل : الباطل هو إبليس ، ولا يبدئ إبليس خلقاً ولا يعيده . وقيل : لا يبدئ ولا يعيد ، أي : لا ينفع في الدنيا ولا في الآخرة .

وقال الزجاج : " ما " في قوله : ﴿ وَمَا يَدْعُ ﴾ استفهامية ، وكذلك ﴿ وَمَا يُعِيدُ ﴾ ^(١) .

﴿ قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ ﴿٥٠﴾
وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ فَرَغُوا فَلَا قُوَّةَ وَأُخِذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿٥١﴾ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْدِفُونَ
بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ ﴾

﴿ ضَلَلْتُ ﴾ وعدي الضلال بـ " على " بقوله : ﴿ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَىٰ نَفْسِي ﴾ وجعل قرينه ﴿ وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحَىٰ ﴾ والقياس : وإن اهتديت فلها ، كقوله : ﴿ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ، وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ﴾ ^(٢) لأن الهدى من الله ، وإنما يتيسر بأسباب يسهل بها وقوع الطاعة ، والضلال ؛ كالراكب على الحيوان ، الضابط لنفسه .

وجواب ﴿ وَلَوْ تَرَىٰ ﴾ محذوف ، أي : لرأيت أمراً عظيماً ، والأفعال التي هي ﴿ فَرَغُوا ﴾ ﴿ وَأُخِذُوا ﴾ ﴿ وَحِيلَ ﴾ المراد المستقبل وهي ماضية في اللفظ ؛ لأن أخبار القيامة تأتي على صيغة الماضي ؛ لتحققها عند الله كتحقق ما مضى وثبت . ﴿ فَرَغُوا ﴾ وقت الموت .

وقيل : البعث . وقيل : يوم بدر . وعن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : " إن جيشاً يغزون الكعبة يريدون هدمها فيخسف بهم " ^(٣) . فجاءت الآية دالة على ذلك ﴿ فَلَا قُوَّةَ ﴾ فلا يفوتون الله ، والأخذ ﴿ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴾ من الموقف إلى النار إذا بعثوا أو من ظهر الأرض إلى بطنها إذا ماتوا ، أو من صحراء بدر إلى القليب ، أو تحت أقدامهم إذا خسف بهم ، وفيما عطف عليه قوله ﴿ وَأُخِذُوا ﴾ وجهان : أحدهما : على ﴿ فَلَا قُوَّةَ ﴾ أي : فلا يفوتون وأخذوا . والثاني : على ﴿ فَرَغُوا ﴾ والتقدير : ولو ترى إذا فرغوا وأخذوا . ﴿ ءَأَمَّا إِلَهُكُمْ ﴾ أي : بمحمد ﷺ وقد مر ذكره في قوله : ﴿ مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ ﴾ .

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ٢٥٨) .

(٢) سورة فصلت ، الآية (٤٦) .

(٣) رواه البخاري رقم (٢١١٨) ، ومسلم رقم (٢٨٧٣) ، وأحمد في المسند (٦ / ١٠٥) ، وابن حبان

في صحيحه رقم (٦٧٥٥) ، عن عائشة رضي الله عنها .

والتناوش : التناول ، إلا أن التناول يقع على ما فيه رفق وما لا رفق فيه ، والتناوش يقع على ما لا رفق فيه أصلاً ، وهذا تمثيل لطلبهم ما لا يتأتى ، وهو قبول الإيمان عند نزول العذاب ؛ كما أن المؤمنين نفعهم إيمانهم قبل مجيء القيامة .

﴿ وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٥٣﴾ وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكِّ مُرِيبٍ ﴿٥٤﴾ ﴾

﴿ وَيَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ حكاية حال ماضية كقوله : ﴿ بَسِطْ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ ﴾ ^(١) ﴿ مَا يَشْتَهُونَ ﴾ هو قبول الإيمان يوم القيامة ؛ لقوله : ﴿ فَلَمْ يَكْ يَنْفَعَهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا ﴾ الآية ^(٢) .

﴿ بِأَشْيَاعِهِمْ ﴾ من كان على مثل عقيدتهم (٢٠٦ / أ) ومذهبهم .

﴿ مُرِيبٍ ﴾ إما أن يكون من أرابه : إذا حصل فيه الريب ، أو من أراب الرجل : إذا صار

ذا ريب .

* * *

(١) سورة الكهف ، الآية (١٨) .

(٢) سورة غافر ، الآية (٨٥) .

تفسير سورة فاطر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَىٰ أَجْنَحَةٍ مَّثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعًا يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾﴾

﴿فَاطِرِ السَّمَوَاتِ﴾ مبتديها ومبتدعها ، وعن ابن عباس : ما كنت أدري معنى الفاطر حتى اختصم رجلان في بئر ؛ فقال أحدهما : هي بئري وأنا فطرتها ، أي : ابتدأتها^(١) .

﴿مَّثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعًا﴾ صفة للأجنحة ، وإنما لم ينصرف لتكرار العدل فيها ، والتقدير : أولي أجنحة اثنين اثنين وثلاثة ثلاثة . وزعم الزمخشري^(٢) أنه لا يفترق الحال في مثنى وثلاث بين المكررة ، وغير المكررة وفيه نظر ؛ لأن غير المكررة حقيقة بأن تنصرف ؛ لأن مثنى وثلاث المكرر وإنما نقل إلى هذا الوزن ليدل على التكرر ؛ فالتكرر هو موجب منع صرفها ؛ فلا تستوي المكررة وغيرها .

﴿يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ قيل : في عدد الأجنحة . وقيل : في الجناح الثالث والرابع تقوية واستظهار ، والجناحان الأولان هما الأصل .

فإن قلت : قياس قسمة الأجنحة أن يكون في كل شق نصفها ، فأين موضع الثالث إذا كانت ثلاثة ؟ قلت : يجوز أن يكون الجناح الثاني في الوسط يعطي الجناحين قوة ، ويجوز أن يكون الجناح الثاني لغير الطيران ، قال الزمخشري : " رأيت في بعض الكتب أن بعض الملائكة لهم ستة أجنحة : جناحان يلفون بهما أجسادهم ، وجناحان يطيران بهما ، وجناحان مرخيان على وجوههم ؛ حياء من الله " ^(٣) . وروي أن رسول الله ﷺ رأى جبريل وله ستمائة جناح ^(٤) . وروي أن رسول الله ﷺ رأى جبريل مرة أخرى فغشي عليه ،

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤٥٨) ونسبه لأبي عبيد في فضائله وعبد بن حميد وابن المنذر وابن

أبي حاتم والبيهقي في شعب الإيمان .

(٢) ينظر : الكشف للزمخشري (٣ / ٥٩٥) .

(٣) ينظر : الكشف للزمخشري (٣ / ٥٩٥) .

(٤) رواه البخاري رقم (٢٩٩٣) ، ومسلم رقم (٢٥٣) ، والترمذي رقم (٣١٩٩) .

ثم أفاق وجبريل يسنده ، فقال النبي ﷺ : " سبحان الله ، ما كنت أظن أن خلقاً يكون كذا ، فقال له جبريل : لو رأيت إسرافيل !! فإن أحد جناحيه بالشرق والآخر بالمغرب والعرش على كاهله وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كالوضع ؛ وهو العصفور الصغير " (١) .

وقيل في قوله : ﴿بِزَيْدٍ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ﴾ إنه الصوت الحسن والوجه الحسن والشعر الحسن . وقيل : الخط الحسن ، والآية أعم ؛ فإنها تتناول كل زيادة من اعتدال وطول وتمام أعضاء وقوة بطش وحصانة العقل وجزالة الرأي وسماحة النفس وذلاقة اللسان ولباقة المتكلم .

﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾
 ﴿٢﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفِكُونَ ﴿٣﴾ وَإِنْ يَكْذِبُونَكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٤﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿٥﴾ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦﴾ الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾

وحسن بأن استعير الفتح للإطلاق والإرسال ، والمعنى : فلا فاتح له ، أي : ما يفتح الله من رحمة (٢٠٦ / ب) أي : من نعمة أو رزق أو مطر أو غير ذلك من أصناف أنعامه لا يقدر على حصرها إلا هو ، وتنكير ﴿رَحْمَةٍ﴾ للإشاعة والإبهام ؛ كأنه قال : من أي رحمة كانت من سماوية أو أرضية فلا يقدر أحد على حبسها ، وأي شيء يمسك الله فلا أحد يقدر على إطلاقه . فإن قلت : فلم أتت الضمير أولاً فقال : ﴿فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ وذكره ثانياً فقال : ﴿فَلَا مُرْسِلَ لَهُ﴾ ؟ قلت : هما لغتان : الحمل على لفظ " ما " لأنه مذكر ، والحمل على معناها ؛ لأنه بمعنى الرحمة . وقيل : لما فسر الرحمة كان الرجوع إلى معناها أقرب من لفظها ، ولما لم يسمها في الثانية ناسب أن يحمل على لفظها .

(١) رواه عبد الله بن المبارك في الزهد (١ / ٧٤ رقم ٢٢١) ، ونسبه له السيوطي في الدر المنثور (١ / ٢٢٨) وقال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (٣ / ١٤٦) : وهو مرسل جيد . قال ابن الأثير في النهاية في غريب الأثر (٥ / ١٩٠) : الوضع : يُروى بفتح الصاد وسكونها وهو طائر أصغر من العصفور ، والجمع وصعان .

﴿ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ من بعد إمساكه . ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ ليس المراد بذكر النعمة ذكرها باللسان فقط ، لكن باللسان وبالقلب ، وحفظها من الكفران ، وشكرها : الاعتراف بإنعام مهديها . والخطاب عام في الأمر بالتذكر ، وعن ابن عباس : " يريد : يا أهل مكة اذكروا نعمة الله عليكم ؛ حيث أسكنكم حرمة ، ومنعكم من جميع العالم والناس يتخطفون من حولكم " . وعنه : نعمة الله : العافية^(١) . ﴿ يَرْزُقْكُمْ ﴾ يجوز أن يكون لا موضع له من الإعراب ؛ لأنه ابتداء كلام ، وأن يكون له موضع إذا كان صفة لخالق . فإن قلت : هل فيه أن (الخالق) لا يطلق على غير الله عز وجل ؟ قلت : نعم إذا جعلت ﴿ يَرْزُقْكُمْ ﴾ كلاماً مستأنفاً ، و ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ جملة مستأنفة لا موضع لها من الإعراب ، ولو وصلتها بـ " يرزقكم " لم يصح ؛ لأنه يصير التقدير : لا خالق يرزق إلا الله فمفهومه : أن من كان خالقاً ولم يكن رازقاً يمكن وجوده وليس كذلك . ﴿ فَأَنْ تُوَفَّقُوا ﴾ تقبلون من الحق إلى الباطل ، ومنه تسمية المؤتفكات قرى لوط ؛ لأن الأرض خسفت بهم فقلبت ؛ وسمي الباطل إفكاً لأنه يقلب الحق عن صورته . وقوله : ﴿ فَقَدْ كَذَّبَتْ رَسُولٌ ﴾ تسلية لرسول الله ﷺ ونعي على قريش سوء اعتمادهم مع الأنبياء ؛ كانوا رسلاً عددهم كثير وعقولهم تامة فصبروا على ما كذبوا وأوذوا فتأس بهم .

﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا فَإِنْ لَمْ يَضِلُّ مِنَ الْيُسَاءِ وَيَهْدِ مِنَ الْيُسَاءِ فَلَا نَدْبَ نَفْسِكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴾ (٨) وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِالْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ (٩) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ (١٠) وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١١) ﴿

﴿ أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا ﴾ كمن لم يزين له ذلك ، وهو كقوله : ﴿ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ﴾^(٢) . أي : كمن لم يشرح ؟ فإن قلت : لم جاء قوله : ﴿ فَتُثِيرُ ﴾ فعلا مضارعاً دون ما قبله وما بعده ؟

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٥٩٧) .

(٢) سورة الزمر ، الآية (٢٢) .

قلت : ليحكي الحال في إثارة الريح السحاب ، ويستحضر تلك الحالة العجيبة الدالة على القدرة الربانية ، ومنه قول تأبط شراً (١ / ٢٠٧) [من الوافر] :

بِأَنِّي قَدْ لَقَيْتُ الْغُولَ تَسْعَى بِسَهْبٍ كَالصَّحِيفَةِ صَحْصَحَانَ
فَأَضْرِبُهَا بِبِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ صَرِيْعًا لِلْيَدَيْنِ وَلِلْجِرَانِ^(١)

كأنه يريهم إياها ويطلعهم على كنهها مشاهدة للتعجب من جرأته على كل هول، وثباته عند كل شدة ، وكذلك سوق السحاب إلى البلد الميت ، وإحياء الأرض بالمطر بعد موتها لما كان من الدلائل على القدرة الباهرة ، قيل : ﴿ فَسَقَّتْهُ ﴾ و ﴿ فَأَحْيَيْنَا ﴾ معدولاً بهما عن لفظة الغيبة إلى ما هو أدخل في الاختصاص وأدل عليه . والكاف في " كذلك " في محل الرفع أي : مثل ذلك إحياء الموتى ونشورهم . وروي : " أن رجلاً سأل النبي ﷺ : كيف يحيي الله الموتى ؟ وما آية ذلك في خلقه ؟ فقال : هل مررت بوادٍ أهلك محيلاً ، ثم مررت به يهتز خضراً ؟ فقال : نعم . فقال : كذلك يحيي الله عز وجل الموتى " ^(٢) . وقيل : يحييهم الله عز وجل بماء ينزله من تحت العرش كمني الرجال حتى تنبت منه أجسادهم وتنشق الأرض عن نفوسهم .

كان الكافرون يتعززون بالأصنام ﴿ وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ﴾ ^(٣) . والمنافقون يتعززون بالمشركين ﴿ الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْبَنُفُوتَ عِنْدَهُمْ أَلْعِزَّةُ فَإِنَّ أَلْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴾ ^(٤) . فلم يجعل لأحد نصيباً في العزة ؛ فوضع قوله : ﴿ فَلِلَّهِ أَلْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ موضع قوله : فليطلبها منه . كما تقول : من أراد النصيحة فهي عند الأبرار، والمراد:

(١) ينظر البيتان في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٠٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٦٠) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٦٠١) وروى البيت الثاني : فأضربها فأقتلها والسهب : الفضاء المستوي بعيد الأطراف . والصحيفة : الكتاب . والصحصحان : المستوي من الأرض . والجران : مقدم عظم العنق . والمعنى : يا من تنكر وجود الغول إنني أخبر إخباراً يقينياً بأنني قد لقيتها في مكان متسع مستو ، فجعلت أضربها بلا خوف فسقطت مطروحة على يديها وعنقها .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤٦١) ونسبه لأحمد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات .

(٣) سورة مريم ، الآية (٨١) .

(٤) سورة النساء ، الآية (١٣٦) .

فليطلبها منهم . ثم عرف أن طريق طالب العزة إنما هو الإيمان والعمل الصالح بقوله : ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ والكلم الطيب: لا إله إلا الله ؛ فإذا اقترنت بالأعمال الصالحة كان أجدر لقبوها . وقيل : الرفع الكلم والمرفوع العمل ؛ فإنه لا يقبل عمل إلا مع التوحيد لله عز وجل . وقيل : الرفع الله ، والمرفوع العمل . وقيل : ﴿الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ كل ذكر من تسييح وتهليل وتكبير وقراءة قرآن ودعاء واستغفار وغير ذلك . وعن النبي ﷺ : " هو قولك : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر . إذا قالها العبد عرج بها الملك إلى السماء فحيا بها وجه الرحمن عز وجل " (١) . (٢٠٧ / ب) وعن ابن المقفع (٢) : " قول بلا عمل كزبد بلا دسم وسحاب بلا مطر وقوس بلا وتر " . وقرئ ﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾ (٣) والرفع الله أو الكلم .

﴿وَمَكْرٌ﴾ لا يتعدى وإنما نصب ﴿السَّيِّئَاتِ﴾ لأنه نعت مصدر محذوف ، أي : مكروا المكرات السيئات ؛ لقوله : ﴿وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ﴾ (٤) وعنى بالمكر مكر قريش بالنبي ﷺ في دار الندوة . ﴿وَمَكْرٌ أُولَئِكَ﴾ الماكرين في دار الندوة حقيق بالدمار والهلاك . قال ابن الزبيري (٥) لما أسلم [من الخفيف] :

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤٦٢) ونسبه لابن جرير الطبري وعبد بن حميد والطبراني والحاكم والبيهقي في الأسماء والصفات ، عن ابن مسعود .
 (٢) هو عبد الله بن المقفع أحد البلغاء والفصحاء ورأس الكتاب وأولي الإنشاء ، وكان من مجوس فارس فأسلم على يد الأمير عيسى عم السفاح وكتب له واختص به . وكان ابن المقفع مع سعة فضله وفرط ذكائه فيه طيش ، وروي عن المهدي قال : ما وجدت كتاب زندقة إلا وأصله ابن المقفع . قال الأصمعي : صنف ابن المقفع الدرة اليتيمة التي ما صُنِّفَ مثلها . مات سنة خمس وأربعين ومائة .
 تنظر ترجمته في : سير أعلام النبلاء للذهبي (٦ / ٢٠٨) وينظر قوله في الكشاف (٣ / ٦٠٣) .
 (٣) قرأ " والعمل " بالنصب ابن أبي عبله وعيسى بن عمر ، وقراءة الجمهور " والعمل " بالرفع .
 تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٠٤) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٥ / ٤٦١) ، فتح القدير (٤ / ٣٤١) ، الكشاف للزنجشيري (٣ / ٢٧٠) .
 (٤) سورة فاطر ، الآية (٤٣) .

(٥) هو عبد الله بن الزبيري بن قيس بن عدي بن سعد بن سهم القرشي السهمي الشاعر ، كان من أشد الناس على رسول ﷺ وعلى أصحابه بلسانه ونفسه ، وكان من أشعر الناس وأبلغهم ، يقولون : إنه أشعر قريش قاطبة . قال محمد بن سلام : كان بمكة شعراء ، فأبدعهم شعرا عبد الله بن الزبيري . قال الزبير : كذلك يقول رواة قريش : إنه كان أشعرهم في الجاهلية . قال أبو عمر بن عبد البر - رحمه الله - : كان =

يَا رَسُولَ الْمَلِيكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَّقْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ^(١)

﴿أَزْوَاجًا﴾ أصنافًا ، أو ذكرًا وإناثًا . ﴿يَعْلَمِيهِ﴾ في موضع الحال ، أي : لا معلومة له .
فإن قلت : ما معنى قوله : ﴿وَمَا يَعْمَرُ مِنْ مُعَمَّرٍ﴾ ؟ قلت : معناه : وما يعمر من أحد ، سماه
معمرًا بما هو صائر إليه . فإن قلت : الإنسان إما يعمر طويل العمر أو منقوص العمر ، أي :
قصيره ، فأما أن يتعاقب عليه التعمير وخلافه فمحال ، فما معنى الآية ؟

قلت : هذا من الكلام المتسامح فيه ثقة بصحة فهم السامعين ، وعليه كلام الناس : أطال
الله بقاءك ، ومدد في عمرك . وقيل : الستون حد المعمر ؛ فمن بلغها فمعمر ومن لم يبلغها
فمنقوص العمر . والكتاب : اللوح ، ويجوز أن يراد بكتاب الله تعالى علمه أو صحيفة
الإنسان . ضرب البحرين الحلو والملح مثلين للمؤمن والكافر ، ثم استطرد بذكر ما أنعم به
في أحدهما أو فيهما من أكل السمك واستخراج اللؤلؤ والمرجان .

= يهاجي حسان بن ثابت وكعب بن مالك ، ثم أسلم عبد الله الزبيري عام الفتح بعد أن هرب يوم
الفتح إلى نجران ، فرماه حسان بن ثابت بيت واحد فما زاده عليه : لا تعد من رجلا أحلك بغضه
نجران في عيش أجد أئيم ، فلما بلغ ذلك ابن الزبيري قدم على رسول الله ﷺ فأسلم وحسن إسلامه
واعتذر إلى رسول الله ﷺ ، فقبل عذره ، ثم شهد ما بعد الفتح من المشاهد ، ومن قوله بعد إسلامه للنبي
عليه السلام معتذرا :

يَا رَسُولَ الْمَلِيكِ إِنَّ لِسَانِي رَاتِقٌ مَا فَتَّقْتُ إِذْ أَنَا بُورٌ
إِذْ أَجْسَارِي الشَّيْطَانِ فِي سِنِّ الْغَيْبِ أَنَا فِي ذَاكَ خَاسِرٌ مَثْبُورٌ
يَشْهَدُ السَّمْعُ وَالْفُؤَادُ بِمَا قُلْتُ وَنَفْسِي الشَّهِيدُ وَهِيَ الْخَبِيرُ
إِنَّ مَا جِئْنَا بِهِ حَقٌّ صَدَقَ سَاطِعُ نَوْرِهِ مُضِيءٌ مَنِيرٌ
جِئْنَا بِالْيَقِينِ وَالصَّدَقِ وَالْبِرِّ وَفِي الصَّدَقِ وَالْيَقِينِ السَّرُورُ
أَذْهَبَ اللَّهُ ضَلَّةَ الْجَهْلِ عَنَّا وَأَتَانَا السَّرْحَاءُ وَالْمَيْسُورُ

في أبيات له ، والبور : الضال الهالك وهو لفظ للواحد والجمع ، توفي سنة (١٥ هـ) .

تنظر ترجمته في : الاستيعاب لابن عبد البر (٣ / ٩٠١ - ٩٠٣) .

(١) ينظر البيت في : الاستيعاب لابن عبد البر (٣ / ٩٠٢) ، تفسير ابن جرير الطبري (١٣ / ٢١٩) ،

الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ١٦١) ، غريب الحديث للخطابي (١ / ٢٠٠) .

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ، وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِن كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ لَتَبْنَعُوا مِنْ فَضْلِهِ، وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢﴾ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكَ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ ﴿١٣﴾ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ وَلَا يُنَبِّتُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ ﴿١٤﴾ ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ أُمَّتَ الْفُقَرَاءِ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٥﴾ إِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٦﴾ وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴿١٧﴾ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جَمَلِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ، وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴿١٨﴾﴾

﴿وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ مَوَازِرَ﴾ شواق الماء بجريها ؛ يقال : نخرت السفينة الماء . ويقال للسحاب: بنات نخر ؛ لأنها تمخر الهواء ، والسفن الذي اشتقت منه السفينة من المخر؛ لأنها تسفن الماء كأنها تقشره . ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ الضمير عائد إلى الله تعالى ولم يسبق له ذكر، وإنما أعاد الضمير لما دل عليه الكلام من سياقه . وحرف الرجاء مستعار ، أي: عاملنا معاملة الراجي . و﴿فُرَاتٌ﴾ الذي يكسر العطرش . والسائغ : السريع الانحدار إلى المعدة (٢٠٨ / أ) لحلاوته . و﴿مِلْحٌ﴾ على فعل ، والأجاج : الذي يحرق بملوحته ، هذه طريقة الاستطراد وذكر البحرين ، وجر ذكرهما ما فيهما من المنافع ، وتحتمل وجهاً غير الاستطراد : وهو أن الله ضرب البحر المالح للكافر ثم فضل البحر على الكافر بما يستخرج من البحر من اللؤلؤ والسماك ، والكافر خلو من المنفعة بالكلية ؛ فهو كقوله تعالى : ﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوَّشَدُّ قَسْوَةً وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾^(١) . ضرب مثلا للقلوب بالحجارة ثم فضل الحجارة على القلوب بما خلق الله فيها من المياه والمنافع ؛ فقال : ﴿وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ﴾ إلى آخر الكلام . ﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ﴿اللَّهُ﴾ خبر ﴿رَبُّكُمْ﴾ خبر بعد خبر .

﴿لَهُ الْمُلْكُ﴾ خبر آخر ، ويجوز أن يكون اسم الله عز وجل عطف بيان لـ " ذلكم " ويجوز أن يكون صفة لـ " ذلكم " . والقطمير : لفافة النواة وهي القشرة الرقيقة الملتفة عليها. إن تدعوا الأوثان ﴿لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ﴾ على سبيل الفرض والتمثيل ؛ لأنهم لا يدعون ما يشبتون لهم من الإلهية .

﴿يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ﴾ أي : بإشراككم إياهم ؛ يقولون : ﴿مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَارًا تَعْبُدُونَ﴾^(١) ولا يُنبتك مثل خبير ﴿ولا يُخبرك بالأمر مخبر وهو مثل خبير ، يريد أن الخبير بالأمر وحده هو الذي ينبتك بالحقيقة دون سائر المخبرين به ، والمعنى أن هذا الذي أحدثكم به من حديث الأوثان هو الحق ؛ لأنني خبير بما أحدث به . وإنما جاء باسم ﴿الْحَمِيدُ﴾ مع أن لفظ ﴿الْعَنِيُّ﴾ كاف في مقابلة ﴿أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ﴾ لأن الحميد يدل على أنه فعل ما يحمد عليه وإنما يفعل ذلك من تم غناه فلم يفتقر إلى أحد غيره وهو الله عز وجل . ﴿وَمَا ذَكَرَكَ عَلَى اللَّهِ يَعْزِبُ﴾ بممتنع . ﴿إِنْ يَشَاءُ يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ يطيعونه ولا يعصونه .

الوزر والوقر أخوان ، أي : لا تحمل نفس حاملة حمل أخرى . ﴿وَإِنْ نَدَعُ الثَّقَلَةَ﴾ بالحمل ﴿إِلَى حِمْلِهَا﴾ تخفيف ﴿حِمْلِهَا﴾ أو حمل بعضه ﴿لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ﴾ المدعو ذا قرابة للداعي . فإن قلت : كيف نوفق بين هذا ، وبين قوله : ﴿وَلِيَحْمِلُوا ثِقَالَهُمْ وَأَثْقَالَ مَعَ ثِقَالِهِمْ﴾^(٢) ؟ قلت : آية العنكبوت جاءت في الضالين المضلين ؛ يحملون أوزار ضلالهم وأوزار إضلالهم ، والضالون يحملون أوزار ضلالهم خاصة ؛ لأنهم لم يضلوا أحداً . (٢٠٨/ ب) ألا ترى كيف كذب الله المضلين فقال : ﴿لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ﴾ الآيتين^(٣) ؟ فقوله : ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ أي : ولا تزر حاملة ، أخص من المثقلة بالحمل فهو أبلغ ، والمثقلة أخص من الحاملة ؛ لأن الحاملة تكون مثقلة وغير مثقلة . إنما ينفع إنذارك ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ . ﴿وَمَنْ تَزَكَّى﴾ بفعل الطاعات وترك المعاصي . وقوله : ﴿فَأَتِمَّابِتْرَكِي لِنَفْسِي﴾ يؤكد قوله : ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ لأن خشية الله تعالى باعثة على الطاعة واجتناب المعصية فإن قلت : كيف اتصل قوله ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ﴾ بما قبله ؟ قلت : لما غضب عليهم بقوله : ﴿يُدْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ أتبع ذلك بالإنذار بيوم القيامة وذكر أهوالها ، ثم قال : ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ﴾ كان رسول الله ﷺ قد كرر الإنذار فلم يؤثر فيهم ؛ فنزل ﴿إِنَّمَا نُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾^(٤) .

(١) سورة يونس ، الآية (٢٨) .

(٢) سورة العنكبوت ، الآية (١٣) .

(٣) سورة العنكبوت ، الآية (١٢) .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٩٠٧) .

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ ۗ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ ۗ (٢٠) وَلَا الظُّلُّ وَلَا الْحُرُورُ ۗ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ۗ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ ۗ وَمَا أَنتَ بِمُسْمِعٍ مَّن فِي الْقُبُورِ ۗ (٢٢) إِنَّ أَنتَ إِلَّا نَذِيرٌ ۗ (٢٣) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا ۗ وَإِن مِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ۗ (٢٤) وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ۗ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ ۗ وَبِالزُّبُرِ ۗ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ۗ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا ۗ فَكَيْفَ كَانَتْ نَكِيرٌ ۗ (٢٦)﴾

﴿الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ مثل الكافر والمؤمن كما ضرب البحرين مثلاً لهما ، والنور والظلمة والظل والحرور مثلان للحق والباطل وما يترتب عليهما من الثواب والعقاب ، والأحياء والأموات مثل للذين دخلوا في الإسلام ، وللذين لم يدخلوا فيه وأصروا على الكفر.

و﴿الْحُرُورُ﴾ السموم ، إلا أن السموم يكون بالنهار ، والحرور يكون بالليل والنهار. وقيل: بالليل . فإن قلت : ما هذه الواوات ؟ [قلتُ]^(١) : بعضها ضمت وتراً إلى وتر ، وبعضها ضمت شفعا إلى شفع ؟ ﴿إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَن يَشَاءُ﴾ يعني : أنه قد علم من يدخل في الإسلام ممن لا يدخل . قوله : ﴿بِالْحَقِّ﴾ حال من أحد الضميرين يعني محققاً أو محقين ، أو صفة للمصدر؛ أي : إرسالاً مصحوباً بالحق ، أو: صلة لـ ﴿بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ أي : بشيراً بالوعد الحق ، ونذيراً بالوعيد الحق . والأمة : الجماعة الكبيرة . فإن قلت : كم بين عيسى ومحمد - صلى الله عليهما- من أمة ولم يخل فيها نذير ؟ قلتُ : إنما بقاء دين النبي يعمل به بعده بمنزلة بقاءه ، وجميع من اتبعه أمة واحدة . ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالشواهد على صحة النبوة وهي المعجزات .

﴿وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ التوراة والإنجيل .

﴿الَّذِينَ تَرَىٰ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ ۗ (٢٧) وَمِنَ النَّاسِ وَالْدَّوَابِّ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ ۗ كَذَلِكَ ۗ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۗ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ۗ (٢٨) إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ ۗ (٢٩) لِيُؤْتِيَهُمُ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ ۗ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ۗ (٣٠)﴾

(١) زيادة من الكشاف يقتضيها السياق ، وليست بالأصل .

﴿مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا﴾ كالمشمش والتفاح وغيرهما، وقيل: ﴿أَلْوَانُهَا﴾ الصفرة والحمرة والخضرة وغيرها. والجدد: الخطط والطرائق، وقد يكون للظبي جدتان مسكيتان تفصلان بين لوني ظهره وبطنه (١/٢٠٩).

﴿وَعَرَابِيْبٌ﴾ قيل: هي الجبال الطوال السود. فإن قلت: يقال: أخضر ناضر، وأصفر فاقع، وأسود حالك وغريب، وأحمر قاني، فنرى التابع المؤكد متأخراً، وهاهنا وجد المؤكد متقدماً؟ قلت: الوجه أن تجعل المؤكد متأخراً وتضمّر قبل المؤكد ذكر اللون، ولا بد من تقدير مضاف تقديره: ومن الجبال ذوو جدد من بيض وحر وسود؛ حتى يطابق قوله: ﴿ثُمَّ رَتَّبْنَا كَلِمَاتٍ عَلَى الْعِبَادِ وَمِنَ الْجِبَالِ جُودًا بَيْضًا وَحُمْرًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ أي: بعض مختلف ألوانه. والمراد ﴿الْعُلَمَاءُ﴾ الذين يعلمون صفاته، وما يجب له وما يستحيل عليه، وفي الحديث: "أعلمكم بالله أشدكم له خشية" (١).

وفي زيادة العلم بالله سبحانه زيادة الخوف من انتقامه. وقد أشرت فيه الخشية حتى عرفت فيه. فإن قلت: هل يختلف المعنى بين تقديم المفعول على الفاعل وبين تأخيره؟

قلت: نعم، فإنك إذا قدّمت اسم الله وأخرت العلماء؛ كان المعنى: أن الذين يخشون الله من عباده هم العلماء دون غيرهم، وإذا عملت على العكس انقلب المعنى وصار تقديره: إنما يخاف الله العلماء. ووجه اتصال هذا الكلام بما قبله أنه لما سبق قوله: ﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ أُولَئِكَ يُسَبِّحُوهُ نهاراً وليلةً وهم على آياتِهِ مُخْلِصُونَ أَنفُسَهُمْ مِنَ الْكَافِرِينَ الَّيْسُوتِ﴾ فذكر ما يستدل به على عظيم قدرته أتبع ذلك قوله: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وعن النبي ﷺ: "إني أرجو أن أكون أتقاكم لله وأشدكم له خشية" (٢). ﴿يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾ يداومون على تلاوته. وقيل: يتبعون ما فيه ويعملون به. وقيل: هم أصحاب رسول الله ﷺ ﴿يَرْجُونَ﴾ خبر "إن". والتجارة: طلب الثواب بالطاعة. وقوله: ﴿لِيُؤْفِقَهُمْ أُجُورَهُمْ﴾ متعلق بـ ﴿لَن تَكُونَ﴾ وتقديره: تجارة تبقى وتنمى ليوفيهم بها، وإن شئت جعلت ﴿يَرْجُونَ﴾ في موضع الحال، أي: راجين أن يوفيهم وخبر "إن" ﴿إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ أي: غفور لهم شكور لعملهم.

(١) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٥ / ٤٦٩) لعبد بن حميد وابن أبي حاتم عن صالح أبي الخليل.

(٢) رواه مسلم رقم (١١١٠)، وأحمد في المسند (٦ / ٦٧، ١٥٦، ٢٤٥)، وأبو داود رقم (٢٣٨٩)،

وابن حبان في صحيحه رقم (٣٤٩٢)، عن عائشة رضي الله عنها.

﴿وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ﴾^(٣١) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يُاذِنُ اللَّهُ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ^(٣٢) جَنَّتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ^(٣٣) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّكَ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ^(٣٤) الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ، لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ^(٣٥) ﴿

﴿الْكِتَابِ﴾ القرآن، "ومن" للتبيين أو للجنس. ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال مؤكدة؛ لأن الصدق لا ينفك عنه. ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ لما تقدمه من الكتب ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا﴾ يعني: أورثناك الكتاب ثم أعلمناك أنا نورثه بعدك للعلماء بالقرآن. ﴿الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا﴾ هم أمة محمد ﷺ؛ لأن الله اصطفاهم على سائر الأمم ثم قسمهم إلى ﴿ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ﴾ وهو المرجأ لأمر الله، و﴿مُقْتَصِدٌ﴾ وهو الذي خلط (٢٠٩/ب) عملاً صالحاً وآخر سيئاً، و﴿سَابِقٌ﴾ من السابقين، وإنما قدم الظالم على بقية الأصناف؛ لأنهم أكثر الخلق. ﴿وَلُؤْلُؤًا﴾ معطوف على محل ﴿مِنْ أَسَاوِرَ﴾ و"من" للتبعيض، أي: يحملون بعض أساور من ذهب.

وقيل: إن ذلك الذهب في صفاء اللؤلؤ. ﴿أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ﴾ هو مثل قوله: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾^(١). وقيل: هو حزن الأعراض والآفات. وقيل: حزن الموت. وقيل: حزن إبليس ووسوسته. وقيل: هم المعاش. وقيل: حزن زوال النعم، وقد أكثروا حتى قالوا: كراء البيت. وتأويله: لا يحزنهم شيء وإن قل حتى كراء البيت. وفي الحديث: "ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم، ولا في محشرهم، ويؤتى بأهل لا إله إلا الله فيخرجون من قبورهم، وينفضون التراب عن وجوههم، ويقولون: الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن"^(٢).

﴿لَغُفُورٌ شَكُورٌ﴾ دليل على كثرة حسناتهم. ﴿الْمُقَامَةَ﴾ الإقامة، يقال: أقمت إقامة ومقاماً ومقامة. ﴿لُغُوبٌ﴾ تعب وإعياء. وقرئ: ﴿لُغُوبٌ﴾ بالفتح^(٣) إما مصدر كالقبول

(١) سورة الطور، الآية (٢٦).

(٢) رواه الطبراني في المعجم الأوسط رقم (٩٤٤٥)، وذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠ / ٨٥ - ٨٦)، ونسبه للطبراني في الأوسط من حديث ابن عمر. وقال الهيثمي: وفيه يحيى الحماني وهو ضعيف. وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع رقم (٤٨٩٨).

(٣) قرأ بها علي بن أبي طالب والسلمي وسعيد بن جبير. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان =

والفرق بين اللغوب والنصب أن النصب : التعب ، واللغوب : ما يحصل بسبب النصب ، والنصب : نفس المشقة ، واللغوب : نتيجه .

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ ﴾ (٣٦) وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴿٣٧﴾ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٣٨﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ، وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا ﴿٣٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَهُمُ كِتَابًا فَهُمْ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٤٠﴾

وقرى ﴿ فَيَمُوتُوا ﴾ ^(١) عطفًا على قوله : ﴿ لَا يُقْضَىٰ ﴾ كقوله : ﴿ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ ﴾ ^(٢) ﴿ كَذَلِكَ نَجْزِي ﴾ أي : مثل ذلك الجزاء نجزي . ﴿ يَصْطَرِحُونَ ﴾ من الصراخ ، وهو الصياح بجهد . فإن قلت : لم حذف الموصوف في قوله : ﴿ نَعْمَلْ صَالِحًا ﴾ وأقام الصفة مقامه ؟ وما فائدة قوله : ﴿ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ على أنه يوهم أنهم كانوا يعملون صالحًا غير هذا العمل ؟

قلت : لزيادة التحسر على ما فاتهم من العمل الصالح ، وأما الوهم فزائل بسياق الكلام ، ودليل الغضب في قوله : ﴿ فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ . ﴿ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم ﴾ أي : فيقال لهم : أو لم نعمركم ؟ ﴿ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ ﴾ وهو يشمل كل من أدرك من عمره وقتًا يمكنه فيه العمل ، إلا أن التوبيخ على صاحب العمر الأطول أولى . وروي أن العمر الذي أعذر الله فيه لمن أدركه ولم يتذكر ستون سنة . وقيل : ما بين العشرين إلى الستين . وقيل : ثماني عشرة سنة . و﴿ النَّذِيرُ ﴾ الرسول . وقيل : الشيب . وعطف قوله (٢١٠/أ)

= (٣١٥/٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٦٩) ، الكشاف للزغشري (٣ / ٢٧٦) ، مختصر الشواذ لابن خالويه (ص : ١٢٤) .

(١) قرأ بها الحسن وعيسى بن عمر . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣١٦) ، تفسير القرطبي (١٤ / ٥٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٧٠) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٣٥٤) ، الكشاف للزغشري (٣ / ٢٧٧) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٢٠١) .
(٢) سورة المرسلات ، الآية (٣٦) .

﴿تَذَكَّرُوا وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ﴾ على معنى ﴿أَوَلَمْ نَعْمَرِكُمْ﴾ فكانه قال : قد عمرناكم وجاءكم النذير .
﴿بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ بمعنى مضمراتها .

﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِن زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ (٤١) وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلَّا تَفُورًا ﴿٤٢﴾

﴿إِنْ أَمْسَكَهُمَا﴾ إن نافية أي : ما يمسكهما من أحد من بعده ؛ كما في قوله تعالى :
﴿بِأَمْرِهِ، وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (١) وروي : " أن ابن عباس لقي رجلاً ،
أخبره ذلك الرجل أنه لقي كعباً فسأله : ما سمعت منه ؟ فقال : سمعته يقول : إن
السموات على كاهل ملك . فقال ابن عباس : كذب ، ثم تلا ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ﴾ الآية " (٢) . روي : " أنه بلغ قريشاً أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم ، فقالوا : لعن الله
اليهود والنصارى ، أتتهم رسل فكذبوهم ، والله لئن أتانا رسول ﴿لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى
الْأُمَمِ﴾ فلما بعث رسول الله ﷺ كذبوه . وقوله : ﴿مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ﴾ أي : من واحدة
منها . وقيل : المعنى لنكونن أهدى من الأمة التي يقال فيها أنها أهدى الأمم ، ومنه قوله ﷺ
للمقداد : إحدى سوءاتك يا مقداد " (٣) .

(١) سورة الحج ، الآية (٦٥) .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣ / ٦١٧ - ٦١٨) وقال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣ / ١٥٧) :
رواه الطبري في تفسيره قال : حدثنا محمد بن بشار ، ثنا عبد الرحمن ، ثنا سفيان ، عن الأعمش ،
عن أبي وائل ، قال : " جاء رجل إلى ابن مسعود فقال : من أين جئت ؟ قال : من الشام ، قال من لقيت ؟
قال : لقيت كعباً ، قال ما حدثك كعب ؟ قال : حدثني أن السموات تدور على منكب ملك . قال :
لقد كذب كعب ؛ إن الله يقول : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ الآية . وهذا سند صحيح وهو
كما تراه عن ابن مسعود لا عن ابن عباس ، ولعله اشتبه على المصنف عبد الله بعبد الله . قلت : وتبع
السخاوي هنا الزمخشري في هذا الوهم والاشتباه .

(٣) رواه مسلم رقم (٣٨٣١) في حديث طويل عن المقداد بن الأسود ؓ قال : " أقبلت أنا وصاحبان
لي وقد ذهبت أسماعنا وأبصارنا من الجهد ، فجعلنا نعرض أنفسنا على أصحاب رسول الله ﷺ ، فليس
أحد منهم يقبلنا ، فأتينا النبي ﷺ ، فانطلق بنا إلى أهله ، فإذا ثلاثة أعز ، فقال النبي ﷺ : احتلبوا هذا اللبن
بيننا . قال : فكنا نحتلب فيشرب كل إنسان منا نصيبه ، ونرفع للنبي ﷺ نصيبه ، قال : فيجيء من الليل
فيُسلم تسليمًا لا يوقظ نائمًا ويسمع اليقظان ، قال : ثم يأتي المسجد فيصلني ، ثم يأتي شرابه فيشرب ، =

وكذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا لَاحِدَى الْكُفْرِ ﴾ (١) .

﴿ أَسْتَكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرَ السَّيِّئِ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ﴾ (٤٣) أَوْلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴾ (٤٤) وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّتِهِ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَأَنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا ﴾ (٤٥)

﴿ أَسْتَكْبَارًا ﴾ إما حال أو مفعول من أجله أو مصدر. ﴿ سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ ﴾ إنزال العذاب على من كذب منهم ، وجعل استقباهم لذلك انتظاراً له . ﴿ بِمَا كَسَبُوا ﴾ أي : بشؤم

= فأتاني الشيطان ذات ليلة وقد شربت نصيبي، فقال : محمد يأتي الأنصار فيتحفونه ويصيب عندهم، ما به حاجة إلى هذه الجرعة، فأتيها فشربتها، فلما أن وغلت في بطني، وعلمت أنه ليس إليها سبيل؛ قال: ندمني الشيطان، فقال : ويحك، ما صنعت؟ أشربت شراب محمد؟ فيجيء فلا يجده، فيدعو عليك؛ فتهلك فتذهب دنياك وأخرتك ، وعلي شملة إذا وضعتها على قدمي خرج رأسي ، وإذا وضعتها على رأسي خرج قدمي، وجعل لا يجيئي النوم ، وأما صاحباي فناما ولم يصنعا ما صنعت، قال: فجاء النبي ﷺ، فسلم كما كان يسلم، ثم أتى المسجد فصلى، ثم أتى شرابه فكشف عنه فلم يجد فيه شيئا ، فرفع رأسه إلى السماء، فقلت : الآن يدعو علي فأهلك، فقال : اللهم أطعم من أطعمني ، واسق من أسقاني . قال: فعمدت إلى الشملة فشدتها علي وأخذت الشفرة فانطلقت إلى الأعز أيها أسمن؛ فأذبحها لرسول الله ﷺ، فإذا هي حافلة، وإذا هن حفل كلهن، فعمدت إلى إناء لآل محمد ﷺ ما كانوا يطمعون أن يحتلبوا فيه، قال : فحلبت فيه حتى علت رغوته، فجئت إلى رسول الله ﷺ، فقال : أشربتم شرابكم الليلة ؟ قال : قلت : يا رسول الله اشرب . فشرب، ثم ناولني، فقلت : يا رسول الله، اشرب ، فشرب، ثم ناولني، فلما عرفت أن النبي ﷺ قد روي، وأصبت دعوته، ضحكت حتى ألقيت إلى الأرض، قال : فقال النبي ﷺ : إحدى سواتك يا مقداد . فقلت : يا رسول الله كان من أمري كذا وكذا وفعلت كذا . فقال النبي ﷺ : ما هذه إلا رحمة من الله، أفلا كنت آذنتني فنوقظ صاحبينا فيصيان منها، قال : فقلت : والذي بعثك بالحق ما أبالي إذا أصبتها وأصبتها معك من أصابها من الناس " .

ذنوبهم . وقيل: يجس المطر فتهلك الحيوانات . ﴿إِنَّ أَجَلَ مُسَمَّى﴾ يوم القيامة ، أو جزاء أعمالهم .

﴿كَانَ يَعْكِدُوهٖ بِصِيرًا﴾ وعيد بالجزاء .

* * *

تفسير يس [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يس ١﴾ وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾

﴿يس﴾ بالفتح ك " أين " وبالنصب بمعنى: اتل يس ، وبالضم ك " منذ " ، وبالرفع على هذه يس ، وبالجذر على حذف حرف القسم وإدغام النون في السين وإظهارها وإمالة (يا) وتفخيمها^(١) . وقيل : معناها : يا إنسان في لغة طيء ، وشك بعضهم في صحة الرواية بذلك عن لغة طيء ، ووجهه إن صح : أنه كان الأصل : يا أنيسين ، فكثر دورانها على الألسنة ، وحذف شطره وبقي يا سين .

﴿الْحَكِيمِ﴾ ذي الحكمة ، أو لأنه دليل ناطق بالحكمة ، أو لأنه تنزيل من حكيم . ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ خبر بعد خبر ، أو صلة للمرسلين . فإن قلت : قوله ﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ خبراً كان أو صلة أي حاجة إليه والمرسلون لا يكونون إلا كذلك ؟

قلت : ليس الغرض تمييز من هو على صراط مستقيم من الرسل عمن ليس كذلك ؛ بل القصد الإعلام بأنه سالك طريقاً لا يقدر قدرها ، ولا يعرف مقدار عظمتها (٢١٠/ب) والتكثير دال عليه .

﴿نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ ﴿٥﴾ لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٦﴾ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَىٰ أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ ﴿٨﴾

وقرئ ﴿نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وبالنصب على أعني ،

(١) قرأ جمهور القراء بسكون النون والإظهار مع الواو ، وأدغم النون في الواو بعدها ابن كثير وأبو عمرو وحزة وحفص وقالون وورش بخلاف عنه ، وقرأ بالفتح ابن إسحاق بخلاف عنه وعيسى بن عمر عن الغنوي ، وقرأ الكلبي بالضم ، وقرأ ابن أبي إسحاق وأبو السمال بالكسر ، وأمال " يا " حمزة والكسائي وأبو بكر . تنظر في : الإملاء للعكبري (٢ / ٢٠١) ، البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٢٣) ، تفسير القرطبي (١٥ / ٣) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٧٤ - ٤٧٥) ، السبعة (ص : ٥٣٨) ، المحتسب (٢ / ٢٠٣) ، المحرر الوجيز (١٣ / ١٨٦) .

وبالجر على البدل من القرآن^(١) .

﴿قَوْمًا مَّا أَنْذَرْنَا أَبَاؤُهُمْ﴾ ما : نافية ، أي : لتنذر قومًا لم ينذر آباؤهم ؛ على الوصف ، ويجوز أن تكون " ما " مصدرية ، أي : لتنذر قومًا إنذارًا مثل ما أنذر آباؤهم .

فإن قلت : فالمعنيان يتعارضان ؛ لأن الأول ينفي إنذار الآباء والثاني يثبتته ؟ قلت : لا تعارض ؛ لأن الأول في نفي إنذار الآباء ، والثاني في إثبات إنذارهم أنفسهم .

فإن قلت : ﴿فَهُمْ غَفِلُونَ﴾ بم يتعلق ؟ قلت : على الأول يكون متعلقًا بـ ﴿مَّا أَنْذَرَ﴾ أي : ترك الإنذار سبب غفلتهم . وعلى الثاني : متعلقة بـ ﴿لِنُنذِرَ﴾ كما تقول : أرسلتك إلى فلان لتنذره فهو غافل . و﴿إِلَى﴾ في قوله ﴿إِلَى الْأَذْقَانِ﴾ على بابها من انتهاء الغاية متعلقة بمحذوف ، التقدير : فهي واصلة إلى الأذقان ؛ لأن ملتقى الغل من أمام الوجه تكون فيه حلقة تمنع مطاطة الرأس ، فلا يزال رافعًا رأسه مقمحمًا ، يقال : أقمح البعير : إذا رفع رأسه من الشرب لبرد الماء ، وهما شهرا قماح وهما كانون الأول وكانون الثاني ؛ لأن الماء فيهما يبرد فيحتاج شاربه إلى أن يرفع رأسه قليلا قليلا .

وقد قال قائل : إن الضمير في قوله : ﴿فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ﴾ راجع إلى الأيدي مضمومة إلى الأعناق وهو بعيد ؛ لأن ذلك لا يكون سببًا في الإقماح المذكور^(٢) .

﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾^(١) وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ^(٢) إِنَّمَا نُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ

(١) قرأ بالرفع نافع وابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر ، وقرأ الجمهور بالنصب ، وقرأ بالجر أبو حيوة واليزيدي وأبو جعفر وشيبة . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٢٤) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥ / ٤٧٥) ، السبعة (ص : ٥٣٩) ، الكشاف للزغشري (٣ / ٢٧٠) .

(٢) قال ذلك الطبري في تفسيره (٢٢ / ١٥٠) وعبارته : " وقوله إلى الأذقان يعني فأيمانهم مجموعة بالأغلال في أعناقهم فكفي عن الأيمان ولم يجر لها ذكر لمعرفة السامعين بمعنى الكلام وأن الأغلال إذا كانت في الأعناق لم تكن إلا وأيدي المغلولين مجموعة بها إليها فاستغنى بذكر كون الأغلال في الأعناق من ذكر الأيمان " .

ورد ذلك الزغشري في الكشاف (٤ / ٦) فقال : " ولو كان الضمير للأيدي لم يكن معنى التسبب في الإقماح ظاهرًا على أن هذا الإضمار فيه ضرب من التعسف وترك الظاهر الذي يدعوه المعنى إلى نفسه إلى الباطن الذي يجفو عنه " .

بِالْغَيْبِ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ ﴿١١﴾

وقرئ " إنا جعلنا في أيديهم " ، " وفي أيانهم " ^(١) وهو ضعيف ؛ لما سبق من كون الغل سبباً في الإقماح . وقرئ ﴿سَدًّا﴾ بالفتح والضم ^(٢) . وقيل : ما كان من فعل الناس فبالفتح ، وما كان من فعل الله فبالضم .

﴿فَأَعْشَيْنَهُمْ﴾ فالبسنا أبصارهم غشاوة ، أي : غطيناهم . وقرئ (فأعشيناهم) بالعين ^(٣) من العشاء ، وهو تعذر الإبصار بالليل . وقيل : نزلت في بني مخزوم ، وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمداً يصلي ليرضخن رأسه ، فجاء النبي ﷺ فصلى فأخذ أبو جهل حجراً ليرضخ به رأسه كما زعم ، فبيست يده ولصق الحجر بجلده ، فلم يقدر على فككه إلا بجهد ، فقال مخزومي آخر : أنا أرضخه بهذا الحجر فقام ليفعل فأعمى الله بصره ^(٤) .

قوله عز وجل : ﴿فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ متعلق بقوله : ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا﴾ الآية ، أي : لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم ؛ لأجل السد المانع من ذلك ؛ لأنهم متعامون على النظر في الآيات . فإن قلت : قوله : ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ﴾ (١/٢١١) إنما يتوجه إذا كان الإنذار حاصلًا ، وقد تقدم قوله : ﴿مَا أَنْذَرْنَا آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَفِلُونَ﴾ ؟

(١) قرأ " في أيديهم " ابن عباس ب ، وقرأ ابن مسعود رضي الله عنه " في أيانهم " . تنظر في : تفسير القرطبي (١٥ / ٧) ، فتح القدير (٤ / ٣٦١) ، الكشاف للزخشي (٣ / ٢٨١) ، معاني القرآن للفراء (٢ / ٢٧٣) .

(٢) قرأ حفص عن عاصم وحمة والكسائي وخلف " سدا " بفتح السين ، وقرأ الباقر " سدا " بضم السين . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٢٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٩٨) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٩٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٧٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٣٩) ، الكشاف للزخشي (٣ / ٣١٦) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣١٥) .

(٣) قرأ بها ابن عباس وعمر بن عبد العزيز والحسن ويحيى بن يعمر وأبو رجاء وعكرمة .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٢٥) ، تفسير القرطبي (١٥ / ١٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٧٦) ، الكشاف للزخشي (٣ / ٢٨١) ، مجمع البيان للطبرسي (٨ / ٤١٤) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٢٠٤) ، معاني القرآن للفراء (٢ / ٢٧٣) .

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٢٢ / ١٥٢) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٧ / ٤٣) للبيهقي في

قلتُ : لما كان المقصود بالإنذار الانكفاف والانتزاج فإذا لم يحصل فكأنه لا إنذار ، وإنما ينفع إنذارك من كان غير مطبوع على قلبه ، وخاشيا ربه بالغيب ومتفعبا بـ ﴿الذِّكْر﴾ أي : بالقرآن أو بالموعظة .

﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَرَهُمْ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴿١٢﴾ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿١٣﴾ إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ ﴿١٤﴾ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴿١٥﴾ قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُم لَمُرْسَلُونَ ﴿١٦﴾ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٧﴾ ﴾

﴿نُحْيِي الْمَوْتِ﴾ حمل على الحقيقة . وقيل : يخرجهم من الكفر إلى الإيمان ؛ فجعل المجاز في الإحياء والإماتة . ﴿وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا﴾ ما أسلفوا من أعمال صالحة ، وما علموه من علم أو صنفوه من كتب أو حبسوه من حبس أو سيئة ؛ كالظلمات التي أحدثها الظلمة ، وتعليم الفاحشة والحنأ ، وغير ذلك ، ومنه قوله تعالى : ﴿يَبْنُوا لِلْإِنسَانِ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ﴾ (١) أي : قدم من أعمال ، وأخر من آثاره . وقيل : هي أثر المشي إلى المساجد ، وأراد بعض الصحابة أن ينتقل إلى جوار مسجد رسول الله ﷺ فقال له : " ابق على مسكنك ؛ فإن خطواتكم إلى المساجد من آثاركم ، وتلا : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا ﴾ الآية (٢) . ﴿فِي إِمَامٍ﴾ أي : في كتاب ، وأراد بالكتاب : اللوح المحفوظ .

﴿وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا﴾ أي : واجعل أصحاب القرية مثلاً لهم ، وهو كقولك : عندي ضرب من هذا المتاع ، وضربت القصة خاتماً ، وضربت الطين لبناً .

﴿الْقَرْيَةِ﴾ أنطاكية ، و﴿الْمُرْسَلُونَ﴾ رسل عيسى عليه السلام ، وبعثهم عيسى دعاء إلى الحق . ﴿فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ﴾ فقويناهما ﴿بِثَالِثٍ﴾ وهو شمعون الصفا وكان عيسى قد بعث

(١) سورة القيامة ، الآية (١٣) .

(٢) رواه مسلم في صحيحه رقم (١٠٦٨) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : " خلت البقاع حول المسجد ، فأراد بنو سلمة أن ينتقلوا قرب المسجد ، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال لهم : إنه بلغني أنكم تريدون أن تنتقلوا قرب المسجد ، قالوا : نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك ، فقال : يا بني سلمة دياركم تكتب آثاركم ، دياركم تكتب آثاركم " .

اثنين إلى أنطاكية ، فلما بلغا الرسالة إلى الملك لم يقبلهما وحبسهما ، ثم بعث عيسى رجلاً ثالثاً وهو شمعون فتحيل حتى اتصل بحاشية الملك وكان يحضر في مجلس الملك فقال يوماً للملك : إنه بلغني أنك حبست رجلين جاءك برسالة ؟ فقال : نعم ، أحضروهما فأحضروهما ، فسألهما شمعون : فقالا : ربنا الذي يحيي ويميت ، فنحن نبرئ الأكمه والأبرص فأحضر الملك غلاماً أعمى ، فدعوا الله عز وجل فانشق موضع البصر ، ثم أخذنا بندقتين من طين فوضعاهما في موضع شق العين ، فصارا مقلتين صحيحتين ؛ فقال شمعون للملك : إن قدر إلهما أن يحيي ميتاً آمناً به ، والملك يحسب أن شمعون من أصحابه ، وكان شمعون يدخل معهم إلى الأصنام فيسجد معهم في سجودهم (٢١١ / ب) ويتضرع إلى الله تعالى ، فقال شمعون للملك : إن أحيا هذان ميتاً قويت حجتهما ، فأحضر الملك غلاماً له مات من سبعة أيام ، فأحياه الله تعالى بدعائهم ، وقال : إني أدخلت في سبعة توابع من نار ، فأمنوا بالله ورسوله ؛ فإني رأيت السماء قد انشقت ورأيت شخصاً يشفع لهؤلاء الثلاثة ، فانكشف حال شمعون ، وعرفوا أنه على دين عيسى عليه السلام ، ودعا شمعون الملك إلى الله عز وجل فأجابه وكذبه الآخرون ؛ فأهلك الله تلك القرية كلها ؛ نزل جبريل وأخذ بعضادتي باب المدينة ، وصاح صيحة فأصبحوا في ديارهم جائمين^(١) .

﴿ قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٨﴾ قَالُوا طَئِرُكُمْ مَعَكُمْ أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ ﴿١٩﴾ وَجَاءَ مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَنْقُومُ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٠﴾ اتَّبِعُوا مَن لَّا يَسْأَلْكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا لِيَ لَّا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢٢﴾ أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِن يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَّا تُغْنِي عَنِّي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا وَلَا يُنقِدُونِ ﴿٢٣﴾ إِنِّي إِذًا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢٤﴾ إِنِّي ءَأَمِنْتُ بِرَبِّكُمْ فَأَسْمَعُونَ ﴿٢٥﴾ قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ ﴿٢٧﴾ ﴾

﴿ تَطَيَّرْنَا بِكُمْ ﴾ تشاء منا ؛ كما قالوا لصالح وللمؤمنين الذين معه : ﴿ قَالُوا طَئِرُكُمْ مَعَكُمْ ﴾^(٢) . ﴿ لَنَرْجُمَنَّكُمْ ﴾ قيل : بالحجارة . وقيل : لنقتلنكم . قالت لهم الرسل جواباً :

(١) ذكره بهذا السياق الزمخشري في الكشاف (٤ / ٨) .

(٢) سورة النمل ، الآية (٤٧) .

﴿طَهِّرْكُمْ مَعَكُمْ﴾ يعني أن هذا الشؤم الذي أصابكم إنما هو شؤم معاصيكم. ﴿أَيْنَ ذُكِّرْتُمْ﴾ أعرضتم وتطيرتم بنا . وجاء حبيب النجار من آخر المدينة لما سمع باجتماع الناس لقتل الرسل ، وكان قد آمن من قبل ذلك بالحواريين . ﴿قَالَ يَنْقَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَلْكُمْ أَجْرًا﴾ على دعائه ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ أتم الناس عقلا وذلك أن التهمة تحصل لمن دعا إلى أمر ينشئه إما بأن له في ذلك غرضًا ، وإما أن يكون في عقله نقص ، فنفى الله هذين المانعين عن الرسل ؛ وقال : ﴿وَهُمْ مُهْتَدُونَ اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْتَلْكُمْ أَجْرًا﴾ ثم تلطف حبيب النجار في تخلص الرسل بأن فرض الكلام في غلط نفسه وشرع يلومها فقال : ﴿وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي﴾ ولم يقل : ما لكم ؟ ونظيره في التلطف قول مؤمن آل فرعون : ﴿أَنْفَعُ لَوْ أَنَّ قَوْمًا رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ﴾ ثم قال : ﴿وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ﴾ فقد قسم الكذب مع علمه بأن الرسول لا يكذب ؛ لأن الملوك لا يخاطبون بما يكرهون . ثم قال : ﴿يُصِيبُكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾^(١) وإذا كان صادقًا أصابهم كل ما وعدهم به ، ثم صرح حبيب النجار بموافقة لدين عيسى فقال : ﴿إِنِّي ءَأْمَنُ بِرَبِّيكُمْ فَاسْمَعُونِ﴾ فقتلوه ، فلما وقف بين يدي الله - تعالى - ورأى ما أعد له من الكرامة أدركته الشفقة على قومه فقال : ﴿يَلَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ﴾ يجوز أن تكون " ما " في ﴿بِمَا غَفَرَ﴾ استفهامية ، أي : بأي شيء جعل لي الغفران ، وأن تكون موصولة (٢١٢ / أ) والتقدير : يعلمون أي شيء غفر لي من الذنوب ، وأن تكون مصدرية ؛ أي : بمغفرة ربي ، إلا أنها إذا كانت استفهامية فالغالب حذف ألف الاستفهام ؛ ونحوه : ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾^(٢) ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾^(٣) ولم يقل : عما ، ﴿فِيمَا تُبَشِّرُونَ﴾^(٤) ولم يقل : فيما ، ويجوز ثبوت الألف مع الاستفهام ؛ كما قال حسان بن ثابت الأنصاري [من الوافر]:

عَلَى مَا قَامَ يَسْتَمْنِي لَتِيمٌ كخنزير تَمْرَعٍ فِي رَمَادٍ^(٥)

(١) سورة غافر، الآية (٢٨) .

(٢) سورة الطارق ، الآية (٥) .

(٣) سورة النبا ، الآية (١) .

(٤) سورة الحجر ، الآية (٥٤) .

(٥) ينظر في : تفسير الطبري (١٩ / ١٥٦) ، تهذيب الأسماء للنووي (٣ / ٣١٠) ، الدر المصون

للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٠) ، لسان العرب (قوم) .

﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ (٢٨) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَمِيدُونَ ﴿٢٩﴾ يَحْضَرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٠﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿٣١﴾

﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا ﴾ وما احتجنا في إهلاك قومه إلى أن نبعث جنداً . ﴿ وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ ﴾ وما كان هذا من شأننا وعادتنا . ﴿ إِنْ كَانَتْ ﴾ إهلاكهم إلا بصيحة واحدة صاحها جبريل ، فهلكوا أجمعين ، يعني : إن كانت الأخذة أو العقوبة إلا صيحة ، وقرئ بالرفع على التامة وهي بعيدة ^(١) لأن التقدير يصير : وما وجد إلا صيحة . ﴿ خَمِيدُونَ ﴾ كالنار إذا طفئت وبقيت رماداً .

﴿ يَحْضَرَةً ﴾ نادى الحسرة كأنه قال : يا حسرة هذا وقتك فتعالي . وقيل : هم أحقاء بأن يقال عليهم يا حسرة على هؤلاء العباد . ﴿ كَمَا أَهْلَكْنَا ﴾ ليس معمولاً لقوله : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا ﴾ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله ^(٢) ، سواء كانت للاستفهام أو للخبر ، إلا أن الفعل عامل في ﴿ كَمَا ﴾ من جهة المعنى ، والتقدير : ألم يروا كثرة إهلاكنا ؛ كما تقول : ألم تر أن أباك المنطلق ، فعملت في المعنى لا في اللفظ . وقوله : ﴿ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ يبطل قول أهل الرجعة ^(٣) . وروي أن رجلاً قال لابن عباس : إن علياً مبعوث فقال : " بس القوم نحن ، نكحنا نساءه ، وقسمنا ميراثه " ^(٤) .

(١) قرأ بها أبو جعفر وشيبة والأعرج ومعاذ القارئ . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٣٢) ، تفسير القرطبي (١٥ / ٢١) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٠) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٣٦٧) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٣٢٠) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٢٠٦) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٤٩) .

(٢) وذلك لأن الاستفهام له صدر الكلام ، ولكن يعمل فيه ما بعده ؛ لأنه لا يخرج عن المصدر في اللفظ . ينظر : التبيان في إعراب القرآن للعكبري (١ / ١١٠ ، ٢٢٣) ، شرح شذور الذهب لابن هشام (١ / ١٦٢) ، مغني اللبيب لابن هشام (١ / ١٨٩ ، ٥٤٥) .

(٣) أهل الرجعة ويسمون الرجعية فرقة من فرق الرافضة زعموا أن علياً وأصحابه يرجعون إلى الدنيا وينتمون من أعدائهم * . ينظر عنهم : تلبس إبليس لابن الجوزي (١ / ٣٢) ، مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري (١ / ١٥) .

(٤) نسبة الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣ / ١٦٤) للحاكم في مستدركه في فضائل الصحابة عن أبي إسحاق السبيعي عن عمرو بن الأصم قال : قلت : للحسن بن علي : إن هذه الشيعة تزعم أن علياً =

﴿ وَإِنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴾ (٢٢) ﴿ وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيْتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ ﴾ (٢٣) ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ﴾ (٢٤) ﴿ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٢٥) ﴿

قريء ﴿لَمَّا﴾ بتخفيف الميم^(١) على أن ﴿وَمَا﴾ زائدة ، واللام هي الفارقة بين النافية والمثبتة والمعنى : أنهم محضرون للحساب والجزاء كما مضى في عدة مواضع . فإن قلت : لم أخبر عن ﴿كُلُّ﴾ بـ ﴿جَمِيعٌ﴾ ولغتهما سواء ؟ قلتُ : هما مختلفتان ؛ لأن ﴿كُلُّ﴾ يفيد معنى الإحاطة والشمول ، و﴿جَمِيعٌ﴾ يفيد الاجتماع ، والجميع : فاعيل ، بمعنى مفعول ، وتقدم ﴿فَمِنْهُ﴾ على ﴿يَأْكُلُونَ﴾ لأن الحب فيه قوام الأدميين والحيوانات ، فإذا قل جاء القحط وغلا السعر . ﴿وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ﴾ هو سقي النبات والأشجار ، واستنباط العيون والآبار . وذكر النخيل والأعناب ثم أفرد الثمر في قوله : ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾ لأنه إذا علم حكم النخل في الثمر عرف مثله في الكرم . وقيل : أراد : لياكلوا من ثمر ذلك ، قال رؤبة في حمر الوحش [من الرجز] :

فيها خطوطٌ من سوادٍ وبلق كأنه في الوجهِ توليعُ البهق^(٢)
(٢١٢ / ب) فقيل له في ذلك ، فقال : أردت : كأن ذلك .

= عليه السلام مبعوث قبل يوم القيامة فقال كذبوا ما أولئك شيعة لو كان مبعوثا ما زوجنا نساءه ولا اقتسمنا ماله انتهى وسكت عنه . وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧ / ٥٥) ونسبه لعبد بن حميد وابن المنذر عن أبي إسحق قال قيل لابن عباس إن ناسا يزعمون أن عليا مبعوث قبل يوم القيامة ، فسكت ساعة ثم قال : بش القوم نحن إن كنا أنكحنا نساءه واقتسمنا ميراثه أما تقرأون ﴿الزَّبْرُؤُا كَرَاهَلِكُنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ .

(١) قرأ ابن عامر وعاصم وحمزة وابن جاز " لَمَّا " بالتشديد ، وقرأ الباقون " لَمَّا " بالتخفيف .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٣٤) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٩٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٣) ، الكشاف للزخشري (٣ / ٣٢١) ، مجمع البيان (٨ / ٤٢٢) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٢٩١) .

(٢) ينظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٤) ، غريب الحديث للحري (٣ / ١٠٣١) ، الكشاف للزخشري (١ / ١٤٩ ، ٤ / ١٥) لسان العرب (بهق) ، ويروى : كأنه في الجسم توليع البهق . وكأنه في الجلد توليع البهق .

ولك أن تجعل " ما " في قوله : ﴿ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ ﴾ نافية ، أي : ولم تعمله أيديهم .

﴿ سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣٦) وَآيَةٌ لَهُمْ اللَّيْلُ نَسْلُخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ ﴿٣٧﴾ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٣٨﴾ وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴿٣٩﴾ لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ﴿٤٠﴾

﴿ الْأَزْوَاجَ ﴾ الأصناف ﴿ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ومن أزواج لم يطلعهم الله عليها . وفي الحديث : " أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر " (١) . ونحوه : ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ ﴾ (٢) ﴿ مُظْلِمُونَ ﴾ داخلون في الظلام ، يقال : أظلمنا ؛ كما يقال : أعتمنا .

﴿ الْمُسْتَقَرِّ لَهَا ﴾ لحد مؤقت . قيل : المستقر : هو مجراها من المشرق إلى المغرب ، ومن المغرب إلى المشرق ؛ فهو مجراها الذي لا تفارقه . وقرئ (تجري إلى مستقر لها) وقرأ ابن مسعود : " تجري لا مستقر لها " (٣) ﴿ ذَلِكَ تَقْدِيرٌ ﴾ أي : ترتيب الشمس والقمر في البروج وسيرهما على حساب لا يختل نظمه أي تقدير ﴿ الْعَزِيزِ ﴾ الغالب ﴿ الْعَلِيمِ ﴾ بالمصالح . قرئ " والقمر " (٤) رفعا على الابتداء ، أو عطفًا على الليل ، ولا بد من تقدير مضاف ؛ أي : قدرناه ذا منازل ؛ لأن القمر نفسه لم يصر منازل . ﴿ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ هو العذق وشبهه به ؛ لأنه يصفر عند يبسه صفرة ليست بئيرة كصفرة القمر إذا عاد هلالا وقال

(١) تقدم تخرجه في سورة السجدة .

(٢) سورة السجدة ، الآية (١٧) .

(٣) قرأ ابن مسعود وابن عباس وعكرمة وزين العابدين وابنه الباقر والصادق بن الباقر " لا مستقر لها " وأما القراءة الثانية فلم أقف على من قرأ بها . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٣٦ / ٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٨٥ / ٥) ، فتح القدير للشوكاني (٣٦٩ / ٤) ، الكشاف للزخشي (٢٨٦ / ٣) ، مجمع البيان للطبرسي (٤٢٣ / ٨) ، المختص لابن جني (٢١٢ / ٢) .

(٤) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وروح " والقمر " بالرفع ، وقرأ الباقون " والقمر " بالفتح . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٣٦ / ٧) ، تفسير القرطبي (٢٩ / ١٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٩٨) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٥٩٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٨٥ / ٥) ، السبعة (ص : ٥٤٠) ، فتح القدير للشوكاني (٣٦٩ / ٤) ، الكشاف للزخشي (٣٢٢ / ٣) ، النشر (٣٥٣ / ٢) .

الزجاج: العرجون : فعلون من عرج ، إذا انعطف ، ثم سير هذين الكوكبين على طريقة لا تنخرم^(١) وهو معنى قوله : ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾ .

وأقل مدة تتصف بالقدم سنة ، فلو حلف : لا يبقى عنده عبداً قديماً . وكان عنده عبد له سنة في ملكه حث . هكذا قال الزمخشري^(٢) وليس ذلك بمذهب الشافعي^(٣) .

وإنما جعل للشمس معنى الإدراك وللقمر نفي السبق ؛ لأن القمر يقطع الفلك في كل شهر فهو حقيق بأن يوصف بسرعة السير، والشمس لا تقطعه إلا في سنة كاملة فهي حقيقة بعدم الإدراك لبطء سيرها . ﴿ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ يطلق على النساء ؛ تقول : سبا ذريته ، أي : نساءه " ونهى النبي ﷺ عن قتل النساء والصبيان " (٤) .

﴿وَأَيُّهُ هُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ﴾ (٤١) وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ (٤٢) وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيحَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنقَدُونَ (٤٣) إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ (٤٤) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٥) وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ (٤٦) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا رَزَقْنَاكُمْ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ (٤٧)﴾

وذريتهم أيضاً اسم للأبء والأجداد في قوله تعالى : ﴿وَأَيُّهُ هُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِكِ الْمَشْحُونِ﴾ أي : حملنا آباءهم في سفينة نوح ، وهم في أصلاب آبائهم . ﴿مِنْ مِثْلِهِ﴾ أي : من مثل الفلك . ﴿مَا يَرْكَبُونَ﴾ من السفن والزوارق . الصريخ : المغيث أو الإغاثة نفسها . ﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ﴾ إلى أجل يموتون فيه ، قال الشاعر (١٣ / ٢ / ١) [من الوافر] :

وَلَمْ أَسْلَمْ لَكِي أَبْقَى وَلَكِنْ سَلِمْتُ مِنَ الْجَمَامِ إِلَى الْجَمَامِ^(٥)

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ٢٨٨) .

(٢) ينظر : الكشاف للزمخشري (٤ / ١٧) .

(٣) ينظر : الأم للإمام الشافعي (٧ / ٦١) .

(٤) رواه البخاري رقم (٣٠١٥) ، ومسلم رقم (١٧٤٤) ، وأبو داود رقم (٢٦٦٨) ، والترمذي رقم

(١٥٦٩) ، وابن ماجه رقم (١٨٤١) ، وأحمد في المسند (٢ / ٢٢ ، ٢٣) ، وابن حبان في صحيحه

رقم (١٣٥) عن ابن عمر ب .

(٥) البيت للمنتهي ، ينظر البيت في : تفسير أبي السعود (٧ / ١٦٩) ، روح المعاني للألوسي (٢٣ / ٢٨) ،

الكشاف للزمخشري (٤ / ١٨) .

﴿ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ ﴾ كقولسه : ﴿ أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ﴾ الآية (١) . وقيل : المراد : انظروا في أخبار الأولين ، وما جرى على المكذبين ، وما خلفكم من أمر الساعة . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَرْحَمُونَ ﴾ لتكونوا على رجاء رحمة ، وجواب ﴿ وَإِذَا ﴾ محذوف مدلول عليه بقوله : ﴿ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ أي : أعرضوا . كان المشركون معطلين ، لا يعتقدون البعث ، وكانوا يسمعون المؤمنين يقولون : أفعالنا بمشيئة الله ، ويقولون : لو شاء الله لأغنى فلانا أو لأفقره ، فجرى ذكر الإطعام على هذا النمط ؛ فقال المشركون : ﴿ أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ﴾ استهزاء ، والمؤمنون يقولون ذلك حقيقة ، وقد شارك الزنجشري الكفار في اعتقادهم في هذه المسألة (٢) . وهي عندنا حق ، ولكن وجه إنكارها أنهم قالوها على وجه الاستهزاء ؛ كانوا يقولون إذا قيل لهم أنفقوا : ﴿ أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ ﴾ .

وعن ابن عباس : " كان بالمدينة زنادقة إذا قيل لهم : أطعموا الفقراء ، قالوا : لا والله لا نطعم من لو أراد أطعمه ، وكانوا يقولون : الله قادر على إطعام هذا الفقير ، ولو شاء لفعل : فنحن نقندي بما فعله الله معه " (٣) .

﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ قاله الله لهم ، أو قاله المؤمنون ، أو من جوابهم للمؤمنين ﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٤٨) مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ (٤٩) فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ (٥٠) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (٥١) قَالُوا يَا بُولَلْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (٥٢) ﴿

﴿ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً ﴾ قيام الساعة وهم في أسواقهم وخصامهم . وفي الحديث : " لتقومن الساعة وقد رفع الرجل أكلته إلى فيه فلا يطعمها " (٤) . وقيل : يختصمون في أن الساعة هل تكون أو لا تكون . ﴿ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً ﴾ بل يموتون عند سماع الصيحة ، ثم بعد ذلك

(١) سورة سبأ ، الآية (٩) .

(٢) ينظر : الكشاف للزنجشري (٤ / ١٩) .

(٣) ذكره الزنجشري في الكشاف (٤ / ١٩) ، ونسبه الماوردي في النكت والعيون (٣ / ٣٩٤) لقنادة .

(٤) رواه البخاري رقم (٦٥٠٦ ، ٧١٢١) ، ومسلم رقم (٢٩٥٤) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

يذهبون مهطعين إلى الداعي وهو إسرافيل و﴿الصُّورِ﴾ القرن الذي ينفخ فيه .

وقيل: جمع صورة . وقرئ ﴿الصُّورِ﴾ بفتح الواو^(١) . و﴿الْأَجْدَاثِ﴾ القبور ، وقرئ بالفاء^(٢) . ﴿يَسْئَلُونَ﴾ يسرعون بكسر السين وضمها^(٣) وهي النفخة الثانية . قرئ (من أهبنا) بمعنى : من أيقظنا ، وقرئ " مِنْ بَعَثْنَا " ^(٤) على الجار والمجرور ، و " ما " خبر وهي موصولة أو مصدرية . ويجوز أن يكون ﴿هَذَا﴾ صفة للمرقد ، و﴿مَا وَعَدَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أو ﴿مَا وَعَدَ﴾ مبتدأ وخبره محذوف . قيل : إن الكفار يجدون بين النفختين هجعة يُرْفَعُ (٢١٣ / ب) عنهم العذاب فيها ، فإذا صحح بهم قالوا : ﴿بَنَوَيْنَا مِنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقِدَاتٍ﴾ وقوله : ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ من كلام الملائكة ، أو كلام المتقين . وقيل : من كلام الكفار ؛ يتذكرون ما سمعوه من الرسل ، فيجيب بعضهم بعضاً به .

وإذا كانت ﴿مَا﴾ مصدرية كان التقدير : هذا ما وعد الرحمن ، ولا يمكن أن يقال : وهذا صدق المرسلين ، فلنرجع إلى القول بأنها موصولة ، والتقدير : هذا الذي وعد الرحمن والذي صدق فيه المرسلون ، من قولك : صدقني سن بكره^(٥) .

وقوله : ﴿مَنْ بَعَثْنَا﴾ سؤال عن الباعث ، وجوابه بتعيينه ، لكن طابقه ما بعده ؛ لأن المعنى : بعثكم الرحمن الذي صدق الوعد وأنبأكم به الرسل ؛ كأنه قيل : الأهم بكم السؤال

(١) قرأ بها قتادة . تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٦ / ٢٧٨) ، تفسير للقرطبي (١١ / ٢٤٤) ،

الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٥٤) ، الكشاف للزمخشري (٢ / ٥٥٣) ، المحتسب لابن جني

(٢ / ٥٩) ، المحرر الوجيز لابن عطية (١١ / ١٠٥) .

(٢) تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٨) وقال السمين : وهي لغة في الأجدات .

(٣) قرأ " ينسلون " بضم السين ابن أبي إسحاق وأبو عمرو في رواية عنه . وقراءة العامة " ينيلون " بالكسر .

تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٨) .

(٤) قرأ أبي بن كعب ~~ههنا~~ " من أهبنا " وقرأ ابن عباس ب وأبو نهيك " مِنْ بَعَثْنَا " .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٤١) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٨) ، فتح

القدير للشوكاني (٤ / ٣٧٤) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٢٨٩) ، مجمع البيان للطبرسي

(٨ / ٤٢٨) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٢١٤) .

(٥) تقدم تخريج المثل في تفسير سورة الأحزاب ، الآية (٢٣) .

عن البعث ؛ فليس هذا هو البعث الذي يراد به النوم في الدنيا ؛ بل المراد به البعث الأكبر والحشر الأعظم .

﴿ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ ﴿٥٣﴾ فَأَلْيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٤﴾ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكِهُونَ ﴿٥٥﴾ ﴾

﴿ إِن كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً ﴾ قرئ برفعها وبنصبها^(١) .

﴿ فِي شُغْلٍ ﴾ وأي شغل ؟! وقيل : في شغل افتضااض الأبقار . وقيل : في سماع ضرب الأوتار . وقيل : في التزاور . وقيل : في ضيافة الله . وقيل : شغلهم عما فيه أهل النار التنعم بما هم فيه . وقيل : هم في شغل عن أهاليهم من أهل النار لا يهتمهم أمرهم .

والفاكهة والفكه : المتنعم ، وسمي المزاح فكاهاة ؛ للتلذذ به ، كما يتلذذ بالفاكهة . وقرئ ﴿ فَكِهُونَ ﴾ و ﴿ فَكِهُونَ ﴾ وقرئ ﴿ فَكِهِينَ ﴾^(٢) على أنه حال ، والظرف مستقر .

﴿ هُمْ ﴾ يجوز أن يكون مبتدأ ، وأن يكون مؤكد للضمير في ﴿ شُغْلٍ ﴾ على أن أزواجهم يشاركون في ذلك الشغل ، وفي التفكه والجلوس تحت الظلال .

﴿ هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلِّ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ ﴿٥٦﴾ لَهُمْ فِيهَا فَكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ ﴿٥٧﴾ سَلَّمٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾ وَامْتَرُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ ﴿٥٩﴾ أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَبْنَئِءَ آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٦٠﴾ ﴾

والأريكة : هي السرير في الحجلة . ﴿ يَدْعُونَ ﴾ يفتعلون من الدعاء ؛ أي : يدعون لأنفسهم ؛ كقولك : اشتوى واحتمل : إذا شوى وحمل لنفسه . وقيل : ﴿ يَدْعُونَ ﴾ يتمنون ؛

(١) قرأ جمهور القراء " صيحة واحدة " بالنصب ، وقرأ أبو جعفر " صيحة واحدة " بالرفع .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٣٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٠) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٣٢٦) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٥٣) .

(٢) قرأ جمهور القراء " فاكهون " وقرأ أبو جعفر والحسن وأبو حيوة وأبو رجاء وشيبة وقتادة ومجاهد " فكهون " وقرأ الأعمش وطلحة بن مصرف " فاكهين " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٤٢) ، تفسير القرطبي (١٥ / ٤٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٨٩) ، فتح القدير للشوكاني (٤ / ٣٧٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٣٢٧) ، معاني القرآن للفراء (٢ / ٣٨٠) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٥٤) .

تقول لمن تكرمه : ادّع ما شئت . وقال الزجاج : هو من الدعاء ، أي : ما يدعو به أهل الجنة يأتيهم^(١) . ﴿سَلَّمٌ﴾ بدل من ﴿مَائِدَعُونَ﴾ ﴿مَنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾ تحية من الله لهم أي : سلام خالص من الشوب والكدر . ﴿قَوْلًا﴾ مصدر مؤكد ؛ لقوله : ﴿وَهُمْ مَائِدَعُونَ﴾ والأحسن أن يكون نصبًا على الاختصاص .

﴿وَأَمْتَرُوا﴾ أي : وانفردوا عن المؤمنين وكونوا على حدة . وذلك حين يساق المؤمنون إلى الجنة ، ونحوه قوله : ﴿يَوْمَئِذٍ يَنْفَرُونَ﴾ ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ الآيتين^(٢) .

يقال : مازه فاماز وامتاز . وقيل : اعتزلوا عن كل خير . وقيل : لكل كافر بيت في النار (١/٢١٤) لا يرى أحدًا ولا يرى . العهد : الوصية ، وعهد الله إليهم : ما ركزه فيهم من أدلة العقل ، وأنزل عليهم من دلالة السمع . وعبادة الشيطان : طاعته .

قرئ : " إعهد " بكسر الهمزة . وباب " فَعَلَ " يجوز في جميع حروف مضارعتة الكسر إلا الياء ، وقرئ " أحهد " و " أَّحَد " ^(٣) ومنه قولهم : دحا محا .

﴿وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ ﴿١١﴾ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ ﴿١٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٣﴾ أَضَلُّوهُمَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿١٤﴾ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنْزِلُنَّهُمْ ﴿١٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَىٰ مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ ﴿١٧﴾ وَمَنْ تُعْصِرْهُ نُفْسُهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴿١٨﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ۚ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْءَانٌ مُبِينٌ ﴿١٩﴾

﴿هَذَا﴾ إشارة إلى ترك طاعة الشيطان ، ولا صراط أقوم من اجتناب الشيطان ، ومنه

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤ / ٢٩٢) .

(٢) سورة الروم ، الآية (١٤) .

(٣) قراءة العامة " أعهد " بالفتح ، وقرا طلحة بن مصرف والهديل بن شرحبيل الكوفي " إعهد " بكسر همزة المضارعة وهي لغة في حرف المضارعة ، وقرا ابن وثاب " أَّحَد " وهي لغة تميم وحكى الزمخشري " أحهد " وهي لغة هذيل . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٤٣) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥ / ٤٩١) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٣٢٧) .

قول كثير [من الطويل]:

لَئِن كَانَ يُهْدَى بَرْدٌ أَنْيَابَهَا الْعُلَا لَأَفْقَرَ مَنِّي إِنَّمَا لَفَقِيرٌ^(١)

ويجوز أن يراد : هذا هو الصراط المستقيم وما سواه معوج . ﴿ وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ ﴾ الشيطان ﴿ جِبِلًّا ﴾ و " جِبْلًا " و " جِبْلًا " و " جِبْلًا " ^(٢) وهي لغات في معنى الخلق ، جِبِلًّا جمع جِبِلَّة كفطرة وفطر . ويروى أن الكفار إذا شهدت عليهم الحفظة أنكروا وكذبوا ، فيختم على أفواههم وتتكلم الجوارح بما عملوا . وفي الحديث : " إن الكافر يقول : إني لا أجزى إلا شاهدًا من نفسي فيختم على فيه ، ويقال لأركانها : انطقي ، فتنتطق بأعماله ، ثم يخلى بينه وبين الكلام ، فيقول : بعدًا لَكُنْ وتغسًا ؛ فعنكُنْ كنتُ أناضل " ^(٣) .

الطمس : تعفية شق العين حتى تبقى ممسوحة . ﴿ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ ﴾ أي : فاستبقوا إلى الصراط ؛ فحذف الجار وأوصل الفعل ، أو تضمن معنى ابتدروا ، ويجعل الصراط مسبقًا لا مسبقًا إليه ، والمعنى : أنا لو طمسنا على أعينهم فتسابقوا إلى الطريق المسلوك في حوائجهم على عاداتهم القديمة - لم يستطيعوا . والمكان والمكانة واحد ؛ كالمقام والمقامة ، أي : لمسختناهم وغيرنا خلقهم فلا يستطيعون مضيًا ولا استقرارًا . وقيل : لمسختناهم قرده وختنازير . أو : لمسختناهم حجارة . ﴿ نَتَكَسَّهُ فِي الْخَلْقِ ﴾ نخلقه على خلاف ما خلقناه ؛

(١) البيت لابن الدمينه ، ينظر في : الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني (١ / ٧٨١) ، شرح ديوان الحماسة للمرزوقي (٢٢٢٣) ، عيون الأخبار لابن قتيبة (٢٦٢٦) ، الكشاف للزمخشري (٤ / ٢٣) قال المرزوقي في شرح الحماسة : " قوله : يهدي يجوز أن يكون من الإهداء الإتحاف ، ويجوز أن يكون من إهداء الزفاف . أنيابها العلى ، يراد به الشريفة العالية الشأن . ويجوز أن يراد بالعلی الأعالی من الأسنان ، لأنها موضع القبل . ويعني ببرد الأسنان : عدوية الرضاب عند المذاق . وقوله : إني لفقير ، فعيل بناء المبالغة ، ولا سيما إذا أطلق إطلاقاً ، فلا يقال فقير إلى كذا وكذا فيخصص . والمعنى : إن كان يتربص بمتسق مضحكها ، وواضح مقبلها ، وطيب رضابها ، ويراد أسنانها ، لمن هو أفقر مني إليها ، فإنني الفقير مطلقاً . والمعنى : لا غاية وراء فقري " .

(٢) قرأ نافع وعاصم وأبو جعفر " جِبِلًّا " وقرأ ابن كثير وحزمة والكسائي ورويس وخلف " جِبْلًا " وقرأ أبو عمرو وابن عامر " جِبْلًا " وقرأ روح " جِبْلًا " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٤٤) ، تفسير القرطبي (١٥ / ٤٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٢٩٩) الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٠٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٤٩١) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٤٢) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٣٢٨) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٥٥)

(٣) رواه مسلم رقم (٢٩٦٩) ، والنسائي في السنن الكبرى رقم (١١٦٥٣) عن أنس رضي الله عنه .

أي: لا يزال يتزايد في القوى إلى أن ينتهي إلى الكهولة ، فيعود من القوة إلى الضعف حتى ينتهي، وفي ذلك دليل على أن من قدر على الطمس والمسح والنقل من حال إلى حال قادر على أن يخلقه كيف يشاء .

كان عقبة بن أبي معيط يقول : إن الذي يأتي به محمد شعر ، وقد أخطأ عقبة ؛ فليس القرآن على أوزان الشعر ، ولا على قوافيه ، والذي جاء به محمد ليس بشعر، إلا أن القرآن لفظه عربي ؛ كما أن الشعر كذلك . ﴿ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ أي : وما يتأتى له ، وأما قوله :

أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب^(١)
(٢١٤ / ب) وقوله :

هل أنت إلا إصبع دमित وفي سبيل الله ما لقيت^(٢)
فليس بشعر مقصود ، وقد يتفق في كلام الإنسان كلام متزن لا يقصد به شعراً^(٣) .

(١) قاله الرسول ﷺ في غزوة حنين ، رواه البخاري في صحيحه رقم (٢٧١٣) ، ومسلم رقم (٣٣٢٥) .

(٢) قاله ﷺ في إحدى الغزوات ، رواه البخاري رقم (٢٥٩٢) ، ومسلم رقم (٣٣٥٣) .

(٣) قال الإمام النووي في شرح مسلم (١٢ / ١١٨) : " قال القاضي عياض : قال المازري : أنكر بعض

الناس كون الرجز شعراً لوقوعه من النبي ﷺ مع قوله تعالى : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ وهذا مذهب الأخفش ، واحتج به على فساد مذهب الخليل في أنه شعر . وأجابوا عن هذا بأن الشعر هو ما قصد إليه واعتمد الإنسان أن يوقعه موزوناً مقفى يقصده إلى القافية ، ويقع في ألفاظ العامة كثير من الألفاظ الموزونة ولا يقول أحد إنها شعر ولا صاحبها شاعر ، وهكذا الجواب عما في القرآن من الموزون كقوله تعالى : ﴿ لَنْ نَأْتِيَ بِكَ الْبَرِّحَىٰ تَنْفِقُوا مِمَّا مَحْبُوبٌ ﴾ وقوله تعالى : ﴿ نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ ﴾ ولا شك أن هذا لا يسميه أحد من العرب شعراً لأنه لم تقصد تقفيته وجعله شعراً قال : وقد غفل بعض الناس عن هذا القول فأوقعه ذلك في أن قال الرواية أنا النبي لا كذب بفتح الباء . حرصاً منه على أن يفسد الرواية فيستغني عن الاعتذار ، وإنما الرواية بإسكان الباء . هذا كلام القاضي عن المازري . قلت (أي النووي) : وقد قال الإمام أبو القاسم علي بن أبي جعفر بن علي السعدي الصقلي المعروف بابن القطاع في كتابه الشافي في علم القوافي : قد رأي قوم منهم الأخفش وهو شيخ هذه الصناعة بعد الخليل أن مشطور الرجز ومنهوكه ليس بشعر كقول النبي ﷺ : " الله مولانا ولا مولى لكم " وقوله ﷺ : " هل أنت إلا أصبع دमित وفي سبيل الله ما لقيت " ، وقوله ﷺ : " أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب " وأشبهه هذا . قال ابن القطاع : وهذا الذي زعمه الأخفش وغيره غلط بين ، وذلك لأن الشاعر إنما سُمي شاعراً لوجوهه ، منها : أنه شعر القول وقصده وأرادته واهتدى إليه وأتى به كلاماً موزوناً على طريقة العرب مقفى ، =

ولما قال : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ أتبعه قوله : ﴿ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ ﴾ أي : شرف ورفعة . وقيل : تذكير وموعظة .

﴿ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٧٠) ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (٧١) ﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴾ (٧٢) ﴿ وَهُمْ فِيهَا مَنَّاعٌ وَمَشَارِبٌ أَفْلايَشْكُرُونَ ﴾ (٧٣) ﴿ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ ﴾ (٧٤) ﴿ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُخَضَّرُونَ ﴾ (٧٥) ﴿ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ (٧٦) ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ ﴾ (٧٧) ﴿

﴿ لِيُنذِرَ ﴾ والمنذر القرآن أو الرسول . ﴿ مَنْ كَانَ حَيًّا ﴾ أي : عاقلا أو معلوماً أنه يؤمن فيحيا بالإيمان . ﴿ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا ﴾ تولينا إحدائه ، ولم يقدر على توليه غيرنا . ﴿ أَنْعَامًا ﴾ وهي الإبل والبقر والغنم . ﴿ فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ ضابطون ؛ أي : فملكناها لهم ، قال [من المنسرح] :

أصبحتُ لا أحملُ السلاحَ ولا أملكُ رأسَ السبعِ إنْ نفرنا^(١)

﴿ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ ﴾ أي : سخرناها ، ولهذا ألزم الله الراكب أن يشكر هذه النعمة بقوله : ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا ﴾^(٢) . ﴿ وَمَشَارِبٌ ﴾ من الألبان ، ذكرها مجملة ، والمشارب جمع مشرب ، وهو موضع الشرب والشرب نفسه .

= فإن خلا من هذه الأوصاف أو بعضها لم يكن شعرا، ولا يكون قائله شاعرا، بدليل أنه لو قال كلاما موزونا على طريقة العرب وقصد الشعر أو أراده ولم يقفه لم يسم ذلك الكلام شعرا ولا قائله شاعرا بإجماع العلماء والشعراء، وكذا لو قفاه وقصد به الشعر ولكن لم يأت به موزونا لم يكن شعرا، وكذا لو أتى به موزونا مقفى لكن لم يقصد به الشعر لا يكون شعرا، ويدل عليه أن كثيرا من الناس يأتون بكلام موزون مقفى غير أنهم ما قصدوه ولا أرادوه ولا يسمى شعرا، وإذا تفقد ذلك وجد كثيرا في كلام الناس. كما قال بعض السؤال: اختموا صلاتكم بالدعاء والصدقة. وأمثال هذا كثيرة فدل على أن الكلام الموزون لا يكون شعرا إلا بالشروط المذكورة، وهي القصد وغيره مما سبق، والنبى ﷺ لم يقصد بكلامه ذلك الشعر ولا أراده، فلا يعد شعرا وإن كان موزونا، والله أعلم * .

(١) البيت للربيع بن منبغ الفزاري ، ينظر في : الكشاف للزخشي (٤ / ٢٨) ، لسان العرب (ضمن) .

(٢) سورة الزخرف ، الآية (١٣) .

اتخذوا الآلهة ليكونوا لهم عزاً ؛ فكان الأمر على عكس ذلك . ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ ﴾ " إنا " بالكسر: استئناف ، ومن فتح الهمزة وقصد المعنى كفر؛ لأن " أن " وما بعدها بتأويل المصدر، تقول : يسرني أنك حاضر، أي حضورك، فيكون المعنى : فلا يحزنك يا رسول الله قول الكفار عنا: ﴿ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُبْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴾ وهذا كلام حق لا يحزن منه الرسول ولا المؤمنون ، ومن أراد حذف لام الجر وقصد فلا يحزنك قولهم ؛ لأننا نعلم فلا يكفر ، ومثله قولهم في التلبية: لبيك إن الحمد ، كسرهما الشافعي وفتحها أبو حنيفة^(١) .

قبح الله اعتقاد الكفار عدم البعث والنشور بأن هذا النطفة الحقيرة المستقدرة يخلق منها رجل هو أشد الخصام ؛ كقوله : ﴿ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ﴾^(٢) ينكر قدرة القادر على ما يشاء من إحداث الأجسام والأعراض . ﴿ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ﴾ أي : منطبق قادر على الخصام . والرميم : اسم من بلي من العظام ، وهو اسم ليس بصفة ؛ فلا يقال : لم لا يؤنث ، وقد وقع خبراً لمؤنث ؟ ولا هو فعيل بمعنى فاعل أو مفعول ، وقد استشهد بهذه الآية من زعم أن الحياة تحل في العظام ، وفيه خلاف بين العلماء^(٣) .

﴿ وَصَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُعْطِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴾^(٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ^(٧٩) الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنتُم مِّنْهُ تُوقَدُونَ^(٨٠) أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ^(٨١) إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ^(٨٢) فَسَبِّحْنَا الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ^(٨٣) ﴿

(١) ينظر: الأم للإمام الشافعي (٢ / ١٥٥ ، ١٥٦) ، المجموع للنووي (٧ / ٢١٩ ، ٢٢٠) ، الدر

المختار لابن عابدين (٢ / ٢٨٣) ، بدائع الصنائع للكاساني (٢ / ١٤٥) .

(٢) سورة الكهف ، الآية (٥٤) .

(٣) قال الزمخشري في الكشاف (٤ / ٣١) : " ولقد استشهد بهذه الآية من يثبت الحياة في العظام ويقول :

إن عظام الميتة نجسة ؛ لأن الموت يؤثر فيها من قبل أن الحياة تحملها . وأما أصحاب أبي حنيفة فهي عندهم

طاهرة ، وكذلك الشعب والعصب ويزعمون أن الحياة لا تحملها فلا يؤثر فيها الموت ويقولون : المراد

بإحياء العظام في الآية : ردّها إلى ما كانت عليه غضة رطبة في بدن حي حساس " .

﴿مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا﴾ أو أراد بالشجر الأخضر العيدان التي تقدح الأعراب بها النار، وقالوا : " في كل شجرة نار ، واستمجد (١/٢١٥) المرخ والعفار" ^(١) يعني أن هاتين يسهل اقتداح النار منهما . وقيل : إن العناب لا يقدح من شجره نار ^(٢) .

﴿الْأَخْضَرِ﴾ وقياسه : الشجر الأخضر ؛ كقوله تعالى : ﴿مِنَ شَجَرٍ مِّن زُقُومٍ﴾ ^(٥٤) ﴿فَالَّذِينَ مِنهَا الْبُطُونَ﴾ ^(٥٣) ﴿فَشَرِبُوا عَلَيْهِ مِنَ الْعَمِيمِ﴾ ^(٥٤) ﴿فَذَكَرَ الضَّمِيرَ وَأَنَّهُ .

من قدر على خلق السماوات والأرض مع عظم أجرامهما ، وتباعد أقطارهم ، فهو على خلق الأناسي أقدر منه ؛ ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ ^(٤) . ﴿يَأْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا﴾ ^(٥) .

﴿أَن يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ﴾ في الحقارة ؛ لأن من قدر على الأعلى قدر على الأدنى من باب الأولى . ﴿الْخَلْقُ الْعَلِيمُ﴾ الكثير الخلق والعلم . ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ﴾ شأنه .

* * *

(١) ينظر المثل في : غريب الحديث للخطابي (٢ / ١٤٧) ، الكشاف للزمخشري (٤ / ٣١) ، لسان العرب (مرخ ، عفر) واستمجد أي استكثر . و المرخ والعفار : من شجر النار ، كثير الوري سريعه . وقيل العفار : الزند وهو الأعلى ، والمرخ : الزندة وهو الأسفل . واستمجد المرخ والعفار أي : كثرت فيهما على ما في سائر الشجر وذلك أن هاتين الشجرتين من أكثر الشجر نارا وزنادهما أسرع الزناد .

(٢) نسبة الزمخشري في الكشاف (٤ / ٣١) لابن عباس رضي الله عنه .

(٣) سورة الواقعة ، الآية (٥٢ ، ٥٣) .

(٤) سورة غافر ، الآية (٥٧) .

(٥) سورة النازعات ، الآية (٢٧) .

تفسير سورة الصافات [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ۝١﴾ فَالزَّجْرَاتِ زَجْرًا ۝٢﴾ فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا ۝٣﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ۝٤﴾

أقسم سبحانه بطوائف الملائكة أو بنفوسهم ﴿وَالصَّافَّاتِ﴾ أقدامها في الصلاة ؛ من قوله : ﴿وَأَنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ﴾ ^(١) أو أجنحتها في الهواء واقفة منتظرة لأمر الله . ﴿فَالزَّجْرَاتِ﴾ السحاب سواقًا . ﴿فَالتَّالِيَاتِ﴾ لكتب الله المنزلة وغيرها . وقيل : ﴿وَالصَّافَّاتِ﴾ الطير ؛ لقوله : ﴿وَالطَّيْرُ صَفَّتْ﴾ ^(٢) والزاجرات : كل شيء نهى عن معصية الله . والتاليات : كل من تلا كتاب الله ، ويجوز أن يراد طوائف العلماء الصافات أقدامهم في قيام الليل وأفعال الخير ، وسائر الصلوات وصفوف الجماعات ؛ فالزاجرات بالمواعظ والنصائح ، فالتاليات آيات الله والدارسات شرائعه ، أو بنفوس قواد الغزاة في سبيل الله التي تصف الصفوف ، وتزجر الخيل للجهاد ، وتتلو الذكر ، لا يشغلها عنه شغل . والفاء الواقعة بين أنواع المقسم به إما للترتيب في الوجود ؛ كقول الشاعر [من السريع] :

يا ويح زِيَابَةَ للِحَارِثِ الصَّالِحِ فَالغَاثِ فَالآيِبِ ^(٣)

فإن هذه الأمور جاءت على ترتيب الوجود، وإما لترتيبها في الفضيلة ؛ كقولك : اصحب الأفضل فالأفضل ، وافعل الأجل فالأجل . وإما على ترتيب موصوفاتها في ذلك ؛ كقوله : " رحم الله المخلقين فالمقصرين " ^(٤) . رتب التقصير على الخلق ؛ فإن الخلق أفضل ؛ فإذا وحدت الصفات كانت على ترتيب الصفات ، وإن ثبتت أو جمعت كانت على ترتيب الموصوفات .

(١) سورة الصافات ، الآية (١٦٥) .

(٢) سورة النور ، الآية (٤١) .

(٣) البيت لابن زبابة ، ينظر في : خزانة الأدب (١٠٧/٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥/٤٩٤) ، الدر اللوامع (١٦/٦) ، شرح ديوان الحماسة للمرزوقي (ص : ١٤٧) ، شرح شواهد المغني (ص : ٤٦٥) ، الكشف للزمخشري (٤١/١) ، معجم الشعراء (ص : ٢٠٨) ، مغني اللبيب (ص : ١٦٣) .

(٤) أورده بهذا اللفظ الزمخشري في الكشف (٤/٣٤) ، وابن هشام في مغني اللبيب عن كتب الأعراب (١/١٦٣) ، والمرادي في الجنى الداني (ص : ٦٥) . وأصله في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنه بلفظ : " اللهم ارحم المخلقين ، قالوا : والمقصرين ، قال : اللهم ارحم المخلقين ، قالوا : والمقصرين ، وفي الثالثة قال : والمقصرين " . [رواه البخاري رقم (١٧٢٧) ، ومسلم رقم (١٣٠١)] .

إذا أجريت الصافات على الملائكة وجعلتهم جامعين - أفادت الفاء ترتيبها في الفضل؛ فيكون الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة، وإما على العكس (٢١٥/ب) وكذلك إن أردت العلماء وقواد الغزاة. وإن أردت بالصافات الملائكة وأعدت الثانية والثالثة على طوائف آخر، فقد أفادت ترتيب الموصوفات في الفضل؛ أعني أن الصافات ذا فضل، والزاجرات ذات فضل، والتاليات، أو على العكس، وكذلك إن أردت بالصافات: الطير، وبالزاجرات: كل ما يزجر عن معصية الله، وبالتاليات: كل نفس تتلو الذكر؛ فإن الموصوفات مختلفة.

﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ۗ إِنَّا زَيْنًا أَلْمَأْسَاءَ الدُّنْيَا زِينَةُ الْكَوَاكِبِ ۖ ﴾ (٦)

﴿ رَبُّ السَّمَوَاتِ ﴾ خبر بعد خبر، أو خبر مبتدأ محذوف. والمشارك: ثلاثمائة وستون مشرقاً، والمغرب مثل عددها، تشرق الشمس كل يوم في مشرق منها، وتغرب في مغرب حتى تنتهي إلى آخر المشارق والمغارب.

فإن قلت: ثنى المشارق والمغارب في سورة الرحمن؛ قال: ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴾ (١٧). وجمعها هنا فقال: ﴿ الْمَشْرِقِ ﴾؟ قلت: أراد مشرق الصيف والشتاء ومغربهما. ﴿ إِنَّا زَيْنًا أَلْمَأْسَاءَ الدُّنْيَا ﴾ أي: القرية منكم، والزينة مصدر؛ كالمشبية، أو اسم لما يزان به الشيء؛ كالليقة^(٢) اسم لما تلاق به الدواة؛ تقول: ألق دواتك، أي: أصلحها، وهما محتملان هنا؛ فإن كان مصدراً فمضاف إلى الفاعل، أي: بأن زانتها الكواكب، والمراد: زانتها الكواكب وحستها. وإن جعلتها اسماً غير مصدر - وذلك بأن تتبع الكواكب - بيئاً للزينة؛ لأن الزينة مبهمة في الكواكب وغيرها، وأن يراد مما زُينت به الكواكب، وروي بالإضافة، وخفض الكواكب؛ أي: وضوء الكواكب، ويجوز أن يراد أشكالها المختلفة؛ كالشريا وبنات نعش، ومسايها، وقرئ: ﴿ زِينَةُ الْكَوَاكِبِ ﴾ بتنوين "زينة" وجر "الكواكب" على الإبدال^(٣).

(١) الآية (١٧).

(٢) ليقة الدواة: هي ما اجتمع في وقتها من سوادها بمائها، ودواة ملوقة أي: مليقة إذا أصلحت مدادها. ينظر: لسان العرب (ليق).

(٣) قرأ عاصم في رواية شعبة عنه "زينة الكواكب" وقرأ في رواية حفص عنه وكذلك قرأ حمزة "زينة الكواكب" وقرأ الباقون "زينة الكواكب". تنظر القراءات في: البحر المحيط لأبي حيان =

﴿ وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ ﴿٧﴾ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَاِ الْأَعْلَىٰ وَيُقَذِّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ﴿٨﴾ دُحُورًا ۖ وَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ ﴿٩﴾ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١٠﴾ ﴾

﴿ وَحِفْظًا ﴾ محمول على المعنى ، أي : إنا زينا السماء الدنيا ، وحفظناها . والمارد : الخارج من الطاعة ، والضمير في ﴿ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ لجميع الشياطين ؛ لأنه في معنى شيطان ، يقال : تسمع فسمع ، وتسمع فلم يسمع . وعن ابن عباس : " إنهم يتسمعون ولا يسمعون " (١) . وقوله : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ ليس بصفة ؛ لأن نفي السمع من شيطان لا يسمع لا فائدة فيه ، و﴿ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ مستأنف ، التقدير : أن سائلا قال : فما شأنهم عند التسمع ؟ قلتُ : لا يسمعون ، وهم مطرودون عن التسمع . ﴿ إِلَّا مَنْ خَطِفَ ﴾ خطفة فاسترق فعندها (١/٢١٦) تعاجله الهلكة باتباع الشهاب الثاقب .

فإن قيل : هل يجوز أن يكون أصله : لئلا يسمعوا ؛ فحذفت اللام كما حذفت في قولك : جئتك أن تكرمني ، فبقي أن يسمعوا ، فحذفت أن وأقر عملها ؟ قلنا : الحذف في هذين الحرفين معاً منكر ، أما حذف أحدهما فجائز ، ولا يحمل الكتاب العزيز على الشذوذ المنكر ؛ تقول : سمعت الحديث بمعنى : أدركته ، وسمعت إلى الحديث بمعنى : أصغيت وأدركت . و﴿ الْمَلَاِ الْأَعْلَىٰ ﴾ الملائكة ؛ لأنهم سكنوا السماوات ، والملاؤ الأسفل هم الجن والإنس ؛ لأنهم سكنوا الأرض . وقيل : هم الحفظة من كل جانب من السماء من أي جهة سعدوا للاستراق . الدحور : الطرد ، أي : يرمون بالشهب طرداً ، أو ﴿ دُحُورًا ﴾ حال والواصب : الدائم ؛ بمعنى أنهم في الدنيا مرجومون بالشهب مع أنهم أعد لهم نوع من العذاب دائم لا ينقطع .

﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَهْمُ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ ﴿١١﴾ بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ ﴿١٢﴾ وَإِذَا ذُكِرُوا لَا يَذْكُرُونَ ﴿١٣﴾ ﴾

الهمزة تنقل الكلام من الاستفهام إلى التقرير ، ولذلك قيل : ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ ﴾ والضمير

= (٧/٣٥٢) ، تفسير القرطبي (١٥/٦٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٠) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٠٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥/٤٩٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٤٦) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٥٦) .

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٧/٧٩) لعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنهم .

لمشركي مكة . وقيل : نزلت في أبي الأشد بن كلدة^(١) وكان قويا . ﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ يريد ما ذكر من خلأقه من السماوات والملائكة والأرض والمشارك والمغارب والكواكب والشهب والشياطين ، وغلب العقلاء على غيرهم فقال : ﴿أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾ .

﴿مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ﴾ إما شهادة عليهم بالضعف ؛ لأن ما يصنع من الطين لا يوصف بالقوة وقيل : أمن خلقنا من الأمم السالفة والقرون الخالية وهو بعيد .

﴿بَلْ عَجِبْتَ﴾ (بل عجبت) من قدرة الله على هذه الخلائق العظيمة ، وهم ﴿وَيَسْخَرُونَ﴾ يستهزئون بأمر البعث . وقرئ "عجبت" ^(٢) بضم التاء ، أي : عجبت من كثرة مخلوقاتي ومن إنكار هؤلاء البعث ، وجاء العجب في صفات الله تعالى ، وهي الروعة التي تحدث للإنسان عند رؤية ما يستغربه ، والله تعالى منزه عن ذلك ، ومعناه : أنهم حلوا محل من يتعجب منه ويسخر ، وفي الحديث : "عجب ربكم من إلكم وقنوطكم وسرعة إجابتكم إياكم" ^(٣) . وكان شريح يقرأ بالفتح ويقول : "إن الله لا يعجب من شيء" ^(٤) .

(١) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف (٣٧/٤) وهو أبو الأشد بن كلدة بن أسد بن خلف الجمحي قتل كافرا كنيته أبو الأعور . ينظر : نزهة الألباب في الألقاب للحافظ ابن حجر العسقلاني (٢٥١/٢) .

(٢) قرأ بها حمزة والكسائي وخلف ، وقرأ الباقون "عجبت" بالفتح . تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٥٤/٧) ، تفسير القرطبي (٦٩/١٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠١) الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٠٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٩٧/٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٤٧) ، الكشاف للزمخشري (٣٣٧/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٥٦/٢) .

(٣) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (١٧٥/٣) وقال : غريب . قال أبو عبيد في غريب الحديث (٧٢/٢) ، الإل : أن يرفع الرجل صوته بالدعاء ، وبعض المحدثين يرويه : "من أزلكم والأزل : الشدة ، ثم قال : وأراه المحفوظ .

(٤) مذهب أهل الحق من السلف الصالح ومن تبعهم بإحسان من الخلف في مثل هذه الصفات التي أخبر الله - تعالى - بها عن نفسه ، أو أخبر عنها رسوله ﷺ : إمرار هذه الصفات كما أتت من غير تكيف ولا تعطيل ، ومن غير تشبيه ولا تمثيل ، فهو - سبحانه - ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

وقد ورد في أكثر من حديث في صحاح كتب السنة إثبات صفة العجب لله - تعالى - ومنها : ما رواه البخاري في صحيحه رقم (٢٨٤٨) ، وأبو داود رقم (٢٦٧٧) عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : "عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل" . وروى أحمد في المسند (١٥٨/٤) ، وأبو داود رقم (١٢٠٣) ، وابن حبان رقم (١٦٦٠) عن عقبه بن عامر قال : قال رسول الله ﷺ : "يعجب ربك من راعي غنم في رأس الشظية للجبل ، يؤذن للصلاة ويصلي فيقول الله : انظروا إلى عبدي هذا يؤذن ويقوم الصلاة ، يخاف مني ، قد غفرت لعبدي وأدخلته الجنة" . كما روى أحمد أيضا في مسنده (٤١٦/١) ، وأبو داود رقم (٢٥٣٦) ، وابن حبان رقم (٢٥٥٧) ، والحاكم في المستدرک (١١٢/٢) عن ابن مسعود ؓ =

وهم قوم إذا وعظوا لا يتذكرون.

﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ ﴿١٤﴾ وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿١٥﴾ أَوَدَا مِنَّا وَكُنَّا نُرَابًا وَعَظْمًا أَيْنَا لَمَبْعُوثُونَ ﴿١٦﴾ أَوْءَابَاؤُنَا الْأَوْلُونَ ﴿١٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ ﴾

﴿ وَإِذَا رَأَوْا آيَةً ﴾ كانشقاق القمر وغيره يستدعون السخرية من غيرهم و﴿ أَوْءَابَاؤُنَا ﴾ معطوف على محل " إن " واسمها ، أو على الضمير في ﴿ لَمَبْعُوثُونَ ﴾ والذي جوز العطف على المضمرة المرفوع بغير (٢١٦/ب) تأكيد - الفصل بهمزة الاستفهام وقرئ بسكون الواو^(١) والمعنى : نعم تبعثون . ﴿ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴾ صاغرون ، وفي الكلام محذوف تقديره : فإذا كان ذلك فما هي إلا نفخة واحدة يميت الله بها كل حي ، ثم نفخة أخرى يحيي بها كل ميت . الزجرة : الصيحة ؛ من قولك : زجر الراعي الغنم . إذا صاح عليها ؛ قال الشاعر [من المنسرح] :

زجرَ أبي عروة السباعِ إذا أشفقَ أن يختلطنَ بالغنم^(٢)

﴿ فَإِذَا هُمْ ﴾ أحياء ﴿ يَنْظُرُونَ ﴾ .

﴿ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمَ الْفَصْلِ الَّذِي كُتِبَ بِهِ تَكْذِبُوكَ ﴿٢١﴾ أَخْشَرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَرْوَجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿٢٢﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴿٢٣﴾ وَقَفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾

= عن النبي ﷺ قال : " عجب ربنا من رجلين ؛ رجل ثار من وطأته ولخافه من بين حبه وأهله إلى الصلاة ، فيقول الله - جل وعلا - : انظروا إلى عبدي ثار من فراشه ووطأته من بين حبه وأهله إلى صلاته ؛ رغبة فيما عندي ، وشفقة مما عندي ، ورجل غزا في سبيل الله فانهزم الناس وعلم ما عليه في الانهزام ، وماله في الرجوع ، فرجع حتى أهرق دمه ، فيقول الله لملائكته : انظروا إلى عبدي رجع رجاء فيما عندي وشفقة مما عندي حتى أهرق دمه " . وهناك أحاديث كثيرة في هذا الباب ، والصواب - وهو مذهب السلف الصالح وما عليه جمهور المسلمين - : الإيمان بهذه الصفات وإثباتها لله تعالى على مراد الله تعالى ، ونسال الله تعالى أن يهدينا والمسلمين إلى الفهم الصحيح والعقيدة الثقية الصافية .

(١) قرأ قالون وأبو جعفر وابن عامر " أو أبأونا " وقرأ الباقون " أو أبأونا " . تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٥٥/٧) ، تفسير القرطبي (٧١/١٥) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٠٨) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٤٩٧/٥) ، مجمع البيان للطبرسي (٤٣٩/٨) ، النشر لابن الجزري (٣٥٧/٢) .
(٢) البيت للنابغة الجعدي ، ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٥٠/٧) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٤٩٤/٥) ، ديوان النابغة الجعدي (ص : ١٥٨) ، القاموس المحيط لأبي حيان (عرا) ، الكامل للمبرد (١٦٥/٢) ، الكشاف للزنجشري (٣٨/٤) ، لسان العرب (عرا) ، القاموس المحيط لأبي حيان (عرا) .

﴿٤٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ ﴿٤٥﴾ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْمِعُونَ ﴿٤٦﴾ وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٤٧﴾ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ نَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ ﴿٤٨﴾ قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٤٩﴾ وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَٰغِيْنَ ﴿٥٠﴾ فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰبِقُونَ ﴿٥١﴾ فَأَعْوَيْنَكُمْ إِنَّا كُنَّا غَوِيْنَ ﴿٥٢﴾ فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴿٥٣﴾ إِنَّا كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴿٥٤﴾ إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَقُولُونَ آيُنَا لَنَنَارِكُوا ۖ إِلَهَيْنَا لِشَٰعِرٍ مُّجْتَنِبِينَ ﴿٥٦﴾ بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٥٧﴾ إِنَّكُمْ لَذَٰبِقُوا الْعَذَابِ الْأَلِيمِ ﴿٥٨﴾ وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٩﴾

ومن قوله : ﴿يَوَلِينَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ﴾ إلى قوله : ﴿أخشروا﴾ من كلام الله للملائكة .

﴿وَأَرْوَجَهُمْ﴾ أصنافهم : ﴿وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ أصنامهم ﴿فَأَهْدُوهُمْ﴾ فعرفوهم طريق النار ، وأمر الله الملائكة أن يفهمهم ويكتبوهم ، فخطب الملائكة بقوله : ﴿وَقَفُوهُمْ﴾ ثم خاطبهم بقوله : ﴿مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ﴾ أي : لا ينصر بعضكم بعضاً .

﴿وَأَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ۖ إِلَهَةً لَّعَلَّهُمْ يُبْصِرُونَ﴾ ^(١) بل قد استسلموا لأن يعذبوا . لما كانت اليمين أشرف العضوين فيها يتحالفون ويتعاقدون ؛ سموها اليمنى ، ومقابلتها الشؤمي ؛ فقيل : ﴿كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ﴾ أي : عن الجهة المحمودة فتهوننا عن النفقة في سبيل الله وما أشبهها من جهات الخير .

﴿بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ أي : أعرضتم من قبل أنفسكم . ﴿وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ﴾ تسلط (بل كنتم مختارين للطغيان) ﴿فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَٰبِقُونَ﴾ العذاب ﴿فَأَعْوَيْنَكُمْ﴾ فحبينا إليكم الغي على الفساد . ﴿إِنَّا كُنَّا غَوِيْنَ﴾ لتكونوا أمثالنا في الغي . ﴿فَإِنَّهُمْ﴾ الأتباع والمتبعين ﴿فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا﴾ سمعوا بكلمة التوحيد اشمازوا . ﴿وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ كقوله : ﴿مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ ^(٢) .

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ ﴿أُولَٰئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ﴾ ﴿فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾ ﴿فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ ﴿عَلَىٰ سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ﴾ ﴿يَطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَّعِينٍ﴾ ﴿بَيْضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّرْبِيبِ﴾ ﴿لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَرُونَ﴾ ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ﴾ ﴿كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ﴾

(١) سورة يس ، الآية (٧٤) .

(٢) سورة آل عمران ، الآية (٣) .

﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ﴾ لكن عباد الله ، وفسر الرزق المعلوم بالفواكه ، والفاكهة : كل ما يتلذذ به يريد : مستغنون عن الأقوات بما أوتوا من التركيب المحكم ، ويجوز أن يراد بالرزق المعلوم أنه منعت بأوصاف عظيمة من طعم ولون ورائحة (أ/٢١٧) . وقيل : معلوم الوقت ؛ كقوله : ﴿وَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعِشْيًا﴾^(١) .

﴿وَهُمْ مُكْرَمُونَ﴾ أي : يقال لهم : إنكم حقيقون بالفاكهة السنية ، ودخول الملائكة عليهم بالتحية . التقابل أتم للسرور والأنس . وقيل : لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض .

يقال للزجاجة فيها الخمر: كأس ، وتقول : شربت خمرها . وقيل : كل كأس في القرآن فالمراد بها الخمر . ﴿مِنْ مَعِينٍ﴾ من كأس مشروبها معين . ﴿بَيِّنَاءَ﴾ صفة للكأس . ﴿لَذَّةً﴾ إما مبالغة ، وكأنها عين اللذة أو مضافاً محذوفاً ؛ كأنه قال : ذات لذة .

الغول : من غاله يغوله ، إذا أهلكه ، ومنه الغول الذي في أكاذيب العرب^(٢) .

﴿يُنزَفُونَ﴾ على البناء للمفعول من نَزَفَ الشارب إذا ذهب عقله ، ونزحت الركبة حتى نزفتها ، أي : لم أترك فيها ماءً ، وقرئ "يُنزَفُونَ" بضم الياء وكسر الزاي^(٣) يقال : أنزف الشارب : إذا ذهب عقله . ﴿قَصَصَتْ أَلْطَرْفِي﴾ قصرت أبصارهن على أزواجهن ﴿عَيْنٌ﴾ جمع عيناء ، أي : واسعات العيون ؛ شبههن ببيض النعام المكنونة في الأداحي^(٤) وبها تشبه العرب النساء ، وتسميهن بيضات الخدور .

(١) سورة مريم ، الآية (٦٢) .

(٢) قال ابن الأثير في النهاية في غريب الأثر (٣/٣٩٦) : " الغول : أحد الغيلان وهي جنس من الجن والشياطين كانت العرب تزعم أن الغول في الفلاة تترأى للناس فتغول تغولا ، أي : تتلون تلونا في صور شتى وتغولهم : أي : تضلهم عن الطريق وتهلكهم فنفاه النبي ﷺ وأبطله بقوله : " لا غول ولا صفر " . وقيل : قوله : " لا غول " ليس نفيًا لعين الغول ووجوده ، وإنما فيه إبطال زعم العرب في تلونه بالصور المختلفة واغتياله ، فيكون المعنى بقوله : " لا غول " أنها لا تستطيع أن تضل أحداً " .

(٣) قرأ حمزة والكسائي وخلف " ينزفون " بكسر الزاي ، وقرأ الباقون " ينزفون " بالفتح . تنظر القراءة في: البحر المحيط لأبي حيان (٧/٣٦٠) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٢) الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٠٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥/٥٠١) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٤٧) ، الكشف للزمخشري (٣/٣٤٠) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٥٧) .

(٤) الأدحي والإدحي والأدحية والإدحية والأدحوة : مبيض النعام في الرمل ؛ لأن النعام تدحوه برجلها ثم تبيض فيه وليس للنعام عش . ومدحى النعام : موضع يبيضها . ينظر : لسان العرب (دحا) .

﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ ﴿٥٠﴾ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ أَمْ إِذَا مَنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَمْ نَأْمُرُ الْمَلٰٓئِكَةَ قَالَهُ أَهَلْ أَنْتُمْ مُّطَّلِعُونَ ﴿٥٣﴾ فَاطَّلَعَ فَرَءَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٥٤﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدَتْ لَتُرْدِينَ ﴿٥٥﴾ وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴿٥٦﴾ أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ﴿٥٧﴾ إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٥٩﴾ لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعٰمِلُونَ ﴿٦٠﴾ أَذَلِكُمْ خَيْرٌ نُّزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴿٦١﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّٰلِمِينَ ﴿٦٢﴾ ﴾

وإنما عطف بالفاء في قوله : ﴿ فَأَقْبَلَ ﴾ في هذه الآية ؛ لأنه لما وصفهم بأنهم مكرمون في جنات النعيم أتبع ذلك حالة المتحدثين على الشراب ؛ يتحدثون بما يسر جلساءهم .

قريء " لمن المُصَدِّقِينَ " بالشديد ، أي : يتصدقون على المحتاجين ، وبالتخفيف في الصادق من التصديق^(١) . وقيل : نزلت في رجلين تصدق أحدهما بجميع ماله فافتقر ؛ فسأل صاحبه أن يعينه بشيء ، فقال له : وأين مالك ؟ فقال : تصدقت به كله ؛ أرجو به ثواب الله ؛ فقال : ﴿ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴾ الآية ، والله لا أعطيك شيئاً^(٢) .

﴿ لَمٰٓئِكُونَ ﴾ لمجزيون ، من الدين وهو الجزاء ، قال ذلك القائل وهو في الجنة لأصحابه الذين معه : ﴿ هَلْ أَنْتُمْ مُّطَّلِعُونَ ﴾ معي ، فينظرون ﴿ فَرَءَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴾ أي : في وسط الجحيم ، فقال له : تالله لقد كدت أن ترديني وتهلكني . وقيل : القائل الله سبحانه .

﴿ إِنْ ﴾ هي المخففة من الثقيلة ، وهي تدخل على نواسخ الابتداء ، واللام هي الفارقة بين النافية والمثبتة . ﴿ وَلَوْلَا ﴾ عصمة ربي (٢١٧/ب) ﴿ لَكُنْتُ مِنَ الْمُحْضَرِينَ ﴾ في العذاب ﴿ أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ﴾ كما زعمت ﴿ إِلَّا مَوْتَنَا الْأُولَىٰ ﴾ ﴿ إِنَّ هَذَا هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ يعني : إن هذا التخلص مما عذب به الكفار ، ومن تبكيت المؤمن للكافر - هو الفوز العظيم .

﴿ خَيْرٌ نُّزُلًا ﴾ خير حاصلًا ، وحاصل الرزق المعلوم التلذذ والسرور ، و﴿ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ ﴾ الحزن والغم . ويجوز أن يكون حالاً ؛ كقولك : هذا رطباً خير منه بسرّاً . والنزل : ما يقام من الطعام والشراب وغيرهما . وقوله : ﴿ أَذَلِكُمْ خَيْرٌ نُّزُلًا ﴾ تبكيت على اختيارهم الباطل .

(١) قرأ بها حمزة في رواية علي بن كيسة عن سليم عنه . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٦٠/٧) ، تفسير القرطبي (٨٢/١٥) ، الدر المصون للسمن الحلي (٥٠٣/٥) ، الكشاف للزمخشري (٣٤١/٣) ، معاني القرآن للأخفش (٤٥١/٢) .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤٤/٤) ، وذكر نحوه السيوطي في الدر المنثور (٩٠/٧) .

﴿فَتَنَّهُ﴾ محنة ؛ وذلك أنهم قالوا : كيف يكون في النار شجرة ، ودأب النار أن تحرق الشجر فكذبوا؟! وقيل : إن منبتها في أصل الجحيم ، وفروعها تأتي على جميع دركاتها ، وشبه الطلع برؤوس الشياطين ، ولم يرها ؛ لأن المركوز في النفوس أن الشياطين في غاية القبح ؛ وهو من تشبيه المحسوس بالمعقول .

وقيل : الشيطان حية عرفاء لها عرف .

﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ ﴿٦٤﴾ طَلَعَهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ ﴿٦٥﴾ فَإِنَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَا لَوْنٌ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٦٦﴾ ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوَابًا مِّنْ حَمِيمٍ ﴿٦٧﴾ ثُمَّ إِنَّ مَرَجِعَهُمْ إِلَى الْجَحِيمِ ﴿٦٨﴾ إِنَّهُمْ أَلْفَاؤٌ ءَابَاءُ هُمْ ضَالِّينَ ﴿٦٩﴾ فَهُمْ عَلَىٰ ءَأَانِهِمْ يُهْرَعُونَ ﴿٧٠﴾ وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ﴿٧١﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنذِرِينَ ﴿٧٢﴾ فَأَنْظَرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِينَ ﴿٧٣﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿٧٤﴾ وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ ﴿٧٥﴾ وَبَجَيْنَتُهُ وَأَهْلُهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ﴿٧٦﴾ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴿٧٧﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿٧٨﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ ﴿٧٩﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٠﴾ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨١﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخِرِينَ ﴿٨٢﴾ وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ ﴿٨٣﴾﴾

﴿فَمَا لَوْنٌ مِنْهَا الْبُطُونَ﴾ بطونهم ؛ لما غلبهم من الجوع أو يكرهون على أكلها ، وهو نوع من العذاب . يشربون عليها من ماء شديد الحرارة ، إذا صب عليهم أذاب شحم بطونهم ، وجاء بـ " ثم " ليدل على أن بشاعة الشراب أشد من بشاعة الطعام ، ثم إن مصيرهم ﴿لِإِلَى الْجَحِيمِ﴾ لأنهم قلدوا في عقائدهم الفاسدة آباءهم .

﴿أَلْفَاؤٌ﴾ وجدوا آباءهم ﴿ضَالِّينَ﴾ ﴿يُهْرَعُونَ﴾ أي : يذهب بهم ذهاباً شديداً . ﴿وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَ قَوْمِكَ﴾ ﴿أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ﴾ وهم أمم الرسل ﴿مُنذِرِينَ﴾ أنبياء بعثوا إلى قومهم ؛ فكذبوا فأهلكوا . لما ذكر سبحانه ﴿فَأَنْظَرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنذِرِينَ﴾ وهم الكفار المكذبون ، شرع في قصة نوح ومن بعده من الرسل كإبراهيم وإسحاق وإدريس ولوط ويونس فقال : ﴿وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا﴾ أي : استغاث بنا ﴿فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ﴾ نحن ﴿وَبَجَيْنَتُهُ وَأَهْلُهُ مِنَ الْكَرْبِ﴾ من الغرق . ﴿هُمُ الْبَاقِينَ﴾ يعني أنه لم يبق ممن حمله نوح في السفينة ممن له نسل . روي أنه لم يبق ممن جعل في السفينة مع نوح أحد من المؤمنين به ^(١) .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٨) ، والسيوطي في الدر المنثور (٥/٥٢٤) بنحو هذا .

﴿وَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾ ثناء حسناً ، وفي المأثور من رقية العقرب أن يقال في آخرها : سَلَّمَ ﴿عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ﴾^(١) ، وقوله في العالمين : يعني أن هذا الثناء عليه والتسليم تتعلمه أمم الأنبياء كلهم ؛ فعمل ما أكرمه ، وكونه موصوفاً بهذه الأوصاف بقوله : ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ثُمَّ أَعْرَفْنَا الْآخِرِينَ﴾ (٢١٨ / أ) يعني : من سوى نوح وأولاده ﴿وَإِن مِّن شَيْعَةٍ لِّإِبْرَاهِيمَ﴾ نوح ، أي : شايعة في أصول الدين أو فروعه ، أو شايعة على التصلب في دين الله . وقيل : ما كان بين نوح وإبراهيم إلا نبيان : هود وصالح ، وبين نوح وإبراهيم ألفان وستمائة وأربعون سنة .

﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٨٤) إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ ﴿٨٥﴾ أَيِفْكَاءَ إِلَهَةٍ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَظَنَرْنَا نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ ﴿٨٩﴾

فإن قلت : وبم يتعلق الظرف في قوله : ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ﴾ ؟ قلت : بما في الشيعة من معنى المتابعة ، أو بمحذوف تقديره : اذكر مجيئه ﴿بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ أي : سليم من آفات القلوب . وقيل : من الشرك ، ولا معنى للتخصيص ؛ لأن الأفعال المذمومة ليس بعضها أولى من بعض بالنهي ، ومعنى المجيء بقلبه أنه أخلص قلبه للطاعة فكأنه جاء بها .

﴿أَيِفْكَاءَ﴾ مفعول له ، أي : أتريدون آلهة غير الله ، وإنما قدم المفعول على الفعل للاعتناء وقدام المفعول له على المفعول به ؛ لأنه كان الأهم عنده أن يواجههم بأنهم على ضلال وإفك ، ويجوز أن يكون ﴿أَيِفْكَاءَ﴾ مفعولاً به تقديره : أتريدون أفكاً ، ثم فسر الإفك بقوله : ﴿إِلَهَةً دُونَ اللَّهِ﴾ ويجوز أن يكون حالاً ، أي : تريدون آلهة دون الله أفكين .

﴿فَمَا ظَنُّكُمْ﴾ بمن هو الحقيق بالعبادة ؛ لأن من كان رباً للعالمين استحق أن يعبد ﴿فَمَا ظَنُّكُمْ﴾ أي : بأي سبب من الأسباب ادعيتهم مشاركته في الإلهية ، وأي ظن ذهب بكم إلى ذلك . ويجوز أن يكون المعنى : فما ظنكم برب العالمين أنه يفعل بكم : أيعاقبكم أشد العقوبة أم لا ؟ ﴿فِي النُّجُومِ﴾ أي : في علومها أو في أحكامها .

سئل بعض الملوك عن مشتهاه ؟ فقال : حبيب أنظر إليه ، ومحتاج أنظر له ، وكتاب أنظر فيه . كان القوم نجّامين فأوهمهم أنه استدل بشيء من أحكام النجوم على أنه سقيم .

(١) ذكر ابن عبد البر في التمهيد (٢٤١/٢١) عن سعيد بن المسيب قال : " وبلغني أنه من قال حين يمسي : (سلام على نوح في العالمين) لم تلدغه عقرب " .

﴿فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي : مشارف للسقم ، والسقم : الطاعون ، وكان أغلب الأسقام عليهم ، وكانوا يخافون العدوى ؛ فهربوا عنه إلى عيدهم وتركوه في بيت الأصنام ليس معه أحد ففعل بالأصنام ما فعل ، وإنما أخبر بأنه سقيم ، ولم يكن كذلك . قالوا : إن الكذب جائز في إصلاح ذات البين ، وإرضاء الزوج ، وفي المكيدة في الحرب^(١) .

وعند المعتزلة : الكذب حرامٌ ويخلص منه بالتعريض ، وقد عرض بما يخالف الكذب ؛ لأن من في عنقه الموت فهو سقيم^(٢) . وفي المثل (٢١٨/ب) كفى السلامة داء^(٣) . وروى أن رجلاً مات فجأة فكثر الناس عنده ، فقال قائل : مات وهو صحيح ، فقال له أعرابي : أصحيح من الموت في عنقه^(٤) . وقيل : أراد : إني سقيم النفس لكفركم .

﴿ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمُ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٩٤﴾ ﴾

﴿ فَرَاغَ إِلَىٰ آلِهِمُ ﴾ فذهب إليها في خفية ، من روغان الثعلب ، ﴿ إِلَىٰ آلِهِمُ ﴾ إلى أصنامهم بزعمهم ؛ كقوله : ﴿ أَتَيْنَ شُرَكَاءَهُمْ ﴾^(٥) . ﴿ فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ﴾ فأقبل عليهم مستخفياً ، أو فراغ عليهم يضربهم ، أو جعل ﴿ ضَرْبًا ﴾ بمعنى ضارباً ، على الحال . ﴿ بِالْيَمِينِ ﴾ يريد ضرباً قوياً ؛ لأن اليمين أقوى الجارحتين . وقيل : بالقوة . وقيل : بسبب الحلف ، وهو قوله ﴿ وَتَأْتَهُ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ ﴾ .

﴿ يَزْفُونَ ﴾ يسرعون ، ويجوز أن يقال : أزفوا ، أي : دخلوا في الزفيف ، أو حملوا على الزف وهو الإسراع . فإن قلت : ذكر القصة ها هنا يدل على أنهم أبصروه حالة الزف ،

(١) روى الترمذي رقم (١٨٦٢) عن النبي ﷺ قال : " لا يحل الكذب إلا في ثلاث : يحدث الرجل امرأته ليرضيها ، والكذب في الحرب ، والكذب ليصلح بين الناس " . وحسنه الترمذي . وروى البخاري - رقم (٢٤٩٥) ، ومسلم رقم (٤٧١٧) - عن النبي ﷺ قال : " ليس الكذاب الذي يصلح بين الناس ، فينمي خيراً أو يقول خيراً " .

(٢) ينظر : الكشف للزغشري (٤٩/٤) .

(٣) روي هذا من كلام النبي ﷺ ؛ رواه القضاعي في مسند الشهاب (٣٠٢/٢) رقم (١٤٠٩) ، والدبلي في مسند الفردوس (٢٩٠/٣) رقم (٤٨٧١) عن أنس بن مالك ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " كفى بالسلامة داء " . وضعفه الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة (٤٠٩٠) .

(٤) ذكره الزغشري في الكشف (٤٩/٤) .

(٥) سورة النحل ، الآية (٢٧) .

والذي في سورة الأنبياء : أنهم تشوفوا إلى أن علموا ؛ فقالوا : ﴿سَمِعْنَا فَنَقَىٰ يَذْكُرُهُمْ﴾ (١) .

فجوابه : أن الذين طلبوا معرفة كاسرها كانوا فرقة قليلة ، وبعضهم رأى وشاهد فلم ينم عليه ؛ بل عرضوا بقولهم : ﴿سَمِعْنَا فَنَقَىٰ يَذْكُرُهُمْ﴾ وقيل : جوابه : أنه كان يكسرها ويذهب ولا يشعر به أحد ، ويكون إقبالهم إليه يزفون بعد رجوعهم من عيدهم وسؤالهم عن الكاسر، وقولهم : ﴿فَأَتَوَاهُ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ﴾ .

﴿ قَالَ اتَّعَبُونَ مَا نُنَحِّتُونَ ﴿١٥﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ ﴾

﴿ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ أي : خلقكم وخلق ما تعملونه من الأصنام ؛ كقوله : ﴿ قَالَ بَلْ زَكَّرْنَا رَبًّا تَشْتَبِهَ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ﴾ (٢) أي : فطر الأصنام . فإن قلت : كيف يكون الشيء مخلوقاً لله معمولا لهم ؛ حيث أوقع خلقه وعملهم عليها جميعاً ؟!

قلتُ : الأصنام جواهر ، فأوقع خلق الجواهر لنفسه - سبحانه - وأوقع الصنعة والتشكيل والتخطيط على الصنعة ؛ كما تقول : صنع الصانع السوار ، وصنع النجار الباب .

فإن قلت : فهلا جعلت " ما " في قوله ﴿ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ مصدرية ، أي : وعملكم ؛ كما تقول المجبرة ؟ قلتُ : أقرب ما يبطل به المذهب أنه يصير التقدير : والله خلقكم وخلق أعمالكم ، فكيف ينكر عليهم شيئاً صنعه الله ؟ (٣)

(١) سورة الأنبياء ، الآية (٦٠) .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية (٥٦) .

(٣) المجبرة أو الجبرية هم الذين يقولون : إن للعبد قدرة غير أنه لا أثر لها البتة وأفعاله مخلوقة لله وحده ولم يثبتوا كسبا للعبد ولا مقدورا بين قادرين . وهذه مسألة يكثر فيها الخوض ويتحير فيها العقل ويتخبط فيها الفهم وتحتاج إلى كلام كثير، وقد اختلفت أقوال الطوائف في مثل هذا، فمذهب أهل الحق: أن الرب - سبحانه - منفرد بخلق المخلوقات ولا خالق سواه ولا مبدع غيره وكل حادث فإنه محدثه . وقالت المعتزلة: إن جميع أفعال العباد من حركاتهم وسكناتهم وأقوالهم وأعمالهم لم يخلقها الله ، ثم اختلفوا فقالت طائفة : خلقها الذين فعلوها دون الله . وقال آخرون : ليست مخلوقة ولكنها أفعال موجودة لا خالق لها . وقال آخرون : هي فعل الطبيعة . وقال الذين زعموا أن العباد خلقوها : إن وقوع الأفعال من العبد على وفق قصده وداعيته إقداما وإحجاما دليل على أنه موجدتها ومخترعها ، قالوا : ولولا ذلك لكانت التكاليف كلها واقعة على خلاف الاستطاعة وتكليفها بالمحال وكان لا يحسن مدح ولا ذم ولا ثواب ولا عقاب وهو خلاف مقتضى العقل والشرع والعرف . ونقل عن الإمامية: هل أفعال العباد خلق لهم أو خلق لله على قولين . ونقل الأشعري عن الزيدية: أنهم فرقتان، فرقة تزعم أن أفعال العباد مخلوقة لله خلقها وأبدعها ، وفرقة تزعم أنها مخلوقة لله وأنها كسب للعباد أحدثوها واخترعوها =

فإن قلت : هلا زعمت أن " ما " في قوله : ﴿وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ موصولة ويكون المعنى : وخلق العمل الذي تعملونه ؟ قلت : يابى ذلك أن الأولى موصولة قولاً واحداً ؛ فوجب جعل الثانية كذلك (أ/٢١٩) حتى لا يتفاوت المراد .

﴿ قَالُوا ابْتُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْفُوهُ فِي الْجَحِيمِ ﴿١٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿١٨﴾ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴿١٩﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠٠﴾ ﴾

(الجحيم) النار الشديدة الوقود . وقيل : كل نار على نار ، وجر على جر فهي جحيم . أرادوا أن يغلبوه بالحجة ؛ فلقنه الله جوابهم ، ثم أرادوا أن يقهروه ويحرقوه فنجاه الله من النار . أراد بذهابه إلى ربه هجرته ، أراد : مهاجرته إلى أرض الشام . ﴿ سَيِّدِينَ ﴾ سيرشدني في ديني ؛ كما قال موسى : ﴿ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيِّدِينَ ﴾ ^(١) وجزم بحصول الهداية بقوله : ﴿ سَيِّدِينَ ﴾ وموسى رجا الهداية بقوله : ﴿ عَسَىٰ رَبِّي أَن يَهْدِيَنِي سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ ^(٢) .

﴿ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ يريد الولد ؛ لأن لفظ الهبة غلب في الولد ، وقد جاء في الأخ ؛ كقوله : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ﴾ ^(٣) وهناء علي بن أبي طالب لابن عباس حين هنأه بولده علي أبي الأملاك ^(٤) : شكرت الواهب وبورك لك في الموهوب ^(٥) .

= وفعلوها . ومذهب الجمهور أن جميع أنواع الطاعات والمعاصي والكفر والفسوق واقعة بقضاء الله وقدره ثم اختلفوا فقالت طائفة : إن العبد لا قدرة له البتة وهم الجبرية ومنهم من بالغ فزعم أن حركة العبد بمنزلة حركة الأشجار مع الرياح . وقالت طائفة : العبد غير مجبور على أفعاله بل هو قادر عليها . وينظر في ذلك : إيثار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد لمحمد بن إبراهيم بن الوزير (١/ ٣٧٧ - ٣٧٨) ط . دار الكتب العلمية - بيروت - ١٩٨٧ م ، الكشاف للزنجشيري (٤ / ٥١ - ٥٢) .

(١) سورة الشعراء ، الآية (٦٢) .

(٢) سورة القصص ، الآية (٢٢) .

(٣) سورة مريم ، الآية (٥٣) .

(٤) هكذا في الكشاف للزنجشيري (٤/٥٣) ولعلها الإملاك وهو التزويج ، ويقال للرجل إذا تزوج : قد ملك فلان ، وشهدنا إملاك فلان وملاكه وملاكة ، أي : عقده مع امرأته . ينظر : لسان العرب (ملك) .

(٥) ذكره الزنجشيري في الكشاف (٤/٥٣) بهذا السياق ، ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب العيال (١/٣٦٥) بسنده عن علي بن الجعد أخبرني الهيثم بن جاز قال : قال رجل عند الحسن لآخر : ليهنك الفارس ، فقال الحسن : لعله لا يكون فارسا ، لعله يكون بقالا أو جمالا ، ولكن قل : شكرت الواهب ، وبورك لك في الموهوب ، بلغ أشده ورزقت به " والهيثم بن جاز ضعيف ؛ كما في الكامل لابن عدي (٧/١٠١) ، وميزان الاعتدال للذهبي (٧/١٠٥) .

﴿ فَبَشَّرْنَاهُ بِعُلْمٍ حَلِيمٍ ﴿١٠١﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَارِ آيَاتٍ مُّذْبَحًا
فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَى ۗ قَالَ يَأْتَبَتٍ أَفْعَلٍ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١٠٢﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ
لِلْجَبِينِ ﴿١٠٣﴾ وَتَلَدَيْنَاهُ أَن يَتَّبِرْهُمُ ﴿١٠٤﴾ ﴾

وتضمنت بشراه ثلاثة أمور: أحدها : أن بشر بولد ذكر، وأن الولد يعيش إلى أن يبلغ معه السعي ، وأنه يكون حلِيمًا ، وأي حلم أعظم من الصبر على الذبح ؛ حيث قال : ﴿ يَأْتَبَتٍ أَفْعَلٍ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾^(١) . وقيل : ما أثني على نبي بالحلم كما أثني على إبراهيم ؛ لأن الحلم في الناس قليل . ﴿ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ ﴾ في الأشغال والحوائج . وقوله : ﴿ مَعَهُ ﴾ لا يجوز أن يتعلق بـ " بلغ " ؛ لأنه يقتضي بلوغهما معًا ، ولا بالسعي ؛ لأنه من صلة المصدر ، وصلة المصدر لا تتقدم عليه ؛ فبقي أن يكون معمولاً لفعل دل عليه المذكور ؛ كأن قائلًا يقول : فما السعي الذي بلغه معه ؟ فقيل : أن يسعى في مهماته ومقاصد أبيه . وقيل : كان عمر الذبيح وقت الأمر بذبحه ثلاث عشرة سنة ، وقد حصل منه هذا الحلم العظيم الذي تاباه الطفولية .

أتي في المنام فقيل له : اذبح ابنك ، ورؤيا الأنبياء وحي ، ولهذا قال الذبيح : ﴿ قَالَ يَأْتَبَتٍ أَفْعَلٍ مَا تُؤْمَرُ ﴾ فجعل ما رآه في المنام أمرًا ، فأصبح إبراهيم يتروى في هذه الرؤيا أهى حق ، أم أضغاث أحلام ؟ فسمي يوم الثامن من ذي الحجة يوم التروية . وقيل : سمي يوم التروية ؛ لأن الناس يتروون من الماء ، ويذهبون إلى عرفات ، ولا ماء في عرفات ، فلما أصبح إبراهيم في اليوم الثاني رأى ما عرف به أن المنام صحيح فسمي ذلك اليوم يوم عرفة ، ثم رأى في الليلة الثالثة مثل ذلك فهم بنحره (٢١٩/ب) فسمي يوم النحر .

وقيل : إن الملائكة بشرته بغلام ، فقال : هو إذن ذبيح لله ، فلما وضعته امرأته قالت له الملائكة : أوف بندرك .

فإن قلت : لم شاور إبراهيم ولده في الذبح وهو أمر حتم من الله ؟ قلت : لم يشاوره ليرجع إلى رأيه ، وإنما شاوره ؛ لينظر ما عنده من القلق أو التثيت . ﴿ فَلَمَّا أَسْلَمَا ﴾ أسلم هذا ابنه ، وأسلم هذا نفسه . ﴿ وَتَلَّهُ ﴾ ألقاه بقوة على الأرض . وروي أن ذلك عند الصخرة التي بمنى . وقيل : في الموضع المشرف على مسجد منى . وقيل : في المنحر الذي

(١) سورة الصافات ، الآية (١٠٢).

ينحر فيه اليوم . وجواب ﴿فَلَمَّا﴾ محذوف تقديره : فلما أسلما وتله وناديناه جرى ما لا يحيط به الوصف من [الخطب] وحياسة ما لا يقدر قدره من الأجر . ﴿الْبَلْتُوا الْمِيْنَ﴾ الاختبار الذي يضيق فيه العطن ، ويقل فيه الصبر ، أو المحنة الصعبة التي لا شيء أصعب منها . الذَّبِيح : اسم لما يذبح . وعن ابن عباس : " هو الكبش الذي قربه هابيل فقبل منه ، وكان يرعى في الجنة حتى فدى به الذبيح " ^(١) . وعن الحسن : فدى بوعل أهبط عليه من ثبير ^(٢) . فإن قلت : من الذبيح ؟ قلت : فيه قولان : أحدهما : أنه إسماعيل وبه قال ابن عباس وابن عمر ومحمد بن كعب القرظي وجماعة من التابعين محتجين بأن الكبش والذبيح كانا بمكة ، ولم ينقل أن إسحاق وصل إلى مكة ، بل إسماعيل ، وبني هو وأبوه البيت . والقول الثاني : أنه إسحاق ، وبه قال علي بن أبي طالب وابن مسعود والعباس وعطاء وعكرمة ، وأن المذبح هو المبشر به ؛ لقوله تعالى : ﴿فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾ ^(٣) وقد قال تعالى : ﴿فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ﴾ ^(٤) وقد ثبت أن المذبح هو المبشر به ، ولأن الله تعالى ما ذكر نبيا في هذه السورة إلا سلم عليه ، أو بارك ، وقد بارك على إسحاق بقوله : ﴿وَبَرَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِن دُرِّيَّتِهِمَا﴾ الآية ، ولأن الله بشر إبراهيم بولد ، وبأن ذلك الولد يعيش إلى أن يولد له ولد ، فلو كان الذبيح إسماعيل لكان يقول : إن الله وعدني أن يعيش هذا حتى يرزق ولداً ، ولم يرزق بعد ولداً وأكثر العلماء على أن الذبيح إسحاق ^(٥) . فإن قلت : الله سبحانه أمر إبراهيم بذبح ولده ولم يذبحه ؟ قلنا : قد بذل وسعه ، وما وصلت قدرته إليه ، إلا أن الله سبحانه أباح له الفداء ، وسمي من فعل ذلك مطيعاً ، ولا يسمى عاصياً . فإن قلت : فالله تعالى هو الفادي ، وإبراهيم فادٍ أيضاً ! قلت : الله تعالى أوجب الذبيح ، ووهب الكبش (١/٢٢٠) فيطلق على الله أنه فاد ، وعلى إبراهيم .

﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّبِيَا إِنَّا كَذَلِكَ بَجَرِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (١٠٥) إِنَّكَ هَذَا لَهُوَ الْبَلْتُوا الْمِيْنَ (١٠٦) وَقَدَيْنْتُهُ بِذَبِيحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) كَذَلِكَ بَجَرِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠)

(١) رواه الطبري في تفسيره (٨٦/٢٣) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١١٣/٧) لابن أبي شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٥٥/٤) ، والوعل : تيس الجبل ، وثبير : جبل معروف بمكة .

(٣) سورة الصافات ، الآية (١١٢) .

(٤) سورة هود ، الآية (٧١) .

(٥) تقدم الكلام على ذلك في تفسيره سورة هود ، الآية (٧١) .

إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٣﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ
وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١١٥﴾

قال الله تعالى : ﴿قَدْ صَدَّقْتَ الرُّبِّيًّا﴾ وقال : ﴿وَقَدَيْنَاهُ﴾ فإن قلت : إبراهيم قد قضى ما كلف به ، فما وجه الفداء ؟ قلت : أن يوجد الصورة المأمور بها ، وهي الذبح ، وقال في ذكر الأنبياء : ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ وفي قصة إبراهيم كذلك ، والمعنى أنه قد سبق ذكر ﴿إِنَّا كَذَلِكَ﴾ فأغنى ذكره عن إعادته .

﴿نَبِيًّا﴾ حال مقدره ؛ كقوله : ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ ^(١) فإن قلت : المبشر به ها هنا مفقود لم يوجد بعد ، وقوله : ﴿فَادْخُلُوهَا﴾ المأمور بدخوله موجود ؛ فيبعد تقدير ذكر الحال ؛ لأن الحال حلية ، وصاحب الحلية غير موجود ؟

فجوابه : أنه لا بد من تقدير مضاف محذوف ، والتقدير : وبشرناه بوجود إسحاق مقدرًا له النبوة ؛ فيصير مثل قوله : ﴿فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ ﴿مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ حال ثانية ، وهو على سبيل الثناء ؛ لأن كل نبي يكون من الصالحين .

﴿وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ﴾ يعني : شملتهما نعمنا في الدنيا والآخرة .

﴿وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١١٤﴾ وَبَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكُفْرِ الْعَظِيمِ ﴿١١٥﴾ وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْفَائِزِينَ ﴿١١٦﴾ وَأَوَيْنَاهُمَا الْكُتُبَ الْمُسْتَينَ ﴿١١٧﴾ وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١١٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ ﴿١١٩﴾ سَلَّمْنَا عَلَىٰ مُوسَىٰ وَهَارُونَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢١﴾ إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٢﴾ وَإِنَّ إِيَّاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٢٤﴾ أَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴿١٢٥﴾ اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولَىٰ ﴿١٢٦﴾﴾

﴿مِنَ الْكُفْرِ الْعَظِيمِ﴾ من الغرق أو من فرعون وظلمه لبني إسرائيل . ﴿الْمُسْتَينَ﴾ المستنير ، قال الله تعالى : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾ ^(٢) ومن جوز أن يكون لفظ التوراة عربيًا يقول : إنها مشتقة من وري الزند : إذا اقتدح نارًا .

(١) سورة الزمر ، الآية (٧٣) .

(٢) سورة المائدة ، الآية (٤٤) .

﴿إِيَّاسَ﴾ قيل : هو إدريس النبي ، وفي قراءة ابن مسعود (وإن إدريس) ^(١) . وقيل : هو إياس بن ياسين ، من ولد هارون أخي موسى .

﴿بَعْلًا﴾ صنم كان لهم ، يعني : أتدعونه إلهًا ؟ وقيل : كان صنم ففتنوا به وعظموه حتى جعلوا له أربعمئة سادن ، وجعلوا الأربعمئة أنبياء فكان الشيطان يدخل في جوفه ويتكلم بالضلال ، والسدنة يحفظونه ويعلمونه الناس ، وهم أهل بعلبك .

وقيل : البعل : الرب .

﴿فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ﴿١٣٧﴾ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴿١٣٨﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٣٩﴾ سَلَّمَ عَلَيْنَ مِنْ يَاسِينَ ﴿١٤٠﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤١﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٢﴾ وَإِنَّ لُوطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٣﴾ إِذْ جَعَلْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٤٤﴾ إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَدِيرِينَ ﴿١٤٥﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ ﴿١٤٦﴾ وَإِنَّكَ لَمَنْتَرُونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴿١٤٧﴾ وَبِالنَّيْلِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿١٤٨﴾ وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٤٩﴾ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلِ الْمَشْحُونِ ﴿١٥٠﴾ فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ﴿١٥١﴾ فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ ﴿١٥٢﴾ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ﴿١٥٣﴾ لَلِيتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿١٥٤﴾﴾

وقرئ "الياسين" ^(٢) ولعل الياء والنون معنى في لغة السريان ، أو لعله جمع إياس ؛ كما قال : الخبيبيون وهو ولد عبد الله بن الزبير ، والمهليليون في جمع المهلب ؛ وليس ذلك بجمع إياس ؛ لأنه لو كانت الألف واللام للجمع لعرف بالألف واللام ، ولم يعرف . ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ يعني : أسلبتم العقول فلا تعقلون ؟

﴿إِذْ أَبَقَ﴾ سمي هربه من قومه بغير إذن ربه إباقًا على المجاز . والمساهمة : القرعة ، والمدحض : المغلوب . روي أن يونس لما ركب السفينة فقال البحار : إن الله أجرى العادة

(١) وقرأ بها أيضا الأعمش ويحيى بن وثاب وقتادة . تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٧٢) ، تفسير القرطبي (١٥ / ١١٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٥١١) ، فتح القدير (٤ / ٣٠٩) ، الكشف للزخشري (٣ / ٣٥٢) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٢٢٣) .

(٢) قرأ عاصم وحمة والكسائي وابن كثير وأبو عمرو وأبو جعفر وخلف "إياسين" ، وقرأ نافع وابن عامر ويعقوب "آل ياسين" . تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٣٧٣) ، تفسير القرطبي (١٥ / ١١٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٣) الحجة لأبي زرعة (ص : ٦١٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥ / ٥١٢) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٤٩) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٦٠) .

أنه إذا كان في هذا المركب عبد أبى لا تسير ؛ فقال يونس : أنا العبد الأبى ، وزج نفسه في الماء .

﴿مَلِيْمٌ﴾ وهو داخل في الملامة (٢٢٠/ب) ﴿مِنَ الْمُسْتَجِيْبِيْنَ﴾ من الذاكرين الله كثيرا بالتسبيح . وقيل : قوله : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِيْنَ﴾ (١) .

وعن ابن عباس : " كل تسبيح في القرآن فهو صلاة " (٢) وهذا دليل على أن الله طلب من العبد أن يكثر من ذكره في وقت المهلة ، ويتخذ ذلك عدة للشدائد . ﴿لَلَيْتَ فِي بَطْنِهِ﴾ الظاهر لبثه فيه حيا إلى يوم القيامة . وقال قتادة : ولولا ذلك لكان قبرا (٣) . وروي أن الله تعالى أوحى إلى الحوت حين ابتلعه : إني جعلت بطنك له سجنا ، ولم أجعله لك طعاما (٤) .

قيل في مدة لبثه : أربعون يوما . وقيل : عشرون . وقيل : سبعة أيام . وعن الحسن : لم يلبث إلا قليلا ثم أخرج من بطنه بعيد الوقت الذي التقمه فيه . وروي أنه لبث يسيرا والحوت يلاحق السفينة ، ويونس يسبح حتى وصل إلى قريب البر فألقاه سالما لم ينخدش منه شيء (٥) . وروي أن الحوت قذفه من الموصل يقال لها : نينوى (٦) .

﴿فَبَدَّلْنَا بِالْعُرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ (١٤٥) ﴿وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِّنْ يَقْطِينٍ﴾ (١٤٦) ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةٍ أَلْفٍ أَوْ زَيْدٍ مِّنْ ذَلِكَ فَآمَنُوا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ﴾ (١٤٧) ﴿وَالْعُرَاءُ﴾

والعراء : المكان الخالي من الشجر . ﴿وَهُوَ سَقِيمٌ﴾ عليل مما حل به . وروي أن بدنه صار كبدن الصغير حين يولد . واليقطين : كل ما سرح على وجه الأرض وليس له ساق .

(١) سورة الأنبياء ، الآية (٨٧) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٤٣/٥) ونسبه لعبد الرزاق وابن أبي حاتم وابن المنذر وابن جرير وأحمد في الزهد . وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (١٨٠/٣) وزاد نسبه لابن مردويه .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٠١/٢٣) ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١٢٧/٧) لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن قتادة رحمته .

(٤) ذكر السيوطي في الدر المنثور (١٢٧/٧) ونسبه لعبد بن حميد وابن جرير عن شهر بن حوشب رحمته قال : " انطلق يونس عليه السلام مغضبا فركب مع قوم في سفينة فوفقت السفينة لم تسر فساهمهم فتدلى في البحر فجاء الحوت يبصص بذنبه فنودي الحوت : إنا لم نجعل يونس لك رزقا ، إنما جعلناك له حرزا ومسجدا " .

(٥) ذكر السيوطي هذه الأقوال في الدر المنثور (١٢٧/٧ - ١٢٨) .

(٦) ينظر : الكشاف للزمخشري (٦٢/٤) .

وقيل : هو الدباء^(١) . وقيل : فائدة الدباء أن الذباب لا يجتمع عليه .

وقيل : التين . وقيل : الموز ، تغطي بورقه وأكل ثمره . وروي أنه مر [زمان]^(٢) على الشجرة فيست . قيل : فقيل له : بكيت على شجرة ولم تبك على مائة ألف في يد الكافر^(٣) . ﴿ وَأَبْتَنَا عَلِيٌّ ﴾ أي : أبنتاها عالية عليه حتى يستظل بها . ﴿ وَأَرْسَلْتَهُ ﴾ ليس المعنى أنا جددنا له نبوة ورسالة ، بل هذا تنمة رسالته الأولى . وقيل : هو إرسال ثان إلى قومه الأولين وإلى غيرهم . وقيل : أسلموا فسألوه أن يرجع إليهم فأبى ؛ لأن الأنبياء إذا هاجروا من أرض لبعدهم من المعاصي لا يرجعون إليها . ﴿ أَوْزَيْدُونَ ﴾ المراد به وصفهم بالكثرة ، أي : ومتى وقع نظر ناظر إليهم قال : هم مائة ألف أو يزيدون .

﴿ فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُونَ ﴾^(١٤٩) أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ^(١٥٠) أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ^(١٥١) وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ^(١٥٢) أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ^(١٥٣) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ^(١٥٤) أَفَلَا تَذَكَّرُونَ^(١٥٥) أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ مُّبِينٌ^(١٥٦) فَأَتُوا بِكِنْيَتِكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ^(١٥٧) وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا^(١٥٨) وَقَدْ عَلِمْتِ الْجِنَّةُ أَنَّكُمْ لَمُحْضَرُونَ^(١٥٩) سُبْحٰنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ^(١٦٠) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ^(١٦١) فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ^(١٦٢) مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاعِلِينَ^(١٦٣) إِلَّا مَن هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ^(١٦٣) ﴿

﴿ فَاسْتَفْتِهِمُ ﴾ معطوف على مثله في أول السورة ، أمر الله رسوله ﷺ باستفتاء قريش عن وجه إنكار البعث أولاً ، ثم ساق الكلام موصولاً ببعضه ببعض ، ثم أمره بسؤال عن القسمة الضيزى^(٤) وهي جعلهم الملائكة بنات الله ، وآيات القرآن مترادفة على إنكار جعل الملائكة إنثاء ، وإنما خص علم المشاهدة بقوله : (٢٢١/أ) لأنه تهكم بهم ، وقد قال تعالى : ﴿ أَشْهَدُوا خَلَقَهُمْ ﴾ والولد يقع على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث . ﴿ أَمْ لَكُمْ سُلْطٰنٌ ﴾ أي : حجة ، وهذه الآيات دليل على إنكار بليغ وغضب شديد لما ذكروه ، وعن الملائكة وجعلهم بنات الله ، وقد نوع الكلام أنواعاً وبالغ فيه بالوعيد الشديد ؛ فعليك أن تشمر عن ساق للاجتهاد ، وتوقر جلال الله وعظمته عما لا يليق به .

(١) الدباء : القرع . ينظر : لسان العرب (دبي) .

(٢) بياض في الأصل والمثبت من الكشاف للزمخشري (٦٢/٤) .

(٣) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (٣٣٨/٦) رقم (٣١٨٦٦) ، وذكره الزمخشري في الكشاف (٦٢/٤) .

(٤) قسمة ضيزى : جائزة غير مستوية ناقصة غير تامة ، والعرب تقول : ضزته حقه - بكسر الضاد - وضزته بضمها فأنا أضيّزه وأضوزه . وذلك إذا نقصته حقه ومنعته . وضاز في الحكم أي : جار و ضازته حقه يضيّزه ضيزاً : نقصه وبخسه ومنعه . ينظر : لسان العرب (ضيز) .

﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا﴾ وأراد بالجنة الملائكة ، والملائكة يسمون جنًا ؛ لاستتارهم عن العيون ، وإنما جاء ها هنا بلفظ الجن ؛ لأنه أنقص أسمائهم رتبة ، والمراد في هذا المقام تنقيص قدرهم من أن يبلغوا رتبة ما ادعته قريش من نسبتهم إلى الولادة وأن يحظر ذلك ببال. ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجِنَّةُ﴾ يعني الشياطين منهم ﴿إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ﴾ استثناء منقطع من المحضرين ، والمعنى : لكن المخلصون ناجون ويجوز أن يقع الاستثناء من الضمير في قوله : ﴿يَصِفُونَ﴾ أي : سبحان الله عما وصفه الملحدون به ؛ لكن ما وصفه به عباد الله المخلصون فإنه حق .

الضمير في قوله : ﴿عَلَيْهِ﴾ لله - تعالى - والتقدير : فإنكم ومعبوديكم ﴿مَا أَشْرَكُ﴾ جميعًا ﴿بِقَتْنَيْنِ﴾ على الله ، إلا أصحاب النار ﴿إِلَّا آمَنَ هُوَ صَالٍ﴾ مثلكم ، أو هو كما قال الشاعر [من الوافر] :

فَأِنَّكَ وَالْكِتَابَ إِلَى عَلِيٍّ كَذَابِغَةٍ وَقَدْ حَلَمَ الْأَدِيمُ^(١)

وقرئ ﴿صَالٍ الْجَحِيمِ﴾^(٢) وفيه وجهان : أن يكون مرفوعًا وسقطت الواو ؛ لالتقاء الساكنين ، وأن يكون أصله صايل ، فقلبت إلى صال ؛ كقولهم : شك السلاح ؛ أي : شايك .

﴿وَمَا مَثًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ﴾^(١٦٤) وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ^(١٦٥) وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسِيحُونَ^(١٦٦) وَإِن كَانُوا لَيَقُولُونَ^(١٦٧) لَوَ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ^(١٦٨) لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ^(١٦٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ^(١٧٠) وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ^(١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ^(١٧٢) وَإِن جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ^(١٧٣) ﴿

(١) البيت للوليد بن عقبة بن أبي عقبة قاله ضمن أبيات يجرى فيها معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه على قتال علي بن أبي طالب رضي الله عنه . ينظر في : الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر (٦١٧/٦) ، الكشاف للزخشي (٦٥/٤) ، لسان العرب (حلم) قال ابن منظور : " والحلم بالتحريك : أن يفسد الإهاب ، ويقع فيه دود فيثقب ، تقول منه : حلم بالكسر . والحلمة : دودة تكون بين جلد الشاة الأعلى وجلدها الأسفل . وقيل : الحلمة دودة تقع في الجلد فتأكله فإذا دبغ وهى موضع الأكل فبقي رقيقا " وقال في معنى البيت : " يقول له : أنت تسعى في إصلاح أمر قد تم فساده كهذه المرأة التي تدبغ الأديم الحلم الذي وقعت فيه الحلمة فنقبته وأفسدته فلا ينتفع به " .

(٢) قرأ جمهور القراء " صالٍ وصلًا ووقفًا ، وقرأ يعقوب وقفًا " صالي " ، وقرأ الحسن وابن أبي عبلة " صالٍ بالضم . تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٧٩/٧) ، تفسير القرطبي (١٣٦/١٥) ، الدر المنصور للسمن الحلبي (٥١٦/٥) ، فتح القدير (٤١٥/٤) ، الكشاف للزخشي (٣٥٦/٣) ، المحتسب لابن جني (٢٢٨/٢) ، معاني القرآن للفراء (٣٩٤/٢) .

﴿مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ في العبادة والانتهاة إلى أمر الله ؛ كما قيل في صفتهم: منهم راععٌ لا يقيم صلبه ، وساجد لا يرفع رأسه . ﴿لَحْنُ الصَّافُونَ﴾ نصف أقدامنا في الهواء وأجنحتنا في السماء والأرض ننتظر ما نؤمر به . وقيل : إن المسلمين إنما اصطفوا في الصلاة من حين نزلت هذه الآية ، وليس أحد من الملل يصطفون في الصلاة إلا المسلمون والمسبحون : المنزهون أو المصلون . ﴿كَانُوا﴾ ^(١) مشركو قريش يقولون : ﴿لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأُولِينَ﴾ (٢٢١ / ب) ، أي: كتابًا من كتب الأولين لأخلصنا العبادة لله ، ونظيره : ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِهْدَى الْأُمَمِ﴾ ^(٢) . ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ عاقبة تكذيبهم ، و﴿وَأَن﴾ من الثقيلة ، واللام هي الفارقة . وفيه دليل على توكيد الأمر ، وأنهم لا ينفكون عن طاعة الرسول إذا جاءهم . ﴿كَلِمَاتًا﴾ هي قوله : ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ . وسماها كلمة وهي كلمات ؛ لأنها في نصرة بعضها بعضاً كالشيء الواحد ﴿إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ﴾ في العاقبة وغالب الأمر .

﴿فَنَوَّلَ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ ^(١٧٤) وَأَنْصَرَهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ^(١٧٥) أَلْعَدَائِنَا إِنَّا سَتَعَجِلُونَ ^(١٧٦) فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحِئِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ ^(١٧٧) وَتَوَلَّىٰ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ^(١٧٨) وَأَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ ^(١٧٩) سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ^(١٨٠) وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ ^(١٨١) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(١٨٢)

﴿فَنَوَّلَ عَنْهُمْ﴾ فأعرض وأغمض على أذاهم . ﴿حَتَّىٰ حِينٍ﴾ وهي مدة الكف عن القتال .

وقيل إلى الموت . وقيل : إلى يوم بدر . ﴿وَأَبْصَرَ﴾ وستشاهد ما يحل بهم من النكال وعقوبة الآخرة . ﴿فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ﴾ ما يقضى لك من النصرة ، والمراد بالأمر بالإبصار كأنه يشاهد الأمر على صورته وأنه كائن لا محالة . ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ سمي صباحاً ؛ لأنها أكثر ما تكون في وقت الصبح . وقيل : لما جاء النبي ﷺ إلى خيبر وخرجت اليهود بمساحيهم ^(٣) ومكاتلهم ^(٤) فرأوا رسول الله ﷺ وأجناده فقالوا : محمد والخميس معه ،

(١) هكذا في المخطوط وهي لغة مشهورة في تعرف بلغة " يتعاقبون فيكم ملائكة " وقد مرت أول سورة الأنبياء .

(٢) سورة فاطر ، الآية (٤٢) .

(٣) المساحي : جمع مسحاة وهي المجرفة من الحديد والميم زائدة لأنه من السحو: الكشف والإزالة . ينظر : لسان العرب (سحا) .

(٤) المكاتل : جمع مكاتل بكسر الميم وهو الزبيل الكبير ، قيل : إنه يسع خمسة عشر صاعاً كأن فيه كتلاً من التمر ، أي : قطعاً مجتمعة . ينظر : النهاية في غريب الأثر لابن الأثير (٤/١٥٠) .

ورجعوا إلى حصونهم ، فقال رسول الله ﷺ : " الله أكبر : خربت خيبر ، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين " (١) . وقيل : أريد بأحد الإبصارين عقوبة الدنيا ، وبالآخرة عقوبة الآخرة . أضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها . وقيل : المراد أنه المتصرف في العزة ، وهو مالکها يؤتيها من يشاء ؛ لقوله : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا ﴾ (٢) وقوله : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ ﴾ خبر ، والمراد : تعليم العباد كيف يسبحون الله وينزهونه . وعن علي بن أبي طالب : " من أحب أن يكتال بالملكيات الأوفى فليكن آخر كلامه إذا قام من المجلس : ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ إلى آخرها " (٣) .



(١) رواه البخاري رقم (٦١٠ ، ٩٤٧ ، ٢٩٤٤) ، ومسلم رقم (١٣٦٥) ، وأحمد في المسند (٢٠٦/٣) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٤٧٤٥) عن أنس رضي الله عنه .

(٢) سورة فاطر ، الآية (١٠) .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٥٤/٥) ونسبه لحميد بن زنجويه في ترغيبه وابن أبي حاتم ، وزاد نسبه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (١٨٢/٣) لعبد الرزاق والثعلبي .

تفسير سورة ص [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿صَّ وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾ (١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ ﴿٢﴾ كَرَّ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا
وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ ﴿٣﴾

﴿صَّ﴾ على الوقف ، وهو المشهور ، وقرئ بالكسر والفتح^(١) كأمس ، وأين ، ويجوز أن ينتصب بحذف حرف القسم واتصال فعله (أ/٢٢٢) كقولهم : الله لأفعلن . وامتنع صرف ﴿صَّ﴾ لأن فيها سببين : العلمية والتأنيث . فإن قيل : ما معنى قوله : ﴿وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ ؟ قلت : إذا أريد بالحروف التي في أوائل السور أنها لبيان الإعجاز ، وأن القرآن مركب من الحروف التي تنظمون منها كلامكم وعجزتم عن الإتيان بمثله ، ويجوز أن يكون المراد : وحق ﴿صَّ﴾ إن القرآن لمعجز لا يمكن أن يقابل بالتكذيب والشقاق . ثم القرآن يجوز أن يراد به هذه السورة ، ويجوز أن يراد به جميع ما نزل .

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يكذبون عنادًا وتكبرًا ، وقد أهلك الله تعالى أمما كذبوا رسلهم كما فعل قومك ، وسيحل بقومك ما حل بهم في الدنيا والآخرة ؛ كما تقول : مررت بزيد والنسمة المباركة ، ولا تريد غير زيد . والذكر : الشرف أو الموعظة أو الشهرة ؛ من قولك : فلان مذكور ، أي : مشهور ، والتنكير في ﴿عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ﴾ للدلالة على عظمتها وبلوغها الغاية القصوى . وقرئ " في عرة " بالعين والراء^(٢) أي : في غفلة . ﴿كَرَّ أَهْلَكْنَا﴾ وعيد شديد لأهل مكة . ﴿فَنَادَوا﴾ فاستغاثوا . وقرئ (نادوا بالتوبة)^(٣) وليس الحين حين مناص ، وتغير بذلك حكمها ؛ حيث صارت لا تدخل إلا على الأزمنة ، ولا يجوز ذكر اسمها وخبرها مع

(١) قرأ أبي بن كعب والحسن وابن أبي إسحاق ونصر بن عاصم وابن أبي عبله وأبو السمال " صاد " بكسر الصاد ، وقرأ عيسى بن عمر " صاد " بالفتح .

تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٨٣/٧) ، تفسير القرطبي (١٤٢/١٥) ، الدر المنثور للسمين الحلبي (٥١٩/٥) ، فتح القدير (٤١٩/٤) ، الكشاف للزنجشيري (٣٥٨/٣) ، المحتسب لابن جني (٢٣٠/٢) ، معاني القرآن للفراء (٣٩٦/٢) .

(٢) قرأ بها الكسائي في رواية سورة وحامد بن الزبيرقان وأبو جعفر والجحدري والعقيلي وغيرهم .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٨٣/٧) ، الكشاف للزنجشيري (٣٥٩/٣) .

(٣) نسبها الزنجشيري في الكشاف (٧١/٤) للحسن من قوله ، وليست قراءة .

وخبرها مع دخول التاء عند الخليل وسيبويه^(١) وإنما يظهر أحدهما . وقيل : ﴿حِينَ مَنَاصٍ﴾ منصوب بفعل مضمر تقديره : ولا أرى حين مناص ، ويجوز رفع الحين بالابتداء ، أي : ولا حين مناص كائن لهم ، وأنشد أبو زيد الطائي [من الخفيف] :

طَلَبُوا صُلْحَنَا وَلَا تَأْوَانٍ فَأَجَبْنَا أَنْ لَا تَحِينَ بِقَاءِ^(٢)

والكسر في (أوان) مثله في قوله [من الوافر] :

نَهَيْتُكَ عَنْ طِلَابِكَ أُمَّ عَمْرٍو بِعَاقِبَةٍ وَأَنْتَ إِذْ صَحِيحٌ^(٣)

في أنه ظرف زمان قطع منه المضاف إليه ، وعوض التنوين ؛ لأن الأصل : ولات أوان صلح . وإذا وقفت على ﴿وَلَاتَ﴾ فالمختار أنك تقف عليها بالتاء ؛ كما تقف على قامت وخرجت . وقال الكسائي : يوقف عليها بالهاء كما تقف على التاء في عائشة وفاطمة^(٤) . وأما قول أبي عبيد : إن التاء داخله على حين فلا وجه له^(٥) . والمناص : المنجى .

﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذٰبٌ﴾^(٤) أَجْعَلُ الْأَلِهَةَ إِلٰهًا وَجِدًا إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ^(٥) وَأَنْطَلِقُ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَأَصْبَرُوا عَلٰٓءِ الْهَيْتِكُمْ إِنَّ هٰذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ^(٦) ﴿

﴿مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ من أنفسهم . ﴿وَقَالَ الْكٰفِرُونَ﴾ (٢٢٢/ب) ولم يقل : " وقالوا " ؛ إظهاراً للغضب والتعجب من تكذيبهم الرسول ﷺ الذي دلت المعجزة على صدقه ، ويتعجبون من التوحيد ، وهو الحق الذي لا محيد عنه .

وروي أن أكابر قريش من الكفار اجتمعوا عند أبي طالب ، وقالوا : أنت شيخنا وكبيرنا

(١) ينظر : الكتاب لسيبويه (٢٩/١) .

(٢) ينظر في : خزانة الأدب للبغدادي (١٥٣/٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٢٣/٥) ، الكشاف للزخشري (٧١/٤) ، معاني القرآن للأخفش (٤٥٦/١) ، معاني القرآن للفراء (٣٩٨/٣) .

(٣) البيت لأبي ذؤيب الهذلي ، ينظر في : خزانة الأدب للبغدادي (٥٣٩/٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٢٣/٥) ، شرح شواهد المغني (ص : ٢٦٠) ، شرح المفصل لابن يعيش (٣١/٣) ، لسان العرب (أذد) .

(٤) ينظر : الكشاف للزخشري (٧٢/٤) ، معاني القرآن للفراء (٣٩٨/٢) .

(٥) عبارة أبي عبيد في غريب الحديث (٢٥٠/٤) : " وهي لغة معروفة يزيدون التاء في الآن وفي حين فيقولون : تآن وتحين . قال : ومنه قول الله تبارك وتعالى : ﴿وَلَا تَحِينَ مَنَاصٍ﴾ قال : إنما هي ولا حين مناص .

وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء ، يريدون الذين دخلوا في دين الإسلام ، وجنتناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك ؛ فاستحضر أبو طالب رسول الله ﷺ وقال : يا ابن أخي : هؤلاء قومك يسألونك السواء ؛ فلا تمل كل الميل على قومك فقال ﷺ : ماذا يسألونني ؟ قالوا : ارفضنا وارفض ذكر آهتنا وندعك وإهلك ؛ فقال عليه السلام : رأيتم إن أعطيتكم ما سألتهم ، أمعطي أنتم كلمة واحدة تملكون بها العرب ، وتدين لكم بها العجم ؟ قالوا : نعم وعشرًا ؛ أي : نعطيكم وعشر كلمات معها . فقال : قولوا لا إله إلا الله . فقاموا ، وقالوا ﴿ أَجْعَلُ لِلْإِلَهِةِ إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ أي : بليغ في العجب^(١) .

وقرئ "عُجَاب" بالتشديد^(٢) كقوله : ﴿ مَكْرًا كَبِيرًا ﴾^(٣) . وهو أبلغ من الخفيف ، وقوله : ﴿ أَجْعَلُ لِلْإِلَهِةِ إِلَهًا وَاحِدًا ﴾ مثل قوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ إِنَّتْنَا ﴾^(٤) في كون الجعل بمعنى التصيير .

﴿ الْمَلَأُ ﴾ أشرف قريش ؛ يريد : وانطلق الملاء عن مجلس أبي طالب قائلين : ﴿ امشوا ﴾ واصبروا على عبادة آهتكم ﴿ إِنَّ هَذَا شَيْءٌ يُرَادُ ﴾ يريد الله عز وجل إحكامه وإمضاءه ، وما أراد الله عز وجل كونه فلا مرد له ، ولا ينفع فيه إلا الصبر ، أو أن هذا الأمر لشيء من نوائب الدهر لا مرد له ، أو أن دينكم شيء يراد ، أي : يطلب لتغلبوا عليه ويؤخذ منكم . و﴿ إِنَّ ﴾ بمعنى أي ؛ لأن المتقلبين عن مجلس المقابلة لا ينفكون عن المجاوزة ببعض ما جرى غالبًا .

﴿ مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ ﴾^(٥) أُنزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابِ ﴿٨﴾ أَمِ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ ﴿٩﴾ أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴿١٠﴾ جُنُدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴿١١﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ ﴿١٢﴾ وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ لَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴿١٣﴾ ﴿ فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ ﴾ ملة النصارى ؛ لأنها آخر الملل ، وهم يعتقدون التثليث . ﴿ بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا ﴾

(١) رواه أحمد رقم (١٩٠٤) ، والترمذي رقم (٣١٥٦) وقال : حسن صحيح .

(٢) قرأ بها علي بن أبي طالب والسلمي وعيسى بن عمر وابن مقسم .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٨٥/٧) ، فتح القدير (٤٢٠/٤) ، الكشاف للزمخشري

(٣/٣١٧) ، المحتسب لابن جني (٢/٢٣٠) ، معاني القرآن للفراء (٢/٣٩٨) .

(٣) سورة نوح ، الآية (٢٢) .

(٤) سورة الزخرف ، الآية (١٩) .

عَذَابٍ ﴿ بعد ، ولو ذاقوه لما قالوا ذلك . ﴿ أَمْرٌ عِنْدَهُمْ خَزَائِنٌ ﴾ يعني : ليس عندهم تلك الخزائن ، ثم أتى بأبلغ من ذلك فقال : ﴿ أَمْرُهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ حتى يتصرفوا في اختيار الرسل ، وفي الأمور العظيمة ، أي : إذا كان كذلك ﴿ فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ ﴾ إلى السماوات (٢٢٣/أ) ويدبروا أمرها ، ثم انتقصهم فقال : ﴿ جُنْدٌ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ ﴾ أي : ما هم إلا جند من جملة المتحزبين على الرسل وهم منهزمون ؛ كقوله : ﴿ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (١) أي : عما قريب فلا تبال بما يقولون ، ولا تكثر بما يهزون ، و " ما " مزيدة في قوله : ﴿ جُنْدٌ مَا ﴾ و ﴿ هُنَالِكَ ﴾ إشارة إلى المكان الذي وضعوا فيه أنفسهم من الهجوم على مثل ذلك العظيم . قوله : ﴿ ذُورًا الْأَوْتَادِ ﴾ مأخوذ من ثبات الخيمة بأوتادها ، قيل : ثابت الأوتاد ؛ استعير ذلك لثبات الملك وقوته ؛ كما قال الشاعر [من الكامل] :

في ظلِّ ملكٍ ثابتِ الأوتادِ (٢)

وقيل : كان يشبح المعذب بين أربعة سوار ؛ كل طرف من طرفه إلى وتد ، ثم يعاقبه فلا يستطيع عن نفسه دفعا ، ويتركه حتى يموت مشبوحا (٣) . وقيل : يتركه بين أربعة أوتاد ويسلط عليه الحيات والعقارب . وقيل : كانت له أوتاد وحبال وملاعب يلعب بها بين يديه ﴿ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ ﴾ إشارة إلى الأمم الذين كذبوا أنبياءهم فهلكوا ؛ فذكرهم أولاً بالعموم ثم خصهم واحداً واحداً فقال : نوح وعاد وفرعون وأصحاب الأيكة وغيرهم ، وذلك دليل على الاعتبار بذكر تكذيبهم وعذابهم ﴿ فَحَقَّ عِقَابِ ﴾ .

﴿ إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴾ (١٤) وَمَا يَنْظُرُ هَتُولَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَجِدَةً مَا لَهُا مِنْ فَوَاقٍ (١٥) وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْنَا قَطْنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ (١٦) أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٧) إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ (١٨) ﴿

﴿ هَتُولَاءِ ﴾ أهل مكة أو هو إشارة إلى جميع الملل المكذبة . ﴿ مَا لَهُا مِنْ فَوَاقٍ ﴾ ما لها من

(١) سورة القمر ، الآية (٤٥) .

(٢) هذا عجز بيت للأسود بن يعفر وصدده : ولقد غنوا فيها بأفضل عيشة .

ينظر في : غريب الحديث للخطابي (٣٠١/١) ، الكشاف للزغشري (٧٦/٤) ، معجم البلدان (٢٧٢/١) .

(٣) المشبوح : البعيد ما بين المنكبين . والشبح : مدك الشيء بين أوتاد أو الرجل بين شيتين ، والمضروب يشبح : إذا مد للجلد . وشبحة يشبحة : مده ليجلده ، وشبحة : مده كالمصلوب . ينظر : لسان العرب (شبح) .

رجوع ، وقرئ بضم الفاء^(١) أي : بمقدار حلب ناقة ، ورضعتي الراضع ، يعني : إذا حلّ وقتها لم يستأخر هذا القدر من الزمان ؛ كقوله تعالى : ﴿فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً﴾^(٢) وعن ابن عباس : ما لها من رجوع وترداد ، من أفاق المريض إذا رجع إلى الصحة^(٣) .
القط : القسط من الشيء ؛ لأنه قطعة منه ؛ تقول : قط الشيء ، بمعنى : قطعه ، ويقال لصحيفة الجائزة : قط ؛ لأنها قطعة من القرطاس ، وقد فسر ذلك قوله عز وجل : ﴿رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَآ﴾ أي : نصيبنا من العذاب الذي وعدت به ؛ كقوله تعالى : ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ﴾^(٤) ووجه مطابقة قوله تعالى : ﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ لقوله : ﴿وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ﴾ أنه عبد عظيم أنعم الله عليه وزل زلة وقع فيها في أمر عظيم حتى ضرب له المثل بالنعاج وسجد يبكي حتى (٢٢٣/ب) نبت العشب من دموعه ؛ أي : واذكر عبدنا داود ابتلي فصبر .
والأيد : القوة ، ويقال للقوى : أيد . ﴿أَوَأَبُ﴾ رجاء إلى الله تعالى ؛ من آب يئوب ؛ إذا رجع ، ثم شرع يذكر ما أنعم به عليه فقال : ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعِشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ﴾ قوة الشمس وذلك بعد ارتفاعها قيد رحمين وقيل : هي صلاة الضحى ، صلاة الإشراق ، يقال : شرقت الشمس : إذا طلعت ، وأشرقت : إذا أضاءت وصفت تشرق إشراقاً .
وروت أم هانئ أخت علي بن أبي طالب :

" أن النبي ﷺ صلى في بيتها صلاة الإشراق " ^(٥) .

ويجوز أن يريد بأشرق أنه دخل في وقت الشروق ؛ كقوله : ﴿فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ﴾^(٦) .
وقوله عز وجل : ﴿فَأَخَذْتَهُمُ الصَّيْحَةَ مُشْرِقِينَ﴾^(٧) وكانت العرب تقول : أشرق ثبير كيما

(١) قرأ حمزة والكسائي وخلف " فُواق " وقرأ الباقون " فَوَاق " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٨٩/٧) ، تفسير القرطبي (١٥٦/١٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٤) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦١٣) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٢٨/٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٥٢) ، الكشاف للزمخشري (٣٦٣/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٦١/٢) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (٣٤) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٣٢/٢٣) .

(٤) سورة الحج ، الآية (٤٧) .

(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥٦١/٥) ونسبه لابن مردويه .

(٦) سورة الشعراء ، الآية (٦٠) .

(٧) سورة الحجر ، الآية (٧٣) .

نغير^(١) . و﴿يُسَبِّحَنَّ﴾ في معنى مسبحات ؛ على الحال . والفرق بين " يسبحن " و" مسبحات " أن الفعل المضارع يدل على التكرار ، والتسبيح كان يتكرر من داود من الجبال وأما اسم الفاعل في قولك : مسبحات ، فلا يدل على ذلك ؛ لأن التسبيح صفة ثابتة تقول في الصغير ابن سبع سنين : هذا يطول ، وتقول لابن أربعين سنة : هذا طويل ، فـ " يسبحن " يدل على التكرار .

﴿وَالطَّيْرُ مَحْشُورَةٌ كُلٌّ لَّهُ أَوَّابٌ ﴿١٩﴾ وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَوَأَيَّنَّاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ ﴿٢٠﴾﴾

﴿أَوَّابٌ﴾ رجاء إلى الله تعالى بالتسبيح والاستغفار ، وقوله تعالى : ﴿كُلٌّ لَّهُ أَوَّابٌ﴾ يجوز أن يرجع الضمير إلى داود ؛ أي : كل يسبح تسبيحه . وقيل : إلى الله تعالى ، أي : كل يسبح الله تعالى . ﴿وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ﴾ قويناه ، وكان يثبت حول محرابه أربعون ألفاً عليهم الزرد^(٢) . وقيل : إنما شد ملكه لأن رجلاً ادعى على رجل أنه غصبه بقرة فأنكره ، فسأل داود ربه بماذا يحكم ؟ فأوحى الله تعالى إليه أن اقتل المدعى عليه ؛ فأخبره داود أن الله تعالى أمر بقتله فقال : إنني لم أؤخذ بهذا الذنب ، ولكني قتلت أبا هذا المدعي ، فقتله داود ، فاشتد ملكه ، وقال الناس : من أذنب ذنباً أعلم الله تعالى به داود ؛ فعظم ملكه بذلك . ﴿الْحِكْمَةَ﴾ الزبور والشرائع . وقيل : كل كلام وافق الحق فهو حكمة . الفصل : التمييز بين الشئيين . ويقال : الكلام اليبين فصل ؛ بمعنى مفصول ، ويجوز أن يراد بالفصل : الفاصل ؛ تسمية لاسم الفاعل بالمصدر . وقيل : قولك : " البينة على المدعي ، واليمين على المدعى عليه " ^(٣) وهو من الفصل بين الحق والباطل (٢٢٤/أ) ويدخل فيه قول بعضهم : فصل الخطاب قوله : أما

(١) قال ابن قتيبة في غريب الحديث (٣٥٦/١) : " قولهم أشرق ثبير : هو من شروق الشمس وشروقها طلوعها يقال شرقت الشمس شروقاً إذا هي طلعت وأشرقت إذا أضاءت وإنما يريدون ادخل أيها الجبل في الشروق كما تقول أشمل القوم إذا دخلوا في ربح الشمال وأجنبوا إذا دخلوا في الجنوب وأراحوا إذا دخلوا في الريح وأربعوا إذا دخلوا في الربيع فإذا أردت شيئاً من هذا أصابهم قلت : شمل القوم وجنبوا وربحوا وربعوا وشرقوا وكذلك غيثوا إذا أصابهم الغيث " .

(٢) الزرد : حلق المغفر والدرع ، والزردة : حلقة الدرع ، والسرذ ثقبها ، والجمع : زرود ، والزراد : صانعها . وقيل : الزاي في ذلك كله بدل من السين في السرذ والسراد والزرذ مثل السرذ ، وهو تداخل حلق الدرع بعضها في بعض . ينظر : لسان العرب (زرذ) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٤٠/٢٣) عن شريح ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١٥٤/٧) لابن جرير والبيهقي عن قتادة .

بعد^(١) ؛ لأنها فصلت ما بعدها عما قبلها . ويجوز أن يراد بـ ﴿وَفَصَّلَ الْخِطَابِ﴾ الذي ليس بطويل ممل ، ولا قصير مغل . كان أهل زمان داود يسأل بعضهم بعضاً أن ينزل عن امرأته ليتزوجها إذا أعجبتة ، وكان لهم عادة في المواساة بذلك ؛ فوقعت عين داود على امرأة رجل يقال له أوريا ؛ فسأله النزول عنها ، فاستحيا أن يرده ، ففعل ذلك ؛ فتزوجها وهي أم سليمان ؛ فضرب له المثل بما في الكتاب العزيز . وقيل : خطبها أوريا فأجابوه ، ثم خطبها داود فاستحيا وليها فزوجها من داود عليه السلام ؛ فكان ذنبه أن خطب على خطبة أخيه^(٢) . وقيل : إن داود كان يغلق عليه قصره ويتعبد المدد ؛ فأغلق بابيه عليه مرة فتسلق شخصان يريدان قتل داود عليه السلام فأحس بهما ، وكان شديد القوة يقدر عليهما فتمحلا كذبة ، وقالوا : نحن خصمان بغى بعضنا على بعض ؛ فعلم أنهما تحيلا بدعوى المحاكمة ؛ فأراد قتلها ، ثم قال : لا أقتلها بالظن ؛ فاستغفر ربه مما هم به من ذلك . وإذا تأملت القرآن العظيم وجدته يدل على هذا القول الأخير من وجوه كثيرة تقارب ثلاثين دليلاً : أولها : قوله : ﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ﴾ ولا يقال : اصبر واذكر داود الذي أحب امرأة فسعى حتى حصلت له ، بل معناه : اصبر كما صبر داود على الشلحين^(٣) ولم يأمر بقتلها ، وكذلك قوله : ﴿ذَا الْأَيْدِي﴾ ، أي : القوة ، والقوة تعم قوة الدين ، وقوة البدن ، ومن عنده مسكة من دين لا يفعل مثل ذلك ، ومنها قوله : ﴿إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ﴾ ومثل هذا المذكور في صفاته وما وهبه الله عز وجل من الكرامات أمر عظيم لا يقرن بالذم ؛ فإنك لو قلت : زيد عالم خيرٌ مخصوص بالكرامات العظيمة أحب امرأة فسعى في فراقها من زوجها حتى تزوجها لم يكن كلاماً متناسباً .

﴿ وَهَلْ أَمَّتْكَ نَبُؤُا الْخَصَمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴾ (٢١) ﴿ إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَأَحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴾ (٢٢) إِنَّ هَذَا

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٤٠/٢٣) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١٥٤/٧ - ١٥٥) لابن أبي حاتم والديلمي عن أبي موسى الأشعري ، ولسعيد بن منصور وابن أبي شيبة وابن سعد وعبد بن حميد وابن المنذر عن الشعبي ، أنه سمع زياد بن أبي سفيان .

(٢) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف (٨٠/٤ - ٨١)

(٣) قال ابن الأعرابي : الشلح السيوف الحداد . قال الأزهري : ما أرى الشلحاء والشلح عريية صحيحة وكذلك التشلح الذي يتكلم به أهل السواد سمعتهم يقولون شلح فلان إذا خرج عليه قطاع الطريق فسلبوه ثيابه وعروه . ينظر : لسان العرب (شلح) .

أَخِي لَهُ، تَسَعٌ وَتَسْعُونَ نَجْمَةً وَلِي نَجْمَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَجْمِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ ۗ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لِيَبْغِيَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ ۗ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ، وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ، ذَلِكَ ۗ وَإِنَّ لَهُ، عِنْدَنَا لَازْفَنِي وَحُسْنَ مَّعَآبٍ ﴿٢٥﴾ ﴿٢٥﴾

وقوله : ﴿إِذْ سَوَّرُوا﴾ يدل على ذلك ؛ فإن الملك لا يحتاج إلى التسلق ، وأيضا قوله : ﴿حَصَّامِينَ﴾ لا يليق بالملائكة أن يكذبوا ، ويجعلوا أنفسهم خصوما ، وكذلك لا يبغى بعضهم على بعض وكذلك قوله : ﴿فَقَالَ أَكْفَلْنِيهَا﴾ والملائكة لا تكفل غنما . ﴿وَعَزَّنِي﴾ (٢٢٤/ب) غلبي تقول العرب : من عز بز^(١) أي : من غلب سلب ، والملائكة لا يغالب بعضهم بعضا ، وإنما استغفر داود من همه بقتل الرجلين بغير بينة . ﴿وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ﴾ عن الساجد بالراعي ؛ لأنه ينحني كالساجد ، واحتج به أبو حنيفة وأصحابه على قولهم : إن الركوع في سجود التلاوة يقوم مقام السجود^(٢) . ويجوز أن يكون أحرم بركعتين ليستغفر عقيهما ما جرى ، والصلاة تسمى ركوعا وسجودا . وقيل : إنه أقام ساجدا أربعين ليلة وكان لا يرفع رأسه إلا لصلاة مكتوبة ، أو ما لا بد منه ولا يرقأ دمه حتى نبت العشب من دمه إلى رأسه ، ولم يشرب ماء إلا وثلثاه دمه ، وجهد نفسه واشتغل بالبكاء والتوبة عن مملكته حتى وثب ابن له يقال له [إيشا]^(٣) على ملكه ، ودعا إلى نفسه ؛ فلما غفر لداود حارب ابنه وهزمه^(٤) . وروي أنه نقش خطيئته في كفه حتى لا ينساها^(٥) .

﴿يَدَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ ﴿٢٦﴾ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا ۚ ذَلِكَ ظَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ ﴿٢٧﴾ أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿٢٨﴾ كَتَبْنَا إِلَيْكَ مَبْرُوكًا لِّدَبْرُوكِ ءَايَاتِهِ ۗ وَلِيَسْتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٢٩﴾ وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعَمَ الْعَبْدِ ۗ إِنَّهُ ءَأْوَابٌ ﴿٣٠﴾ إِذْ

(١) ينظر في : تهذيب الأسماء للنووي (٣/٢٠٤) ، غريب الحديث للخطابي (١/١٤٥) ، لسان العرب (ببز) والبرز : السلب ، ومعناه : من غلب سلب .

(٢) ينظر : أحكام القرآن للجصاص (٥/٢٥٦) .

(٣) بياض بالأصل والمثبت من الكشاف للزمخشري (٤/٨٨) .

(٤) رواه الطبري في التفسير (٢٣/١٤٧ - ١٤٨) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧/١٥٨) .

(٥) رواه الطبري في التفسير (٢٣/١٤٨) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧/١٦٤) .

عُرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَيْشِيِّ الصَّفِيْنَتُ الْجِيَادُ ﴿٣١﴾ .

﴿خَلِيفَةً﴾ في تنفيذ أحكام الله تعالى . وقيل : خليفة عمن كان ملكاً ، وفيه دليل على أن حاله عادت بعد التوبة إلى ما كانت عليه لم تتغير . وعن عمر بن عبد العزيز : قيل له : إن الخليفة لا يجري عليه القلم . فقال : أيهما أعظم : الخليفة أم النبي ؟ فقيل له : النبي . فتلا عليهم قوله تعالى : ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ﴾^(١) . قوله : ﴿بِطُلًّا﴾ أي : لا لغرض صحيح ولا حكمة ظاهرة ، وهي معاقبة المسيء وإثابة المحسن ، وإلا فنحن نرى رجلاً صالحاً من المسلمين يُظلم ويؤخذ ماله ويبقى فقيراً إلى أن يموت ، ويبقى الظالم غنياً بما أخذ من المال ، فلو لم يكن ثم آخرة يستوفي فيها للمظلوم حقه لكان خلق السماوات والأرض باطلاً مخالفاً للحكمة : ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ﴾^(٢) . ﴿ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي : مذهبهم ، وكانت الكفار معترفين بأن الله جل جلاله خلق السماوات والأرض ، فكيف يزعمون أنه خلقها باطلاً ؟ وإنما كان كذلك لأن من جحد الحكمة في خلق العالم والثواب والعقاب ؛ فقد جعل التصرف باطلاً ، ولولا الثواب والعقاب لاستوى حال المؤمن والكافر . والصفون^(٣) لا يكاد يوجد إلا في الخيل العرب ، ولا يوجد (أ/٢٢٥) في الهجن التي ليس لها أصل في عراق الخيل . ووصفها بالتمام إذا وقفت كانت ساكنة مطمئنة في مواقعها ، وإذا جرت كانت سراعاً في جريها . وروي أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين فأصاب ألف فرس . وروي أنه ورثها من أبيه ، وأصابها أبوه من العمالقة . وقيل : خرجت من البحر ولها أجنحة فقعد يوماً بعدما صلى الأولى على سريره ، واستعرضها فلم يزل يعرض عليه حتى غربت الشمس ، وغفل عن العصر أو عن ورد من الذكر كان له وقت العشاء وتهيؤه فلم يُعلموه فاغتم لما فاته فاستردها وعقرها ؛ تقرباً إلى الله تعالى ، وبقي مائة فما في أيدي الناس من الخيل الجياد من نسلها . وقيل : لما عقرها أبدله الله عز وجل خيراً منها وهي الريح تجري بأمره^(٤) .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٨٩/٤) .

(٢) سورة الجاثية ، الآية (٢٢) .

(٣) يقال : صفت الدابة تصفن صفوناً : قامت على ثلاث وثنت سنبك يدها الرابع ، وصفن الفرس : إذا قام على طرف الرابعة ، وصفن يصفن صفوناً : صف قدميه . ينظر : لسان العرب (صفن) .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٧٣/٣) .

﴿فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَّتْ بِالْحِجَابِ ﴿٣٢﴾ رُدُّوَهَا عَلَيَّ فَنُفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ ﴿٣٣﴾﴾

﴿أَحْبَبْتُ﴾ معناها : أحببت ، أي : أحببت فعل الخير ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ أو جعلت حب الخير مجزئاً أو مغنياً ﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّي﴾ وقيل : إن ﴿أَحْبَبْتُ﴾ بمعنى لزمت . مثل بعير السوء إذ أحباً^(١) .

و﴿الْخَيْرِ﴾ المال ؛ لقوله : ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا﴾^(٢) ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾^(٣) والمال : الخيل التي شغلته عن الصلاة ، أو : سمي الخيل خيراً ؛ لأنها نفس الخير ؛ لتعلق الخير بها قال ﷺ : " الخيل معقود في نواصيها الخير " ^(٤) . وسأل رجل بلالاً عن أناس يستبقون من السابق ؟ فقال : " رسول الله ﷺ . فقال له الرجل : أردت الخيل ؛ فقال بلال : وأنا أردت الخير ﷺ " ^(٥) . والتواري بالحجاب : مجاز في غروب الشمس ، والضمير في الشمس ولم يجر لها ذكر . وقيل : الضمير للصافنات ، أي : توارت بظلمة الليل ، ومن بدع التفاسير أن الحجاب : جبل دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه^(٦) . ﴿فَطَفِقَ﴾ فشرع يضرب أعناقها بالسيف ، ويقال : كسف عراقبيها بالسيف^(٧) ، وضرب أعناقها وهي كسف بالسين المهملة ، ومن رواه بالشين فقد وهم . وقيل : مسحها بيده ؛ استحساناً لها وإعجاباً بها . وقرئ " بالساق " ^(٨) لآمن اللبس .

(١) هذا رجز من شعر أبي محمد الفقعسي وقبلة : حلت عليه بالقفيل ضرباً ضرب بعير السوء إذ أحبا ينظر في : الكشاف للزمخشري (٩٢/٤) ، لسان العرب (حجب) ، والقفيل : السوط . وأحب البعير برك . وقيل : الإحباب في الإبل كالخران في الخيل ، وهو أن يبرك فلا يثور .

(٢) سورة البقرة ، الآية (١٨٣) .

(٣) سورة العاديات ، الآية (٨) .

(٤) رواه البخاري رقم (٢٨٥٢) ، ومسلم رقم (١٨٧٢) .

(٥) أورده الزمخشري في الكشاف (٣٧٤/٣) ، ونسبه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣/١٩١) لإبراهيم الحربي في كتابه .

(٦) رواه أبو الشيخ في كتاب " العظمة " (١٣٩٥/٤) عن كعب رحمه الله تعالى قال : الحجاب جبل أخضر من ياقوت يحيط بالخلائق فمنه خضرة السماء التي يقال لها الخضراء وخضرة البحر من السماء فمن ثم يقال : البحر الأخضر " ، وذكره الزمخشري في الكشاف (٩٣/٤) .

(٧) كسف الشيء يكسفه كسفا : قطعه ، وخص بعضهم به الثوب والأديم والكسف والكسفة والكسيفة : القطعة مما قطعت . ينظر : لسان العرب (كسف) .

(٨) قرأ بها زيد بن علي . تنظر في : البحر المحيط لأبي حبان (٣٩٧/٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٣٥/٥) ، الكشاف للزمخشري (٣٢٨/٣) .

﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ ﴾ (٢١)

قيل : فتن سليمان بعدما ملك عشرين سنة ، وملك بعد الفتنة عشرين سنة ، ورزق سليمان ابنًا فقالت الجن : إن عاش هذا الولد دامت السخرة علينا فنقتله أو نخبله ، فعلم ذلك ؛ فصار يغذوه في السحاب ، فما راعه إلا وقد ألقى على كرسيه ميتًا فتنبه على خطئه في أنه لم يتوكل على الله فاستغفر ربه وتاب إليه . وروى عن النبي ﷺ قال : " قال سليمان عليه السلام (٢٢٥/ب) : " لأطوفن الليلة على سبعين امرأة كل واحدة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله . ولم يقل : إن شاء الله تعالى . فطاف عليهن فلم تحمل إلا امرأة واحدة فجاءت بشق رجل ، والذي نفسي بيده لو قال : إن شاء الله لقاتلوا في سبيل الله عز وجل فرسانًا أجمعون " (١) حكى من أخذ الشيطان خاتم سليمان وجلوسه على كرسي سليمان واجتماعه بنسائه فالله أعلم بصحته (٢) .

وروي أن سليمان بلغه أن ملك صيدون ، وهي من مدن جزائر البحر وأن لها ملكًا عظيمًا لا يقدر عليه ؛ لتحصنه بالبحر فخرج إليه تحمله الرياح حتى أناخ بها بجنوده من الجن والإنس فقتل ملكها وسبى بنتًا له يقال لها جرادة ، كانت من أحسن الناس وجهًا ؛ فاصطفها لنفسه ، وأسلمت وأحبها ، وكانت لا يرقأ دمعها ؛ حزناً على أبيها فمثلوا لها صورة أبيها فكانت إذا خرج سليمان تغدو هي وجواربها فيسجدون له فأخبر آصف سليمان عليه السلام بذلك ، فكسر الصورة ، وعاتب المرأة ، ثم خرج وحده إلى فلاة ففرش له الرماد ، وجلس عليه يبكي ويتضرع ، وكانت له أم ولد يقال لها أمينة ، وكان يضع خاتمه عندها إذا أراد جماع غيرها ، أو دخول الخلاء ، وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يومًا ، وأتاها شيطان في صورة سليمان فأعطته الخاتم ، فأخذه وجلس على كرسي سليمان ، وعكفت عليه الجن والطيور والوحش ، وكان قد غيرت هيئته فأتى أمينة يطلب الخاتم فأنكرته وطرده ؛ فعرف أن الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف ، وإذا قال : أنا

(١) رواه البخاري رقم (٣١٧١) ، ومسلم رقم (٣١٢٤) ، والترمذي رقم (١٤٥٢) .

(٢) ذكر الحكاية الزمخشري في الكشاف (٩٤/٤) ثم قال : " ولقد أبى العلماء المتقنون قبوله وقالوا : هذا من أباطيل اليهود ، والشياطين لا يتمكنون من مثل هذه الأفاعيل ، وتسلط الله إياهم على عباده حتى يقعوا في تغيير الأحكام وعلى نساء الأنبياء حتى يفجروا بهن قبيح " .

سليمان حثوا عليه التراب وسبوه ، ثم عمد إلى السماكين فأعطوه في كل يوم سمكة ، فمكث على ذلك أربعين صباحًا عدد ما عبد الوثن في بيته ، فأنكر آصف وعظماء بني إسرائيل حكم الشيطان ، وسأل آصف نساء سليمان فقلن : ما يدع امرأة منا في دمها ، ولا يغتسل من جنابة . وقيل : بل نفذ حكمه في كل شيء إلا في النساء ، ثم طار الشيطان ، وقذف الخاتم في البحر فابتلعه سمكة ، ووقعت السمكة في يد سليمان فبقر بطنها فإذا هو بالخاتم فتختم به ووقع ساجدًا ورجع عليه ملكه وجاب صخرة لصخر فجعله فيها ومد عليه أخرى ، ثم أوثقهما بالحديد والرصاص . وروي أنه لما أراد الله فتنته كان الخاتم يسقط من يده فيلبسه ، ثم يعود ويسقط ، فقال له آصف : إنك لمفتون بذنبك والخاتم لا يستقر في يدك فتب إلى الله تعالى . ولقد أبى العلماء المتقنون قبوله ، وقالوا : كيف يتصور (٢٢٦/أ) تسليط كافر جني على نساء سليمان ؟ ويتمكن من وطنهن ؟ وما روي من الاستغفار من سليمان فهو من تقصيره في عدم كشف أحوال بيته حتى يعبد الشيطان فيها ، وهو لا يشعر ، وأما اتخاذ التماثيل في منزله فيجوز أن تختلف فيه الشرائع ؛ فيجوز في شريعة دون أخرى ، ومنه قوله : ﴿ يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ ﴾^(١) وأما السجود لغير الله تعالى فلا نظن أن نبيًا يأذن فيه ، وإذا كان بغير علمه فلا لوم عليه ﴿ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ﴾ ناب عن معنى إنابة الشيطان منابه نبؤًا ظاهرًا . قدم الاستغفار على استيهاب الملك جريًا على عادة الأنبياء والصالحين في تقديمهم أمر دينهم على أمر دنياهم ، ولا يتسهلون في أمر آخرتهم .

﴿ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَبْغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾^(٣٥)

قوله : ﴿ مِّنْ بَعْدِي ﴾ أي : من سواي ، فإن قلت : أما يشبه الحسد والحرص ؟ قلت : كان سليمان ناشئًا في بيت النبوة والمملكة وارئًا لهما ؛ فأراد أن يطلب من ربه معجزة فطلب على حسب إلفه ملكًا زائدًا على الممالك المعتادة من كونه خارقًا للعادة بالغًا حد الإعجاز ؛ ليكون ذلك دليلًا على نبوته . وقيل : كان ملكًا عظيمًا ؛ فخاف أن يليه بعده من لا يحفظ حدوده ؛ كما قالت الملائكة : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ الآية^(٢) . وقيل : ملكًا لا أسلبه

(١) سورة سبأ ، الآية (١٢) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (٣٠) .

ولا يقوم غيري مقامي فيه ، ويجوز أن يكون أطلع على أن هذه المملكة اشتملت على مصالِح عديدة لا يقدر عليها كل أحد . ومن جرأة الحجاج^(١) أنه قيل له : إنك لحسود . فقال : أحسد مني من قال : ﴿لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي﴾^(٢) .

﴿فَسَحَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ﴾^(٣٦) وَالشَّيْطِينَ كُلَّ بَتَاءٍ وَعَوَاصٍ ﴿٣٧﴾ وَءَاخِرِينَ مُقَرَّبِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ لَهُ، عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٤٠﴾

﴿رُخَاءً﴾ لينة طيبة لا تتزعزع . وقيل : رخاء طائعة له . حكى الأصمعي عن العرب :

(١) هو الحجاج بن يوسف بن أبي عقيل بن مسعود بن عامر ، أبو محمد الثقفي ، نشأ شاباً ليبياً فصيحاً بليغاً حافظاً للقرآن . قال بعض السلف : كان الحجاج يقرأ القرآن كل ليلة . وقال أبو عمرو بن العلاء : ما رأيت أفصح منه ومن الحسن البصري ، وكان الحسن أفصح منه . ولي الحجاز والعراق وفتح فتوحات كثيرة هائلة منتشرة حتى وصلت خيوله إلى بلاد الهند والسند ففتح فيها جملة مدن وأقاليم ووصلت خيوله أيضاً إلى قريب من بلاد الصين . قال ابن كثير في البداية والنهاية : وكان جباراً عنيداً مقدماً على سفك الدماء بأدنى شبهة وقد روى عنه ألفاظ بشعة شنيعة ظاهرها الكفر ، فإن كان قد تاب منها وأقلع عنها وإلا فهو باق في عهدتها ، ولكن قد يخشى أنها رويت عنه بنوع من زيادة عليه فإن الشيعة كانوا يبعضونه جداً ، وربما حرفوا عليه بعض الكلم وزادوا فيما يحكونه عنه بشاعات وشناعات . وقد روينا عنه أنه كان يتدين بترك المسكر وكان يكثر تلاوة القرآن ويتجنب المحارم ، ولم يشتهر عنه شيء من التلطيح بالفروج وإن كان متسرعا في سفك الدماء فإله تعالى أعلم بالصواب وحقائق الأمور وسرائرها وخفيات الصدور وضمائرها . وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال : ما حسدت الحجاج عدو الله على شيء حسدي إياه على حبه القرآن وقوله حين حضرته الوفاة : اللهم اغفر لي فإن الناس يزعمون أنك لا تفعل . وعن الأصمعي قال لما حضرت الحجاج الوفاة أنشأ يقول :

يا رب قد حلف الأعداء واجتهدوا بأنني رجل من ساكني النار

أجلفون على عمياء ويحسبهم ما علمهم بعظيم العفو غفار

قال فأخبر بذلك الحسن فقال : بالله إن نجا لينجون بهما . وزاد بعضهم في ذلك :

إن الموالي إذا شابت عبيد في رقهم عتقوهم عتق أبرار

وأنت يا خالقي أولى بذنا كرما قد شبت في الرق فاعتقني من النار

توفي الحجاج سنة ٩٥ هـ . تنظر ترجمته في : البداية والنهاية لابن كثير (٩/١١٧) ، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي (١/١٠٦) ، وفيات الأعيان (٢/٢٩) .

(٢) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف (٤/٩٥) ، والمنائي في فيض القدير (٢/٤١٩) .

أصاب الصواب فأخطأ الجواب^(١). وعن رؤية : أن رجلين من أهل اللغة قصدا له ليسألاه عن هذه الكلمة ، فخرج إليهما فقال : أين تصيبان ؟ فقالا : هذه طلبتنا ، ورجعنا^(٢). ويقال : أصابك الله بخير . ﴿ وَالشَّيْطَانَ ﴾ عطف على السريح . و﴿ كُلُّ بَنَاءٍ ﴾ بدل من " الشياطين " ﴿ وَآخِرِينَ ﴾ معطوف على ﴿ كُلُّ بَنَاءٍ ﴾ داخل في حكم البدل ، وهو بدل الكل في الكل . كانوا يبنون له ما شاء من الأبنية ، ويغوصون له يستخرجون الدر ، وهو أول من استخرج الدر من البحر الملح ، وكان يقرن كل شيطانين ماردين في القيود . والصفد : القيد . وقيل : يجمع أيديهم إلى أعناقهم في السلاسل ، ومنه [من الطويل] :

ومن وجد الإحسان قيذاً تقيداً^(٣) (٢٢٦/ب)

وتقول : صفده : قيده ، وأصفده : أعطاه ؛ أي : هذا الذي أعطيناك أنواع من العطاء لا تحصى ولا تحصر ﴿ يَغْيِرُ حِسَابٍ ﴾ متعلق بـ ﴿ عَطَاؤُنَا ﴾ . ﴿ فَأَمَّنَّ ﴾ أي : فأعط من شئت . ﴿ أَوْ أَمْسِكَ ﴾ عمن شئت ، لا تسأل عن ذلك ﴿ يَغْيِرُ حِسَابٍ ﴾ عليك في الآخرة .

﴿ وَأَذْكَرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ وَعَذَابٍ ﴾ (٤١) ﴿ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ (٤٢) ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ (٤٣)

﴿ أَيُّوبَ ﴾ عطف بيان ، و﴿ إِذْ ﴾ بدل اشتمال منه ﴿ مَسَّنِيَ ﴾ انتقل فيه من الغيبة إلى التكلم والنصب : قرئ بضم النون والصاد ويفتحهما ويضم النون وسكون الصاد^(٤)

(١) ينظر : التدوين في أخبار قزوين للقزويني (٥٨/١) .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٩٦/٤) ، وأورده الخطابي في غريب الحديث (٢٩/٣) قال : " وأخبرني أحمد بن أبي ذر أخبرنا ابن دريد أنبأنا أبو حاتم عن الأصمعي عن يونس قال تناظرنا في قول الله تعالى ﴿ رَمَاءَ حَيْثُ أَصَابَ ﴾ فقيل : ما له إلا رؤية بن العجاج ، فخرجنا نريده ، فلقيناه يتوكأ على ابنه عبد الله ، فقال : أين تصيبان ؟ فقلنا : كفانا السؤال . "

(٣) هذا عجز بيت للمتنبي وصدرة : وقيدت نفسي في ذراك حجة

ينظر في : فيض القدير للمناوي (٣٠٦/٤) ، الكشاف للزمخشري (٩٦/٤) ، الوساطة بين المتنبي

وخصومه للجرجاني (ص : ١٧١) ، نهاية الأرب للنويري (١٧١٣) .

(٤) قرأ أبو جعفر " بُصْبُ " وقرأ يعقوب " بِنُصْبُ " وقرأ الباقون " بُصْبُ " .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٠٠/٧) ، تفسير القرطبي (٢٠٧/١٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٣٧/٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٥٤) ، الكشاف للزمخشري (٣٧٦/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٦١/٢) .

فالنصب والنصب ؛ كالرشد والرشد ، والمعنى واحد ، وهو التعب والمشقة والعذاب الأليم من المرض . وقيل : النصب في البدن ، والعذاب : ذهاب الأهل والمال ، ونسب المس بالنصب مع أنه ليس له قدرة إلا على الوسوسة ؛ قال في موقف القيامة : ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِّنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَن دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ ﴾ الآية (١) ؛ لأن وسوسته كانت سبباً في إغوائهم . وقيل : كان الشيطان يوسوس له ويغويه بالضجر ، فالتجأ إلى الله في أن يكفيه ذلك . وقيل في سبب بلائه : إنه كان له غنم في سلطنة ملك كافر ؛ فداهنة ولم يغزه . وقيل : إن رجلا استغاثه على ظالم فلم يغته . وقيل : أعجب بكثرة ماله .

﴿ أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ ﴾ يعني : اركض الأرض برجلك . ﴿ مَغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ يعني : ماء تلك العين التي نبعت فيه منفعتان ؛ الغسل فيه ، والشرب منه . وقيل : نبعت له عينان فاغتسل من إحداهما ، فذهب ما على ظاهر جسده ، وشرب من الأخرى فزال ما في باطنه منه . ﴿ رَحْمَةً مِّنَّا وَذِكْرًا ﴾ مفعول من أجلهما ؛ لأنهما رحمة عليه ، وتذكير لمن عرف حاله ليصبر كما صبر .

﴿ وَخَذَ بِيَدِكَ ضِعْفًا فَأَضْرِبَ بِهِ وَلَا تَحْنَثُ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِّعَمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ (٤٤) وَأَذْكَرَ عِبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ ﴿٤٥﴾ إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ ﴿٤٦﴾ وَإِنْتَهُمْ عِنْدَنَا لِمَنِ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٧﴾ وَأَذْكَرَ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ ﴿٤٨﴾ هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَثَابٍ ﴿٤٩﴾

﴿ وَخَذَ ﴾ معطوف على ﴿ أَرْكُضْ ﴾ . والضغت : الحزمة الصغيرة من حشيش أو ریحان ، أو غير ذلك . وكان قد حلف ليضربن امرأته مائة إذا برئ ؛ فأفتاه الله تعالى بأن يضرب بالضغت امرأته ؛ لأجل خدمتها لأيوب في مرضه ، ورضاه عنها ، وهذه الرخصة باقية في شرعنا . وعن النبي ﷺ : " أنه أتى برجل كان يعبث ببعض إمائهم ، فأمر النبي ﷺ أن يأخذ عثكالا (٢) فيه شمراخ " (٣) . وكان سبب حلف أيوب أنه بعثها في حاجة فأبطأت .

(١) سورة إبراهيم ، الآية (٢٢) .

(٢) العثكال : هو الذي يسميه الناس الكباسة ، وفيه لغتان عثكال وعتكول ، وأهل المدينة يسمونه العذق بكسر العين ، وأما العذق بالفتحة فالنخلة نفسها . ينظر : غريب الحديث لابن سلام (١/٢٩١) .

(٣) رواه أحمد (٥/٢٢٢) ، وابن ماجه رقم (٢٥٧٤) وفي سننه محمد بن إسحاق وهو مدلس وقد عنعنه ، وبه ضعف إسناده البوصيري في مصباح الزجاجة (٢/٣١٣) .

وقيل : باعت ذوائبها برغيفين ، وكان أيوب إذا أراد أن يجلس تعلق بالذؤابتين ، فلما أخبرته أنها باعتهما حلف . وقيل : قال لها الشيطان : اسجدي لي سجدة واحدة ، وأنا أرد عليك أموالكم (٢/٢٢٧) فهمت أن تفعل فأدركتها العصمة ، فذكرت ذلك له فحلف . وقيل : أوهمها الشيطان أنه إذا شرب الخمر برئ ، فعرضت له بذلك فحلف . وقيل : قالت له : تقرب للشيطان بعناق^(١) . ﴿وَجَدْتُهُ صَابِرًا﴾ علمناه صابراً ، وسماه صابراً مع قوله : ﴿مَسْفَى الصُّرُورِ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِيمِينَ﴾ لأن هذا ليس بتسخط ، ولكنه شكوى إلى الله والتجاء إليه ، وذلك لا ينافي الصبر . ﴿إِنزِهِمْ وَأَسْحَقَ وَيَقُورُ﴾ عطف بيان لـ ﴿عِبَادَنَا﴾ . ومن قرأ "عبدنا"^(٢) جعل إبراهيم وحده عطف بيان ، وعطف الباقي عليه . لما كانت الأعمال يزاوُل بعضها بالأيدي جعل الأعمال كلها بالأيدي ؛ كقوله : ﴿خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا﴾ الآية^(٣) وكذلك ها هنا . ﴿أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ﴾ أي : أولي الأعمال الصالحة . ﴿إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ﴾ أي : بخصلة خالصة ؛ أبهما ، ثم فسرها بقوله : ﴿ذِكْرَى الَّذِينَ﴾ أو أخلصناهم بسبب هذه الخصلة ، أو بأنهم أهل لها دون غيرهم . ﴿الْأَخْيَارِ﴾ جمع خير ، أو جمع "خير" على التخفيف ؛ كأموات في جمع ميت وميت . و﴿وَكُلُّ﴾ أي : وكلهم من الأخيار . ﴿هَذَا ذِكْرٌ﴾ أي : هذا نوع من الذكر ، وهو القرآن لما أجرى ذكر الأنبياء وأتمه وهو باب من التنزيل ، ونوع من أنواعه ، وأراد أن يذكر عقيبه باباً آخر وهو ذكر الجنة وأهلها - قال : ﴿هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ كما يقول الجاحظ في كتابه : " هذا باب " ثم يشرع في غيره . والدليل عليه أنه لما أتم ذكر الجنة وأراد أن يشرع في ذكر أهل النار قال : ﴿هَذَا وَإِنَّ لِلطَّالِعِينَ﴾ وقيل : معناه : هذا ذكر جميل وشرف يتميزون به على سائر الملل . وقيل : هذا ذكر من مضى من الأنبياء ، ومن هو في وقت بعثتي .

﴿جَنَّاتٍ عِدْنٍ مِّنْ قَدْ فَتَحَتْ لَهُمُ الْأَبْوَابُ﴾ ٥٠ ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ﴾ ٥١
 ﴿وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ الْأَزْوَاجُ﴾ ٥٢ ﴿هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ ٥٣ ﴿إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ﴾ ٥٤
 ﴿هَذَا وَإِنَّ لِلطَّالِعِينَ لَشَرَّ مَنَابِرٍ﴾ ٥٥ ﴿جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا فَمِنَ السَّمَاءِ﴾ ٥٦ ﴿هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ﴾

(١) ذكر كل ذلك الزمخشري في الكشاف (٩٨/٤) وروى الطبري بعضه في تفسيره (١٦٧/٢٣ - ١٦٩).

(٢) قرأ ابن كثير "عبدنا" وقرأ الباقر "عبادنا" . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٠١/٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٥) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦١٣) ، الدر المنصور

للسمين الحلبي (٥٣٧/٥) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٥٤) ، النشر لابن الجزري (٣٦١/٢).

(٣) سورة يس ، الآية (٧١).

وَعَسَاقُ ﴿٥٧﴾ وَءَاخِرُ مِنْ شَكْلِهِ: أَرْوَجُ ﴿٥٨﴾ هَذَا فَوْجٌ مُقْتَضٍ مَعَكُمْ لَا مَرَجَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴿٥٩﴾ قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرَجَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَيَسِّرَ الْفَرَارُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ ﴿٦١﴾ وَقَالُوا مَا لَنَا لَنْزِي رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ ﴿٦٢﴾ اتَّخَذْتُهُمْ سَخِرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْ أَبْصَارُ ﴿٦٣﴾ إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ ﴿٦٤﴾ ﴿

و ﴿مُفْتَحَةٌ﴾ حال ، والعامل فيها معنى الفعل في قوله : ﴿وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ﴾ وفي " مفتحة " ضمير الجنات ؛ أي : مفتحة هي ، و ﴿الْأَبْوَابُ﴾ بدل من الضمير . وقيل : الألف واللام في " الأبواب " بدل من الإضافة ، أي : مفتحة لهم أبوابها ؛ كقوله : ﴿وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ سَيْبًا﴾^(١) .

الأتراب : اللاتي ولدن في زمن واحد . وقيل : هن أتراب لأزواجهن أسنانهن كأسنانهن .

والغساق : ما يغسق من صديد أهل النار . وقيل : الحميم ما يحرق بحره . والغساق : ما يحرق ببرده . وعن الحسن : أن القوم عملوا أعمال (ب/٢٢٧) خير وأخفوها ؛ فأخفى الله جزاءهم ، وعمل العصاة أعمالا فأخفوها ؛ فأخفى الله عنهم جزاءها^(٢) .

﴿وَأَخْرُ﴾^(٣) من مثله في الشدة . ﴿أَرْوَجُ﴾ أنواع وأصناف ﴿مِنْ شَكْلِهِ﴾^(٤) من شكل المذوق ، أو العذاب ، ولو قرئ من شكلهما لكان حسنا ؛ لأن المذكور قبله حميم وغساق وآخر . ﴿هَذَا﴾ تخاصم الأتباع والسادة ، فيقول الأتباع للسادة : ﴿لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ﴾ فيقولون : إنما تعذبون بضلالكم وبضلالكم الغير ، وتقول لمن تحبه وتتلقاه : مرحبا ؛ أي : صادفت منزلا رحبا واسعا ، وتقول لمن تدعو عليه : لا مرحبا ، أي : لم تصادف منزلا رحبا . وقيل : هذا كلام الزبانية للقادة والسادة معاً . وقيل : هذا من كلام الخزنة يتحدثون على أهل النار ، وأما قولهم : ﴿لَا مَرَجَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ﴾ فهذا يقوله الأتباع للسادة ثم يقول الجميع : ﴿رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ﴾ .

(١) سورة مريم ، الآية (٤) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٠٦/٢١) عن الحسن بلفظ : " أخفوا عملا في الدنيا فاثابهم الله بأعمالهم " .

(٣) قرأ " آخر " بالجمع أبو عمرو البصري ، وقرأ الباقون " وآخر " بالإنفراد . تنظر في : الدر المصون

للسمين الحلبي (٥/٥٤٠) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٥٥) ، الكشاف للزنجشيري (٤/١٠١) .

(٤) قرأ جمهور القراء " شكله " بفتح الشين ، وقرأ مجاهد " شكله " بكسر الشين .

تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٥/٥٤١) ، الكشاف للزنجشيري (٤/١٠١) .

﴿رِجَالًا﴾ فقراء المؤمنين ؛ كخباب وبلال وابن مسعود وغيرهم ؛ كانوا إذا مروا بنا نضحك عليهم ، ونقول : هؤلاء من الأشرار ؛ لأنهم يزعمون أنهم أهل المنازل الرفيعة وكنا نعدهم جهلة . ﴿أَتَّخَذْتَهُمْ﴾ دخلت همزة الاستفهام على ألف الوصل ؛ فسقطت في الدرج ، وإذا ابتدأت قلت : ﴿أَتَّخَذْتَهُمْ﴾ ومثله : ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ﴾ ^(١) وكذلك : ﴿أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ﴾ له وجهان : أحدهما : أن المراد أهم في النار ولم نرهم ؟ فيقولون : ما لنا لا نرى . والثاني : أن يكونوا معترفين بأنهم في النار ، ولكن لا يعرفون مكانهم ، ويجوز أن تحذف همزة الاستفهام ، والتقدير : أتخذناهم سخرى أم زاغت عنهم الأبصار ؟ فتكون " أم " معادلة للهمزة المقدرة ؛ كقول الشاعر [من الكامل] كذبتك عينك أم رأيت بواسطٍ غلس الظلام من الرباب خيالاً ^(٣) .

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِنَّ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَحِيدُ الْقَهَّارُ﴾ ^(٦٥) رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ^(٦٦) قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٍ ^(٦٧) أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ ^(٦٨) مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى إِذْ يَخْتَصِمُونَ ^(٦٩) إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ^(٧٠) ﴿

﴿قُلْ هُوَ نَبِيُّ عَظِيمٍ﴾ أي : الذي أنبأكم به من وحدانية الله ، ونبوة الرسل بالإعجاز نبأ عظيم أنتم معرضون عن التصديق به والعمل بمقتضاه . ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ﴾ أي : ما استفدته من كتب العلم ، ولا من مشايخ العلماء ، وإنما استفدته من الوحي ، وما كان لي من علم بالملأ الأعلى واختصامهم . ﴿إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ﴾ إلا الإنذار ، والأصل : إلا للإنذار فحذف الجار وأوصل الفعل ، أو التقدير : إن يوحى إلي إلا الإنذار .

وقيل : النبأ العظيم : القرآن . وقيل : قيام الساعة (١/٢٢٨) ومعنى ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ وقت اختصامهم ، و﴿إِذْ قَالَ﴾ بدل من ﴿إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ والمراد بـ ﴿بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾ أصحاب القصة ؛ آدم والملائكة وإبليس ، والمقاولة ظاهراً كانت بين يدي الله وبين المذكورين ؛ كلمهم فأجابوه ولكن بواسطة ملك ؛ فلذلك صحت نسبة المقابلة إلى الله وإلى الجماعة المذكورين .

(١) سورة الصافات ، الآية (١٢٣) .

(٢) سورة سبأ ، الآية (٨) .

(٣) البيت للأخطل ، ينظر في : تفسير الطبري (١/ ٤٨٤) ، غريب الحديث للخطابي (٢/ ٣٠٣) ، لسان

العرب (كذب ، غلس) ، معجم البلدان (٥/ ٣٤٨) .

﴿ إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ اِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّن طِينٍ ﴿٧١﴾ فَاِذَا سَوَّيْتُهُۥ وَنَفَخْتُ فِيْهِ مِنْ رُّوْحِيۡ فَقَعُوْا لَهٗۙ سٰجِدِيْنَ ﴿٧٢﴾ فَسَجَدَ الْمَلٰئِكَةُ كُلُّهُمْ اٰجْمَعُوْنَ ﴿٧٣﴾ اِلَّا اِبْلِيْسَ اَسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ ﴿٧٤﴾ قَالَ يَاۡ اِبْلِيْسُ مَا مَنَعَكَ اَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِیَدَيَّۙ اَسْتَكْبَرْتَ اَمْ كُنْتَ مِنَ الْعٰلِيْنَ ﴿٧٥﴾ قَالَ اَنَا خَيْرٌ مِّنْهُۥ خَلَقْنِيۡ مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُۥ مِنْ طِيْنٍ ﴿٧٦﴾ قَالَ فَاخْرِجْ مِنْهَاۙ فَاِنَّكَ رَجِيْمٌ ﴿٧٧﴾ وَاِنَّ عَلٰیكَ لَلْعٰتِقَۙ اِلَى۟ یَوْمِ الدِّیْنِ ﴿٧٨﴾ ﴾

﴿فَقَعُوا﴾ فخروا . و﴿كُلُّهُمْ﴾ للإحاطة ﴿أَجْمَعُونَ﴾ للاجتماع . وقول الزمخشري^(١) : إن ﴿كُلُّهُمْ﴾ للإحاطة ، و﴿أَجْمَعُونَ﴾ للاجتماع في وقت السجود فيه نظر، وقد أنكره المبرد ، وقال : التوكيد يفيد أمراً زائداً على ما أكد به^(٢) . وسجودهم لآدم على وجه الكرامة لا على وجه العبادة ، وإنما استثنى إبليس ولم يكن من الملائكة ؛ لأنه أمر بالسجود معهم لآدم ، فصار مأموراً كأمر الملائكة ﴿وَكَانَ مِنَ الْكٰفِرِيْنَ﴾ و صار بما جرى من الكافرين . و﴿وَكَانَ﴾ تدل على اقتران مضمون الجملة بالزمن الماضي ، وليس في ذلك تعرض لانقطاع ذلك المضي أو لدوامه ، وقد تقدم وجه المجاز في قوله : ﴿لِمَا خَلَقْتُ بِیَدَيَّ﴾^(٣) .

وقيل : قوله : ﴿بِیَدَيَّ﴾ أي : بغير واسطة ، وهو بعيد . وقد أجاب إبليس بأنه من العالين بقوله عن آدم : ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ﴾^(٤) . ﴿فَاخْرِجْ مِنْهَا﴾ من الجنة أو السماوات أو من الحلقة التي أنت فيها فافتخر بخلقته ؛ فغير الله خلقته فاسود بعد ما كان أبيض ، وقبح وجهه بعد ما كان حسناً ، وأظلم بعد ما كان نوراً . والرجيم : المرجوم ، وهو المطرود . وقيل : الرجيم : المقتول . وقوله : ﴿إِلَى۟ یَوْمِ الدِّیْنِ﴾ يوهم أنه إذا جاء يوم الدين انقطعت اللعنة عنه ، وليس كذلك ؛ فإنه إذا كان يوم الدين موعده وما فيه من الأهوال والعقوبات ؛ فيضاف إلى اللعنة أمور أخر كثيرة ، فينقطع انفراد الجزاء باللعنة . فإن قلت : ما الوقت المعلوم الذي أضيف إليه اليوم ؟ قلت : الوقت الذي تقع فيه النفخة الأولى ، وذلك الوقت جزء من اليوم .

﴿ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِيۡ اِلَى۟ یَوْمِ یُبْعَثُوْنَ ﴿٧٩﴾ قَالَ فَاِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ ﴿٨٠﴾ اِلَى۟ یَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُوْمِ ﴾

(١) ينظر : الكشاف للزمخشري (٤/١٠٥) .

(٢) ينظر : همع الهوامع للسيوطي (٣/١٤٣) وقد نقل السخاوي اعتراضه هنا في كتابه المفضل شرح المفصل

(٣/١٩٥) وجعلنا ذلك من أدلة نسبة التفسير كله له .

(٣) سورة ص ، الآية (٧٥) .

(٤) سورة ص ، الآية (٧٦) .

﴿٨١﴾ قَالَ فِعْرَنُكَ لَأَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٢﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخَلَّصِينَ ﴿٨٣﴾ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ﴿٨٤﴾ لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٨٥﴾ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴿٨٦﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ ﴿٨٨﴾

وقرئ ﴿فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ﴾ بنصبهما^(١) والأول منصوب على حذف حرف القسم ؛ كقول الشاعر [من الرجز] :

إن عليك الله أن تبايعا^(٢)

وجوابه : ﴿لَأَمْلَأَنَّ﴾ و﴿وَالْحَقُّ أَقُولُ﴾ معترض بين القسم والمقسم عليه ، ويرفعهما على أن الأول مبتدأ محذوف الخبر ؛ كما في : لعمرك . ومجرهما على أن الأول مقسم به محذوف منه حرف القسم ؛ كقولك : الله لأفعلن ، والثاني حكاية قول المقسم . وقرئ برفع الأول وجره مع نصب الثاني^(٣) . ﴿مِنْكَ﴾ ومن جنسك من الشياطين ﴿وَمِمَّن تَبِعَكَ مِنْهُمْ﴾ (ب/٢٢٨) من ذرية آدم . فإن قلت : ﴿أَجْمَعِينَ﴾ توكيد لماذا ؟ قلت : يجوز أن يكون توكيداً للضمير في ﴿مِنْهُمْ﴾ وللکاف في ﴿مِنْكَ﴾ وما عطف عليه ، أي : لأملأن جهنم من المتبوعين والتابعين ، لا أترك منهم أحداً . ﴿عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾ الضمير للقرآن والوحي .

﴿وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ من الذين يتصنعون ويتحلون ما ليسوا من أهله ، وما عرفتموني قط متصنعاً ولا متكلفاً . ﴿إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ موعظة ﴿لِلْعَالَمِينَ﴾ .

وروي أن رسول الله ﷺ قال : " علامات المتكلف ثلاث : ينازع من فوقه ، ويتعاطى ما لا يناله ، ويقول ما لا يعلمه " ^(٤) . ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ﴾ أي : في يوم القيامة ، أو عند الموت ، أو عند ظهور الإسلام وفشوه .

- (١) قرأ العشرة إلا عاصم وهمزة وخلف " فالحقُّ والحقُّ أقول " بنصبهما .
تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤١١/٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٧) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦١٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥/٥٤٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٥٧) ، الكشاف للزمخشري (٣/٣٨٤) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٦٢) .
(٢) ينظر في : التصريح بمضمون التوضيح للشيخ خالد الأزهري (٢/١١٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥/٤٧١) ، الكتاب لسيبويه (١/١٥٦) ، المتقضب للمبرد (٢/٦٢) ويروي : إن عليّ الله أن تبايعا .
(٣) قرأ عاصم وهمزة وخلف " فالحقُّ والحقُّ أقول " برفع الأول ونصب الثاني ، وقرأ الحسن وعيسى بمجرهما وقرأ ابن عباس ومجاهد والأعمش برفعهما .
تنظر : المراجع السابقة والدر المصون للسمين الحلبي (٥/٥٤٧) .
(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٥/٦٠١) ونسبه لليهقي في شعب الإيمان وابن المنذر .

سورة الزمر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ ﴿٤﴾﴾

قرئ ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ﴾ بالرفع على أنه مبتدأ أخبر عنه بالظرف ، أو خبر مبتدأ محذوف ، والجار صلة لـ " تنزيل " كما تقول : نزل من عند الله ، أو غير صلة ؛ كقولك : هذا الكتاب من فلان إلى فلان ، وهو - على هذا - خبر بعد خبر ، أو خبر مبتدأ محذوف تقديره : هذا تنزيل الكتاب ، هذا من الله . أو حال من التنزيل ؛ عمل فيها معنى الإشارة وبالنصب على إضمار فعل ؛ نحو : اقرأ أو الزم ^(١) . والمراد بالكتاب - على الأول - القرآن ، وعلى الثاني : السور . ﴿مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ﴾ مخلصاً من الشرك والرياء ، وبصفته السرد ، وقرئ : " الدين " بالرفع ^(٢) وحق من قرأه أن يفتح اللام من " مخلصاً " ؛ كقوله : ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ ^(٣) . والخالص والمخلص بمعنى واحد ، إلا أن يصف الدين بصفة صاحبه .

﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ يجوز أن يكون للمتخذين بكسر الخاء ، وهم الكفرة ، وللمتخذين - بفتح الخاء - وهم الملائكة وعيسى وعزير ، والضمير في " اتخذوا " على الأول راجع إلى " الذين " تقديره : والذين اتخذهم المشركون أولياء ، و﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ مرفوع على الابتداء ، وأما الخبر - فعلى الثاني - : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ﴾ وعلى الأول يجوز أن يكون ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾

(١) قرأ بالنصب ابن أبي عبلة وزيد بن علي وعيسى بن عمر ، وقراءة العامة بالرفع .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٤١٤/٧) ، تفسير القرطبي (٢٣٢/١٥) ، الدر المصون

للسمين الحلبي (٤/٦) ، الكشاف للزنجشيري (٣٨٥/٣) ، مختصر الشواذ لابن خالويه (ص : ١٣١) .

(٢) قرأ جمهور القراء " الدين " بالفتح ، وقرأ ابن أبي عبلة " الدين " بالرفع .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤١٤/٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤/٦) ، فتح القدير

للسوكاني (٤٤٨/٤) ، الكشاف للزنجشيري (٣٨٥/٤٣) .

(٣) سورة النساء ، الآية (١٤٦) .

يَحْكُمُ ﴿٤﴾ أو ما أضمر من القول قبل هذه الجملة " يقولون " ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ﴾ الآية .

فإن قلت : فإذا كان ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ﴾ خبراً ، فما موضع ﴿يَقُولُونَ﴾ المضمرة ؟

قلتُ: يجوز أن يكون حالاً ؟ أي : قائلين ذلك ، وأن يكون بدلا من الصلة ؛ فلا يكون له محل ؛ كما أن المبدل منه كذلك ، والضمير في قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ لهم ولأوليائهم والمعنى : أنهم كانوا يعبدون الأصنام ويرجون شفاعتها ، وأنها تقربهم إلى الله وتلك الآلهة تسحب في نار جهنم وتعذب بالنار؛ إرغاماً لمن عبدها ، وأنهم أيضاً مختلفون في (١/٢٢٩) الإعادة ؛ فقوم يقولون : إنها روحانية وجسمانية ، وقوم يقولون : إنها روحانية لا غير . وقيل : يحكم بينهم وبين المؤمنين والكافرين ويجرى على كل واحد ما صح جرایة القلم عليه .

﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ ۗ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٤﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۗ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٥﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَأَنزَلَ لَكُمْ مِنْ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيةَ أَرْوَاحٍ يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصْرَفُونَ ﴿٦﴾﴾

﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ لم يتصور ذلك لاستحالته في نفسه ، وليس إلى ذلك طريق إلا أن يصطفى من مخلوقاته ما يشاء ، وقد فعل ذلك بالملائكة فأقسم به ، وغركم ذلك فادعيتموهن بنات له سبحانه . ﴿هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ كل موجود فهو مخلوق له . ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَنِيعَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١) لو كان له صاحبة لكانت من جنسه ، وهكذا التناسل في الحيوانات كلها ؛ الذكر والأنثى من جنس واحد . ﴿الْقَهَّارُ﴾ الغالب لكل شيء ؛ فيقهر آلهتهم ، والمقهور لا يكون إلهاً . ثم دل بخلق السماوات والأرض ، وتكوير كل واحد من المكورين على الآخر، وتسخير النيرين ، وجريهما لأجل مسمى ، وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة ، وخلق الأنعام ، وكل هذه المخلوقات دليل على أنه لا يشارك في خلق شيء منها قهار لا يغالب . والتكوير : اللف واللي ؛ يقال : كار العمامة على رأسه وكورها ، وفيه وجوه : أحدها: أن الليل والنهار

(١) سورة الأنعام ، الآية (١٠١) .

يخلف بعضهم بعضًا ؛ يذهب هذا ويجيء هذا ، وإذا غشي مكانه فكأنما البسه ، ولف عليه كما يلف اللباس على اللابس ؛ قال الشاعر [من البسيط] :

..... لي الملاء بأبواب التفاريح^(١)

ومنها : أن كل واحد منها يغيب الآخر إذا طرأ عليه ؛ فيشبه بالشيء الذي يلف عليه شيء آخر . ومنها : أن كل واحد منهما يكور على الآخر تكويراً دائماً ، فأشبهه تكوير العمامة على الرأس . أو لأنه يؤخر عذابهم ؛ فسمي تأخير العذاب مغفرة مجازاً ، وهو يوم القيامة أو إلى قضاء أجل كل واحد . فإن قلت : ما وجه دخول " ثم " في قوله : ﴿ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ ؟ قلت : هما آيتان عظيمتان دالتا على قدرته ووحدانيته ، وشعب هذا الخلق الكثير الذي لا يحصر من رجل واحد ، ثم خلق الزوجة من الرجل ، وجعلها من جنسه ليكون الأنس أتم ، وخلق حواء من قصيراه^(٢) إلا أن الأول منهما أجرى الله عز وجل فيهما العادة والتوالد بالتناسل . وأما خلق الأنثى من ضلع الرجل فلم تتكرر به عادة ، فكانت أتم وأقوى في كونها آية ؛ فعظمها بـ " ثم " للدلالة على أنها أتم في كونها آية ؛ فهو من التراخي في الرتب . وقيل : التقدير : خلقكم من نفس وجدت ثم شفعا الله تعالى بزواج . وقيل : أخرج ذرية آدم من ظهره كالذر ، ثم خلق بعد ذلك حواء .

﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ مِنْ تَحْتِهِ أَنْهَارٌ﴾ (٢٢٩/ب) أي : قضى لكم وقدر ؛ لأن قضاياه وقسمه موصوفة بالنزول من السماء ، وحيث كتب في اللوح المحفوظ كل كائن إلى يوم القيامة . وقيل : لا يعيش الحيوان إلا بالنبات ، والنبات إلا بالماء ؛ فأنزل ما به قوام الحيوان ، وقيل : خلقها في الجنة ثم أنزلها . ﴿ثُمَّ نَبَّأَهُمْ بِزُوجِهِمْ﴾ أصناف ، ذكر وأنثى من الإبل والبقر والضأن والمعز . والزواج : اسم لواحد معه آخر فإذا انفرد فهو وتر ؛ قال الله تعالى : ﴿فَجَعَلْنَاهُ زَوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾^(٣) ﴿حَلَقًا مِّنْ بَعْدِ حَلْقِ﴾ حيواناً سوياً ، من بعد عظام مكسوة لحمًا ، من بعد عظام عارية ، من بعد مضغ ، من بعد علق ، من بعد نطف .

(١) هذا عجز بيت لذي الرمة يصف السراب ، وصدرة : تلوي الثنايا بأحقيها حواشيه

ينظر في : العين للخليل (٣/٢٥٤) ، الكشاف للزخشري (٤/١١٢) ، لسان العرب (حقاً) وحواشيه : جوانبه . والملاء : جمع ملاءة وهي الجلباب ، والتفاريح : جمع التفراج : الباب الصغير والشوب من الديداج .

(٢) قصيراه : آخر الأضلاع . ينظر : غريب الحديث للحربي (٢/٤٠٨) .

(٣) سورة الليل ، الآية (٣) .

الظلمات الثلاث : البطن والرحم والمشيمة . وقيل : الصلب والرحم والبطن .

﴿ذَلِكُمْ﴾ الذي نقل النطفة من طور إلى طور. ﴿فَأَنى تُصْرَفُونَ﴾ فكيف يعدل بكم عن

عبادته إلى عبادة مخلوقاته .

﴿ إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنى عَنكُمْ وَلَا يَرْضى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٧﴾﴾

﴿ إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنى عَنكُمْ﴾ عن إيمانكم وأنتم المحتاجون إليه لاستبشاركم بالكفر

واشتمزازكم من الإيمان .

﴿وَلَا يَرْضى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ لأنه يوقع في الهلكة . ﴿وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ لأنه يؤدي إلى

النجاة ، فإذا ما رضي شكركم ولا كره كفركم إلا لمصلحتكم لا لمصلحة تتعلق به ؛ لأنه

الغني مطلقاً الذي لا تجوز عليه الحاجة . وقال أصحابنا أهل السنة : ولا يرضى لعباده الذي

يصلح أن تنسب أفعالهم إليه وهم الصالحون ؛ فهو من العام الذي أريد به الخاص ، وعني

بهم المذكورين في قوله : ﴿ إِنَّ عِبَادى لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَنٌ ﴾^(١) يريد المعصومين ؛ كقوله :

﴿عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾^(٢) يريد الصالحين منهم ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسَى مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۗ قُلْ تَمَنَّعَ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾ أَمَّنْ هُوَ قَتَلْتُمْ أَوَّاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ۗ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٩﴾﴾

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسَى مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۗ قُلْ تَمَنَّعَ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾ أَمَّنْ هُوَ قَتَلْتُمْ أَوَّاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ۗ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٩﴾﴾

﴿عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾^(٢) يريد الصالحين منهم ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

﴿وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ نَسَى مَا كَانَ يَدْعُوا إِلَيْهِ مِن قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِّيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۗ قُلْ تَمَنَّعَ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿٨﴾ أَمَّنْ هُوَ قَتَلْتُمْ أَوَّاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ ۗ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٩﴾﴾

قوله : ﴿ ثُمَّ إِذَا خَوَلَهُ نِعْمَةٌ مِّنْهُ ﴾ يقال : فلان خايل المال إذا كان يتعاهده ويثمره ، وكان

النبي ﷺ يتخول أصحابه بالموعظة . ويجوز أن يكون المراد جعله مختالاً فخورا بالمال ؛ قال

الشاعر [من البسيط] :

..... إن الغنى طويلُ الذيلِ مياسُ^(٣)

(١) سورة الحجر ، الآية (٤٢) .

(٢) سورة الإنسان ، الآية (٦) .

(٣) ذكره ابن قتيبة في غريب الحديث (٢/٢٧٦) على أنه مثل ، والزنجشري في الكشاف (٤/١١٦) على أنه

من قول العرب .

﴿نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُو إِلَيْهِ﴾ أي : نسي الضر الذي كان يدعو الله تعالى إلى كشفه .

وقيل : نسي ربه الذي كان يدعو إليه ويبتهل ، و﴿مَا﴾ بمعنى ﴿مِنْ﴾ كقوله : ﴿وَمَا خَلَقَ الذِّكْرَ وَالْأُنثَى﴾^(١) ﴿وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا﴾^(٢) . ﴿لِيُضِلَّ﴾ قرئ بفتح الياء وضمها^(٣) يعني أن نتيجة جعله لله شريكاً أو ندّاً حصول الضلال له أو إضلاله ، والنتيجة قد تكون غرضاً في الفعل ، وقد تكون غير غرض . وقوله : (أ/٢٣٠) ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا﴾ أمر تهديد ؛ كقوله : ﴿قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾^(٤) وبالغ في خذلان هذا الكافر في قوله : ﴿قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا﴾ فاتاه بأمر لا يريد حدوثه منه . قرئ : "أمن هو قانت" بالتخفيف على إدخال همزة الاستفهام على "من" وبالتشديد^(٥) على إدخالها على "أم" .

و"من" مبتدأ وخبره محذوف ؛ أي : أمن هو قانت كغيره ؟ وإنما حذف لدلالة الكلام عليه وهو جري ذكر الكافر قبله . وقوله : ﴿قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وقيل : معناه : فأنتم أفضل أمن هو كافر ، أو أهذا أفضل أمن هو قانت ؟

والقانت : القائم بما يجب عليه من الطاعة ، ومنه قوله عليه السلام : "أفضل الصلاة طول القنوت"^(٦) وهو القيام فيها ، ومنه القنوت في الوتر ؛ لأنه دعاء المصلي .

﴿سَاجِدًا وَقَائِمًا﴾ حالان . وقرئ : "ساجدٌ وقائمٌ" برفعهما^(٧) على أنه خبر بعد خبر ، والواو للجمع بين الصفتين ، وأن من لم يعمل بعلمه فليس بعالم ، ويجوز أن يكون تشبيهاً

(١) سورة الليل ، الآية (٣) .

(٢) سورة الشمس ، الآية (٥) .

(٣) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورويس "لِيُضِلَّ" وقرأ الباقون "لِيُضِلَّ" . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٤١٨/٧) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦١٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٨/٦) ، الكشاف للزخشري (٣٨٩/٣) ، النشر لابن الجزري (٢٩٩/٢) .

(٤) سورة إبراهيم ، الآية (٣٠) .

(٥) قرأ بها نافع وابن كثير وحمزة وقراء الباقين بالتشديد "أمن" . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٤١٨/٧) ، تفسير القرطبي (٢٣٨/١٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٨) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦١٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٨/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٦١) ، الكشاف للزخشري (٣٩٠/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٦٢/٢) .

(٦) رواه مسلم رقم (٧٥٦) ، وأحمد (٣٩١/٣) ، والترمذي رقم (٣٨٧) ، وابن ماجه رقم (١٤٢١) ، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

(٧) قرأ بها الضحاك . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤١٩/٧) ، تفسير الرازي (٢٥٠/٢٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٩/٦) ، الكشاف للزخشري (٣٩٠/٣) .

أي : كما لا يستوي العالم والجاهل لا يستوي القانتون والعاصون . وقيل : نزلت في عمار ابن ياسر وأبي حذيفة بن المغيرة المخزومي^(١) . وعن الحسن : أنه سئل عن رجل يتمادى في المعاصي ويرجو ، فقال : هذا تمني ، وإنما الرجاء قوله ، وتلا هذه الآية^(٢) .

﴿ قُلْ يَاعِبَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ۗ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿١٠﴾ ﴾

﴿ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا ﴾ متعلق بـ ﴿ أَحْسَنُوا ﴾ لا بـ ﴿ حَسَنَةٌ ﴾ معناه : للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة في الآخرة ، وهي دخول الجنة ، أي حسنة نكرة تدل على عظمة ما يشابون به وأنه شيء لا يقدر قدره ، وقد علقه السدي بـ ﴿ حَسَنَةٌ ﴾ ففسر الحسنة بالصحة والعافية^(٣) ومعنى تعلقه بـ " حسنة " أنه لو تأخر لكان صفة ؛ فإذا تقدم دل على موضع الصفة فلم يخل التقديم بالتعلق^(٤) . ﴿ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ﴾ لا عذر للمفترطين في الإحسان ، ومن ضاقت يده في بلد عن أن تمتد إلى الإحسان فليهاجر؛ فإن أرض الله واسعة . وقيل : هي للذين كانوا مسلمين ، وهم في بلاد المشركين فأمروا بالمهاجرة . ﴿ أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً ﴾ الآية . وقيل : هي أرض الجنة .

﴿ الصَّابِرُونَ ﴾ الذين صبروا على فراق أوطانهم وعشائرتهم . ﴿ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ لا يحاسبون عليه . وقيل : بغير مكيال ولا ميزان يحشى لهم حيثما (٢٣٠/ب) ويغرف لهم الجنة غرفاً . وعن ابن عباس : لا يهتدي إليه حساب الحُساب^(٥) .

وفي الحديث : " يؤتى بأهل الصلاة والزكاة والحج فيوفون أجورهم بالموازين ، ثم يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ، ولا ينشر لهم ديوان ، ويصب عليهم الأجر صباً حتى يود أهل العافية أن أجسادهم لو كانت في الدنيا قرضت بالمقاريض لما يرون من أجر الصابرين " ^(٦) .

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٢١٤/٧) لجوير عن ابن عباس رضي الله عنه .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (١١٧/٤) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٠٣/٢٣) .

(٤) ينظر : الكشاف للزمخشري (١١٧/٤) .

(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف (١١٨/٤) .

(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٠٥/٥ - ٦٠٦) ونسبه لابن مردويه ، وزاد نسبه الزيلعي في تخريج

أحاديث الكشاف للزمخشري (٢٠٠/٣ - ٢٠١) للطبراني والثعلبي وأبي نعيم والأصبهاني في الترغيب

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿١١﴾ وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٣﴾ قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ﴿١٤﴾ فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَعْبُدُونَ فَاتَّقُونِ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴿١٧﴾﴾

﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ﴾ بإخلاص الدين . ﴿أُمِرْتُ﴾ بذلك لأجل أن ﴿أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي : مقدمهم وسابقهم إلى الجنة ، ولك أن تجعل اللام مزيدة مثلها في أردت ؛ لـ " أن " أفعل ، ولا تتراد إلا مع " أن " خاصة دون الاسم الصريح ﴿أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾ أي : في زماني ، وأن أكون أول المدعوين إلى الإسلام السابقين إليه ، وأمرت أن أكون أول من سبق قومي إلى الإسلام ، ولا أكون ممن يؤمر بشيء ويفعل خلافه .

﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ﴾ أي : أخصه بالعبادة . ﴿قُلْ إِنَّ﴾ الكاملين في الخسران ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ فأوقعوها في الهلكة ، وخسروا أهلهم ؛ لأنهم إن كانوا كفاراً فقد خسروا كخسرانهم ، وإن كانوا مؤمنين فيفرق بينهم تفريقاً لا يجتمعون بعده أبداً ، ولقد بالغ في خسرانهم حتى جعل جملة مستأنفة ، وصدرها بحرف التنبيه ، ووسط قوله : ﴿هُوَ﴾ وأدخل الألف واللام في ﴿الْخَاسِرِينَ﴾ ووصفه بكونه مبيناً . ﴿وَمِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ﴾ هي تحتهم ، وهي ظلل لآخرين معذيين . ﴿الطَّاغُوتَ﴾ فعلوت من الطغيان كالملكوت والرحموت ؛ يطلق على الجمع وعلى المفرد وعلى المذكر والمؤنث .

﴿اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ وقال في تذكيرها : ﴿وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ ^(١) وعلى المفرد والجمع : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاءُ لَهُمُ الطَّاغُوتُ﴾ ^(٢) . ﴿أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾ بدل اشتغال من ﴿الْبُشْرَى﴾ ، ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ تبشرهم الملائكة وهم داخلون عليهم من كل باب ، وعند حضور الموت بقولهم : ﴿نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ ^(٣) .

﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿١٨﴾ أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ أَلَّا يَأْتِيَ تَقْدِماً فِي النَّارِ ﴿١٩﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِّنْ

(١) سورة النساء ، الآية (٦٠) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (٢٥٧) .

(٣) سورة فصلت ، الآية (٣١) .

فَوْقَهَا عُرْفٌ مَبْنِيَةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَعَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِعَادَ ﴿٢٠﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فَتَرَهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْحُطًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٢١﴾ أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٢٢﴾ ﴿

﴿فَيَسْمَعُونَ أَحْسَنَهُ﴾ فإذا اتفق واجب وندب اختاروا الواجب ، وإن اتفق مباح ومندوب اختاروا المندوب ، ويدخل تحته العقائد واختاروا أثبتها على السبك وكقول الشاعر [من البسيط] :

..... ولا تكن مثل عير قيد فائقادا (١)

يريد المقلد . وقيل : يستمعون القرآن وغيره فيختارون القرآن . والهمزة التي في قوله : ﴿أَفَأَنْتَ تُتَقَدَّمُ فِي النَّارِ﴾ هي الهمزة التي في قوله (١/٢٣١) ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ﴾ كررت توكيدا ، تقديره : أفأنت مخصوص بإنقاذهم لا يقدر عليه أحد غيرك . ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ أي : من تحت الغرف ؛ كما تجري في السهل من الأرض من غير تفاوت في ذلك . ﴿وَعَدَّ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد ؛ لأن قوله : ﴿لَهُمْ عُرْفٌ﴾ وعد .

﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ قيل : كل ما في الأرض فهو من السماء ؛ لقوله : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ﴾ ﴿فَسَلَكَهُ﴾ نظمه ﴿يَنْبِيعٌ فِي الْأَرْضِ﴾ عيوننا . والسلك : الخيط الذي يدخل فيه الخرز . ﴿يَهِيَجُ﴾ يتم جفافه ﴿ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطْحُطًا﴾ أي : دريساً وهو إذا تم إدراكه ، وأريد نقل حبه وتخليصه من بينه .

﴿أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ نظير ﴿أَمَّنْ هُوَ قَانِئٌ﴾ في حذف الخبر . ﴿مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي : من أجل ذكره ، معناه : اشمازت من ذكر الله . وقوله : ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي : غلظت وجفت عن الانقياد إليه والطاعة له ،

﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابِي نَقَشَرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضَلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ﴾ ﴿٢٣﴾ أَفَمَنْ يَنْقَى بَوَاجِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ

(١) هذا عجز بيت وصدرة : شمر وكن في أمور الدين مجتهدا
ينظر في : فيض القدير (٥/٤٤٥) ، الكشاف للزنجشيري (٤/١٢٠) .

تَكْسِبُونَ ﴿٢٤﴾ كَذَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَنْتَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾ فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ
 الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا
 الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَنْذَكُرُونَ ﴿٢٧﴾ قُرْءَانَا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَنْقُونَ ﴿٢٨﴾ ضَرَبَ اللَّهُ
 مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا
 يَعْلَمُونَ ﴿٢٩﴾ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴿٣٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخَصِمُونَ ﴿٣١﴾
 فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ وَكَذَّبَ بِالصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ ۗ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ
 ﴿٣٢﴾ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٣٣﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ
 رَبِّهِمْ ۗ ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٤﴾ ﴿٣٤﴾

وقوله : ﴿مَثَانِي﴾ أي : ثبت فيه القصص والأمثال والثناء على الله . وقيل :
 ﴿مَثَانِي﴾ أي : مشتملة على الثناء على الله بما هو أهله ، ويجوز أن يكون نصبا على
 التمييز تقديره : متشابهها مثاني ؛ كقولك : رأيت رجلا حسنا شمائل ، وإنما كررت القصص
 والمواعظ ؛ لأنها إذا كررت كانت أوقع لها في النفس وأجدر بالقبول ، وعدي ﴿تَلِينُ﴾ بـ
 ﴿إِلَى﴾ في قوله : ﴿إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي : تنقاد إليه ؛ ضمنها فعلا يتعدى بـ ﴿إِلَى﴾ ﴿وَمَنْ
 يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ أَفَمَنْ يَتَّقِي﴾ محذوف الخبر ؛ كما في نظائره . والخائف من الضرب إذا
 استقبل بالسيف مسلولا اتقاه بيده ، وأما في الآخرة فالمعذبون مغلولة أيديهم إلى أعناقهم ،
 فيتقي بوجهه بعد أن كان يتقي عن وجهه . وقيل : المراد بالوجه الجملة . وقالت لهم
 الخزنة : ﴿ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ﴾ .

﴿قُرْءَانَا عَرَبِيًّا﴾ حال مؤكدة ؛ كقولك : جاءني رجلا صالحا ، ويجوز أن ينتصب على
 المدح . ﴿غَيْرَ ذِي عِوَجٍ﴾ بريئا من التناقض والاختلاف ، أي : ليس فيه اعوجاج قط . وقال
 الشاعر [من البسيط] :

وقد أتاك يقينٌ غيرُ ذي عوجٍ من الإلهِ وقولٌ غيرُ مكذوبٍ^(١)

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّسُونَ﴾^(٢) لجماعة شتى أحوالهم ، ومقاصدهم
 مختلفة كل واحد (ب/٢٣١) منهم يريد من ذلك العبد خدمة تامة ، ومتى تأخر بعض

(١) ينظر البيت في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٢٤/٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٤/٦) ، الكشاف
 للزمخشري (١٢٥/٤) .

(٢) في الأصل بدل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا﴾ وهي الآية (٧٥) من سورة النحل
 والمثبت هي الآية المقصودة هنا في سورة الزمر .

خدمته شق عليه ؛ فمواليه ﴿مُتَشَكِّمُونَ﴾ و﴿رَجُلًا﴾ آخر له سيد واحد قد عرف مقاصده فهمه مجتمع . فأبي الرجلين أحسن حالا ؟ وقوله : ﴿فِيهِ شُرَكَاءُ﴾ متعلق بـ " متشاكسون " والتشاكس : الاختلاف وجعله رجلاً ؛ لأن المرأة والصبي قد يغفلان عن مقاصد سيدهما .

قوله : ﴿إِنَّكُمْ﴾ غلب فيه ضمير المخاطب على الغيبة . واختصامهم : يقول الأتباع للسادة : إنا أطعناكم ، ويقول السادة : إنا أطعنا الشياطين . وقيل : اختصام جميع أهل الموقف .

وقد قال عبد الله بن عمر : " لقد مر علينا زمن ونحن نتلوا هذه الآية ونقول : كيف نختصم ونبيننا واحد ، وديننا واحد !؟ حتى رأينا بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف ؛ فعرفنا أنها نزلت فينا " ^(١) . ﴿إِذْ جَاءَهُ﴾ فاجأه بالكذب . ﴿مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ﴾ يشير به إلى الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق . قوله : ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُنْفِقُونَ﴾ يعود إلى النبي ﷺ ومن تابعه ؛ كقوله : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ^(٢) ويجوز أن يراد بالذي جاء بالصدق رسول الله ﷺ وبالذي ﴿وَصَدَّقَ بِهِ﴾ أتباعه ^(٣) . وقرأ ابن مسعود ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ﴾ ^(٤) .

﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾
 ﴿٢٥﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ وَيُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٢٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ ذِي انْتِقَامٍ ﴿٢٧﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هِيَ مُمْسِكَةٌ بِرَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ ﴿٢٨﴾

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (١٢٧/٤) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦١٣/٥) لعبد بن حميد وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه ، وقال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (٢٠٤/٣) : رواه الحاكم في مستدركه في كتاب الأحوال من حديث زيد بن أبي أنيسة عن القاسم بن عوف البكري قال: سمعت ابن عمر . وقال الحاكم : صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية (٤٩) .

(٣) رواه الطبري (٣/٢٤) .

(٤) تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٢٨/٧) ، تفسير القرطبي (٢٥٦/١٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٥/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٤٦٣/٤) ، الكشاف للزمخشري (٣/٣٩٨) .

﴿لِيُكَفِّرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا﴾ لأن إقدامهم على عصيان الله يجعل فعلهم شيئاً قبيحاً ، وكذلك الحسنة ؛ إذا أخلصها العبد تكون عند الله عظمة الثواب . وأما تفصيلهم قسمين ؛ فلأن الشيء بالتفصيل أبين وأوضح .

﴿بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾ يريد النبي ﷺ ، ومن قرأ ﴿عَبْدَهُ﴾^(١) أراد الأنبياء أو المؤمنين .

﴿وَمُخَوِّفُونَكَ بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ من الأصنام . وقد بعث رسول الله ﷺ خالدًا إلى العزى ليكسرها ، فقال له سادنها : إني أحذركها يا خالد ؛ إن لها شدة لا يقاومها شيء ، فكسرها خالد ، وهو يقول [من الرجز] :

يا عَزْرَى كَفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إني رأيتُ اللهَ قد أهانَكَ^(٢)

أو ﴿بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ من سواه . وقوله : ﴿بِعَزْرِي أَنْتِقَامٍ﴾ وعيد لقريش ووعده للمؤمنين بأنه ينتقم لهم منهم . قرئ ﴿كَشَفْتُ ضُرَّوَهُ﴾ و﴿مُتْسِكْتُ رَحْمَتِهِ﴾ بالتنوين على الأصل (أ/٢٣٢) وبالإضافة على التخفيف^(٣) .

وقوله : ﴿هَلْ هُنَّ﴾ والأنوثة محل العجز ؛ فدل وصفهم بالأنوثة على العجز عن كشف الضر وجلب النفع .

﴿قُلْ يَتَّقُوا اللَّهَ عَمَلُوا عَلَيَّ مَكَانِيكُمْ إني عَمِلْتُ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾^(٣٩) من يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ^(٤٠) إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ فَمَنْ أَسْرَفَ فَلْيَسْرِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ^(٤١) اللَّهُ يَتَوَفَّى

(١) قرأ حزة والكسائي وأبو جعفر وخلف " بكاف عباده " وقرأ بقية العشرة " عبده " .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٢٩/٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٠٩) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٢٢) ، الدر المصون للسمن الحلبي (١٦/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٦٢) ، الكشاف للزنجشيري (٣٩٨/٣) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٦٢) .

(٢) ذكر القصة الحافظ ابن كثير في تفسيره (٤/٢٥٥) ، والزنجشيري في الكشاف (٤/٤٢٢) ، والهيثمي في مجمع الزوائد (٦/١٧٦) ونسبه للطبراني ، وقال : ورجاله رجال الصحيح إلا أنه مرسل . ونسبه الزيلعي في تحريج أحاديث الكشاف للزنجشيري (٣/٣٨٣) لابن مردويه في تفسير .

(٣) قرأ أبو عمرو ويعقوب " كاشفاتُ ضره " ، و" ممسكاتُ رحمة " ، وقرأ بقية العشرة " كاشفاتُ ضره " و" ممسكاتُ رحمة " بالإضافة . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٤٣٠) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣١٠) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٢٣) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٦/١٨) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٦٢) ، الكشاف للزنجشيري (٣/٣٩٩) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٦٣) .

الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فَيُمْسِكُ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ
 الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٣﴾ أَوْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ
 شُفَعَاءَ ۚ قُلْ أُولَٰئِكَ كَانُوا لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ ﴿٤٤﴾ قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا ۚ لَهُ مُلْكُ
 السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٤٥﴾ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا
 يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴿٤٦﴾ قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ
 وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿٤٧﴾

﴿عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ﴾ أي : على تمكنكم . فإن قيل : هلا قيل : إني عامل على مكاني ؟
 قلتُ : فعل ذلك توكيداً ، أو إيذاناً بأن مكانة رسول الله ﷺ تزداد كل وقت وحين ، ولن
 يزال راقياً في الدرجات العلى .

قوله تعالى : ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾ أي : يبقي عليها ما هي به دراية حساسة ،
 ويتوفى الأنفس التي لم تمت في المنام ، فإذا جاء وقت اليقظة أمسك النفس التي قضى عليها
 الموت ، وأرسل الأخرى ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ إلى انقضاء آجالها المكتوبة لها . وعن ابن عباس :
 إن في بدن الإنسان روحاً ونفساً ؛ فعند النوم تتوفى الأنفس ، وعند الموت تتوفى
 الأرواح ^(١) . ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ إنما يعطي الشفاعة بوصفين : أحدهما الإذن من الرحمن
 عز وجل ﴿وَلَا نَنْفَعُ الشَّفَاعَةَ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَدْرَكَ لَهُ﴾ ^(٢) والثاني : أن يكون المشفوع فيه
 مرتضى ؛ لقوله : ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ﴾ ^(٣) .

أثبتون لهم الشفاعة ؟ ولو كان الذين أثبتوها لهم ﴿لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا وَلَا يَعْقِلُونَ قُلْ لِلَّهِ
 الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا﴾ لا يملكها ولا يعطيها إلا هو . ﴿ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا
 يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ﴾ ولم يذكر معه آهتهم اشمازت ، أي : نفرت وكرهت . قوله : ﴿إِذَا هُمْ
 يَسْتَبْشِرُونَ﴾ فاجأهم السرور ، وامتلات قلوبهم فرحاً ؛ فأمر الله عز وجل نبيه ﷺ أن
 يلتجئ إليه ؛ فقال : ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ﴾ أي : شاقق ، ويقال : فطر ناب البعير إذا
 شق اللحم وخرج . وعن ابن عباس : " ما كنت أدري ما فاطر السماوات والأرض حتى

(١) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣/٢٠٥) وقال : غريب جدا .

(٢) سورة سبأ ، الآية (٢٣) .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية (٢٨) .

اختصم إليّ رجلان في بئر؛ فقال: أحدهما: هي بئري وأنا فطرتها. أي: أبدأت حفرها^(١). فإن قلت: ما العامل في قوله: ﴿وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾؟ قلت: المفاجأة؛ كقوله: ﴿إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ﴾ رسول الله ﷺ وشق عليه خلافهم؛ فأمره الله أن يلتجئ إليه. ﴿وَبَدَأَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ هذا في الوعيد (٢٣٢/ب) كقوله في الوعد: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾^(٢).

﴿وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ، لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدَأَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾^(١٧) ﴿وَبَدَأَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾^(١٨) ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ نِعْمَةً مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ، عَلَىٰ عِلْمٍ بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ وَلَكِنَّا أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾^(١٩) ﴿قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(٢٠) ﴿فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هُنَّوَلَاءَ سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾^(٢١) ﴿أولم يعلموا أن الله ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر إن في ذلك لآياتٍ لقومٍ يؤمنون﴾^(٢٢) ﴿قل يعبادى الذين أترفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً إنه هو الغفور الرحيم﴾^(٢٣) ﴿وَأَنِيبُوا إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ، مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ﴾^(٢٤) ﴿وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَغْتَةً وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(٢٥)

قوله: ﴿وَبَدَأَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ﴾ أي: حل ونزل بهم ﴿مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ به من العذاب. ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَانَا ثُمَّ إِذَا خَوَّلْنَاهُ﴾ التحويل مخصوص بالتفضل؛ تقول: حولني فلان مالا، أي: أعطاني بغير جزاء. ﴿عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ أي: على علم من الله سبحانه باستحقاقه له؛ كقول قارون: ﴿إِنَّمَا أُوتِيتُهُ، عَلَىٰ عِلْمٍ عِنْدِي﴾^(٣)

وقيل: علم من الله عز وجل بأني أهل لذلك، والضمير في ﴿أُوتِيتُهُ﴾ للنعمة المؤتنة، و﴿نِعْمَةً مِنَّا﴾ شيء من النعمة وجزء من أجزائها، يعني: ليس عطاؤنا إياك تحويلاً.

﴿بَلْ هِيَ فِتْنَةٌ﴾ أي: هذا الإعطاء إنما هو فتنة، والفرق بين الواو في قوله في أول السورة: ﴿فَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ﴾ وبين الفاء في هذه الآية: أن الفاء هنا وقعت مسببة عن

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٥٩/٧).

(٢) سورة السجدة، الآية (١٧).

(٣) سورة القصص، الآية (٧٨).

قوله : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ﴾ الآيات ، يعني : فرتبوا على خلاف ما يقتضيه ، فاشمأزوا من ذكر الله الذي ينفعهم ولم يشمئزوا من ذكر من ضره أقرب من نفعه . قوله : ﴿ فَذَقَالهَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ فلم يغن عنهم كسبهم شيئاً ، وأصيبوا بالقتل يوم بدر ، والقحط سبع سنين ، ثم سبع سنين خصب وورخاء فقيل : ﴿ أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ﴾ .

﴿ قُلْ يَعْبادي الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ ﴾ جنوا عليها بالإسراف في المعاصي . وقرأ ابن مسعود : " الله يُعْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا " (١) وهذه الآية مطلقة في العفو كما تراه ليس فيها شرط توبة . ﴿ وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ كقوله تعالى : ﴿ فَبَيَّرَ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ ﴾ (٢) كراهة ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ ﴾ فإن قلت : لم نكر النفس ؟ قلت : المراد بها بعض الأنفس ، وهي إما المتعالية في الكفر ، وإما الفاعلة للخير؛ فلأولى العذاب العظيم ، وللثانية رحمة الكريم الرحيم .

﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ بِحَسْرَتِي عَلَىٰ مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّادِحِينَ ﴾ (٥٦) أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٥٧) أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوْ أَنَّ لِي كَرَّةً فَأَكُونَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ (٥٨) بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَكَاءٌ أَيْنِي فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ وَكُنْتَ مِنَ الْكٰفِرِينَ (٥٩) وَيَوْمَ الْقِيٰمَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَةٌ أَلْيَسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ (٦٠) وَيُنَجِّي اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا بِمَفَازَتِهِمْ لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٦١) اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ (٦٢) لَهُ مَقَالِيدُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِعٰيٰتِ اللَّهِ أُولٰٓئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ (٦٣) ﴿

وقوله : ﴿ أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ ﴾ ليس المراد به نفس واحدة ؛ بل المراد به أنفس ذوات عدد ، ومنه قول الشاعر [من البسيط] :

قد أترك القرن مصفراً أنامله (٣)

والجنب : الجانب ؛ يقال : لين الجنب ولين الجانب ، قالوا : فرط في جنبه وفي جانبه ؛

(١) وقرأ بها أيضا ابن عباس رضي الله عنه . تنظر في : تفسير الطبري (١١/٢٤) ، تفسير القرطبي (١٥/٢٦٩) ، الكشاف للزمخشري (٣/٤٠٣) ، معاني القرآن للفراء (٢/٤٢١) .

(٢) سورة الزمر ، الآية (١٨) .

(٣) تقدم تخريجه في تفسير سورة البقرة ، الآية (١٤٤) .

قال الشاعر [من الطويل] :

أما تتقين الله في جنبِ وامقٍ له كبدٌ حري عليك تقطعُ^(١)

﴿وَأِنْ كُنْتُ لِمِنَ السَّخِرِينَ﴾ لم يكفه أن يضيع طاعة الله حتى سخر من أهلها (١/٢٣٣) وموضعه نصب على الحال ؛ تقديره : إني فرطت وأنا ساخر .

قيل : كان في بني إسرائيل رجل له مال سول إليه الشيطان العمل بالمعاصي ، وعزم أن يتوب إذا جاءه ، فلما جاءه الموت تاب فلم تنفعه توبته ، وأنزل الله خبره في القرآن .

فإن قيل : لم فصل بين قوله : ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ وبين قوله : ﴿بَلَى قَدْ جَاءَ تَكَءَايَاتِي﴾ ؟

قلت : حكى أماني النفس على ترتيبها ؛ فحكى التحسر أولاً ، ثم تمنى الهداية حيث لا ينفع التمني ، ثم سؤال الرجعة حيث لا يجاب ، وقوله : ﴿بَلَى﴾ جواب لغير منفي ؛ لكنه في معنى المنفي ؛ فقوله : ﴿لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي﴾ دال على انتفاء الهدى . قوله : ﴿تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ﴾ وصفوه بما لا يليق بجلاله من الشريك والولد . ﴿وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَةٌ﴾ في موضع الحال إن كانت رؤية عين ، ومفعول ثان إن كان من رؤية القلب . ﴿يَمَقَّازَتِهِمْ﴾ بفوزهم بما طلبوا ﴿لَا يَمَسُّهُمُ السُّوءُ﴾ قيل : لا محل لهذه الجملة ؛ لأنها مستأنفة .

وقيل : هي منصوبة على الحال . ﴿لَهُ مَقَالِيدُ﴾ من باب الكناية ؛ كقوله : ﴿وَأِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا﴾^(٢) قيل : ليس للمقاليد مفرد . وقيل : واحدها مقليد ، وهي المفاتيح . قوله : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تنمة ؛ نحو قوله : ﴿وَيَسْجَى اللَّهُ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ روي أن عثمان بن عفان ؓ سأل رسول الله ﷺ فقال : " هي لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده وأستغفر الله ، ولا حول ولا قوة إلا بالله ، هو الأول والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير " ^(٣) .

(١) البيت لجميل بثينة أو لكثير عزة ، ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٤٣٥) ، التبيان في تفسير غريب القرآن لابن الهائم المصري (١/٣٦٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٢٠) ، ديوان جميل بثينة (ص : ٧٣) ، الكشاف للزخشي (٢/٣٠٣) . ويروي : أما تتقين الله في قلب عاشق

(٢) سورة الحجر ، الآية (٢١) .

(٣) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٥/٦٢٥) لأبي يعلى وابن السني وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن

﴿ قُلْ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ تَأْمُرُونِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ﴾ (١٤) ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لِيَحْبِطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (١٥) ﴿ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ (١٦) ﴿

قال المشركون للنبي ﷺ : اعبد آلهتنا سنة ، ونعبد إلهك سنة ، فنزلت : ﴿ أَفَعَيَّرَ اللَّهُ ﴾ الآية (١) وقوله : ﴿ تَأْمُرُونِي أَعْبُدْ ﴾ أصله : أن أعبد ؛ فحذفت " أن " كما في قوله [من الطويل] :

ألا أيها الزاجري أحضر الوغى (٢)

فإن قلت : لم أفرد ، ثم جمع ، ثم عاد إلى الإفراد بقوله : ﴿ لَئِنْ أَشْرَكَتَ ﴾ ؟

قلت : هو كقولك : كسانا الأمير حلة ؛ أي : كسا كل واحد منا حلة ، ويجوز أن يراد : ولقد أوحى إلى كل واحد واحد من الأنبياء ﴿ لَئِنْ أَشْرَكَتَ ﴾ الآية .

قوله : ﴿ بَلِ اللَّهُ فَاعْبُدْ ﴾ رد لما أمره به من عبادة آلهتهم ؛ فحذف الشرط وجعل تقديم المفعول عوضاً منه .

﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ (١٧) ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ سَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ بِنُظُرٍ ﴿ ١٨ ﴾ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا وَوُضِعَ الْكِتَابُ وَجِئَتْ بِالنَّبِيِّنَ وَالشُّهَدَاءِ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (١٩) ﴿

روي أن يهودياً قال بحضرة النبي ﷺ : إن الله يمسك السماوات يوم القيامة على

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٨/٦٥٤) لابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٢) هذا صدر بيت لطرفة بن العبد وعجزه :

..... وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَتَىٰ مُخْلِدي

ينظر في : الإنصاف في مسائل الخلاف لابن الأنباري (٢/٩١) ، خزانة الأدب (١/١١٩ ، ٨/٥٧٩) ، الدرر اللوامع (١/٧٤) ديوان طرفة (ص : ٣٢) ، سر صناعة الإعراب (١/٢٨٥) ، شرح شذور الذهب لابن هشام (ص : ٨٤) ، الكتاب (٣/٩٩ ، ١٠٠) ، لسان العرب (أنن) ، المقتضب للمبرد (٢/٨٣) ، همع الهوامع للسيوطي (٢/٧١) . والشاهد فيه : نصب الفعل " أَحْضَرَ " بأن بعد حذفها . وهو قول الكوفيين ، ويروى : أَحْضَرُ بالرفع بعد حذف " أن " ، وهذا على الرواية الصحيحة عند البصريين . وينظر تفصيل ذلك في الإنصاف لابن الأنباري المسألة رقم (٧٧) .

إصبع ، والأرضين على إصبع ، والشجر على إصبع ، والثرى والجبال (٢٣٣/ب) على إصبع ، ثم يهزهن ويقول : أنا الملك . فضحك النبي ﷺ تعجباً مما قال الخبر ^(١) . وهذا يسمى في علم البيان : التخييل ، وهو أن يفهم من مساق هذا الكلام تعظيم قدرة الله ، وأن هذه الأجرام العظيمة مطيعة له ؛ كإنياد ما هو على الإصبع من غير تصوير شيء يشبه الإصبع ، ولا شيء يشبه الهز ؛ كذلك لا يتصور وجود قبضة في قوله : ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ﴾ لا حقيقة ولا مجازاً بل حكاية هذا الكلام بصورة توقع في النفس إجلالا وتعظيماً ، وكذلك ﴿وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ والمراد بالأرض : الأرضون السبع ، ويشهد لذلك قوله : ﴿وَالْأَرْضُ جَمِيعًا﴾ وقوله : ﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ وإنما قدم ﴿جَمِيعًا﴾ بأول وهلة قبل مجيء الخبر ؛ ليعلم أنه ليس شيء من الأرض خارجاً عن قبضته . والقبضة : المرة من القبض ؛ كقوله : ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ ^(٢) . والقبضة - بضم القاف - : هو الشيء المقبوض باليد ، وتقول : أعطني قبضة ، بالفتح ؛ تسمية بالمصدر .

﴿مَطْوِيَّاتٌ﴾ قيل : في طاعته من غير منازع . ﴿بِيَمِينِهِ﴾ بقدرته . وقيل : بقسمة ؛ فالله تعالى أقسم ليطينها ، وإذا عرض مثل هذا التفسير على أصحاب علم البيان تلهوا به ، ولم يرفعوا به رأساً ، وتراهم يجذبون عقول السامعين له ويستحسنونه على منابرهم .

وقرئ " مطويات " على نظم ﴿وَالسَّمَوَاتُ﴾ في حكم ﴿وَالْأَرْضُ﴾ ودخولها تحت القبضة ونصب " مطويات " ^(٣) على الحال . وقرئ ﴿قِيَامٌ يَنْظُرُونَ﴾ ^(٤) يقبلون أبصارهم في الجهات نظر المبهوت إذا دهمه ما يكرهه . وقيل : ينظرون ماذا يفعل بهم ، ويجوز أن يكون قوله : ﴿فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ﴾ يريد به الوقوف في كل مكان واحد ؛ كالمتهير ما يدري ماذا يصنع . قوله تعالى : ﴿وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِ رَبِّهَا﴾ أي : بعدله ؛ كما أن الظلم ظلمات ، وفي الحديث : " الظلم ظلمات يوم القيامة " ^(٥) . ولما افتتح الله الأرض بالعدل ختمها بقوله :

(١) رواه البخاري رقم (٤٨١١ ، ٧٤١٤) ، ومسلم رقم (٢٧٨٦) ، وأحمد في المسند (٤٢٩/١) ، والترمذي رقم (٣٢٣٨) ، عن ابن مسعود .

(٢) سورة طه ، الآية (٩٦) .

(٣) قرأ بالنصب عيسى بن عمر والجحدري . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٤٠/٧) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٢٤/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٤٧٥/٤) ، الكشاف للزخشري (٣٥٧/٣) .

(٤) قرأ بها زيد بن علي . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٤٠/٧) ، الدر المنصور للسمين الحلبي (٢٥/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٤٧٥/٤) ، الكشاف للزخشري (٣٥٧/٣) .

(٥) رواه البخاري رقم (٢٤٤٧) ، ومسلم رقم (٢٥٧٩) ، والترمذي رقم (٢٠٣٠) .

﴿وَهُمْ لَا يُظَلِّمُونَ﴾ . قوله تعالى : ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ﴾ أي : صحف الأعمال . وقيل : اللوح المحفوظ . و﴿وَالشَّهَدَاءَ﴾ الذين يشهدون للأمم وعليهم .

وقيل : الشهداء في قتال الكفار . الزمر : الأفواج المتفرقة بعضها في إثر بعض ، وكثر استعمال العرب لفظ الأيام في الحروب والأمور العظيمة ، ومنه : ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ ^(١) وقال : ﴿لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ ^(٢) قوله تعالى : ﴿وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (١/٢٣٤) كقوله : ﴿غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾ ^(٣) .

﴿وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ ^(٧٠) وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ^(٧١) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فإِنَّ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ ^(٧٢) وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءَوهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلِّمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ^(٧٣) وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ وَأَوْرَثَنَا الْأَرْضَ نَتَبَوَّأُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ فَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ ^(٧٤) وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِيَةً مِن حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ^(٧٥) ﴿

قوله تعالى : ﴿وَسِيقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا﴾ أنهم يذهبون إليها راكبين مكرمين ، وسوقهم للاستعجال بهم إلى دار الكرامة ، وسوق الكفار بالهوان . ودخلت الواو في قوله : ﴿وَفُتِحَتْ﴾ في سوق أهل الجنة ؛ لأن أهل الجنة تفتح لهم أبوابها قبل قدومهم ، وعادة المنزل للأضياف أن يهيئ منزله على أحسن الوجوه قبل قدومهم ، وليست واو الثمانية ^(٤) كما زعموا ؛ بدليل قوله تعالى : ﴿جَنَّتٍ عَدْنٍ مَّفْنَحَةٌ لَّهُمُ الْأَبْوَابُ﴾ . قوله تعالى : ﴿طِبْتُمْ﴾ أي : من دنس المعاصي والخطايا . وقوله : ﴿خَالِدِينَ﴾ حال مقدرة . وقوله : ﴿وَأَوْرَثْنَا الْأَرْضَ﴾ ملكنا إياها . وقوله : ﴿حَافِيَةً﴾ محذقين من حول العرش .

(١) سورة الأنبياء ، الآية (١٠٣) .

(٢) سورة الأنعام ، الآية (١٣٠) .

(٣) سورة المؤمنون ، الآية (١٠٦) .

(٤) تقدم الكلام على واو الثمانية في سورة الكهف ، الآية (٢٢) .

تفسير سورة غافر (المؤمن) [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمَّ ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿٢﴾ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهَهُ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾

قوله تعالى : ﴿التَّوْبِ﴾ هو الرجوع عن المعصية ؛ يقال : آب وتاب وتاب ، بمعنى رجع قوله تعالى : ﴿ذِي الطَّوْلِ﴾ الطول : الإفضال والزيادة ؛ يقال : طال فلان على فلان : إذا تفضل عليه . فإن قلت : لم فرقت هذه الصفات ؛ فجعل بعضها نكرة وبعضها معرفة ؟ قلت : أما ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾ و﴿وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ فهما معرفتان ؛ لأنه لم يرد بهما حدوث الفعلين ؛ بل هي صفة دائمة ؛ كقولك : سيد العبيد . وأما قوله : ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ فمشكل لأنه في معنى حدوث الفعل ، وقد جعله الزجاج^(١) بدلا . والحكم عليه بالبدلية دون ما سواه من الصفات المقترنة تحكُّم . والوجه أن يقال : إذا ثبت أن هذا بدل فدل على أن الكل محكوم عليه بالبدلية ؛ ولأن عذاب الله وشدة عقابه موصوف بالعظم ؛ فيكون الجمع وصفاً^(٢) .

﴿مَا يَجْدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرُكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبَلَدِ ١﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ ٥﴾ وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ٦﴾ الَّذِينَ يَمْجَلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ٧﴾

سجل - سبحانه وتعالى - على المجادلين في آيات الله بأنهم كفار والمراد بالجدل : الجدل بالباطل والظعن فيها ، ويدل على ذلك قوله : ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾ فأما الجدل فيها بجل مشكلها وتفصيل مجملها ففيه ثواب عظيم لا يقدر قدره ، ومن حق المؤمن ألا يغتر بكثرة إمهال الفاسق ﴿إِنَّمَا تُمَلِّ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾^(٣)

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٣٦٦) .

(٢) هذا قول الزمخشري في الكشاف (٤/١٤٩) .

(٣) سورة آل عمران ، الآية (١٧٨) .

﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا ﴿١٧﴾ ثم ذكر من تقدم من الرسل وتكذيب أمهم إياهم ، وعقوبته سبحانه لهم بالتدمير عليهم وإهلاكهم (٢٣٤/ب) قوله: ﴿وَالْأَحْرَابُ﴾ هم الذين تحزبوا على الرسل وعاندوهم وعادوهم ، وهم عاد وثمود وفرعون وغيرهم . قوله تعالى : ﴿وَهَمَّتْ كُلُّ أُمَّةٍ ﴿١٨﴾ أَي : من هذه الأمم ﴿بِرَسُولِهِمْ لِيَأْخُذُوهُ﴾ لياسروه ، والأخيد : الأسير . قوله تعالى : ﴿وَكَذَلِكَ ﴿١٩﴾ فِي مَجَلِّ رَفَعِ بِالْإِبْتِدَاءِ ، وتقديره : ومثل ذلك ﴿حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ .

روي في صفات حملة العرش آثار تدل على عظم خلقهم ؛ في بعض الروايات : " ما خلق الله خلقاً أعظم من إسرافيل ، وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يكون كالوصع ، وهو العصفور الصغير " (٢) .

وقوله : ﴿وَيُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ يدل على أن أحداً لا يدرك حقيقة ذات الله عز وجل ، بل يؤمنون بها ويصدقون ، وهؤلاء حملة العرش أشرف الملائكة ، وهم يؤمنون بالله ، ولم يقل : يشاهدونه . يسألون الله تعالى المغفرة لبني آدم ، وفي ذلك تشريف لصفة الإيمان ، وأنها من أعظم صفات الصالحين .

قوله : ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فيه دليل على أن صفة الإيمان إذا جمعت بين شخصين يجب أن تكون داعية للنصيحة ، وأن يستغفر له بظهر الغيب . وإن تباعدت أماكنهم وتفاوتت أجناسهم ؛ فإنه لا اشتراك بين سماوي وأرضي ، ولا بين ملك وبشر ، ومع ذلك لما جمعتهم صفة الإيمان استغفر أهل السماوات العلى لأهل الأرضين السفلى .

فإن قلت : السعة من صفات الأجسام والله متعال عن ذلك ، وقد وصف نفسه بقوله : ﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ وَرَحْمَةٌ﴾ ؟ قلت : الأصل : وسعت رحمتك وعلمك كل شيء . فالواسع هي الرحمة والعلم ، وقد اتسع فيه ؛ فجعلت الصفة لهذين الوصفين ، وجعل كأنها وسعاً . فإن قلت : لما ذكر الرحمة والعلم كان القياس أن يقول : فاغفر للذين تابوا وارحمهم ؟ قلت : المغفرة من جملة أنواع الرحمة ؛ وكذلك وقاية السيئات رحمة أيضاً .

﴿رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ

(١) سورة الفجر ، الآية (١٥ - ١٧) .

(٢) تقدم تخريجه في تفسير سورة فاطر .

وَذَرَيْتَهُمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمْتَهُ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادَوْنَ لَمَقْتُ اللَّهِ أَكْبَرُ مِنْ مَقَّتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا آثْنَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا أَثْنَتَيْنِ فَأَعْرَفْنَا بِدُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ ﴿١١﴾

قوله : ﴿ وَفِيهِمُ السَّيِّئَاتِ ﴾ أي : العقوبات . قوله : ﴿ وَمَنْ صَلَحَ ﴾ يقال : صلح فهو صالح وصلاح بضم اللام فهو صالح ، والفتح أفصح . قوله : ﴿ لَمَقْتُ اللَّهِ ﴾ مبتدأ ، خبره ﴿ أَكْبَرُ ﴾ وقوله : ﴿ إِذْ تُدْعَوْنَ ﴾ ظرف والعامل فيه المقت الأول ، والمعنى أنه يقال لهم يوم القيامة : كان الله يمقت أنفسكم حين تدعون إلى الإيمان فتكفرون مقتاً هو أكبر من مقتكم أنفسكم الآن . وقيل : لما رأوا أعمالهم الخبيثة مقتوا أنفسهم ؛ فنودوا : لمقت الله إياكم الآن (٢٣٥/أ) أكبر من مقتكم . و﴿ إِذْ تُدْعَوْنَ ﴾ تعليل . والمقت : أشد البغض ؛ فوضع في موضع أبلغ الإنكار وأشدّه . قوله : ﴿ رَبَّنَا آمَنَّا آثْنَيْنِ ﴾ أي : أوجدتنا أمواتا ، ثم أحيينا في الدنيا ، ثم أمتنا فيها ، ثم أحيينا في الآخرة . وقد حكى عن ابن عباس وأبي ذر أنهما قالا : الإماتتين والإحياءين قوله : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ (١) . فإن قلت : كيف صح أن يسميهم وهم في العدم أمواتا ؟ قلت : هو كقولك : سبحان من صغر جسم البعوضة ، وكبر جسم الفيل ، وتقول لمن يحفر لك بئراً : وسع أسفله وضيق أعلاه ، وليس المراد التنقل من صغر إلى كبر ، ومن كبر إلى صغر ، ولا من ضيق إلى سعة ولا عكسه ؛ بل المراد : أوجدها على هذه الصفة وكذلك النطف خلقها الله تعالى ولا روح فيها . ومن جعل الإماتتين التي بعد الحياة الدنيا والتي بعد حياة القبر لزمه إثبات ثلاثة إحياءات ، وهو خلاف ما قاله في القرآن ، هكذا قاله الزمخشري (٢) وفيه نظر ؛ لأنه لا يتصور أن يكون العدد إحياءين وإماتتين ؛ فإنك إن لم تعد النطف ، وعددت إخراجهم من ظهر آدم كالذر صار معك ثلاثة إحياءات : إحياء من ظهر آدم ، وإحياء في الدنيا ، وإحياء في القبور المساءلة ، وإن لم تعد ذلك ، وعددت الإحياء في الدنيا واحداً والإحياء في القبر ثانياً ، والإحياء للبعث ثالثاً صارت ثلاثة إحياءات على جميع التقادير ، وإن أسقطت واحداً من الإحياءات حتى تصير اثنتين نقصت من الإماتات واحدة ؛ فأعمل فكرك فيها . قوله :

(١) سورة البقرة ، الآية (٢٨) ، والأثر ذكره الزمخشري في الكشاف (٤١٨/٣) .

(٢) ينظر : الكشاف للزمخشري (١٥٥/٤) .

﴿فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا﴾ إنما اعترفوا بها ؛ لأنهم رأوا الإحياء والإماتة قد تكررت عليهم ، وهي فعل الله تعالى ؛ فأقروا بما كانوا يكذبون به من نفي الشريك .

قوله : ﴿فَهَلْ إِلَىٰ خُرُوجٍ مِّن سَبِيلٍ﴾ أي : فهل إلى نوع من الخروج من سبيل ؟ أم اليأس واقع دون ذلك ؟

﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُونَ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ (١٢)

قوله : ﴿ذَلِكُمْ﴾ أي : ذلكم الذي وصفناه من كفركم واعترافكم بما أنكرتموه بسبب أن الله إذا ذكر وحده بالوحدانية أنكرتم ذلك ﴿وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُونَ فَالْحُكْمُ لِلَّهِ﴾ حيث حكم عليكم بالعذاب السرمد . وقيل : إن الحرورية الخوارج قالوا : لا حكم إلا لله من قوله : ﴿فَالْحُكْمُ لِلَّهِ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ (١)

﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ وَيُنَزِّل لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ (١٣)
فَادْعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿١٤﴾ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ

(١) الحرورية إحدى فرق الخوارج ، قيل : سموا حرورية نزولهم بحروراء في أول أمرهم . قال الإمام ابن الجوزي في تلبس إبليس (٢٨/١) : " وانقسمت الحرورية اثنتي عشرة فرقة فأولهم الأزرقية قالوا : لا نعلم أحدا مؤمنا ، وكفروا أهل القبلة إلا من دان بقولهم . والأباضية قالوا : من أخذ بقولنا فهو مؤمن ومن أعرض عنه فهو منافق . والثعلبية قالوا : إن الله لم يقض ولم يقدر . والحازمية قالوا : ما ندري ما الإيمان والخلق كلهم معذورون . والخلفية زعموا أن من ترك الجهاد من ذكر أو أنثى فقد كفر . والمكرمية قالوا : ليس لأحد أن يمس أحدا لأنه لا يعرف الطاهر من النجس ولا أن يؤاكله حتى يتوب ويعتسل . والكنزية قالوا : لا ينبغي لأحد أن يعطي ماله أحدا لأنه ربما لم يكن مستحقا بل يكنزه في الأرض حتى يظهر أهل الحق . والشمراخية قالوا : لا بأس بمس النساء الأجانب لأنهن رياحين . والأخنسية قالوا : لا يلحق الميت بعد موته خير ولا شر . والمحكمة قالوا : إن من حاكم إلى مخلوق فهو كافر . والمعتزلة من الحرورية قالوا : اشتبه علينا أمر علي ومعاوية فنحن نتبرأ من الفريقين . والميمونية قالوا : لا إمام إلا برضا أهل محبتنا .

وقال الإمام أبو الحسن الأشعري في كتابه مقالات الإسلاميين (١٢٧/١) : " ومن ألقابهم المارقة ومن ألقابهم المحكمة وهم يرضون بهذه الألقاب كلها إلا بالمارقة فإنهم ينكرون أن يكونوا مارقة من الدين كما يمرق السهم من الرمية والسبب الذي له سموا خوارج خروجهم على علي بن أبي طالب ، والذي له سموا محكمة إنكارهم الحكمين وقولهم لا حكم إلا لله ، والذي له سموا حرورية نزولهم بحروراء في أول أمرهم ، والذي له سموا شرارة قولهم : شرينا أنفسنا في طاعة الله . أي بعناها بالجنة .

مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنذِرَ يَوْمَ التَّلَاقِ ﴿١٥﴾ يَوْمَ هُمْ بَدْرُؤٌ لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿١٦﴾ الْيَوْمَ نُخْزِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٧﴾ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْأَزْفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَظْمِينٌ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيٍّ وَلَا لَشَفِيعٍ يُطَاعُ ﴿١٨﴾ ﴿

﴿يُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ من السحب والرياح وغيرها . والرزق : المطر ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ﴾ وما يتعظ إلا من يرجع إلى الله ﴿فَادْعُوا اللَّهَ﴾ أيها المنيون إليه (٢٣٥/ب) ﴿مُخْلِصِينَ﴾ من الشرك ، وإن غاظ ذلك من ليس على مثل حالتكم .

﴿رَفِيعَ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ﴾ ثلاثة أخبار لمبتدأ محذوف أي : هو ، أو مبتدآت خبرها محذوف ، وهي مختلفة تعريفاً وتنكيراً .

قال ابن جبير : سماء فوق سماء ، والعرش فوقهن ^(١) . ويجوز أن تكون عبارة عن رفيع شأنه وعظيم سلطانه . وقيل : هي درجات المتقين التي ينزلونها في الجنة .

قوله : ﴿يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ﴾ التي يراد بها الحياة ؛ لأنها من عالم أمر الله ، أو النور الذي يلقيه الله في قلب المتقين . قوله : ﴿لِيُنذِرَ﴾ أي : الله سبحانه وتعالى ، أو الملقى عليه وهو الرسول ، أو إلى الروح . و ﴿يَوْمَ التَّلَاقِ﴾ يوم القيامة ؛ لأن الخلائق تلتقي فيه وقيل : يلتقي أهل السماء وأهل الأرض . وقيل : المعبود والعابد .

﴿بَدْرُؤٌ﴾ منكشفون لا يحجب عن أبصارهم شيء ؛ لأن الأرض قاع صاف ، والمبعوثون عراة ﴿لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ﴾ أي : من أحوالهم وأعمالهم ، والله تعالى ذكره لا يخفى عليه شيء سواء برزوا أو لم يبرزوا ؛ لأنهم كانوا يتوهمون أنهم يستترون ويحتجبون عن نظر العيون ؛ قال الله تعالى : ﴿وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ﴾ الآية ^(٢) ينادي يوم القيامة مناد : ﴿لِمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ﴾ فيجيبه أهل المحشر : ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ وقيل : يجمع الله الناس يوم القيامة على أرض بيضاء كسيكة الفضة لم يعص الله عليها فينادي المنادي بذلك ، فيجيب الله نفسه : ﴿لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (١٥٦/٤) .

(٢) سورة فصلت ، الآية (٢٢) .

لما ذكر انفراده بالملك ذكر ما يترتب عليه من الجزاء ؛ فقال : ﴿الْيَوْمَ نُجْزِي﴾ وذكر أن الحساب لا يبطئ ؛ فإن الله سريع الحساب ؛ لأنه لا يشغله شأن عن شأن ، وهو أسرع الحاسبين . وقيل : إذا أخذ في حسابهم لم يقل من القيلولة أهل الجنة وأهل النار إلا في منازلهم . ﴿الْآزِفَةَ﴾ القيامة ، سميت بذلك لقربها ، و(الزلفى) القربى ، ويجوز أن يريد أنهم إذا أمروا بدخول النار التصقت قلوبهم بمخايرهم فلا يموتون ولا يحيون ﴿فَإِنَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾^(١) ﴿كَظِيمِينَ﴾ حال من القلوب أو من أصحاب القلوب ، وجمع الكاظمين جمع السلامة ؛ لأنهم وصفهم بوصف العقلاء ، وهو كونهم كاظمين . ويجوز أن تكون حالا مقدره من قوله : ﴿وَأَنْذِرْهُمْ﴾ مقدرين الكظم .

﴿حَمِيمٍ﴾ المحب المشفق ، والمطاع : مجاز في قبول الشفاعة ، ويجوز أن يراد نفسي الشفاعة والقبول معاً (٢٣٦/أ) وهو أظهر ؛ لأن الذين طلبت منهم الشفاعة ملائكة ، وأولياء ، فلا ترد شفاعتهم ، فيمن هو أهل وإنما أتى بلفظة ﴿يُطَاعُ﴾ لأنه قد يتوهم متوهم أن ثم شفاعة وطاعة فأياس منهما ، ويقول من عتب على ترك الجهاد : كيف أقاتل ولا فرس لي ؛ أي : ما يأتي لي القتال بغير فرس ، ولا فرس هناك ؛ فلا قتال .

﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ﴾^(١٩) وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ^(٢٠) ﴿أولم يسيرا في الأرض فينظروا كيف كان عقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وءاثارا في الأرض فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق^(٢١) ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله إنه قوي شديد العقاب^(٢٢) ولقد أرسلنا موسى بآيتنا وسلطان مبيد^(٢٣) إلى فرعون وهامان وقرون فقلوا سحر كذاب^(٢٤) فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم^(٢٥) وما كيد الكافرين إلا في ضلال^(٢٥)﴾

الخائنة : صفة للنظرة ، أو : مصدر على فاعلة ؛ كالعاقبة والعافية ، والخائنة : الكاذبة ،

والمراد : استراق النظر إلى ما لا يحل . فإن قلت : بم يتعلق قوله ﴿يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ﴾ ؟

قلت : هو من جملة أخبار ﴿هُوَ﴾ في قوله : ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ﴾ وإن طال الفصل .

(١) سورة طه ، الآية (٧٤) .

﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ﴾ أي : ومن هذه أحواله وصفاته لا يقضي إلا بالعدل والحق ، وأهتكم لا يقضون بشيء ، وهذا تهكم بهم ؛ لأن ما لا يوصف بالقدرة لا يقضي .

" هم " في قوله : ﴿كَانُوا هُمْ أَشَدَّ﴾ فصل ، وإنما دخلت بين معرفة ونكرة ؛ لأن أفعل التفضيل إذا جاءت بصيغة ﴿مِنْ﴾ تشبه المعرفة في امتناع دخول لام التعريف عليه ؛ فالحق بالمعارف . ﴿وَأَنَارًا فِي الْأَرْضِ﴾ قيل : أكثر آثاراً . وقيل : أظهر وأمكن . كان فرعون يقتل الأولاد الذكور من بني إسرائيل ويبقي النساء ؛ لأن الكهنة أخبرته أنه يولد في تلك السنة مولود يكون هلاكه وزوال ملكه على يده ؛ فلم يغنه حذره ، وسخر فرعون حتى ربي موسى في حجره ، وهو الذي كان يحذره ، ثم لما نبئ موسى وظهرت الآيات على يديه والمعجزات ، قال فرعون : أعيديوا قتل الذكور من بني إسرائيل واستحيوا النساء خدماً ، وهو معنى قوله : ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ﴾ الآية .

﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ﴿٦٦﴾ وَقَالَ مُوسَى إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴿٦٧﴾ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدْكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَابٌ ﴿٦٨﴾ يَقَوْمِ الْمَلِكِ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُنَا مِنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا أَرَى وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٦٩﴾﴾

﴿ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ كان فرعون إذا هم بقتله كفوه ، وقالوا : ما هو بالذي نخافه ، وكان فرعون قد امتلأ من ذلك غيظاً ، وكان يحس من موسى أنه يصير له شأن عظيم ؛ فيقول لأصحابه : ﴿ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ وقوله : ﴿وَلْيَدْعُ رَبَّهُ﴾ دليل على أن فرعون كان شديد الجزع من موسى وتفاقم أمره ، وهل رأى قط ساحراً أحداً عليمًا واستولى عليه بسحره حتى يقول : ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ﴾

لما سمع موسى قول فرعون ﴿ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى﴾ قال : ﴿إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ﴾ الآية ، وكانوا يعبدون (٢٣٦/ب) فرعون ويعبدون أصنامهم ؛ بدليل قوله : ﴿وَيَذَرُكَ وَءَالِهَتَكَ﴾^(١) وقال : ﴿لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ لأن من لم يؤمن بالجزاء لا يخاف العقاب .

قري: " رجل " ^(١) بسكون عين الفعل ؛ كعضد وعضد ، وكان ابن عم لموسى قبطياً آمن بموسى سرّاً . وقيل : كان إسرائيلياً . و﴿مَنْ آَلَ فِرْعَوْنَ﴾ صفة لـ ﴿رَجُلٌ﴾ أو معمول لـ (يكنم) أي : يكنم إيمانه ﴿مَنْ آَلَ فِرْعَوْنَ﴾ .

ثم احتج المؤمن على قومه بقوله : ﴿وَإِنْ يَكُ كَذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ، وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ فتلطف من وجهين : أحدهما : أنه بدأ بقسم الكاذب مع علمه بصدق موسى . والثاني : قوله : ﴿يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ﴾ وهو إذا كان صادقاً أصابهم كل الذي وعدهم . وروي أن الذي تولاه أبو بكر من أمر رسول الله ﷺ كان أشد ؛ فمما روي أن أكابر مشركي قريش قالوا لرسول الله ﷺ : أنت الذي تنهانا أن نعبد ما كان يعبد آباؤنا وخنقوه فالتزمه من ورائه ، وقال : ﴿أَنْقَتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ولم يزل يدافع عنه حتى أرسلوه ^(٢) . وقيل : قاله أبو بكر جهراً ، وقاله مؤمن آل فرعون سرّاً ^(٣) . ﴿ظَاهِرِينَ فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مصر؛ فلا تتعرضوا لبأس الله وعذابه وقال : ﴿فَمَنْ يَصُرْنَا﴾ ولم يقل : فمن ينصركم ؟ تلطفاً في النصيحة ، ولأنه منهم فينبغي أن يحفظوه كما يحفظون أنفسهم . ﴿مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَى﴾ يعني : ما أشير عليكم إلا بقتله ولا أستصوب إلا هو ، ولقد كذب فيما قال ؛ فإن قلبه كان مملوءاً رعباً من موسى ، ولكنه كان يتجلد ، ولولا تجلده ما استشار أحداً .

﴿وَقَالَ الَّذِي ءَامَنَ يَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾ مِثْلَ دَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ ﴿٣١﴾ وَيَقَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ النَّارِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُولُونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُمْ مِنْ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَالَهُ مِنْ هَادٍ ﴿٣٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلِ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي سَكِّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَنْ نَبْعَثَ اللَّهَ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٌ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي ءَايَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ كَبْرٌ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ

(١) قرأ بها الأعمش وعبد الوارث . وتروى عن أبي عمرو .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٤٦٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٣٧) ، السبعة (ص: ٥٧٠) ، فتح القدير للشوكاني (٤/٤٨٩) ، الكشاف للزغشري (٣/٤٢٣) .

(٢) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٧/٢٨٥) لابن أبي شيبة والحكيم الترمذي وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن عمرو بن العاص .

(٣) نسبه الزغشري في الكشاف (٤/١٦٣) لجعفر الصادق .

جَبَّارٍ ﴿٢٥﴾ وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَنْهَمُنُ ابْنِي لِي صَرَحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ ﴿٢٦﴾ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى اللَّهِ مُوسِيًّا وَإِنِّي لِأَظُنُّهُ كُذِّبًا وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ ﴿٢٧﴾

قوله : ﴿مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ﴾ الذين تحزبوا على الأنبياء فأهلكهم الله . ﴿مِثْلَ دَابٍ﴾ لا بد من تقدير محذوف فيه ؛ أي : مثل جزاء دأبهم ، و " مثل " الثاني منصوب بكونه عطف بيان للأول . ﴿وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ﴾ فيعاقبهم بغير ذنب .

﴿النَّادِ﴾ قوله : ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ﴾ ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ﴾ ^(١) . ويجوز أن يكون تصايحهم بالويل والشبور .

﴿مُذْرِبِينَ﴾ منصرفين عن موقف الحساب إلى النار . قوله : ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ﴾ هو يوسف بن يعقوب . وقيل : هو يوسف بن إبراهيم بن يعقوب ، أقام فيهم نبيا عشرين سنة وقيل : هو يوسف آخر ، وقولهم : ﴿لَنْ نَبْعَثَكَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ (١/٢٣٧) مقدمة جميلة تدل على تكذيب الرسل إذا جاءوا .

قوله : ﴿الَّذِينَ يُجَدِّدُونَ﴾ بدل من ﴿مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ﴾ وفي قوله : ﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ﴾ زيادة تعظيم لما فعلوه من الكفر ، ووصف القلب بالجبروت والتكبر ؛ لأنه منبعهما ؛ كما تقول : رأت العين وسمعت الأذن ، وكذلك قوله : ﴿فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ﴾ ^(٢) . والاثم هو الجملة ويجوز أن يكون على حذف مضاف ؛ أي : على ذي قلب متكبر .

الصرح : البناء الشاهق الذي لا يخفى وإن بعد ، و﴿أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾ طرفها .

وقوله : ﴿الْأَسْبَابِ﴾ ثم أبدل منه ﴿أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾ لأن الشيء إذا أبهم ثم فسر كان أبلغ ، والذي زين هو الشيطان ﴿وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ﴾ ^(٣) أو الله سبحانه وتعالى .

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ﴾ ^(٤) . التباب : الخسران . افتتح مؤمن آل فرعون بتحقيق أمر الدنيا وأنها شيء يستمتع به زمنا ثم يضمحل ، وثنى بتعظيم الآخرة ، وذكر

(١) سورة الأعراف ، الآيات (٤٤ ، ٥٠ ، ٤٨) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (٢٨٣) .

(٣) سورة النمل ، الآية (٢٤) .

(٤) سورة النمل ، الآية (٤) .

الأعمال وجزائها ، ثم فرق بين دعوته إلى الله ، ودعوة المشركين إلى الأصنام ، فوفى الله المؤمن عقوبات الذين كفروا وحماه وعصمه ، وحل ﴿يَقَالُ فِرْعَوْنُ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ .

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنَ يَنْقُومُ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴾ (٣٨) يَنْقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَّعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْرَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٠﴾ وَيَنْقُومُ مَا لِيَ أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجْوَةِ وَيَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيمِ الْغَفَّرِ ﴿٤٢﴾ لَا جَرَمَ أَنَّمَا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَّرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ﴿٤٣﴾ فَسَتَذَكَّرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأَفُوضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿٤٤﴾ فَوَقَّهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّامُكْرُومًا وَحَاقَ بِكَالٍ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ ﴿٤٥﴾

وقوله: ﴿بِعَازِرِ حِسَابٍ﴾ يدل على الكثرة ، وأنه ليس مما يحصره العدد ، وإنما كرر نداء قومه ، وأتى بالواو في الثالث دون الثاني ؛ فأما تكرير النداء ففيه زيادة إيقاظ ، وأما دخول الواو في الثالث ؛ فلأنها جملة أجنبية من الأول ؛ بخلاف الثانية مع الأول . تقول : دعوته لكذا ، أو دعوته إلى كذا ؛ كقولك : هداه الطريق وهداه إلى الطريق . ﴿مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ﴾ أي : بربوبيته ، والمراد بنفي العلم بنفي المعلوم . ﴿لَا جَرَمَ﴾ لا نفي لما سبق ، و﴿جَرَمَ﴾ فعل ماض ، أي : حق ؛ هذا مذهب البصريين^(١) . أي : حق ووجب بطلان دعوته أو بمعنى كسبت ؛ كقوله : ﴿وَلَا يُجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ﴾^(٢) . ويجوز أن يراد بقوله : ﴿لَا جَرَمَ﴾ أي : لا بد من الجرم وهو القطع ؛ أي : لا ينقطع استحقاقهم للعذاب ؛ بل هو مستمر . ﴿لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ﴾ أي : دعوة تجاب ، ومن حق المعبود بحق أن يدعو الناس إلى عبادته . وقوله : ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ لأنه في الدنيا جماد ، وفي الآخرة ليس أهلاً للشفاعة التي كانوا يرجونها منه ، أو

(١) قال أبو البقاء العكبري : لا جرم : فيه أربعة أقوال : أحدها : أن " لا " رد لكلام ماض أي : ليس الأمر كما زعموا ، و " جرم " فعل وفاعله مضمرة فيه . والقول الثاني : أن " لا جرم " كلمتان ركبنا وصارتا بمعنى حقا . والثالث : أن المعنى لا محالة . والرابع : أن المعنى لا منع .

ينظر تفصيل تلك الأقوال في : التبيان في إعراب القرآن للعكبري (٣٦/٢) ، الدرر المصون للسمين الحلبي (٨٨/٤) ، الكشاف للزخشري (١٦٩/٤) ، المحرر الوجيز لابن عطية (١٦١/٣) ، معاني القرآن للزجاج (٤٥/٣) ، مغني اللبيب لابن هشام (٣١٤/١) .

(٢) سورة المائدة ، الآية (٢) .

جعل الدعوة العارية عن الإجابة كلا دعوة ؛ قال الله تعالى : ﴿لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُم بِشَيْءٍ﴾ (١).

﴿الْمُسْرِفِينَ﴾ المجاوزين الحد . ﴿فَسَتَذْكُرُونَ﴾ أي : يذكر بعضكم (٢٣٧/ب) بعضاً . ﴿وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ﴾ كانوا قد تهددوه فالتجأ إلى الله في وقاية شرهم .

﴿النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ (٤٦) وَإِذْ يَتَحَاوَرُونَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنتُمْ مُغْنُونَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ (٤٧) قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدَّ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ (٤٨) وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَازِنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ (٤٩)﴾

﴿النَّارُ﴾ بدل من ﴿سُوءُ الْعَذَابِ﴾ أو خبر مبتدأ محذوف ، أو مبتدأ خبره ﴿يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا﴾ وعرضهم على النار : إحراقهم بها ، يقال : عرض الأمير الأسارى على السيف أي : قتلهم به .

قوله : ﴿غُدُوًّا وَعَشِيًّا﴾ في هذين الوقتين يعذبون بالنار ، وفيما سوى ذلك الله أعلم بحالهم ؛ فإما أن يعذبوا بجنس آخر أو ينفس عنهم . ويجوز أن يراد بالغدو والعشي الدوام . هذا مدة بقاء الدنيا فإذا جاءت القيامة قيل لهم : ﴿أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ﴾ فإن قيل : فسرتم قوله تعالى : ﴿وَحَاقَ بِقَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ بالنار ، وهم لم يعذبوا بالنار فلم يحق بهم سيئات ما مكروا ؟ قلنا : يقال : إن من أضمر لشخص أن يحرقه بالنار ففرقه [لسمي ذلك حيقاً] (٢) لحصول عقوبة ذنبه ، وإن لم يكن من جنس ما عذب به . وقد استدل بهذه الآية على عذاب القبر .

واذكر محاجة الرؤساء والأتباع ، و﴿تَبَعًا﴾ جمع تابع ؛ كخادم وخدم ، أو ذوي تبع ، أو : وصفاً بالمصدر ، وقرئ : " كلا " (٣) على التأكيد لاسم " إن " فإن قلت : أيجوز ؟

(١) سورة الرعد ، الآية (١٤) .

(٢) بياض بالأصل والمثبت مما فهمناه من السياق وفي الكشف للزمخشري (٤/١٧٠) نحو ذلك .

(٣) قرأ بها عيسى بن عمر وابن السميع . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٤٦٩) ، تفسير القرطبي

(١٥/٣٢١) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٤٦) ، فتح القدير للشوكاني (٤/٤٩٥) ، الكشف

للزمخشري (٤/١٧١) .

قلتُ : لا ؛ لأن الجار والمجرور لا يعمل في الحال متقدماً^(١) تقول : كل يوم لك ثوب ، ولا تقول : قائماً في الدار زيد . ﴿قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعَبَادِ﴾ بحصول الجزاء ؛ إن خيراً فخير، وإن شراً فشر. قوله : ﴿لِحَزْنَةٍ جَهَنَّمَ﴾ ولم يقل : لحزنتها ؛ لأن اسمها فيه تهويل لا يحصل في الضمائر ، ويحتمل أن يكون ﴿جَهَنَّمَ﴾ اسماً لمكان مخصوص ، يقال : بئر جهنم ، أي : بعيدة القعر، وقولهم في النابغة : إنه جهنم^(٢) ؛ أي : بعيد الغور في الشعر^(٣) . وفيها أعتى العصاة وأطغاهم ، ولعل العصاة اعتقدوا أن الحزنة أقرب إلى إجابة الدعوة ؛ ولهذا تعمدوهم بالسؤال ، وامتنع الحزنة من الدعاء ، وعللوه بأن الرسل كانت تأتيكم ومعهم المعجزات فكذبتموهم ، ونحن لا نشفع إلا لمن ارتضاه الله .

﴿قَالُوا أَوْلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا فَاذْعَبُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿٥٠﴾ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ﴿٥١﴾ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذرتُهُمْ وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ﴿٥٢﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ ﴿٥٣﴾ هُدًى وَزِكْرًا لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٥٤﴾ فَاصْبِرْ إِنَّا وَعَدَدُ اللَّهِ حَقٌّ وَأَسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٥٥﴾﴾

(١) هذا قول الزمخشري في الكشاف . ورد عليه أبو حيان فقال : " وهذا الذي منعه أجازته الأخفش إذا توسطت الحال نحو : زيد قائماً في الدار ، وزيد قائماً عندك ، والتمثيل الذي ذكره ليس مطابقاً في الآية ؛ لأن الآية تقدم فيها المسند إليه الحكم وهو اسم " إن " وتوسطت الحال إذا قلنا إنها حال وتأخر العامل فيها . وأما تمثيله بقوله : ولا تقول : " قائماً في الدار زيد " فتأخر فيه المسند والمسند إليه . واختار أبو حيان أن " كلا " على هذه القراءة بدل من اسم " إن " . وقال السمين الحلبي : وفيه نظر . واختار ابن مالك نصب " كلا " على الحال من الضمير المرفوع في " فيها " و " فيها " هو العامل ، وتبع الأخفش في ذلك . ينظر تفصيل ذلك في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٤٩/٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٦/٦) ، شرح الكافية الشافية لابن مالك (٣٣٤/١) ، الكشاف للزمخشري (١٧١/٤) ، همع الهوامع للسيوطي (١٣٨/٣) .

(٢) قال النووي في شرح صحيح مسلم (١٢١/٢) : " جهنم : اسم لنار الآخرة عافانا الله منها ومن كل بلاء . قال يونس : وأكثر النحويين هي عجمية لا تنصرف للعجمة والتعريف . وقال آخرون : هي عربية لم تنصرف للتأنيث والعلمية ، وسميت بذلك لبعدها قعرها ؛ قال رؤبة : يقال بئر جهنم أي بعيدة القعر . وقيل : هي مشتقة من الجهومة وهي الغلظ يقال : جهم الوجه ، أي : غليظة فسميت جهنم لغلظ أمرها والله أعلم " .

(٣) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف (١٧١/٤) .

إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَتْهُمْ إِنْ فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴿٥٦﴾ لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾ ﴿

قوله : ﴿قَالُوا فَادْعُوا﴾ ليس دلالة على مصلحة ؛ لأنهم علموا أن الشفاعة مردودة ، ولا تفيد شيئاً ، وإنما الخزنة أيأسوهم بقولهم : ﴿فَادْعُوا﴾ .

﴿هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ بالحجة والبرهان ، وقد كتب الله أن حزب المؤمنين هم المنصورون ، وإن انتصر الكفار في (٢٣٨/أ) وقت ؛ فأعداؤهم مقضي عليهم بالهلاك والدمار ، وأما في الآخرة فظاهر ، و" يوم " الثاني بدل من الأول . ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعَذِرَتُهُمْ﴾ يحتمل أنهم يعتذرون فلا يقبل منهم ، أو : لا يتمكنون من الاعتذار ؛ لقوله : ﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ﴾ ^(١) ﴿وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ﴾ أي : سوء دار الآخرة . ﴿ءَأَنبَأْنَا مُوسَىٰ أَهْدَىٰ﴾ جميع ما آتاه الله من التوراة والعلم والشرائع والمعجزات الخارقة للعادات .

﴿وَأَوْرَثْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ﴾ يعني التوراة ، ﴿هُدًى وَذِكْرَىٰ﴾ إرشاداً وموعظة ، وانتصابهما على المفعول له ، أو على الحال ، و﴿لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ المؤمنون العاملون به . ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ فاصبر على أذى المشركين ، ودم على ما أنت عليه من الصبر ؛ فإن العاقبة للمتقين . ﴿بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ﴾ قيل : هما صلاتا العصر والفجر ؛ إن في صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ﴾ أي : تكبر أو إرادة دفع الآيات بالجدال . ﴿مَّا هُمْ بِبَالِغِيهِ﴾ أي : ما هم ببالغي موجب الكبر . وقيل : المجادلون هم اليهود ؛ كانوا يقولون : يخرج صاحبنا المسيح الدجال ويبلغ سلطانه البر والبحر ؛ فسمى الله تمنيههم ذلك كبراً . ﴿إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ يسمع ما يقولون ، ويبصر ما يفعلون فهو يجازيهم على ذلك . وأما كيفية اتصال ﴿لَخَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ﴾ بما قبله ؛ فلأن جدالهم كان في إنكار البعث ؛ فأورد عليهم سبحانه قدرته على خلق السماوات والأرض ؛ كما قال : ﴿ءَأَنتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَرَأَيْتُمْ إِنْ بَدَّلْنَا سَمَاوَاتِنَا بِتُرَابٍ﴾ ^(٢) ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ لا ينظرون ولا يتأملون لغلبة الغفلة عليهم .

﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا

(١) سورة المرسلات ، الآية (٣٦) .

(٢) سورة النازعات ، الآية (٢٧) .

تَذَكَّرُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ السَّاعَةَ لَأَيُّبَةٌ لَّأَرِيْبٌ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٥٩﴾ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَاخِرِينَ ﴿٦٠﴾

ضرب الأعمى والبصير مثلاً للمحسن والمسيء . ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ لا يصدقون بالساعة .

﴿ادْعُونِي﴾ اعبدوني ، والدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن ، ولذلك قال : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي﴾ ولم يقل : عن دعائي . والاستجابة : الإجابة . وقيل : معناه : اعبدوني أثبكم . وعن الحسن : أنه سئل عن هذه الآية ؟ فقال : اعملوا وأبشروا فإن حقا على الله أن يستجيب للذين آمنوا^(١) . وقيل للثوري : أندعو الله ؟ فقال : إن ترك الذنوب هو الدعاء^(٢) . وفي الحديث : " من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين " ^(٣) . وروي أن النبي ﷺ قال : " الدعاء هو العبادة " وتلا هذه الآية^(٤) . ويجوز أن يراد ظاهر اللفظ ، وأن الدعاء نوع من العبادة (٢٣٨/ب) وعن كعب " أعطى الله هذه الأمة ثلاثاً لم يعطهن إلا الأنبياء : قال للنبي : أنت شاهدي على خلقي ، وقال لهذه الأمة : ﴿لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾^(٥) وكان يقول للنبي ﷺ : ما عليك من حرج ، وقال لهذه الأمة : ﴿مَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِّنْ حَرَجٍ﴾^(٦) وكان يقول للنبي ﷺ : ادعني أستجب لك وقال لهذه الأمة : ﴿ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾^(٧) .

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٦١/٢) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٠٢/٧) لسعيد بن منصور وابن المنذر عن الحسن .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٧٩/٢٤) عن سفيان رحمه الله .

(٣) رواه الترمذي رقم (٢٩٢٦) وقال : حسن غريب . وضعفه الألباني في السلسلة الضعيفة رقم (١٣٣٥) .

(٤) رواه أحمد في المسند (٢٦٧/٤) ، وأبو داود رقم (١٤٧٩) ، والترمذي رقم (٢٩٦٩) ، وابن ماجه رقم

(٣٨٢٨) ، والحاكم في المستدرک (٤٧٩١/١) ، وقال الترمذي : حسن صحيح ، وصححه الألباني في

صحيح الترمذي رقم (٢٣٧٠) .

(٥) سورة البقرة ، الآية (١٤٣) .

(٦) سورة المائدة ، الآية (٦) .

(٧) الآية (٦٠) من سورة غافر ، و الأثر ذكره الزمخشري في الكشاف (١٧٥/٤) عن كعب ، ورواه الطبري

في تفسيره (٢٣٠٨/١٧) عن مجاهد .

﴿دَاخِرِينَ﴾ صَاغِرِينَ ذَلِيلِينَ .

﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ لَيْلًا لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ (١١) ﴿ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ﴾ (١٢) ﴿كَذَلِكَ يُؤْفِكُ الَّذِينَ كَانُوا يَتَابَعُوا اللَّهَ يُجَاهِدُونَ﴾ (١٣) ﴿اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٤) ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٥) ﴿قُلْ إِنِّي نُهِيتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنِي الْبَيِّنَاتُ مِنْ رَبِّي وَأُمِرْتُ أَنْ أُسْلِمَ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (١٦) ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ ثُمَّ لِيََكُونُوا شُيُوخًا وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى مِنْ قَبْلٍ وَلِيَبْلُغُوا أَجَلَ مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (١٧) ﴿هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (١٨) ﴿

﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ أي : يبصر فيه ، وحقيقة الإبصار لأهل النهار لا للنهار . فإن قلت : قد جعل في صفة الليل : ﴿لِتَسْكُنُوا فِيهِ﴾ مفعولا من أجله ، وفي ﴿وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا﴾ على الحال ، وهلا جاء القرينان على حالة واحدة ؟

قلت : هما متفقان من حيث المعنى ، ولو أنه قال : والنهار لتبصروا فيه فانت الفصاحة المأخوذة من المجاز ، ولو قال : والليل سكتنا لم يأت بالمقصود ، والليل يوصف بالسكون حقيقة ؛ يقال : ليل ساج . وقوله : ﴿لَذُو فَضْلٍ﴾ ولم يقل : لمتفضل ولا لمتفضل ؛ لأن الغرض تفضيل فضل الله على فضل كل ذي فضل ، ولا يحصل ذلك المقصود إلا بالإضافة ، كرر ذكر الناس بقوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ﴾ لأن ذكر الاسم الظاهر أبلغ من الكناية . ﴿ذَلِكُمْ﴾ الموصوف : بما سبق هو ﴿اللَّهُ رَبُّكُمْ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ أخبار متوالية ، ثم ذكر أن من جحد بآيات الله وجادل فيها فقد أفك كما أفكوا ، ثم ذكر حجة أخرى وهي جعل الأرض مستقرا ، والسماء كالقبة المضروبة ؛ لأنها تُرى على هذا الشكل . ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ﴾ لم يخلق حيوانا أحسن من الإنسان ؛ ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ (١) ﴿فَادْعُوهُ﴾ فاعبدوه ، و﴿الَّذِينَ﴾ الطاعة ،

قائلين : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وعن الحسن : " من قال لا إله إلا الله ، فليقل على إثرها : الحمد لله رب العالمين " ^(١) ﴿إِتَّبِعُوا أَسْدَكُمُ﴾ متعلق بفعل محذوف ؛ أي يبيحكم لتبلغوا ، وأما قوله : ﴿وَلِتَبْلُغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى﴾ فمعناه : وفعل ذلك لتبلغوا أجلاً مسمى هو قيام الساعة . ﴿فَإِذَا قُضِيَ أَمْرًا﴾ فإن فعله يقع من غير تأخر عن وقته الذي قدر فيه ؛ لأن جميع المخلوقات مطيعة لأمره داخله تحت حكمه . ﴿بِالْكِتَابِ﴾ بالقرآن ﴿وَبِمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا﴾ من الكتب والصحف . وقوله : (١/٢٣٩) ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ﴾ شبيه بقولك : أريد أن أكرم زيداً أمس ، لكن الأحوال الآتية عند الله كالكائنة الآن ، وممنه : ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ﴾ ^(٢) ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ﴾ ^(٣) ﴿أَنَّى أَمَرَ اللَّهُ﴾ ^(٤) ﴿وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ﴾ ^(٥) وأمثله كثيرة .

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يُصْرَفُونَ ﴿٦٩﴾ الَّذِينَ كَذَبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾ ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا كَذَلِكَ يَضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ ﴿٧٤﴾ ذَلِكَ بِمَا كُنتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَمِمَّا كُنتُمْ تَمْرَحُونَ ﴿٧٥﴾ أَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٧٦﴾﴾

وقرى " إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلْسِلُ " بالجر ^(٦) لأنك لو قلت : عنقه في الغل ، أو الغل في عنقه كان المعنى مفهوماً ؛ فلك أن تعبر بأي العبارتين شئت ، ومنه قول الشاعر [من الطويل] :

(١) رواه الطبري في تفسيره (٨١/٢٤) ، ونسبه الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٢٢١/٣) للحاكم ونقل عنه قوله : حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه .

(٢) سورة النمل ، الآية (٨٧) .

(٣) سورة الزمر ، الآية (٦٨) .

(٤) سورة النحل ، الآية (١) .

(٥) سورة الأعراف ، الآية (٤٤) .

(٦) قرأ بها ابن عباس وزيد بن علي وغيرهما .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٨٣/٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٠/٦) ، فتح القدير

للسوكاني (٤٩٥/٤) ، الكشاف للزخشري (٤٣٠/٣) .

مشائيم ليسوا مصلحين عشيرةً ولا ناعبٍ إلا بسينٍ غرابها^(١)

كانه قيل: ليسوا بمصلحين. ﴿يُسْجَرُونَ﴾ يوقدون؛ تقول: سجرت التنور: إذا أوقدته، وقال تعالى: ﴿نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ﴾^(٢). ﴿ضَلُّوا عَنَّا﴾ يعني الآلهة فلا نراهم.

فإن قيل: قالوا في قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾^(٣): إن العابدين والمعبودين في النار، فكيف قالوا: ﴿ضَلُّوا عَنَّا﴾؟ قلنا: يجوز أن يضلوا عنهم وقت التبكيث، ويجوز أن يكونوا معهم في كل وقت لكن لما لم يفعوهم بالشفاعة كأن وجودهم كالعدم؛ ويدل عليه قوله: ﴿بَلْ لَنْ تَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ أي: ما كنا نعبد شيئاً يعتد به. ﴿كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ﴾ أي: مثل ضلال آلهتهم عنهم نضلهم عن الآلهة. ﴿يَغَيِّرِ الْحَقَّ﴾ وهو الشرك وعبادة الأوثان. ﴿أَدْخَلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ﴾ السبعة المقسومة لكم ﴿فَيَسَّكُ مَثْوَى الْمُتَكَبِّرِينَ﴾ مثواكم وهو جهنم.

﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَكَأَمَّا تُرِيدُكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتَوَقَّفُكَ فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ﴾^(٧٧)
 وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِشَايَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ
 ﴿٧٨﴾ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ لِتَرْكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿٧٩﴾ وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَلِتَبَلَّغُوا عَلَيْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ﴿٨٠﴾ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ تُنْكِرُونَ ﴿٨١﴾ أَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ

(١) البيت للأحوص الرياحي . ينظر في : الإنصاف لابن الأنباري (١ / ١٨٠) ، الحيوان للجاحظ (٣ / ٤٣١) ، خزانة الأدب (٤ / ١٥٨ ، ١٦٠) ، شرح المفصل (٢ / ٥٢) ، لسان العرب (شام) وينسب للفرزدق في الكتاب (٣ / ٢٩) ، وبلا نسبة في : أسرار العربية لابن الأنباري (ص : ١٥٥) ، الأشباه والنظائر للسيوطي (٢ / ٣٤٧) ، الخزانة (٨ / ٢٩٥) ، الخصائص لابن جني (٢ / ٣٥٤) ، شرح الأشموني (٢ / ٤٣٥) والشاهد فيه : جر " ناعب " بجمار محذوف . وهو معطوف على " مصلحين " وهو منصوب ؛ لكونه خبر (ليس) ؛ وذلك لتوهم زيادة الباء في هذا الخبر ؛ لكثرة زيادتها فيه . وهذا ما يعرف في غير القرآن بالعطف على المعنى أو " على التوهم " . ومشائيم : جمع مشثوم ، وهو الإنسان الذي يجر الشؤم على قومه . وناعب : صائح ، ومصوت . والغراب : الطائر المعروف ، يضرب به المثل في الشؤم . ويروى : ولا ناعباً .

(٢) سورة الهمة ، الآية (٦) .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية (٩٨) .

مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَءِثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٨٦﴾
فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ
يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٨٧﴾ ﴿٨٦﴾

﴿فَكِأَمْثَرِيتِكَ﴾ ﴿وَمَا﴾ مزيدة لتأكيد الشرط . قوله : ﴿أَوْتَوْفَيْتَكَ﴾ إما أن يكون معطوفاً على الشرط ، فيبقى قوله : ﴿فَكِأَمْثَرِيتِكَ﴾ جزاؤه : ﴿فَالَيْتَانِيْرُجْعُونَ﴾ وقوله : ﴿فَالَيْتَانِيْرُجْعُونَ﴾ لا يدل على هذا الشرط ، وإن جعل الجزاء عن قوله : ﴿فَكِأَمْثَرِيتِكَ﴾ وحده بقي المعطوف عليه بلا جزاء ، فتقول : ﴿فَالَيْتَانِيْرُجْعُونَ﴾ متعلق بـ " تتوفينك " وجزاء " تتوفينك " محذوف تقديره : ﴿فَكِأَمْثَرِيتِكَ بَعْضُ الَّذِي نَعُدُّهُمْ﴾ من العذاب . وهو القتل يوم بدر فذاك ، أو ﴿تَتَوْفَيْتَكَ﴾ قبل بدر ﴿فَالَيْتَانِيْرُجْعُونَ﴾ يوم القيامة فننتقم منهم أشد الانتقام . ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا﴾ (٢٣٩/ب) قبل بعث الله ثمانية آلاف نبي : أربعة آلاف من بني إسرائيل ، وأربعة آلاف من سائر الناس . وعن علي : " بعث الله نبياً أسود فهو ممن لم يقص علينا خبره " (١) . وهذا تسلية لرسول الله ﷺ فإن الله بعث من قبله رسلاً كثيرين فكذبوهم ؛ فدمر الله على المكذبين . ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِبَيِّنَاتٍ﴾ مقترحة ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ﴾ وعيد ورد عقيب اقتراح الآيات . ﴿الْمُبْطِلُونَ﴾ المعاندون الذين كذبوا بالآيات وسموها سحراً . ﴿الْأَنْعَمَ﴾ الإبل خاصة . فإن قيل : هلا قال : لتركبوا عليها ؟ قلنا : لأن في الركوب عليها يحصل أجر إذا سافر للغزو أو للحج أو لزيارة رجل صالح ، وأما الأكل فإنه من باب المباح لا يرجى فيه ثواب ، والمعنى بـ " من " و بـ " على " صحيح ؛ فلذلك جازت العبارة بأيهما شئت . ﴿فَأَيُّ آيَاتِ اللَّهِ﴾ جاءت على اللغة المشهورة ، تقول : بأية أرض نزلت ، وبأي أرض نزلت ، وقد جاء بأية آية ، ﴿وَبِأَيِّ أَرْضٍ﴾ (٢) ﴿وَأَشَارًا﴾ قصورهم ومصانعهم . وقيل : كانت الأرض تتأثر بوطئهم بأرجلهم لعظم أجسامهم وثقلها .

﴿فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ﴾ " ما " نافية أو استفهامية ومحلها النصب ، و " ما " الثانية موصولة ، أو مصدرية ، ومحلها الرفع ، التقدير : أي شيء أغنى عنهم كسبهم أو مكسوبهم .

(١) رواه مسلم رقم (٦٢) ، وأحمد في المسند (٤١٣/٣) ، وابن ماجه رقم (٣٩٧٢) .

(٢) سورة لقمان ، الآية (٣٤) .

﴿فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ﴾ قيل هو استهزاء ، ولا علم عندهم ، وعلمهم الذي تلاشى: زعمهم أن لا بعث وأن الأصنام تشفع لهم . وقيل: المراد علم الفلسفة ، بعلم جدهم يونان . وعن سقراط: أنه سمع بموسى عليه السلام فقبل له : هاجر بنا إليه ، فقال : نحن قوم مهذبون لا حاجة بنا إلى من يهذبنا^(١) . وقيل : فرحوا بما عند الرسل من العلم فرح استهزاء ، وتنقبض لما علمه الرسل من العلم ، ويدل عليه قوله : ﴿وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ وقيل : فرح الأنبياء : ما عندهم من العلم بهلاك المكذبين وحق الكافرين جزاء جهلهم .

﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ﴾ ﴿٨٤﴾ ﴿فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكٰفِرُونَ﴾ ﴿٨٥﴾

و﴿الْبَاسِ﴾ العذاب الشديد ؛ ومنه ﴿بِعَذَابٍ بَئِيسٍ﴾^(٢) . فإن قيل : لو قيل : فلم ينفعهم إيمانهم . هل كان يقوم مقام قوله : ﴿فَلَمْ يَكُنْ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ﴾ ؟

قلنا : هو مثل ﴿كَانَ﴾ في قوله : ﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾^(٣) . والتقدير: فلم يصح ولم يستقم أن ينفعهم إيمانهم . فإن قلت : كيف ترادفت هذه الفاءات ؟

قلت : أما قوله : ﴿فَمَا آغَنَى﴾ فهو نتيجة قوله : ﴿كَانُوا أَكْثَرًا مِنْهُمْ﴾ وأما قوله (١/٢٤٠) ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ﴾ فجار مجرى البيان لقوله : ﴿فَمَا آغَنَى عَنْهُمْ﴾ كقولك : رزق زيد المال فمنع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء . وقوله : ﴿فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا﴾ تابع لقوله : ﴿فَلَمَّا جَاءَتْهُمْ﴾ كأنه قال : كفروا فلما رأوا بأسنا آمنوا . ﴿سُنَّتَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد ؛ ك﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾^(٤) و﴿صَبَّغَهُ اللَّهُ﴾^(٥) و﴿فَطَرَتِ اللَّهُ﴾^(٦) و﴿هُنَالِكَ﴾ اسم مكان مستعار للزمان ؛ أي : خسروا في ذلك الزمان ، وهو وقت قيام الساعة ، وكذلك قوله : ﴿وَخَسِرَ هُنَالِكَ﴾ بعد قوله : ﴿فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ فُضِيَ بِالْحَقِّ﴾ أي : خسروا وقت مجيء أمر الله ، أو : وقت القضاء بالحق .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/١٨٢) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (١٦٥) .

(٣) سورة مريم ، الآية (٣٥) .

(٤) سورة الروم ، الآية (٦) .

(٥) سورة البقرة ، الآية (١٣٨) .

(٦) سورة الروم ، الآية (٣٠) .

تفسير سورة حم السجدة (فصلت) [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمَّ﴾ (١) تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٢) كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ، قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ (٣) بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ (٤) وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ مِّمَّا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ وَمِن بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ فَأَعْمَلْنَا عَمَلُونَ (٥) ﴿

إن جعلت ﴿حَمَّ﴾ اسما للسورة كانت مبتدأ ، و﴿تَنْزِيلٌ﴾ خبره ، وإن جعلتها تعديدا للحروف كان " تنزيل " خبراً لمبتدأ محذوف . ﴿كِتَابٌ﴾ بدل من " تنزيل " أو خبر بعد خبر ، أو خبر مبتدأ محذوف ، وجوز الزجاج^(١) أن يكون ﴿تَنْزِيلٌ﴾ مبتدأ و﴿كِتَابٌ﴾ خبره ووجهه أن " تنزيلا " تخصص بالصفة فجاز الابتداء به ؛ كقوله ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾^(٢) ﴿فُصِّلَتْ آيَاتُهُ﴾ ميزت وجعلت فصولا وأنواعا مختلفة من وعد ووعد وأحكام ومواعظ وقصص وأمثال وغير ذلك . ﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾ نصب على الاختصاص والمدح ، أي : أريد بهذا الكتاب المفصل قرآنا من صفته كيت وكيت . وقيل : هو نصب على الحال ، أي : فصلت في حال كونه عربيا . ﴿لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ عربيا نزل بلغتهم ، وتعلق قوله : ﴿يَعْلَمُونَ﴾ إما بـ " فصلت " أو بـ " تنزيل " والأجود أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده . وقرئ " بشيرٌ ونذيرٌ " بالرفع^(٣) صفة للكتاب أو خبر مبتدأ محذوف .

﴿فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ أي : لا يفهمون . تقول : شفعت عند فلان فلم يسمع قولي وقد سمعه لكنه لم يقبله . ﴿أَكِنَّةٍ﴾ جمع كنان وهو الغطاء ، والوقر : بالفتح الثقل في الأذن ، والوقر بكسر الواو : الحمل^(٤) ﴿فَالْحَمِيلَاتِ وَقُرًا﴾^(٥) وبعده تمثيلات لنُبُوِّ قلوبهم عن فهمه

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٣٧٩) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (٢٢١) .

(٣) قرأ بها زيد بن علي . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٤٨٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٦/٦) ، الكشاف للزخشري (٤/١٨٥) .

(٤) قرأ طلحة بن مصرف " وقرا " بالكسر وقراءة العامة " وقرا " بالفتح . الدر المصون للسمين الحلبي (٥٦/٦) ، الكشاف للزخشري (٤/١٨٥) .

(٥) سورة الذاريات ، الآية (٢) .

وتدبره كأن بينهم وبين رسول الله ﷺ حجابا منيعا أو حاجزا من جبل أو نحوه . ﴿ فَأَعْمَلْ إِنَّمَا عَمِلُونَ ﴾ أمر تهديد وليس إذنا في العمل ، أو : فاعمل على إبطال أمرنا ؛ إنا عاملون على إبطال أمرك . و " من " في قوله : ﴿ وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ ﴾ فيها فائدة وهي أن الحجاب قد سد ما بينهما ، ولو فقدت (٢٤٠/ب) " من " لكان الحجاب قد ابتدأ من أول البيئونة ، ولا يلزم استيعابه لما بينهما .

فإن قلت : هلا قيل : على قلوبنا أكنة ؛ كما قيل : وفي آذاننا وقر فيكونان على نمط واحد؟

قلت : المعنى واحد ، وإن اختلف اللفظ ؛ لقوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً ﴾ والملاحظة إنما تراعى في المعاني دون الألفاظ .

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَّمَا إِلَهُ الْكَوْمِ إِلَهٌُ وَاحِدٌ فَأَسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَأَسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِّلْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٨﴾ ﴾ قُلْ أَيُّكُمْ لَكَفَرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُمْ أَنْدَادًا ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٩﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رُوسًا مِّن فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِّلسَّائِلِينَ ﴿١٠﴾ ثُمَّ أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ أُنْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ﴿١١﴾ ﴾

وقوله : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ﴾ جواب لقولهم : ﴿ قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ ﴾ من حيث إنه قال : لست ملكا ؛ إنما أنا بشر .

﴿ فَأَسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ﴾ أي : أجيئوا إلى الطاعة واسلكوا سبيلا سويا ليس فيه ميل عن الحق ، وتوبوا إليه مما سبق منكم من الشرك ، وقرئ " قل إنما أنا بشرًا " ^(١) . وإنما خص منع الزكاة بالتهديد وقرنه بالكفر بالآخرة ؛ لأن المال شقيق الروح ؛ فإن بذله في طاعة الله فقد جاهد نفسه جهادا كبيرا ، وما خدع المؤلف قلوبهم إلا بعرض يسير من الدنيا ، وأصحاب مسيلمة الكذاب تظاهروا بمنع الزكاة فكفروا وقاتلهم المسلمون . ﴿ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴾

(١) قرأ بها الأعمش والمطوعي ويحيى بن وثاب . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٨٤/٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٦/٦) ، الكشاف للزمخشري (٤٤٣/٣) .

غير مقطوع . وقيل : غير ممنون به . ﴿ذَلِكَ﴾ الذي قدر على خلق الأرض وما فيها في يومين هو ﴿رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ .

﴿رَوَّسَى﴾ جبالا ثابتة ، ولو كانت الجبال تحتها كالعمد أو مركوزة فيها كالمسامير لمنعت الأرض الميد والحركة ، وإنما اختار جعلها فوق الأرض ؛ لتكون المنافع التي في الجبال حاضرة لمن يطلبها ، والجبال أثقال على أثقال وكلها ممسوكة بقدره الله .

﴿وَبَرَكَ فِيهَا﴾ وأكثر خيرها وأمناء ﴿وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ كوامل لا نقص فيهن . قيل : خلق الله الأرض في يوم الأحد ويوم الاثنين ، وخلق ما فيها في يوم الثلاثاء والأربعاء ، وقال الزجاج : في تنمة أربعة أيام^(١) . قوله ﴿لِلسَّائِلِينَ﴾ جواب لسائل قال : ما المدة التي خلقت فيها السماوات والأرض ؟ وقوله : ﴿فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ﴾ يفيد فائدة وهي أن أكثر الأربعة قد يطلق عليه الأربعة ، فإذا قال : ﴿أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ﴾ . امتنع النقص والزيادة فيها . ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ﴾ ثم قصد إلى خلقها من غير أن يخلق فيما بينها وبين الأرض شيئا آخر ونحوه قوله : ﴿فَأَسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ﴾ أي : اقصدوا عبادته من غير اعوجاج ، ومعنى أمر السماوات والأرض بالإتيان تكونهما على ما أراد ، وكانتا في ذلك كالمأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الأمر المطاع ، والغرض سرعة امتثال ما أراد من غير تأخر ولا اعتذار ؛ فقال لهما : ﴿أَتَيْنَا طَوْعًا﴾ وإلا أتيت بكما كرها .

﴿قَالَتَا أَنِنَا طَائِعِينَ﴾ وليس هناك خطاب ولا قول ؛ قال في المثل : قال الجدار للوتد : لم تشقني ؟ قال : سل من يدقني^(٢) (١/٢٤١) ويحتمل : وافقا أمري ومشيتي ، ولا تمتنعا

قوله : ﴿طَوْعًا أَوْ كَرْهًا﴾ انتصابهما على الحال ؛ طائعتين أو مكرهتين ، وإنما قال :

﴿طَائِعِينَ﴾ ولم يقل : طائعات أو طائعتين ؛ لأنه أخبر عنهما بالطوع وهو صفة من يعقل

﴿فَقَضَيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ (١٢) فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثَمُودَ (١٣) إِذْ جَاءَهُمُ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (١٤) ﴿

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٣٨٣) .

(٢) ينظر في : الكشاف للزخشري (٤/١٨٩) .

﴿فَقَضَّاهُنَّ﴾ يجوز أن يكون ضميراً مبهما يفسره ما بعده . ﴿أَمْرَهَا﴾ ما فيها من مخلوقات الكواكب والملائكة . ﴿وَحَفِظًا﴾ أي : وحفظناها أن تقع على الأرض أو حفظناها من استراق ﴿وَحَفِظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ﴾^(١) .

ويجوز أن يكون مفعولاً له ؛ أي : للحفظ .

﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا﴾ بعد ما سمعوا من الحجج على وحدانيته فحذرهم أن تصيبهم صاعقة ؛ أي : عذاب شديد الوقع كأنه صاعقة . ﴿مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ﴾ أتوهم من كل جانب وأعملوا في أمرهم كل حيلة فلم يروا منهم إلا الإعراض ؛ كما حكى عن الشيطان : ﴿ثُمَّ لَا تَنْتَهُمُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ﴾^(٢) وقيل : أنذروهم بهلاك من هلك من الأمم ويوم القيامة . " أن " في قوله : ﴿الَّا تَعْبُدُوا﴾ مخففة من الثقيلة أو بمعنى (أي) ومفعول ﴿شَاءَ﴾ محذوف ، أي : لو شاء ربنا إنزال ملائكة لفعل .

وقوله : ﴿بِعَمَّا أُرْسِلْتُمْ بِهِ﴾ ليس إقراراً بالرسالة ، وإنما هو على زعمكم ؛ كقول فرعون : ﴿إِنَّ رَسُولَكُمْ الَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ﴾^(٣) .

روي أن أبا جهل قال : التبس علينا أمر محمد ، فلو وجدنا من يكشف عن أمره ؟ فانطلق إليه عتبة بن ربيعة فقال للنبي ﷺ : أنت تسفه أحلامنا وتسب آلهتنا ، فإن كان بك الفقر جمعنا لك ما لا تستغني به ، وإن كان بك الباءة زوجناك عشر نسوة من خيار قريش . فقال النبي ﷺ : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَمْدٌ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ حتى انتهى إلى قوله : ﴿صَوِغَةً مِثْلَ صَوِغَةِ عَادٍ وَثَمُودَ﴾ فوضع عتبة يده على فم النبي ﷺ ثم ناشده الله والرحم ألا يفعل ، ثم رجع عتبة إلى منزله ولم يأتهم ؛ فظنوا أنه قد صبا وأسلم ؛ فجاءوا إليه وعنفوه ؛ فحلف بالله لا يكلم محمداً أبداً ، وقال : لقد علمتم صدق محمد ، فلما هددنا بصاعقة عاد وثمود خفت أن ينزل بكم العذاب^(٤) .

(١) سورة الصافات ، الآية (٧) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (١٧) .

(٣) سورة الشعراء ، الآية (٢٧) .

(٤) رواه الحاكم في المستدرک على الصحيحين (٢/٢٧٨) وقال : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٧/٣١٠) للبيهقي في الدلائل وابن عساكر عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه .

﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ مِّنْحَسَاتٍ لِّنُذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلِعَذَابُ الْأَخِرَةِ أَخْزَىٰ وَهُمْ لَا يُنصُرُونَ ﴿١٦﴾ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ وَبَجَيْنًا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَكَانُوا يَنْقُونَ ﴿١٨﴾ ﴾

﴿فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ تعظموا فيها واستكبروا بما لا يوجب الكبر من كبر الأجساد وكثرة الأولاد فأهلكهم الله .

﴿مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ كانت عاد ذوي قوة ، كان الرجل منهم يقتلع الصخرة العظيمة فيأتي بها إلى منزله ، ومعنى كونه تعالى قوياً أنه يفعل ما يعجز أرباب القوى عنه . (٢٤١/ب) والقوة في الأدميين صحة البنية والتمكن من المقدورات . ﴿يَجْحَدُونَ﴾ كانوا يعرفونها وينكرونها وكانوا فجرة فسقة . الصرصر : الريح التي تصوت في هبوبها .

وقيل : الباردة التي تحرق بشدة بردها تكريرا للصر وهو البرد . الأصل في ﴿مِّنْحَسَاتٍ﴾ نحسات : بكسر الحاء فخفف سكونها أو وصف بالمصدر كرجل عدل وفطر وصوم . وقرئ " لنذيقهم " ^(١) الريح أو العذاب أو الأيام النحسات . و﴿عَذَابَ الْخِزْيِ﴾ إضافة الشيء إلى صفته ؛ كأنه قال : العذاب المخزي ، كما تقول : فعل السوء ، أي : الفعل السيء . قوله : ﴿وَلِعَذَابُ الْأَخِرَةِ أَخْزَىٰ﴾ إسناد مجازي ، ووصف العذاب بالخزي أبلغ من وصفهم به ؛ كما تقول : فلان له شعر ، وله شعر شاعر .

﴿فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ فاختاروا الضلالة . فإن قيل : معنى هديته أي : حصلت له الهدى ، فكيف يجتمع ذلك مع قوله : ﴿فَأَسْتَحَبُّوا الْعَمَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ﴾ ؟ قلت : نزل السبب منزلة المسبب ؛ فجعل الإيضاح والبيان بمنزلة الرشاد نفسه . ﴿صَاعِقَةُ الْعَذَابِ﴾ داهية العذاب ، و﴿الهُونِ﴾ الهوان ، وهو إما وصف بالمصدر أو بدل منه .

(١) تنظر القراءة في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٤٩١) ، الدر المنون للسمين الحلبي (٦/٦٢) ، الكشاف للزحشري (٣/٤٤٩) .

﴿ وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (١٩) حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٠﴾ وَقَالُوا لَجُلُودِهِمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٢١﴾ وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَتِرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٢٢﴾ وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَدْتُمْ أَنْ تُصَبِّحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٢٣﴾ فَإِنْ يَصْصِرُوا فَالْنَّارُ مَشْوَىٰ لَهُمْ وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا فَمَا لَهُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ ﴿٢٤﴾ ﴿ وَقِصْنَا لَهُمْ قُرْآنًا فَزَيَّنُوا لَهُمْ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أُمِّ قَدْحَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْحَيْنِ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ ﴾ (٢٥) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ فَلَنَذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابًا شَدِيدًا وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ جَزَاءُ أَعْدَاءِ اللَّهِ النَّارُ لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ جَزَاءً بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴿٢٨﴾ ﴿

﴿أَعْدَاءُ اللَّهِ﴾ الكفار من الأولين والآخرين . ﴿يُوزَعُونَ﴾ يجبس أولهم ليلحق آخرهم به . و " ما " في قوله : ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا﴾ زائدة ، أي : تكون الشهادة عليهم وقت مجيئهم النار ، شهادة الأيدي شهادة بالملامسة المحرمة وكل معصية تتعلق باليد من نقل محرم أو وضع اليد على ما لا يسوغ شرعاً . وقيل : أراد بالجلود الفروج . وقيل : الجلود : الأعضاء كلها . ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ عام مخصوص ، تخصص بالحيوان ، وبما تصح منه الحياة والمعنى أن نطقنا ليس بعجب ؛ كما أن نطق سائر المخلوقات كذلك .

﴿ظَنُّكُمْ﴾ و ﴿أَرَدْتُمْ﴾ خبران لـ ﴿وَذَلِكُمْ﴾ . ﴿فَإِنْ يَصْصِرُوا﴾ لم ينفعهم الصبر ﴿وَإِنْ يَسْتَعْتِبُوا﴾ وإن يطلبوا العتبي وهو العود إلى ما كانوا عليه من الخير فما يجابون إلى ذلك ﴿وَقِصْنَا لَهُمْ قُرْآنًا﴾ أي : سهلنا لهم قرناء ؛ كقوله : ﴿بَلَّيْتُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَمِئْسَ الْقَرِينُ﴾ (١) ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ من أمر العاقبة . و ﴿الْقَوْلُ﴾ كلمة العذاب . ﴿فِي أُمِّ قَدْحَلَّتْ﴾ في جملة قوم آخرين ، وقوله : ﴿فِي أُمِّ قَدْحَلَّتْ﴾ حال من الضمير في ﴿عَلَيْهِمْ﴾ أي : حق عليهم القول كائنين في جملة أمم .

(١) سورة الزخرف ، الآية (٣٨) .

﴿وَالْعَوَافِيهِ﴾ اللغو : الساقط من الكلام ، أي : لا تسمعوا له عند قراءته ، وتشاغلوا عنه برفع الأصوات بالخرافات (أ/٢٤٢) حتى تخلطوا على القارئ قراءته فلا يتمكن من تفهيمها ، وكان يوصي بعضهم بعضا بذلك . ﴿فَلَنُذِيقَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يعني : الذين تواصلوا باللغو في القراءة ، ويجوز أن يريد جميع الكفار . وقيل : ﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ يوم بدر ﴿أَسْوَأَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ في الآخرة . ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى الأسوأ ، ويجب أن يكون التقدير : أسوأ جزاء الذي كانوا يعملون ، حتى تستقيم هذه الإشارة ، و﴿النَّارُ﴾ عطف بيان للجزاء ، أو خبر مبتدأ محذوف . ومعنى قوله : ﴿لَهُمْ فِيهَا دَارُ الْخُلْدِ﴾ أن النار في نفسها دار الخلد ؛ كقوله : ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (١) .

﴿بِأَيْلَانًا يَجْعُدُونَ﴾ يلغون فيها .

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ اضْطَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ جَعَلَهُمَا نَحْتًا وَقَدَامَنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ (٢٩) إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣٠﴾

﴿الَّذِينَ اضْطَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ﴾ لأن الشياطين إنسي وجني ؛ قال الله تعالى : ﴿شَيْطَانٍ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾ (٢) وقيل : هما إبليس وقابيل ، فسن إبليس المعاصي ، وسن قابيل القتل بغير حق . وقرئ : " أرنا " بسكون الراء (٣) ؛ كقولهم في كتف وكيد وفخذ : كتف وكبد وفخذ .

" ثم " في قوله : ﴿ثُمَّ اسْتَقَمُوا﴾ لتفاوت رتب الاستقامة ، ومثله : ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾ (٤) والمعنى : ثم ثبتوا .

(١) سورة الأحزاب ، الآية (٢١) .

(٢) سورة الأنعام ، الآية (١١٢) .

(٣) قرأ ابن كثير وابن عامر وشعبة ويعقوب والسوسي " أرنا " وقرأ بقية العشرة " أرنا " .

تنظر في : الحجة لابن خالويه (ص : ٣١٧) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٣٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٦٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٧٦) ، الكشاف للزمخشري (٣ / ٤٥٢) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٢٢٢) .

(٤) سورة الحجرات ، الآية (١٥) .

وعن أبي بكر الصديق رضي الله عنه : ثم استقاموا فعلا كما استقاموا قولاً . وعنه : أنه سألهم عنها ، فقالوا : لم يذنبوا فقال : حملتم الأمر على أشده ؛ فقالوا : فما تقول ؟ قال : لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان " (١) . وعن عمر قال : استقاموا على الطريقة ولم يروغوا روغان الثعالب (٢) . وعن عثمان : أخلصوا العمل (٣) . وعن علي : أدوا الفرائض (٤) .

وروي أن سائلاً قال : يا رسول الله ، مرني بعمل أعتصم به ؛ فقال : " قل آمنت بالله ثم استقم ، قال : فقلت : ما أخوف ما تخاف علي ؟ قال : فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسان نفسه فقال : هذا " (٥) . ﴿ تَنْزَلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ ﴾ عند الموت بالبشرى . وقيل : للبشرى في ثلاث مواطن : عند الموت ، وفي القبر ، وإذا قاموا من قبورهم . أن مخفقة من الثقبيلة ، أو بمعنى أي ، والخوف : غم يلحق لتوقع المكروه ، والحزن : غم يلحق على أمر قد فات . وقيل : لا تخافوا على ما تقدمون عليه ، ولا تحزنوا على ما خلفتم . ﴿ تُوعَدُونَ ﴾ يتمنون ، والنزل : رزق النزول ، وهو الضيف ، وانتصابه على الحال .

﴿ نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهُنَّ أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ ﴾ (٣١) ﴿ نَزَّلْنَا مِنْ عَفْوَ رَبِّهِمْ ﴾ (٣٢) ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (٣٣) ﴿ وَلَا تَسْتَوِي الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ (٣٤) ﴿ وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِنَهَا إِلَّا لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴾ (٣٥) ﴿ وَإِنَّمَا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزَعٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ (٣٦) ﴿ وَمَنْ ﴾

(١) رواه الطبري في تفسيره (١١٥/٢٤) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٢/٧) لابن راهويه وعبد بن حميد والحكيم الترمذي في نوادر الأصول وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم في الحلية عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١١٥/٢٤) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٢/٧) لابن المبارك وسعيد ابن منصور وأحمد في الزهد وعبد بن حميد والحكيم الترمذي وابن المنذر عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (١٩٩/٤) عن عثمان رضي الله عنه .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (١٩٩/٤) عن علي رضي الله عنه بهذا اللفظ . ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٢/٧) لابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس رضي الله عنه بنحو هذا .

(٥) السائل هو الصحابي : سفيان بن عبد الله الثقفي ، والحديث رواه مسلم في صحيحه رقم (٥٥) ، والترمذي رقم (٢٣٣٤) ، وأحمد في المسند رقم (١٤٨٦٩) ، وابن ماجه رقم (٣٩٦٢) .

ءَايَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي
خَلَقَهُنَّ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴿٣٧﴾

﴿مَمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ﴾ هو رسول الله ﷺ دعا الناس إلى دين الحق . وقيل : هم أصحاب
رسول الله ﷺ . وقيل : هي عامة في كل من جمع هذه الأوصاف الثلاثة . ﴿وَقَالَ إِنِّي مِنَ
الْمُسْلِمِينَ﴾ (٢٤٢ / ب) يعني : اعتقد ذلك .

يعني أن الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما ؛ فإذا وجدت حسنتين إحداهما أعظم أثرا
فاختر ما هو أعظم أثرا ، ومثاله : رجل أساء إليك فالحسن أن تعفو عنه ، والتي هي أحسن
أن تحسن إليه مكان إساءته ، وأحسن منه ألا تترك وجهها من وجوه الإحسان إلا تفعله معه
فإذا فعلت انقلب العدو المين صديقا ، ثم قال : وما يلقي هذه الخصلة ﴿إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا﴾
على جهاد النفس وإلا رجل له حظ عظيم من الخير . وقيل : ﴿وَلَا﴾ مزيدة والمعنى : ولا
تستوي الحسنة والسيئة . وقيل : ﴿بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ الصبر عند الغضب ، والحلم عند
الجهل ، والعفو عن الإساءة . وقيل : نزلت في أبي سفيان بن حرب ، وكان عدوا للنبي
ﷺ فصار صديقا موافيا^(١) .

النزغ والنسغ : هما متساويان بمعنى النخس ، والشيطان يبعث على المعصية كما تبعث
الدابة بالنخس ، وجعل النزغ نازغا ؛ كقوله : جدَّ جدُّه ، جعل الجدَّ جادا ، والمعنى : إن
صرفك الشيطان عن مقابلة السيئة بالحسنة فاستعد بالله من شره . والضمير في ﴿خَلَقَهُنَّ﴾
ليليل والنهار والشمس والقمر وموضع السجدة عند الشافعي : ﴿وَهُمْ لَا يَسْتَعْمُونَ﴾ لأن
الكلام تم عندها . وقال قوم : موضع السجدة عند قوله : ﴿إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾
لأنها الآية التي فيها السجود ، واحتج عليه الشافعي بآية النحل ، وهو قوله : ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا
يُؤْمَرُونَ﴾^(٢) ويقول في النمل : ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٣) السجود عند تمام
الكلام في هذه المواضع^(٤) . وكان قوم من الكفار يسجدون للشمس والقمر ويعتقدون

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٠٠) .

(٢) سورة النحل الآية (٥٠) .

(٣) الآية (٢٦) .

(٤) ينظر : الأم للشافعي (١/٢٤٢) ، البحر الرائق لزين بن إبراهيم (٢/١٣٠) ، حاشية ابن عابدين

(٢/١٠٤) ، مغني المحتاج للشربيني (١/٢١٥) .

إلهيتهما ، وكان قوم آخرون يزعمون أنهم موحدون لكن هذه الكواكب سبب في اشتراك الرزق وودفع الشدائد وواسطة بين الله وبين خلقه . فقيل لهم : اقطعوا هذه الوسائط ﴿وَأَسْجُدُوا لِلَّهِ﴾ خالقها .

﴿ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴾ ﴿٣٨﴾
 وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنْ الَّتِي أَحْيَاهَا لَمُحِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٩﴾ إِنْ الَّذِينَ يَلْحَدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي بِنُورٍ أَوْمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤٠﴾ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِنْتُ عَزِيْزٌ ﴿٤١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٤٢﴾ مَا يُقَالُ لَكَ إِلَّا مَا قَدِ قِيلَ لِلرُّسُلِ مِنْ قَبْلِكَ إِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴿٤٣﴾

﴿ فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا ﴾ لم يعبا الله بهم ؛ فإن عنده من الملائكة ما لا يحصى عددهم ، وكلهم يسبحون الله ؛ فهو غني عن تسييح هؤلاء . استعير الخشوع للأرض اليابسة التي لم تمطر ؛ كما وصفها بالربو والاهتزاز إذا أخصبت . يقال : ألد الحافر ولحد : إذا مال في حفرة ؛ فاستعير للانحراف في تأويل آيات القرآن .

واتصل قوله : ﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ ﴾ (١/٢٤٣) بقوله : ﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ ﴾ لأن كليهما تهديد ، وهو بدل منه ، و﴿ بِالذِّكْرِ ﴾ القرآن . ﴿ وَإِنَّهُ لَكِنْتُ عَزِيْزٌ ﴾ محمي بحماية الله ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ^(١) ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ ﴾ لا يتطرق إليه الباطل ولا يجد إليه سبيلا ، وهو مثل . فإن قلت : قد طعن فيه الطاعنون وتناول فيه المتأولون ؟ قلت : لكن الله تعالى قيض طائفة من العلماء انتصبوا للذب عنه ، وأجابوا عن أسئلتهم عليه ، حتى ظهر ضعفها وانزاح باطلها . ما نقول للكفار قومك من الطعن والأذى إلا مثل ما قيل للرسول من قبلك ، تسلياً للنبي ﷺ عما كان يلقي من الكفار .

﴿ إِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ ﴾ لأنبيائه ﴿ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ لأعدائهم ، ويجوز أن يراد : ما ينزل عليك جبريل من الوحي إلا مثل ما كان ينزل على الأنبياء ، والمقول هو قوله : ﴿ إِنْ رَبُّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ وَذُو عِقَابٍ أَلِيمٍ ﴾ فمن حقه أن يرجوه أهل طاعته ويخافه أهل معصيته .

كان الكفار يتعتون ويقولون : هلا أنزل القرآن بلغة العجم ؟ فقيل : لو كان الأمر كما زعمتم لم تتركوا الطعن ولقلتم : لولا أنزل مفصلا ، أي : نزل بلسان العرب ليتفقهوه .

﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا أَعْجَمِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ ۖ أَعْرَبِيٌّ وَعَرَبِيٌّ ۗ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ ۗ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى ۗ أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ ﴿٤١﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ ۗ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ مُرِيبٍ ﴿٤٥﴾ مَّنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۗ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ۗ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿٤٦﴾ ۖ إِلَيْهِ يَرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ ۗ وَمَا تَخْرُجُ مِن ثَمَرَاتٍ مِّنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ۗ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ آتِنَا شُرَكَاءِي قَالُوا آذَنْتَكَ مَا مِنَّا مِن شَهِيدٍ ﴿٤٧﴾ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِن قَبْلُ وَظَنُّوا مَا لَهُم مِّن مَّحِصٍ ﴿٤٨﴾ لَا يَسْمَعُ الْإِنسَانُ مِن دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِن مَّسَّهُ الشَّرُّ فَيَنُوسْ فَيَنُوسْ ﴿٤٩﴾ وَلَئِن آذَنَّهُ رَحْمَةً مِّنَّا مِن بَعْدِ ضَرَاءٍ مَّسَّهُ لَيَقُولَنَّ هَذَا لِي وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِن رُّجِعْتُ إِلَىٰ رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَىٰ ۗ فَلَنُنَبِّئَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمَا عَمِلُوا وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِّنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ ﴿٥٠﴾ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنسَانِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِجَانِبِهِ ۗ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿٥١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِن عِندِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ ۖ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقِ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ ۖ

﴿أَعْجَمِيٌّ وَعَرَبِيٌّ﴾ إنكار أن ينزل قرآن أعجمي بلغة العرب ؛ أي : لأنكروا وقالوا : أقرآن أعجمي ورسول عربي ؟! والأعجمي : الذي لا يفصح ، والمعنى : إن هؤلاء القوم لا يقطعون التعتت . ﴿فَاخْتَلَفَ﴾ فقال قوم : هو حق ، وقال آخرون : هو باطل ، والكلمة السابقة هي العدة يوم القيامة . ﴿فَلِنَفْسِهِ﴾ أي : فلنفسه مهتد ؛ قال الله عز وجل : ﴿وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَ لَهُم بِمَهْدُونَ﴾ (١) ﴿وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا﴾ أي : فعلها جنى .

﴿إِلَيْهِ يَرْدُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ إذا سئل عنها قيل : ﴿إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ﴾ .

الكرم بكسر الكاف : وعاء الطلعة ﴿وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنثَىٰ وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ يشير بذلك إلى علمه بالجزئيات والكيليات ؛ كقوله : ﴿وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ (٢) ﴿وَوَضُّوا﴾ وأيقنوا . والمحيص : المهرب . والقنوط : الذي يظهر عليه أثر اليأس ، وهذه صفة الكافر ؛

(١) سورة الروم ، الآية (٤٤) .

(٢) سورة الأنعام ، الآية (٥٩) .

بدليل قوله : ﴿ إِنَّهُ لَا يَأْتِسُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(١) . ﴿ هَذَا لِي ﴾ أي : حقي وصل إلي . وقيل : للكافر أمينان يقول في الدنيا : ﴿ وَلَئِن رُجِعْتُ إِلَى رَبِّي إِنَّ لِي عِنْدَهُ لَلْحُسْنَى ﴾ ويقول في الآخرة : ﴿ بَلِّغْتَنِي كُنْتُ رَبًّا ﴾ ^(٢) ﴿ فَذُودَعَاءَ عَرِيضٍ ﴾ استعير العرض أيضا للكبر ؛ كما في قوله : ﴿ عَذَابٌ غَلِيظٌ ﴾ ^(٣) وقرئ " ناء " ^(٤) على القلب من نأى .

قوله : (٢٤٣/ب) ﴿ وَتَنَائِمَانِيهِ ﴾ فيه وجهان : أحدهما : أن يراد بالجانب ذاته ونفسه كما جاء : ﴿ عَلَى مَا قَرَّطْتُ فِي جَنِّبِ اللَّهِ ﴾ ^(٥) . وفي المكاتبات بخدم الحضرة أو المجلس والمراد الذات . والوجه الثاني : أن يراد ازوراره وميله ؛ كما قالوا : ثنى عطفه وتولى بركنه . وقوله : ﴿ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ قائم مقام قوله : منكم .

﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ ^(٥٣) أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا يَأْتِيَهُمُ الْغَيْبُ ﴾ ^(٥٤)

﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ ﴾ هو ما فتح الله وسيفتح على المسلمين وخلفائهم من الأقطار المتباعدة والأقاليم المختلفة من بلاد المشرق والمغرب عموما وفي بلاد العرب خصوصا التي لم يتيسر أمثالها لأحد من الخلفاء قبلهم من استيلائهم على ملوك فارس والروم وغيرهم من الملوك .

قوله : ﴿ بِرَبِّكَ ﴾ فاعل ﴿ أَوَلَمْ يَكْفِ ﴾ . وهو يطلع على حقائق الأمور فيأتي بها على ما يريد . ﴿ مُّحِيطٌ ﴾ أي : عالم بجمل الأشياء وتفصيلها ، وهو مجازيهم في لقاء ربهم .

* * *

(١) سورة يوسف ، الآية (٨٧) .

(٢) سورة النبأ ، الآية (٤٠) .

(٣) سورة هود ، الآية (٥٨) .

(٤) قرأ أبو جعفر وابن ذكوان " وناء " وقرأ الباقون " ونأى " . تنظر القراءات في : الحجة لابن خالويه (ص : ٢٢٠) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٣٨) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٧٧) ، الكشاف

للزغشري (٤٥٧/٣) ، النشر لابن الجزري (٤٣/٢ - ٤٤) .

(٥) سورة الزمر ، الآية (٥٦) .

تفسير سورة حم عسق (الشورى) [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمْدٌ ۝١ عَسَقَ ۝٢ كَذَلِكَ يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝٣ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ۝٤ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِعَدْوٍ مَعْرُوفٍ ۝٥﴾

﴿حَمْدٌ عَسَقَ كَذَلِكَ﴾ أي: مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب ﴿يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ يعني أن ما تضمنته هذه السورة من المعاني قد أوحى الله إليك مثله فيما سبق في غيرها من السور ، وأوحاه من قبلك إلى رسله ، على معنى أن الله عز وجل كرر هذه المعاني في القرآن وفي جميع الكتب السماوية ؛ لما فيها من التنبيه البليغ واللفظ العظيم بعباده من الأولين والآخرين . ولم يقل : أوحى إليك ، ولكن على لفظ المضارع ؛ ليدل على أن إحياء مثل عادته . وقرئ " يوحى إليك " ^(١) على البناء للمفعول .

فإن قلت : فما رافع اسم الله عز وجل على هذه القراءة ؟ قلت : ما دل عليه " يوحى " كأن قائلًا قال : من الموحى ؟ قال : ﴿اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ ؛ كقراءة السلمي : " وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ " ^(٢) كأن قائلًا قال : من زينه ؟

قال : شركاؤهم . فإن قلت : ومن قرأ : " نوحى " بالنون ^(٣) . قلت : يرتفع بالابتداء .

و﴿الْعَزِيزُ﴾ وما بعده أخبار ، و﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ صفتان ، والظرف خبرٌ .

(١) قرأ بها ابن كثير ، وقرأ بقية العشرة " يوحى " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٥٠٨/٧) ، تفسير القرطبي (٣/١٦) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣١٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٧٣/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨٠) ، فتح القدير للشوكاني (٥٢٦/٣) ، الكشاف للزنجشري (٤٥٩/٣) ، معاني القرآن للفراء (٢١/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٦٧/٢) .

(٢) سورة الأنعام ، الآية (١٣٧) وهذه قراءة ابن عامر أيضا ، وقراءة الباقيين : (زَيْنٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَاءَهُمْ) . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٢٣١/٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٨٦/٣) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٢٧٠) ، الكشاف للزنجشري (٢٠٨/٤) .

(٣) قرأ بها أبو حيوة والأعمش وأبان . تنظر : المراجع السابقة .

وقرئ ﴿ تَكَادُ ﴾ بالناء والياء ^(١) و﴿ يَنْفَطِرْنَ ﴾ و﴿ تنفطرن ﴾ ^(٢) فجمع بين علامتي تأنيث ؛ تاء المضارعة ، ونون ﴿ يَنْفَطِرْنَ ﴾ ومثله : الإبل تتشممن ، ومعناه : يكدن يتفطرن من علو شأن الله تعالى وعظمته ، يدل عليه مجيئه بعد ﴿ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ ﴾ وقيل : من دعائهم له ولداً ؛ كقوله : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْهُ ﴾ ^(٣) فإن قلت لم قال : ﴿ مِنْ فَوْقِهِنَّ ﴾ ؟

قلت : لأن أعظم الآيات وأدناها على الجلال (١/٢٤٤) والعظمة فوق السماوات وهي العرش والكرسي وصفوف الملائكة المرتجة بالتسييح والتقديس حول العرش وما لا يعلم كنهه إلا الله عز وجل من آثار ملكوته العظمى ، فلذلك قال : ﴿ يَنْفَطِرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ ﴾ أي : يتدئ الانفطار من جهتهن الفوقانية ، أو لأن كلمة الكفر جاءت من الذين تحت السماوات فكان القياس أن يقال : من تحتهن ؛ من الجهة التي منها جاءت الكلمة ، ولكنه بولغ في ذلك ، فجعلت مؤثرة في جهة الفوق ، كأنه قيل : يكدن يتفطرن من الجهة التي فوقهن دع الجهة التي تحتهن ، ونظيره في المبالغة قوله عز وجل : ﴿ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ يُصَهِرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ ﴾ ^(٤) فجعل الحميم مؤثرا في أجزائهم الباطنة .

وقيل : ﴿ مِنْ فَوْقِهِنَّ ﴾ من فوق الأرضين . فإن قلت : كيف صح أن يستغفروا لمن في الأرض ، وفيهم الكفار وأعداء الله ؟ وقد قال الله - تعالى - : ﴿ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَكَةِ ﴾ ^(٥) فكيف يكونون لاعنين مستغفرين ؟ قلت : قوله : ﴿ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ يدل

(١) قرأ نافع والكسائي " يكاد " ، وقرأ بقیة العشرة " تكاد " .

تنظر القراءات في : تفسير القرطبي (٤/١٦) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣١٨) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٤٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤/٥٢٨) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨٠) ، الكشاف للزنجشيري (٤/٢٠٨) ، النشر لابن الجزري (٢/٣١٩) .

(٢) قرأ أبو عمرو وأبو بكر عن عاصم " ينفطرن " وقرأ الباقون " يتفطرن " ورويت قراءة " تنفطرن " عن يونس عن أبي عمرو . قال السمين في الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٧٤) وقال ابن خالويه : وهذا حرف نادر ؛ لأن العرب لا تجمع بين علامتي تأنيث .

وفي الآية (٩٠) من سورة مريم ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرْنَ مِنْهُ ﴾ قرأ أبو عمرو وابن عامر وأبو بكر عن عاصم وحمة " ينفطرن " ، وقرأ الباقون " يتفطرن " .

ينظر : الدر المصون للسمين الحلبي (٤/٥٢٨) ، الكشاف للزنجشيري (٤/٢٠٨) .

(٣) سورة مريم ، الآية (٩٠) .

(٤) سورة الحج ، الآية (١٩) ، (٢٠) .

(٥) سورة البقرة ، الآية (١٦١) .

على جنس أهل الأرض ، وهذه الجنسية قائمة في كلهم وفي بعضهم ؛ فيجوز أن يراد به هذا وهذا ، وقد دلّ الدليل على أن الملائكة لا يستغفرون إلا لأولياء الله وهم المؤمنون ، فما أراد الله إلا إياهم ؛ ألا ترى إلى قوله في سورة المؤمن : ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا ﴾ وحكايته عنهم : ﴿ فَأَعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ ﴾^(١) ويجوز أن يراد بالاستغفار للعصاة طلب الحلم عنهم وألا يعجل عقوبتهم ، بل يؤخرها إلى يوم القيامة ، وقد مضى في تفسير قوله : ﴿ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرْنَ ﴾ وجهان : أحدهما : يتفطرون من إجلال الله وعظمته ؛ فعلى هذا يكون الانفطار من إجلال الله وعظمته كذلك ، والملائكة المعظمون جلال الله الحافون حول العرش عندهم من الخوف من الله فوق ما يظن .

والثاني : يتفطرون لدعواهم لله ولداً ، فعلى هذا يكون المراد : تكاد السماوات يتفطرن من إقدامهم على دعوى الشريك والولد لله مع أن الملائكة الحافين حول العرش دائمون على التسبيح الموظف عليهم ، وعلى الاستغفار لأهل الأرض الذين تبرءوا من هذه الكلمة .

﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ۝٦﴾ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَنُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ لَأَرْبَ فِيهِ فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ ۝٧ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمُونَ مَا لَهُمْ مِنْ وَرَى وَلَا نَصِيرٍ ۝٨ أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ فَإِنَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ وَهُوَ يُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٩ وَمَا أَخْلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ فَحُكْمُهُ إِلَى اللَّهِ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝١٠﴾

﴿ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ ﴾ جعلوا له شركاء وأنداداً . ﴿ اللَّهُ حَفِيظٌ عَلَيْهِمْ ﴾ رقيب عليهم . قوله ﴿ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴾ أي : وما عليك إلا البلاغ ، ولست بمسؤول عن هؤلاء ، ولا فوض إليك أن تكرههم على اتباع الحق . ومثل ذلك ﴿ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ حال من (٢٤٤/ب) المفعول به وهو قوله : ﴿ قُرْآنًا ﴾ . ﴿ لِنُنذِرَ أُمَّ الْقُرَى ﴾ أهل أم القرى ﴿ وَنُنذِرَ يَوْمَ الْجَمْعِ ﴾ عذاب يوم الجمع يجتمع فيه الخلق وأهل السماوات وأهل الأرض . وقيل : يجتمع الظالم والمظلوم . ﴿ لَأَرْبَ فِيهِ ﴾ اعتراض لا محل له وقرئ ﴿ فَرِيقٌ ﴾ و"فريقاً"

(١) سورة غافر الآية (٧) .

بالرفع والنصب^(١) فمن قرأ ﴿فَرِيقٌ﴾ بالرفع فهو مبتدأ والخبر في المجرور ، ومن قرأ بالنصب نصبه على الحال ، وقد وصفهم في الآية بالاجتماع بقوله : ﴿يَوْمَ الْجَمْعِ﴾ ووصفهم بالتفرق عند استقرارهم في داري السعادة والشقاوة .

﴿لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ أي : لو شاء مشيئة اختيار ، ولكنه شاء ضلالهم ، قال : ﴿مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلِّلْهُ وَمَنْ يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾^(٢) ومعنى الاستفهام في قوله : ﴿أَمْرٌ﴾ الإنكار . ﴿قَالَ اللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ﴾ وهو وحده قادرٌ على إحياء الموتى خلاف ما دعوه من الأصنام إلها . ﴿وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ، ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِي شَيْءٍ مِنْ أُمُورِ الدِّيَانَاتِ فَعَلِمَهُ مَفُوضٌ إِلَى اللَّهِ وَحده . وقيل : ﴿وَمَا اخْتَلَفْتُمْ فِيهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ فتحاكموا فيه إلى رسول الله ﷺ ولا تحكموا فيه غيره . وقيل : وما اختلفتم فيه من معاني القرآن فاعرضوه على كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فما وافق ذلك فهو الحق . وقيل : وما اختلفتم فيه من علم لا يطلع عليه العباد فقولوا : الله أعلم ، وذلك كمعرفة الروح . ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ الآية^(٣) . ولا يجوز حمله على الخلاف في الفقهيات ؛ لأن الاجتهاد لا يجوز بحضرة الرسول ﷺ .

﴿فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١١) لَهُ، مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ^(١٢) ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدَعُوهُمْ إِلَيْهِ اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ ﴾^(١٣)

﴿جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ من جنسكم ﴿أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ﴾ أي : من أنفسها ﴿أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ﴾ يشركم ﴿فِيهِ﴾ في هذا التدبير . ﴿لَهُ، مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ له مفاتيح خزائنها ، وهو من باب التمثيل ؛ شبه بمن سلمت له مفاتيح ملك فهو يتصرف فيه . ﴿وَيَقْدِرُ﴾

(١) قرأ جمهور القراء " فريق " وقرأ زيد بن علي " فريقا " .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٧/٥٠٩) ، تفسير القرطبي (٦/١٦) ، الدر المنثور للسمن

الخلبي (٦/٧٥) ، فتح القدير للشوكاني (٤/٥٢٧) ، الكشاف للزخشري (٣/٤٦١) .

(٢) سورة الأنعام ، الآية (٣٩) .

(٣) سورة الإسراء ، الآية (٨٥) .

ويضيق ﴿إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ عالم غير مخصوص لا يشد شيء عن علم الله . ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ هي أصول الشرائع والاعتقادات ؛ بخلاف الفقهيات ؛ فإنها مختلفة باختلاف الشرائع ﴿وَمَا وَصَّيْنَا﴾ يعني : والذي وصينا .

هؤلاء الأنبياء الخمسة هم مشايخ الأنبياء حتى قيل : إن أولي العزم من الرسل هم هؤلاء الخمسة ، وأخرجوا آدم منهم ؛ لقوله : ﴿وَلَقَدْ عَاهَدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ فَنَسَىٰ وَلَمْ يُجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾^(١) وكذلك أخرجوا يونس ؛ لقوله : ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾^(٢) وقد ذكر الله هؤلاء الأنبياء الخمسة مرة أخرى في سورة الأحزاب ، قال الله عز وجل : ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ وَمِنْكَ وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ ابْنِ مَرْيَمَ﴾^(٣) ﴿أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ﴾ أي : أقيموا ؛ لأن في معنى ﴿شَرَعَ﴾ معنى القول ، وهو من قولهم : قام بالأمر : إذا أتى به على أكمل الوجوه . ﴿وَلَا تَنفَرُوا﴾ ولا تختلفوا . ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا نَدَعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ من الوجدانية .

﴿اللَّهُ يَجْتَبِي﴾ يصطفي ويختار ﴿مَنْ يُنِيبُ﴾ من يرجع إليه بالتوبة والعبادة .

﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَعِيًا بَيْنَهُمْ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ أَجَلٍ مُسَمًّى لَفُضِّى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مُرِيبٍ﴾^(١٤) فليذلك فادعُ واستقيم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقُلْ ءَامَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ اللَّهُ يَجْمَعُ بَيْنَنَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ^(١٥) وَالَّذِينَ يَحَابُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُمْ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ^(١٦) اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ^(١٧) يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مُسْفِقُونَ مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ إِلَّا إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ^(١٨) اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ^(١٩)

(١) سورة طه ، الآية (١١٥) .

(٢) سورة القلم ، الآية (٤٨) .

(٣) الآية (٧) .

﴿إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ بصحة نبوة محمد ﷺ ﴿بَعِيًّا﴾ مفعول من أجله ، وكانوا يظنون أن النبي المبعوث في آخر الزمان من أولاد إسحاق ؛ فيكون من بني إسرائيل ، فلما جاء من ولد إسماعيل حسدوا العرب لكونه منهم . ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بتأخير العذاب إلى يوم القيامة لعاجلهم بالهلاك . ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَفِي شَكِّ﴾ موقع في الريب والقلق وليس الريب الشك ؛ لقوله : ﴿لَفِي شَكِّ مَنَّهُ مُرِيبٌ﴾ فجعل الريب موجبا للشك ﴿فَلِذَلِكَ﴾ أي : فلهذا الدين الحق ﴿فَادْعُ﴾ أي : الناس إلى اتباعه ﴿وَأَسْتَقِمَّ﴾ أي : دم على الاستقامة ﴿وَقُلْ ءَأَمِنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من الكتاب والصحف ؛ لقوله : ﴿لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾^(١) ولقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾^(٢) ﴿وَأَمَرْتُ لِأَعْدِلَ بَيْنَكُمْ﴾ قيل : السلام بمعنى ﴿وَإِنَّ﴾ كقوله تعالى : ﴿وَأَمَرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ﴾^(٣) ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ﴾^(٤) والمشهور أن " كي " مقدره قبل ﴿أَنْ﴾ والتقدير : لأن أعدل . قوله : ﴿لَنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْنَا﴾ قال بعض من غلط : إن هذه الآية منسوخة لأنها تُفهمُ المتاركة ، وقد كُلف الرسول والمؤمنون بقتال الكفار ، وهذا غلط ؛ لأن عمل رسول الله ﷺ له وعملهم لهم ، ولم يتغير هذا الحكم ولم ينسخ . قوله : ﴿مِنْ بَعْدِ مَا أَسْتَجِيبَ لَهُ﴾ (ب/٢٤٥) أي : من بعد ما أطاعه الناس وأجابوا . الدحض : الزلق ومزلة الإقدام ، سماها حجة وهي باطلة ليست بحجة لأنهم أجروها مجرى الحجة . قوله : ﴿وَالْمِيزَانَ﴾ قيل : أنزل الميزان من السماء .

وقيل : نزلت الآية من السماء . ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ قَرِيبٌ﴾ أي : ذات قرب ، وقوله : ﴿إِنَّ رَحِمْتَ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾^(٥) مثل ذلك . قوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُمَارُونَ فِي السَّاعَةِ لَفِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ أي : يجادلون فيها بالباطل . قوله : ﴿اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ﴾ يرشدهم إلى ما يصلحهم .

(١) سورة البقرة ، الآية (٢٨٥) .

(٢) سورة النساء ، الآية (١٥٠) .

(٣) سورة الزمر ، الآية (١٢) .

(٤) سورة المائدة ، الآية (٦) .

(٥) سورة الأعراف ، الآية (٥٥) .

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ۖ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ ﴿٣٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ ۖ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣١﴾ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ ۗ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۗ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ ﴿٣٢﴾ ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّرُ اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۗ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ۗ وَمَنْ يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴿٣٣﴾ ﴾

﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ﴾ ما نشاء لمن نريد ؛ حمل المطلق على المقيد . ومعنى الهمزة في ﴿ أَمْ ﴾ التقرير ، وشركاؤهم : شياطينهم الذين زينوا لهم الشرك وإنكار البعث . وقيل : شركاؤهم : أوثانهم ، وأضيفت إليهم ؛ لأنهم اتخذوهم شركاء لله ؛ فكانت سببا لضلالتهم ؛ كما قال إبراهيم عليه السلام : ﴿ رَبِّ إِنِّي مَنعَنِي أَنْ أَشْرَكَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ (١) أي : كانوا سببا للضلال . ﴿ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ ﴾ أي : بتأخير العذاب إلى يوم القيامة ﴿ لَفُضِيَ بَيْنَهُمْ ﴾ بين المؤمنين والكافرين ، أو بين الأصنام وعبدتها . ﴿ تَرَى الظَّالِمِينَ ﴾ في الآخرة : ﴿ مُشْفِقِينَ ﴾ من جزاء ما كسبوا .

قوله : ﴿ وَهُوَ وَاقِعٌ بِهِمْ ﴾ أي : وباله واقع بهم . الروضة : أطيب بقاع الجنة وأنزهها .

﴿ ذَلِكَ ﴾ الثواب ﴿ الَّذِي يُبَيِّرُ اللَّهُ ﴾ به ، فحذف الجار لدلالة الكلام عليه ، ثم حذف الراجع كقوله : ﴿ أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴾ (٢) أي : بعثه الله . قوله : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ يجوز أن يكون متصلا ، والتقدير : إلا أن تودوني لقرايتي منكم ، ولم يكن هذا أجرا في الحقيقة ، ويجوز أن يكون منقطعا ، أي : لا أسألكم عليه أجرا قط ، ولكني أسألكم أن تودوا قرايتي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم ، ومعنى دخول ﴿ فِي ﴾ في قوله : ﴿ إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ ﴾ أنهم يجعلون القرابة محلا للمودة ؛ كقولك : لي في فلان مودة ، وليست " في " صلة ؛ إنما هي متعلقة بمحذوف تعلق الظرف به ، والقربى : مصدر بمعنى القرابة وروي أنها لما نزلت قالت الصحابة للنبي ﷺ : من ذوو قرابتك الذين أمرنا بمودتهم ؟ فقال : " علي "

(١) سورة إبراهيم ، الآية (٣٦) .

(٢) سورة الفرقان ، الآية (٤١) .

وفاطمة وابناهما^(١). وقيل : لم يكن (١/٢٤٦) بطن من قريش إلا ورسول الله ﷺ مدخل فيه ، والمعنى : أن تودوني في قرابتي ، أي : لأجلها ؛ كقولك : الحب في الله والبغض في الله ، وإذ قد أبيتتم ذلك فاحفظوا حقَّ القربى ولا تميلوا كل الميل وقيل : جاءت الأنصار إلى رسول الله ﷺ بجال جمعوه ، وقالوا : يا رسول الله قد هدانا الله بك ، وأنت ابن أخينا وتعرفك نواب و ليس لك مالٌ تصرفه فيها ؛ فاستعن بهذا المال على ما ينوبك ، فنزلت ورده^(٢). وقيل : ﴿الْقُرْبَى﴾ التقرب إلى الله ؛ أي : لا تحبوا إلا الله ورسوله .

﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَإِنْ يَشَاءُ اللَّهُ يَخْتِمْ عَلَى قَلْبِكَ وَبِمَحْ أَلَّهِ الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٢٤﴾ وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ﴿٢٥﴾﴾

﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَمِنْ تَقَاتِهِ يُؤْتِ الْوَجْهَ الْعَظِيمَ﴾ هي مودة آل رسول الله ﷺ والظاهر شمول كل حسنة ، لكنها لما جاءت عقيب المودة في القربى صار كأن الآية نزلت فيهم خاصة .

والشكور في صفة الله مجاز ، ومعناه الاعتداد بالطاعة وتوفية الثواب . ﴿أَمْ﴾ منقطعة للتوبيخ ، والمعنى : أتضيفون إلى النبي الافتراء على الله ؟ وإنما يقع ذلك ممن ختم على قلبه ، والنبي ﷺ قد سطعت أنوار هدايته كما تقول لمن استخان شخصاً ، وزعم أنه أكل ماله والشخص بريء فيقول : إن كان الله ختم على قلبي أو منعت النظر إلى الصواب واعتماد فعله ، وإنما يريد استبعاد أن يخون مثله . ومن عادة الله محو الباطل ؛ يعني : لو كان كما يزعمون لغلب الحق على باطله فدمغه فهلك ، ويجوز أن يكون ذلك وعداً بنصرة رسول الله ﷺ ومتابعيه وخذلان الكفرة وإخزائهم .

﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ﴾ بما في صدرك وصدورهم ؛ فهو يجري الأمر على ما تقتضيه حكمته . وقال

(١) رواه الطبراني في المعجم الكبير (٤٧/٣) ، ونسبه له الهيثمي في مجمع الزوائد (١٠٣/٧) من رواية حرب ابن الحسن الطحان عن حسين الأشقر عن قيس بن الربيع ، وقال الهيثمي : وقد وثقوا كلهم وضعفهم جماعة وبقية رجاله ثقات . ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٤٨/٧) لابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقال : بسند ضعيف .

(٢) رواه الطبراني في تفسيره (٢٥/٢٥) ، وزاد نسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٤٧/٧) لابن أبي حاتم وابن

مردويه من طريق مقسم عن ابن عباس رضي الله عنه .

قتادة : ﴿يَحْتَمِرُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ ينسبك القرآن ويقطع عنك الوحي^(١) ، أي : لو افترى على الله الكذب لفعل به ذلك . وقيل : ﴿يَحْتَمِرُ عَلَى قَلْبِكَ﴾ يربط عليه بالصبر حتى لا يشق عليك أذاهم . ﴿وَبِمَحْضِ اللَّهِ الْبَطْلُ﴾ مرفوع غير مجزوم . تقول : قبلت عن فلان كذا بمعنى : جعلته أول قبول ، وتقول قبلته عن فلان ؛ أي : جعلته واصلاً إليّ من جهته ، و﴿التَّوْبَةَ﴾ الندم على ما مضى من التقصير والعزم على الإصلاح في المستقبل وأن يقلع في الحال عن المعصية وإن كان في المعصية حقٌ لآدمي فلا بُدَّ من إيفائه أو من الإبراء منه . وروي أن علياً قال لبعض العرب وقد استغفر الله : إن سرعتك بالتوبة بلسانك توبة الكذابين ، وتوبتك هذه تحتاج إلى توبة ، فقال : وما التوبة ؟ فقال : معنى يشمل أموراً ستة (٢٤٦/ب) على الماضي من الذنوب الندامة ، ولتضييع الفرائض الإعادة ، وإذابة النفس في الطاعة كما ربيتها في المعصية ، وإذابة النفس مرارة الطاعة كما أذقتها حلاوة المعصية ، والبكاء بدل كل ضحك ضحكته^(٢) .

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ ؕ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ ﴿٢٦﴾
 ﴿وَلَوْ سَئَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ وَلَكِن نُّنَزِّلُ بِقَدَرٍ مَّا يَشَاءُ إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ ﴿٢٧﴾
 وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ۗ وَهُوَ الْوَلِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٢٨﴾ وَمِن ءَايَاتِهِ خَلْقُ
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَثَّ فِيهِمَا مِنْ دَابَّةٍ ۗ وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾﴾

﴿وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي : يستجيب لهم ، فحذف اللام كقوله ﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾^(٣) أي كالوا لهم ووزنوا لهم .

وقيل : ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فاعل ، والذين آمنوا هم المستجيبون لداعي الله ومناديهم المنادي بالإيمان . ﴿لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾ لظلم بعضهم بعضاً ، وكفى بحال قارون عبرة ، وقال عليه السلام : " أخوف ما أخاف على أمتي زهرة الدنيا وكثرتها " ^(٤) . أو من البغي وهو البذخ

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٧/٢٥) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٥٠/٧) لعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير ، عن قتادة .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٢٢٢/٤) .

(٣) سورة المطففين ، الآية (٣) .

(٤) رواه البخاري رقم (٦٤٢٧) ، ومسلم رقم (١٠٥٢) ، وأحمد في المسند (٩١/٣) ، والنسائي (٩٠/٥) ، وابن حبان رقم (٣٢٢٥) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .

والكبر ، أي : لتكبروا فيها . وقيل : نزلت في قوم من أهل الصفة تمنوا سعة الدنيا والغنى^(١) . وقال خباب بن الأرت : فينا أنزلت ؛ نظرنا إلى أموال الكفار وسعتها وتقلباتهم فيها فتمنينها فنزلت^(٢) .

﴿بِقَدْرٍ﴾ أي : بمقدار معين ، ولو أغنى الناس كلهم لبغوا ولو أفقرهم لهلكوا وهو أعلم بمصالحهم . فإن قلت : قد نرى الظالم مستمراً على ظلمه إلى الموت ، ونرى المظلوم مستمراً على الاستضعاف ؟ قلنا : لا شبهة في أن البغي مع الغنى أكثر ، فلو أغنى الكل لكثير البطر ، وغلب الفساد . ﴿وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ﴾ وهي آثار المطر من الخصب وسعة الأرزاق . وعن عمر : أنه قيل له : قحط الناس وقتنطوا ، فقال : الآن تمطرون ، وتلا هذه الآية^(٣) . ويجوز أن يشير بالرحمة إلى جميع أنواعها .

﴿الْوَيْلُ﴾ يتولى عباده ﴿الْحَمِيدُ﴾ في السماوات والأرض . ﴿وَمَا بَثَّ﴾ يجوز أن يكون مرفوعاً ومجروراً . فإن قلت : ﴿وَمَا بَثَّ فِيهِمَا﴾ يوجب أن يكون في السماء دواب وليس كذلك ؟ قلت : يجوز نسبة الشيء إلى الشيء وهو لبعضه ، ومنه قوله : ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللُّؤْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ﴾^(٤) وإنما يخرجان من الملح دون العذب ، ويجوز أن تكون الملائكة تمشي مع الطيران ؛ فوصفوا بالدبيب .

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾^(٣٠) وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ^(٣١) وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ^(٣٢) إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ^(٣٣) أَوْ يُوقِفَهُنَّ يَمَّا كَسَبُوا وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ^(٣٤) وَيَعْلَمَ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ^(٣٥)

﴿وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ فما يؤاخذ به . وعن علي عليه السلام : " من عفا الله عنه في الدنيا عفا الله عنه في الآخرة " ورواه مرفوعاً بعضهم^(٥) . وعنه : " هذه أرجى آية في القرآن " ^(٦) .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٣٠/٢٥) ، والحاكم في المستدرک علی الصحیحین (٤٨٣/٢) عن علي بن أبي طالب عليه السلام . وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٢٢٣/٤) .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٠٥/٥) ونسبه لعبد بن حميد وابن جرير الطبري وابن المنذر .

(٤) سورة الرحمن ، الآية (٢٢) .

(٥) رواه الترمذي رقم (٣٢٥٢) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٧٠٥/٥) لأحمد وعبد بن حميد وابن

المنذر وابن أبي حاتم ، وضعفه الألباني في ضعيف الترمذي رقم (٦٤٠) .

(٦) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٠٦/٥) .

﴿بِمُعْجِزَيْنَ﴾ بفاتتين ما قضى عليكم . ﴿مِنْ وَرَائِي﴾ متول لأمركم . ﴿الْجَوَارِ﴾ السفن وقولهم : الجوارُ بضم الراء كقولهم : الباز الأشهب . ﴿كَالْأَعْلَمِ﴾ كالجبال ؛ قالت الخنساء (٢٤٧/أ من البسيط) : كأنه عَلِمَ في رأسِهِ نارُ (١)

﴿رَوَاكِدَ﴾ ثوابت لا تجري . ﴿عَلَى ظَهْرِهِ﴾ أي : على ظهر البحر . ﴿لِكُلِّ صَبَّارٍ﴾ على البلاء ﴿شَكُورٍ﴾ على النعماء . ﴿يُسْكِنُ الرِّيحَ﴾ تركد المراكب على ظهر البحر ويرسل الريح عاصفة فيغرقهن ، فإن قلت : علام عطف قوله : ﴿يُوقِئُهُنَّ﴾ ؟

قلتُ : على . ﴿يُسْكِنُ﴾ والمعنى : إن يشأ يسكن الريح فيركدن ، أو يعصفها فيغرقن بعصفها . وإن قلتُ : فلم جزم ﴿أَوْ يُوقِئُهُنَّ﴾ ؟ قلتُ : لأن المعنى : إن يشأ يسكن أو يوق . وإن قلتُ : فما موجب الحركات الثلاث في ﴿وَيَعْلَمُ﴾ ؟ قلتُ : أما الجزم فعلى ظاهر العطف ، وأما الرفع فعلى الاستئناف ، وأما النصب (٢) فللعطف على منصوب محذوف ، والتقدير : لينتقم منهم ، ويعلم الذين يجادلون .

وأما قول الزجاج (٣) : النصب على إضمار " أن " لأن قبلها جزاء ، تقول : ما تصنع أن أصنع مثله وأكرمك ، وإن شئت : أكرمك ؛ على : وأنا أكرمك ، وإن شئت : وأكرمك جزماً ففيه نظر ما أورده سيبويه في كتابه (٤) : واعلم أن النصب بالفاء والواو في قوله : إن تأتي أتك ، وأعطيك ضعيف ، وهو نحو قوله [من الوافر] :

سَأَتْرُكُ مَنْزِلِي بَنِي تَيْمِمْ وَأَلْحَقُ بِالْحِجَازِ فَاسْتَرْجِحَا (٥)

- (١) هذا عجز بيت للخنساء في مدح أخيها صخر ، صدره : أغر أبلج تأتم الهداة به
 ينظر في : تاريخ مدينة دمشق لأبي القاسم بن هبة الله الشافعي (٤٤١/٥٣) ، تفسير ابن جرير الطبري (٣٣/٢٥) ، الكشاف للزخشمري (٢٢٦/٤) ، معجم البلدان لياقوت الحموي (٤٣٢/٥) .
 (٢) قرأ نافع وابن عامر بالرفع ، وقرأ عاصم وأبو عمرو وابن كثير وحمة والكسائي بالنصب وقرئ بالجزم .
 تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٥٢١/٧) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣١٨) ، الحجة لأبي علي الفارسي (١٢٨/٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٨٣/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨١) ، الكشاف للزخشمري (٤٧٢/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٦٧/٢) .
 (٣) ينظر : معاني القرآن وإعراجه للزجاج (٣٩٩/٤) .
 (٤) ينظر : الكتاب لسيبويه (٣٩/٣) .
 (٥) البيت للمغيرة بن حبناء ، ينظر في : خزانة الأدب لعبد القادر البغدادي (٥٥٢/٨) ، الدرر اللوامع =

فهذا ليس بجد الكلام ولا وجهه ، إلا أنه بالجزاء صار أقوى قليلا ؛ لأنه ليس بواجب أن يفعل إلا أن يكون من الأول فعل ، فلما ضارع الذي لا يوجهه ؛ كالاستفهام ونحوه أجازوا فيه هذا على ضعفه ، ولا يجوز أن تحمل القراءة المستفيضة على وجه ضعيف ليس بجد في الكلام ، ولو كانت من هذا الباب لما أدخل سيويه منها كتابه ، وقد ذكر نظائرها من الآيات المشكلة ، فإن قلت : كيف وجه المعنى إذا جزمت ﴿وَيَعْلَمُ﴾ ؟ قلت : كأنه قال : أو إن يشأ يجمع بين أمور ثلاثة ؛ هلاك قوم ونجاة قوم وتحذير آخرين .

﴿مِنْ مَّجِيصٍ﴾ من مخلص ولا ملجأ .

﴿فَمَا أُوْتِيتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَمَنْعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴿٣٦﴾ وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿٣٨﴾﴾

﴿فَمَا أُوْتِيتُمْ﴾ ضمنت " ما " معنى الشرط ؛ فدخلت الفاء لذلك .

روي أنه اجتمع لأبي بكر الصديق مال فتصدق به كله في سبيل الله فلامه طائفة من المسلمين وخطأه الكافرون ؛ فنزلت ^(١) . ﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ﴾ عطف على ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وكذلك ما بعده . و معنى ﴿كَبِيرَ الْإِثْمِ﴾ الكبائر من هذا الجنس .

وقيل : ﴿الْإِثْمِ﴾ الشرك . و ﴿هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ هم الأخصاء بالمغفرة عند الغضب ، ومثله قوله : (٢٤٧/ب) ﴿هُمْ يَنْصُرُونَ﴾ ^(٢) . ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ أجابوا دعاء داعيه ونزلت في الأنصار ، وكانوا قبل هجرة الرسول ﷺ إذا حزبهم أمر اجتمعوا وتشاوروا ؛ فأثنى الله عليهم بذلك ^(٣) .

= (١/٢٤٠) ، شرح شواهد المغني للأزهري (ص : ٤٩٧) ، شرح المفصل لابن يعيش (٧/٥٥) ، الكتاب لسيويه (٣/٣٩) ، الكشاف للزنجشري (١/٥٥٧) ، مغني اللبيب لابن هشام (١/١٧٥) ، المقاصد النحوية (٤/٣٩٠) ، همع الهوامع للسيوطي (١/٢٥١) .

(١) نسبة الزنجشري في الكشاف (٤/٢٢٨) لعلي رضي الله عنه عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه .

(٢) في الآية (٣٩) من هذه السورة .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٣٧/٢٥) عن يونس قال : أخبرنا بن وهب قال : قال بن زيد وقرأ ﴿وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ﴾ قال فبدأ : بهم ﴿وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ﴾ =

والشورى : مصدر بمعنى التشاور ؛ كما أن الفتيا مصدر . فإن قلت : أيحمدون على الانتصار ؟ قلت : نعم ؛ فإن من أخذ حقه ولم يزد عليه ممدوح عند الله بأنه لم يتعد حدوده .

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْصُرُونَ ﴾ (٣٩) وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٤٠﴾ وَلَمَنْ أَنْصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤١﴾ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٢﴾ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴿٤٣﴾ ﴿

﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ ﴾ كلاهما بمعنى ما يسوء الإنسان ؛ لأن من انتقم منه بالحق ساء ذلك ولم يهن عليه . ﴿ فَمَنْ عَفَا ﴾ عمن ظلمه ، ﴿ وَأَصْلَحَ ﴾ ما بينه وبينه ﴿ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ ﴾ عدة مبهمة عظيمة المقدار . في الحديث : " ينادي مناد يوم القيامة : من كان له على الله حق فليقم ، فيقوم العافون وهم قليل " (١) .

وقوله : ﴿ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ فيه تلويح ؛ أن من انتصر لنفسه لا يخلو من تحيف وخصوصاً في حال الحرب فربما كان المجازى من الظالمين ، وهو لا يشعر .

﴿ بَعْدَ ظُلْمِهِ ﴾ من إضافة المصدر إلى المفعول . ﴿ فَأُولَئِكَ ﴾ إشارة إلى معنى ﴿ مِنْ ﴾ دون لفظها . ﴿ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴾ لمن يذمهم : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ ﴾ على الظلم والأذى ﴿ وَغَفَرَ ﴾ ولم ينتصر ﴿ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ ﴾ أي : لمنه ؛ فحذف الراجع والمراد : إنه من جملة الأمور المعزوم عليها . وروي أن رجلاً سب رجلاً في مجلس الحسن ، فكظم المسبوب نفسه عن الجواب وعرق ، ثم قام وهو يتلو هذه الآية ، فقال الحسن : عقلها والله (٢) . والغفر مندوب إليه ، وقد ينعكس

= الأنصار ﴿ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ ﴾ وليس فيهم رسول الله ﷺ ﴿ وَأَمَرَهُمْ شُرَيْرِي ﴾ ليس فيهم رسول الله ﷺ أيضا .

(١) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف للزمخشري (٣/٢٤٣) وقال : " رواه الطبراني في كتاب مكارم الأخلاق والبيهقي في شعب الإيمان في الباب السابع والخمسين وأبو نعيم في الحلية من حديث الحسن عن أنس أن النبي ﷺ قال : " إذا وقف العباد للحساب ينادي مناد لهم من كان أجره على الله فليدخل الجنة . فيقال : ومن ذا الذي أجره على الله ؟ فيقول : العافون عن الناس ، فقام كذا وكذا فدخلوها بغير حساب " ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٥/٧٠٩) لابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٣٠) .

الحال فيصير الانتصار مندوباً إليه ، وذلك إذا أريد به قطع مادة الفتنة .

روي أن زينب أسمعت عائشة كلاماً يؤلمها فقالت : وكان النبي ﷺ ينظر إليّ ثم أشار إلى عائشة أن دوّك فانتصري ؛ ففعلت^(١) .

﴿ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَائِلٍ مِنْ بَعْدِهِ ۗ وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَىٰ مَرَدٍّ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٤﴾ وَتَرْنَهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَشِيعَاتٍ مِنَ الذُّلِّ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ۗ وَقَالَ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ الْخَسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۗ أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ ﴿٤٥﴾ وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُونَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ۗ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ ﴿٤٦﴾ اسْتَجِيبُوا لِرَبِّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدَّ لَهُ مِنْ اللَّهِ ۗ مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ ﴿٤٧﴾ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ۗ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ۗ وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً فَرَحَّ بِهَا وَإِنْ نَضَبْنَاهُمْ سَيْبَةً ۗ يَمَّا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ ﴿٤٨﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۗ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنشَاءً وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذُّكُورَ ﴿٤٩﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا ۗ إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ ﴿٥٠﴾ ۝

﴿ خَشِيعَاتٍ ﴾ ذليلين ، وقد تعلق ﴿ مِنَ الذُّلِّ ﴾ بـ " خاشعين " ويوقف على " خاشعين " .

﴿ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ أي : يبتدئ نظرهم بحركة أجفانهم حركة خفيفة ؛ كما ترى المصبور^(٢) ينظر إلى^(٣) السيف . وقيل : يحشرون عمياً فلا ينظرون إلا بقلوبهم وهو بعيد

﴿ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ إما أن يتعلق بـ ﴿ خَسِرُوا ﴾ ويكون ﴿ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ واقعاً في الدنيا .

﴿ لَا مَرَدَّ لَهُ ﴾ لا يرده الله بعد ما حكم به ، أو من صلة ﴿ يَأْتِي ﴾ أي : يأتي من الله ما لا مرد له بعد حكمه به . والنكير : (أ/٢٤٨) الإنكار ، أي : ما لكم من مخلص ، ولا تقدرّون أن تنكروا شيئاً مما اقترفتموه ودوّن في صحائف أعمالكم .

(١) رواه أحمد في المسند (٩٣/٦) ، وابن ماجه رقم (١٩٨١) عن عائشة رضي الله عنها .

(٢) المصبور : يقال : صبره عن الشيء يصبره صبراً حسبه ، والصبر : نصب الإنسان للقتل فهو مصبور . ينظر : لسان العرب (صبر) .

(٣) في الأصل : من ، والمثبت كما في الكشاف للزمخشري (٤/٢٣١) وهو الأنسب للمعنى .

والمراد بالإنسان في قوله: ﴿وإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ الْجَنَسَ﴾ لقوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾^(٢). والرحمة: النعمة؛ من الصحة والغنى وغيرهما، و﴿سَيِّئَةٌ﴾ البلاء؛ من المرض والفقر وغيرهما، والكفور: مبالغة في الكافر؛ أي: جاحد النعم ينسى النعم. لما ذكر إصابة النعمة والشدة أتبع ذلك بقدرته على أنه يهب لقوم الذكور من الأولاد ولآخرين الإناث. ﴿وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ لا يولد له فإن قيل: لم قدم الإناث على الذكور؟ ولم عرف الذكور بعد ما نكر الإناث؟ قلنا: أما البداية بالإناث؛ فلأنه سبق أنه يفيض على قوم نعمًا وعلى قوم خلافها، فسياق الكلام يرشد إلى أنه يفعل ما يشاء، لا ما يشاءون، فقدم الإناث؛ لأن العرب كانت تعدهن بلاء ثم عاد إلى تقديم الذكور؛ جريا على الأصل، وتنبهنا على أن تقديمهن لم يكن لشرفهن، إنما كان لمقتض آخر، ونوه بذكر ﴿الذَّكُورَ﴾ بالتعريف؛ لأنهم الأشهر؛ كما قال: ﴿خَلَقَ الزَّوْجَيْنَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾^(٣) ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا خَلَقْتُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾^(٤).

وقيل: المراد: الأنبياء؛ حين وهب لشعيب وللوط الإناث ولإبراهيم الذكور، ولمحمد ﷺ ذكورا وإناثا وجعل يحيى وعيسى عقيمين.

﴿وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَائِي حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآذنيه، مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلَىٰ حَكِيمٍ عَزِيزٌ﴾^(٥) وكذلك أوحينا إليك روحا من أمرنا ما كنت تدري ما الكتب ولا الإيمن ولكن جعلناه نورا تهدي به من نشاء من عبادنا وإنك لتهدى إلى صراط مستقيم^(٥٢) صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض إلا إلى الله تصيرا للأمر^(٥٣)

﴿وَمَا كَانَ﴾ وما صح ﴿لِشَيْءٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا﴾ على أوجه؛ إما على طريق الوحي وهو الإلهام والقذف في القلوب، أو المنام؛ كما أوحى إلى إبراهيم في أمر الذبيح، وكما أوحى إلى أم موسى، وإما أن يسمعه كلامه الذي يخلقه في بعض الأجرام؛ كما خلق كلامه في الشجرة؛ كما قال تعالى: ﴿فِي الْبُقْعَةِ الْمُبْرَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ﴾^(٥) وقوله: ﴿مِنْ وَرَائِي حِجَابٍ﴾

(١) سورة إبراهيم، الآية (١٣٤).

(٢) سورة العاديات، الآية (٦).

(٣) سورة النجم، الآية (٤٥).

(٤) سورة الحجرات، الآية (١٣).

(٥) سورة القصص، الآية (٣٠).

تمثيل ؛ كما يكلم الملك بعض خواصه من وراء الحجب ؛ بحيث يسمع كلامه ولا يرى شخصه ، والله تعالى متعال عن الحجاب ؛ لأن الحجاب يستدعي جسماً ومكاناً وهما مستحيلان على الله ، وإما أن يرسل إليه رسولا من الملائكة فيوحي الملك إليه . وقوله : ﴿وَحَيًّا﴾ و ﴿أَوْ يُرْسِلَ﴾ مصدران واقعان موقع الحال . ﴿أَوْ مِنْ وَرَائِي حِجَابٍ﴾ ظرف واقع موقع الحال . والتقدير : وما صح أن يكلم أحداً إلا موحياً أو مسمعاً من وراء حجاب أو مرسلاً ؛ تقول : قلتُ لفلان كذا . وإنما قاله من سواك .

﴿رُوحًا مِنْ أَمْرِنَا﴾ سمي الوحي روحاً ؛ لأن القلوب تحيا به كما تحيا الأبدان بالأرواح (٢٤٨ / ب) فإن قلت : قد علم أن رسول الله ﷺ ما كان يدري ما القرآن والشرائع قبل أن يبعث ، فما معنى قوله : ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ ولا يجوز أن يكون النبي مخلقاً بالإيمان لا قبل النبوة ولا بعدها ؟ قلتُ : أصول العقائد على قسمين : منها ما يدرك بالعقل وحده ؛ كوجود الله وتوحيده وعلمه وقدرته . ومنها ما لا يدرك إلا بالسمع ؛ كقيام الساعة وصفة الجنة والنار؛ فأراد بقوله : ﴿وَلَا الْإِيمَانُ﴾ ما لا يطلع عليه إلا بالوحي ألا تراه قد وصف الصلاة بالإيمان بقوله : ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ ^(١) أي : الصلاة لبيت المقدس .

* * *

تفسير سورة الزخرف [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمَّ ١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٣﴾

أقسم بالكتاب المبين وهو القرآن ، وجعل قوله : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ﴾ جوابا للقسم وهو من الأيمان البديعة ؛ لتناسب القسم والمقسم عليه ، وهو كقول أبي تمام [من الخفيف] :

وثناياك إنها إغريضُ (١)

﴿جَعَلْنَاهُ ٤﴾ وصفناه ؛ كقوله : ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ ٥﴾ (٢) ﴿جَعَلُوا الْقُرْءَانَ عِضِينَ ٦﴾ (٣)

﴿قُرْءَانًا عَرَبِيًّا ٧﴾ حال . و ﴿ لعل ٨﴾ مستعارة لمعاملتهم معاملة من يريد منهم الإيمان .

﴿ وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدِينًا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ ٩﴾ أَفَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَن كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ﴿١٠﴾ وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيِّ فِي الْأَوَّلِينَ ﴿١١﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿١٢﴾ فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَطْشًا وَمَضَى مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿١٤﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥﴾ وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوكَ ﴿١٦﴾ وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْفُلْكِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ ﴿١٧﴾

والمراد بـ ﴿أُمِّ الْكِتَابِ﴾ اللوح المحفوظ ، سمي أم الكتاب ؛ لأنه الأصل الذي كتب منه كل شيء . ﴿حَكِيمٌ﴾ ذو حكم بالغة ، والفاء عطفت على محذوف تقديره : أنمهلكم

(١) هذا صدر بيت وعجزه : ولآل قوم وفرق وميس . ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان

(٨/٥) ، الدر المنون للسمن الحلبي (٦/٩٠) ، الكشاف للزخشي (٤/٢٣٦) قال ابن منظور في

لسان العرب (غرض) : " الإغريض : كل أبيض مثل اللبن وما ينشق عنه الطلع " . والميس : التبخر

والتمايل والتشي في المشي . اللسان (ميس) .

(٢) سورة الزخرف ، الآية (١٩) .

(٣) سورة الحجر ، الآية (٩١) .

فنضرب عنكم الذكر ؟ ﴿صَفْحًا﴾ على وجهين ؛ إما مصدر من : صفح عنه ؛ إذا عرض ، منتصب على أنه مفعول له ، على معنى : أفنزل عنكم إنزال القرآن وإلزام الحجة به إعراضاً عنكم ؟ وإما بمعنى الجانب كقولك : نظر إليه بصفح وجهه ؛ بمعنى : أفنحيه جانباً ؟ فينتصب على الظرف . ﴿أَنْ كُنْتُمْ﴾ لأن كنتم . فإن قلت : كيف استقام قراءة من قرأ : " إن كنتم " على الشرط ^(١) وقد كانوا مسرفين حقاً ؟ قلت : هو من الشرط الذي ذكرت أنه يصدر عن الحال ؛ تقول : إن كنت قد عملت لك اليوم فأعطني حقي وهو عالم أنه قد عمل ، ولكنه تحيل في كلامه أن هذا المَطْلَ يقتضي أنك شك في أنني قد عملت لك .

﴿وَمَا يَأْتِيهِمْ﴾ حكاية حال ماضية مستمرة ، وهذه تسلية لرسول الله ﷺ عن استهزاء قومه . الضمير في قوله : ﴿أَشَدَّ مِنْهُمْ﴾ للمسرفين ﴿وَمَضَىٰ مَثَلُ الْأَوَّلِينَ﴾ أي : قد سبق ذكر المهلكين وتكذيبهم وعقوبتهم .

فإن قلت : قوله ﴿لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ وما سرد (٢٤٩/أ) من الأوصاف عقيبه إن كان من قولهم ؛ فما تصنع بقوله : ﴿فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلَدَةً مَّيِّتًا كَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ ؟ وإن كان من قول الله ؛ فما وجهه ؟ قلت : هو من قول الله تعالى لا من قولهم ، ومعنى قوله : ﴿لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ لينسب خلقها إلى الذي هذه أوصافه ، وليسندنه إليه ﴿بِقَدْرٍ﴾ بمقدار يسلم معه العباد والبلاد ولم يكن طوفانا . والأزواج : الأصناف .

قوله : ﴿تَرْكَبُونَ﴾ يقال ركبت الدابة وركبت عليها ، وغلبها هنا المتعدى بنفسه ؛ لأنه أقوى ، ومعنى ذكر نعمة الله ذكرها بالتعظيم والشاء على معطيها بالقلب ويقرن ذلك بالعمل شكرًا لله .

﴿لَيْسَتُوا عَلَىٰ ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ ﴿١٣﴾ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ ﴿١٤﴾﴾

روي " أن النبي ﷺ كان إذا وضع رجله في الركاب قال : بسم الله ، فإذا استوى على

(١) قرأ " إن " بالكسر على الشرط نافع وحمزة والكسائي وقرأ الباقون " أن " بالفتح .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٦/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٩٢/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨٤) ، الكشاف للزمخشري (٢٣٧/٤) .

الدابة قال : الحمد لله على كل حال : ﴿سُبْحٰنَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هٰذَا﴾ إلى قوله ﴿لَمُنْقَلِبُونَ﴾ وكبر ثلاثا وهلل ثلاثا^(١) . قالوا: إذا ركب في السفينة قال : ﴿يَسِّرْ اللَّهُ مَجْرِبَهَا وَمُرْسِنَهَا إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾^(٢) وهذا مشكل ؛ لأن النبي ﷺ لم ينقل أنه سافر في بحر . وروي أن الحسين بن علي رأى رجلاً ركب دابة ، فقال الرجل : سبحان الذي سخر لنا هذا ؛ فقال الحسين : أبهذا أمرتم ؟ قال : فيماذا أمرنا ؟ قال : أن تذكروا نعمة ربكم ؛ كان قد أغفل التحميد فنبهه عليه^(٣) . ﴿مُقَرَّبِينَ﴾ مطيقين ؛ يقال: أقرن الشيء ؛ إذا أطاقه ومنه قوله [من الطويل] :

وَأَفْرَنْتُ مَا حَمَلْتَنِي وَلَقَلَّمَا يُطَاقُ أَحْتَمَالُ الصَّدِّ يَا دَعْدُ وَالهَجْرُ^(٤)

فإن قلت : كيف اتصل هذا بقوله : ﴿وَإِنَّا إِلَهٌ رَبَّنَا لَمُنْقَلِبُونَ﴾ ؟ قلتُ : لما كان ركوب الخيل والبحر أمراً مخطرًا ذكّر الله الإنسان أن يجدد ذكر ذلك لنفسه ، وألا يكون كما حكي أن مترفاً ركب في مركب إلى مكان مسيرة شهر فلم يزل هو وأصحابه يشربون حتى استقر في منزله ولم يشعر بسفره ولا قدومه ، فكم بين هؤلاء وهؤلاء ؟

قوله : ﴿مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ متصل بقوله : ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَن مَّنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ أي : إذا سئلوا عنها اعترفوا بأن الله خالقها ، وهم قد جعلوا له مع ذلك من عباده جزءاً ، وهو قولهم : الملائكة بنات الله ؛ فجعلوهم جزءاً له وبعضاً كسائر الأولاد . ومن بدع التفاسير تفسير الجزء بالإناث وزعمهم أن هذه لغة العرب ؛ يخصون الأنثى باسم الجزء وأنشدوا [من البسيط] :

إِنْ أَجْزَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبَ قَدْ تُجْزِئُ الْحُرَّةُ الْمَذْكَارَ أَحْيَانًا^(٥) (٢٤٩ / ب)

(١) رواه أحمد في المسند (٩٧ / ١ ، ١١٥) ، وأبو داود رقم (٢٦٠٢) ، والترمذي رقم (٣٤٤٦) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٢٦٩٧) ، والحاكم في المستدرک (٩٨ / ٢) ، وابن السني في عمل اليوم والليلة رقم (٤٩٨) ، وصححه الترمذي والحاكم والشيخ الألباني في صحيح الترمذي رقم (٢٧٤٢) .

(٢) أورده ابن السني في عمل اليوم والليلة رقم (٥٠٢) وفي سننه جبارة بن المغلس وهو ضعيف ، وفيه كذلك يحيى بن العلاء ومروان بن سالم وهما متهمان بالوضع .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧١٧ / ٥) ونسبه لابن جرير وعبد بن حميد وابن المنذر .

(٤) البيت لابن هرمة ، ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧ / ٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٩٣ / ٦) ، الكشاف للزمخشري (٢٤٠ / ٤) .

(٥) ينظر البيت في : الدر المصون للسمين الحلبي (٩٣ / ٦) ، الكشاف للزمخشري (٢٤١ / ٤) ، لسان العرب (جزأ) .

وأنشدوا [من البسيط] :

رُوجَّتْهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجَزَّةً^(١)

وما هو إلا افتراء على العرب . ﴿لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ ظاهر جحوده النعم .

﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾^(١٥) أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَنَكُمْ بِالْبَنِينَ^(١٦) وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ^(١٧) أَوْ مَنْ يَنْشُؤُا فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ^(١٨) ﴿

﴿أَمِ اتَّخَذَ﴾ بل اتخذ ، الهمزة للإنكار ؛ تعجيباً من حالهم ؛ كيف يتخذ من خلقه ؟! فجعلوا لله الإناث وهو أنقص القسمين . ﴿وَأَصْفَنَكُمْ﴾ خصكم بالذكور وهم القسم الأفضل .

﴿بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا﴾ أي : بالجنس الذي جعلوه جزءاً ، ولقد بلغ من بغضهم للبنات أن وأدوهن ، وهم ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَى﴾ أربدَّ وجهه وسخط . وعن بعض العرب أن امرأته ولدت بنتاً فهجر منزل امرأته ، فقالت لتسمعه [من الرجز] :

مَالِ أَبِي حَمْزَةَ لَا يَأْتِينَا يَنْظُلُ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا غَضَبَانَ أَلَا نَلِدُ الْبَنِينَ

لَيْسَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا مَا شِينَا وَإِنَّمَا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا^(٢)

والظلول بمعنى الصيرورة ؛ كما تستعمل أكثر الأفعال الناقصة بمعناها .

وقرى : "مسود" و﴿مُسْوَدًّا﴾ بالرفع^(٣) على أن في ﴿ظَلَّ﴾ ضمير المبشر، و﴿وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾ جملة سدت مسد الخبر . أو يجعل من تربي في النعمة ولم يكن متقدماً في الفصاحة ولا غالباً في المحاكمات والخصومات ، أتجعل مثل هذا ولداً لملك الملك الذي بيده ملكوت كل شيء . يُقِلُّ قَلَمًا تَكَلَّمَتْ امْرَأَةٌ فِي خِصُومَةٍ إِلَّا نَطَقَتْ بِمَا هُوَ حُجَّةٌ عَلَيْهَا ، وهو معنى

(١) هذا صدر بيت نسبه ابن منظور لأبي حنيفة وعجزه : للعوسج اللدن في أبياتها زجل .

ينظر في : الدر المصون للسمن الحلبي (٦/٩٣) ، الكشاف للزنجشري (٤/٢٤١) ، لسان العرب (جزأ) والمعنى : امرأة غزَّالة بمغازل سويت من شجر العوسج .

(٢) ينظر الشعر والقصة في : روح المعاني للألوسي (٢٥/٧٠) ، الكشاف للزنجشري (٤/٢٤٣) .

(٣) تنظر القراءة في : تفسير القرطبي (١٦/٧٠) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٦/٩٤) ، الكشاف

للزنجشري (٣/٤٨٢) ، مفاتيح الغيب للرازي (٢٧/٢٠٢) .

قوله : ﴿ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ وفيه أنه جعل النشأة في النعمة والزينة من المعاييب والمدام وأنه من صفات ربات الحجال ؛ فعلى الرجل أن يتبرأ من هذه الصفة وتمثيل قول عمر : " اخشوشنوا " ^(١) أي : كونوا في عيش خشن ؛ في المأكل والملبس . جمعوا بين ثلاثة أمور منكرة : أن جعلوا لله ولداً ، وجعلوه من أخس الفريقين وهم الإناث ، وسبوا الملائكة فجعلوهم إناثاً .

﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنثًا أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ وَيُسْأَلُونَ ﴾ ^(١٩) وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ مَالَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ^(٢٠) أَمْ ءَأَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ ^(٢١) بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَأَثَرِهِمْ مُّهْتَدُونَ ^(٢٢) وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ ءَأَثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ ^(٢٣) قُلْ أُولُو حِجَّتِكُمْ بَاهِدْيَ مِمَّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ ءَابَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ^(٢٤) فَانقَمْنَا مِنْهُمْ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ^(٢٥) وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ ^(٢٦) إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ ^(٢٧) وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ^(٢٨) ﴿

ومعنى ﴿ جَعَلُوا ﴾ سموا ، ولم يصيرَ لله بنات ؛ كقوله : ﴿ جَعَلُوا الْقُرْءَانَ عِضِينَ ﴾ ^(٢) وقوله : ﴿ أَشْهَدُوا خَلْقَهُمْ ﴾ تهكم لأن العلم إنما يكون بالصورورات أو بالنظريات ، وهذا ليس بواحد منهما فلم يبق إلا أن يكون مشاهداً ، فتهكم بهم بقوله : ﴿ أَشْهَدُوا ﴾ . ﴿ سَتُكْتَبُ شَهَادَتُهُمْ ﴾ بما ذكّر من غير مستند ، وقد أضافوا إلى ما سبق عبادتهم الملائكة ^(١/٢٥٠) ودعواهم أن ذلك وقع بمشيئة الله ، ولا يقع شيء في الوجود إلا بمشيئة الله ؛ ولكن لا يجوز الاحتجاج على الله بمشيئة ؛ فالغلط وقع بالاحتجاج بالمشيئة لا بنفس المشيئة .

﴿ يَخْرُصُونَ ﴾ يكذبون ﴿ أَمْ ءَأَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ ﴾ من قبل القرآن شهد بصحة ما قالوه . ثم ذكر استناد عقائدهم إلى عقائد آبائهم بقوله : ﴿ بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا ءَابَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ ﴾ أي على دين انفردوا به . و﴿ عَلَىٰ ءَأَثَرِهِمْ ﴾ و﴿ مُّهْتَدُونَ ﴾ خبران ، أو الظرف صلة لـ " مهتدون " . ﴿ مُتْرَفُوهَا ﴾ الذين أبطرتهم النعمة فلا يجبون إلا الشهوات . أي : أتتبعون

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٧٨/٢) .

(٢) سورة الحجر ، الآية (٩١) .

آباءكم ولو جئتمكم بأقوى وأرشد مما عليه آباؤكم؟ قالوا: نحن لا ننفك عن دين آبائنا. ﴿بِرَاءً﴾ يستوي فيه المذكر والمؤنث والجمع والأفراد .

قوله: ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي﴾ يجوز أن يكون استثناء منقطعاً منتصباً بذلك ، وأن يكون مجروراً بدلا من ﴿مِنْ﴾ ، وكانوا يعبدون الله مع أوثانهم ، وأن تكون ﴿إِلَّا﴾ بمعنى غير كقوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهُةٌ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١) بمعنى غير الله . قال في موضع: ﴿يَهْدِينِ﴾^(٢) وقال ها هنا ﴿سَيَهْدِينِ﴾ والجمع بينهما بأن يكون إبراهيم معترفاً بأن الله هداه وبأنه سيهديه من المستقبل . وجعل إبراهيم هذا الكلام من التوحيد ﴿كَلِمَةً﴾ أي : جملة مفيدة ﴿بِأَقِيَّةٍ﴾ في ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله ؛ كقوله: ﴿وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ﴾^(٣) . وقيل : وجعلها لله .

﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ﴾^(٢٩) وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ﴿٣٠﴾ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ ﴿٣١﴾ أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَتَ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٣٢﴾

﴿بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءَ﴾ متعتهم بالمال والغنى فلم يقوموا بما قرره إبراهيم من التوحيد فكذبوا الرسول به . ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ﴾ القرينان : مكة والطائف . وقيل : ﴿عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبَيْنِ﴾ هما: الوليد بن المغيرة ، وحبيب بن عمير الثقفي . وعن ابن عباس ومجاهد : هما عتبة بن ربيعة وكنانة ابن عبد ياليل^(٤) وكان عتبة يقول : لو كان ما يقول محمد حقاً لكنت أنا أحق بالنبوة منه ، أو ابن مسعود الثقفي . وعظموا الرجلين لماهما وجاههما ، ولم يعلموا أن العظيم من عظمه الله ، وتحكموا في تعيين أحد هذين الرجلين

(١) سورة الأنبياء ، الآية (٢٢) .

(٢) وهو قوله - تعالى - : ﴿الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ﴾ سورة الشعراء ، الآية (٧٨) .

(٣) سورة البقرة ، الآية (١٣٢) .

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٦٥/٢٥) ، قال الطبري في تفسيره (٦٦/٢٥) : " وأولى الأقوال في ذلك بالصواب أن يقال كما قال جل ثناؤه مخبراً عن هؤلاء المشركين ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرِيبَيْنِ عَظِيمٍ﴾ إذ كان جائزاً أن يكون بعض هؤلاء ولم يضع الله تبارك وتعالى لنا الدلالة على الذين عنوا منهم في كتابه ولا على لسان رسوله ﷺ والاختلاف فيه موجود على ما بينت " .

للنبوة . ﴿ أَهْرَيْقِسْمُونَ ﴾ الهمزة للإنكار ؛ أي : وإذا كانت الأرزاق والمعاش قد تولينا قسمتها ولم نفوضها إلى أحد ؛ فما ظنك بالنبوة التي (٢٥٠/ب) هي سفارة بين الله وبين خلقه ؛ فالله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس ؟

ليسخر الغني من الفقير ، ويسخر الغني الفقير بفضل ذات يده . ﴿ وَرَحِمْتُ رَبِّكَ ﴾ في الآخرة ﴿ حَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ في الدنيا . وقيل : ﴿ وَرَحِمْتُ رَبِّكَ ﴾ في الدنيا بالهداية ﴿ حَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ ﴿ لِيُؤْتِيَهُمْ ﴾ بدل اشتغال بإعادة العامل ، ويجوز اللامان ؛ كما في قولك : وهبت له ثوباً لقميصه .

﴿ وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سُقْفًا مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾ (٣٣) ﴿ لِيُؤْتِيَهُمْ آتُونًا وَسُررًا عَلَيْهَا يَتَكَبَّرُونَ ﴾ (٣٤) ﴿ وَزُخْرَفًا وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَّعَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٣٥) ﴿ وَمَنْ يَعِشْ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُقِضْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ ﴾ (٣٦) ﴿ وَإِنَّهُمْ لَيَصُدُّونَهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّهْتَدُونَ ﴾ (٣٧) ﴿ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَا بَنِيَّ إِنَّ رَبِّيَ بِبَيْنِي وَبَيْنِكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَيَتَسَّ الْقَرِينُ ﴾ (٣٨)

والمعارج : جمع معرج ، أو اسم جمع ، وهي المصاعد ؛ أي : العلالى . ﴿ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ ﴾ يعلون ؛ قال الله : ﴿ فَمَا اسْطَعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ ﴾ (١) ﴿ لَمَّا مَتَّعَ ﴾ اللام هي الفارقة بين النافية والمخففة من الثقيلة . وقرئ بكسر اللام (٢) أي : الذي هو متاع الحياة الدنيا ؛ كقوله : ﴿ مَّا بَعُوضَةٌ ﴾ (٣) بزيادة " ما " .

﴿ وَلَوْلَا ﴾ كراهة ﴿ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ ﴾ كلهم على ملة واحدة ، وهي الكفر ، لو سعنا على الكفرة أكثر مما وسعنا ؛ لحقارة أمر الدنيا عنده . ﴿ وَزُخْرَفًا ﴾ أي : زينة ، والزخرف : الذهب ، ويريد : وسقفا من فضة وذهب ، وخفض عطفًا على محل ﴿ مِّنْ فِضَّةٍ ﴾ . وفي

(١) سورة الكهف ، الآية (٩٧) .

(٢) قرأ بها رجاء بن حيوة . وقرأ عاصم وحمة وهشام بخلف عنه وابن جازر " لما " . وقرأ بقية العشرة " لما " بفتح اللام . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٥) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٢١) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٤٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٩٧) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨٦) ، الكشاف للزنجشري (٣/٤٨٧) ، النشر لابن الجزري (٢/٢٩١) .

(٣) سورة البقرة ، الآية (٢٦) .

الحديث : " لو وزنت الدنيا عند الله جناح بعوضة ما سقى الكافر منها شربة ماء " (١).

تقول : عُشِيَ فلان : إذا أصاب بصره آفة ، فأما إذا نظر نظرة العشى من غير آفة قيل : عشى يعشو ، ونظيره عرج ؛ إذا أصابته آفة ، وعرج - بفتح الراء - : إذا مشى مشي الأعرج ، وقال حاتم الطائي [من الكامل] :

أَعْشُو إِذَا مَا جَارِي بَرَزَتْ حَتَّى يُوَارِي جَارِي الْحِدْرُ (٢)

وقرئ : " يعش " بفتح الشين و﴿ يَعْشُ ﴾ بضمها (٣) على أن ﴿ مِّن ﴾ موصولة ، ومعنى القراءة بالفتح : ومن يعم ﴿ عَنِ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ ﴾ وهو القرآن . وأما قراءة الضم فمعناها : ومن يتعام عن ذكره . ﴿ نُفِضَ لَهُ شَيْطَانًا ﴾ نيسره . وقرئ " جاء انا " (٤) على أن الفعل له وللشيطان . ﴿ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ ﴾ يريد : المشرق والمغرب ؛ فغلب كالعمرين والقمرين ، والأصل بعد المشرق من المغرب ، وأراد : بعد ما بينهما . ﴿ أَنْكُرُ ﴾ في محل رفع على الفاعلية ؛ أي : ولن ينفعكم اشتراككم في العذاب فالمعذب ، إذا وجد آخر مثله يتسلى به ويستأنس . وقد حرم الله على أهل النار لذة التأسى ، وقد قالت الخنساء (٥١/٢) [من الوافر] :

وَلَوْلَا كَثْرَةُ الْبَاكِينَ حَوْلِي عَلَى إِخْوَانِهِمْ لَقَتَلْتُ نَفْسِي

وَمَا يَبْكُونَ مِثْلَ أَخِي وَلَكِنْ أُعْزِي النَّفْسَ عَنْهُ بِالتَّأْسِي (٥)

(١) رواه الترمذي رقم (٢٣٢٠) ، وابن ماجه رقم (٤١١٠) ، والحاكم في المستدرک (٤/٣٠٦) ، وصححه الترمذي ، والشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (٦٨٦) .

(٢) ينظر البيت في : الاستذكار لابن عبد البر (٨/٣٦٧) ، البحر المحيط لأبي حيان (٨/٤) ، تاريخ مدينة دمشق لأبي القاسم بن هبة الله الشافعي (١١/٣٧٤) الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٩٨) ، الكشاف للزمخشري (٤/٢٥١) ويروى بدل " أعشو " في الاستذكار : أعمى ، وفي تاريخ دمشق : أغضي . ورواية الكشاف " أعشو " كما هنا .

(٣) قرأ جمهور القراء " يعش " وقرأ ابن عباس وعكرمة " يعش " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٦) ، تفسير القرطبي (١٦/٨٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٩٨) ، الكشاف للزمخشري (٤/٢٥٠) ، معاني القرآن للقراء (٣/٣٢) .

(٤) قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وشعبة وأبو جعفر ، وقرأ بقية العشرة " جاءنا " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٦) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٢١) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٥٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٩٩) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨٦) ، الكشاف للزمخشري (٣/٤٨٨) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٦٩) .

(٥) تنظر الأبيات في : الإصابة في تمييز الصحابة للحافظ ابن حجر (٧/٦١٦) في ترجمة الخنساء ، البحر =

ولك أن تجعل الفاعل التمني ؛ أي : ولن ينفعمكم اليوم التمني ، وهو قوله : ﴿يَنْبَيْتَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ بَعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ﴾ .

﴿وَلَنْ يَنْفَعَكُمْ الْيَوْمَ إِذْ ظَلَمْتُمْ أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ (٣٩) أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَتْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٤٠﴾ فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ فَإِنَّا مِنْهُمْ مُنْتَقِمُونَ ﴿٤١﴾ أَوْ نُزَيِّنَنَّكَ الَّذِي وَعَدْتَهُمْ فَإِنَّا عَلَيْهِمْ مُقْتَدِرُونَ ﴿٤٢﴾ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿٤٤﴾ وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٦﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ ﴿٤٧﴾ ﴿

وقوله : ﴿أَنْتُمْ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ﴾ تعليل لامتناع الانتفاع بالتمني . ومعنى قوله : ﴿إِذْ ظَلَمْتُمْ﴾ إذا صح ظلمكم ، و﴿إِذْ﴾ بدل من ﴿الْيَوْمَ﴾ ، ومنه قول الشاعر [من الطويل] :
إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة^(١)

أي : تبين أنني ولد كريمة .

﴿أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ﴾ أي : لا يقدر على إسماعهم إلا الله وحده . ﴿مَا﴾ في قوله : ﴿فَإِمَّا نَذْهَبَنَّ بِكَ﴾ بمنزلة لام القسم في أنها إذا دخلت دخلت النون المؤكدة معها ، فإما بقبضك إلينا قبل أن ترى فيهم ما يسرك ؛ فنحن نتولى عقوبتهم في الآخرة ، وإن عوقبوا في الدنيا ، وعلمت بذلك سُرِّيَ عنك بعض الغم .

﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ﴾ أي : لشرف . ﴿وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ عن القيام بحقه . ﴿وَسَأَلَ مَنْ أَرْسَلْنَا﴾ قيل : انظر في أديانهم وما جاء فيها من الاعتقادات ، هل فيها شيء من أغاليطهم .

وقيل : إن رسول الله ﷺ جمع له الأنبياء ليلة المعراج ، فأهمهم . وقيل له : أسأل ، فقال : " إني لم أشك ، فلم يسأل " ^(٢) . وقيل : أسأل أمم من أرسلنا . ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ﴾ يسخرون ويستهزئون .

= المحيط لأبي حيان (١٧/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٩٩/٦) ، الكشاف للزخشي (٢٥٣/٤) .

(١) صدر بيت لزائد بن صعصعة ، وعجزه : ولم تجدي من أن تقري به بدا .

ينظر في : تفسير الطبري (٣٢٨/١) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٠٠/٦) ، الكشاف للزخشي

(٣/٤٠) ، معاني القرآن للفراء (٦١/١) ، المغني لابن هشام (٢٥/١) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٢٦/٥) ونسبه لابن المنذر .

فإن قلت : كيف يجوز أن يجاب " لما " بـ " إذا " ؟

قلتُ : إذا للمفاجأة ، والمعنى أنهم بادروا بالاستهزاء قبل التثبيت .

﴿وَمَا نُزِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا وَأَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٤٨﴾
 وَقَالُوا يَتَأْتِيَ السَّاحِرُ أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ﴿٤٩﴾ فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا
 هُمْ يَنْكُثُونَ ﴿٥٠﴾ وَنَادَى فِرْعَوْنُ فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ
 تَجْرِي مِنْ تَحْتِي أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٥١﴾ أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴿٥٢﴾ فَلَوْلَا أُلْقِيَ
 عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ جَاءَ مَعَهُ الْمَلَأِكَةُ مُقْتَرِنِينَ ﴿٥٣﴾﴾

ومعنى ﴿وَمَا نُزِيهِمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا﴾ أي : إلا وهي أكبر مما يقرب بها ،
 فلا يعارض قوله : هي أكبر من أختها التي فضلت عليها ؛ لأن المقصود وصفها بالأكبر
 والعظم ، فلا تعارض إذن . وربما اختلفت آراء الناس في التفضيل ؛ فبعضهم يرجح هذا
 وبعضهم يرجح ذاك ، ولهذا فاضلت الأنمارية بين أولادها لما سئلت عن أفضلهم ، فقالت :
 هم كالحلقة ، لا يدري أين طرفاها^(١) .

لفظ ﴿السَّاحِرُ﴾ حمل على ظاهره ، وكانوا كاذبين في قولهم : ﴿إِنَّا لَمُهْتَدُونَ﴾ ناوين
 للخلف ؛ لقوله : ﴿إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ﴾ . وقيل : إن الساحر كان اسماً للعالم الفاضل ، وكان
 السحر أبهة ؛ فعظموه في زعمهم بقولهم : ﴿يَتَأْتِيَ السَّاحِرُ﴾ . ﴿بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ بما أعلمك
 أن دعوتك مستجابة ، أو بعهدك عندك وهو النبوة ، أو عهدك عندك فوفيت ، أو : هو الإيمان
 وشرائعه ، أو : ﴿بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ﴾ أن من تاب (٢٥١/ب) عن المعصية فقد اهتدى .
 ﴿وَنَادَى فِرْعَوْنُ﴾ أمر بالنداء في مجالسهم ومجتمعهم ، ويجوز أن يكون عنده عظماء القبط
 فرفع فرعون صوته بهذا النداء يشبه النداء . قيل : كانت تجري تحت قصره أو تحت سريره ،
 أو : تجري بأمره حيث يأمر بكسرها ، ويجوز أن تكون الواو عاطفة الأنهار على ﴿مُلْكُ
 مِصْرَ﴾ و﴿تَجْرِي﴾ نصب على الحال منها ، وأن تكون الواو للحال واسم الإشارة مبتدأ ،
 و(الأنهار) صفة لاسم الإشارة ، و﴿تَجْرِي﴾ خبر للمبتدأ .

" أم " في قوله : ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ﴾ للاستفهام ؛ لأن المعنى : أتبصرون أم لا تبصرون ؟ فقد

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٥٦) ، والباركفوري في تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذي (٨) ،

(١٣٩) ، والمناوي في فيض القدير (٢/١٨٥) والمعنى : الكمال ، فلا يفضل طرف على آخر .

أقام بصرهم مقامه أن فيه الخير موجوداً عنده ، ويجوز أن تكون منقطعة والهمزة للتقرير ﴿مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ يشير إلى موسى ﴿وَلَا يَكَادُ يُبِينُ﴾ لا يفصح عما يريد العبارة عنه للعقدة التي كانت في لسانه ، واختلف العلماء فيها ؛ فقال قوم : إنها زالت لقوله تعالى : ﴿وَأَحْلَلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾^(١) ثم قال : ﴿قَالَ قَد أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَى﴾^(٢) وقال قوم : إنها ذهب أكثرها وبقي باقياها ؛ ولهذا قال موسى : ﴿وَإِخِي هَكَرُوتُ هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي لِسَانًا﴾^(٣) فلم يصف نفسه باللكنة ، بل وصف أخاه بالفصاحة .

﴿أَسَاوِرَ مِّن ذَهَبٍ﴾^(٤) أي : هلا سلمت المملكة إليه ، أو : هلا جاء معه الملائكة مقترنين به عند قدومه .

﴿فَأَسْتَحَفَّ قَوْمَهُ فَاطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَسِيقِينَ﴾^(٥) فَلَمَّا آسَفُونَا أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٥٥﴾ فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا وَمَثَلًا لِّلْآخِرِينَ ﴿٥٦﴾

(١) سورة طه ، الآية (٢٧ ، ٢٨) .

(٢) سورة طه ، الآية (٣٦) .

(٣) هذه قراءة عامة القراء " أساوره " بالجمع إلا حفص عن عاصم فقرأ " أسورة " بالإفراد . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٢٣/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٠٣/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨٧) ، الكشاف للزخشي (٢٥٨/٤) قال الطبري في تفسيره : (٨٢/٢٥ - ٨٣) : " وأولى القراءتين في ذلك بالصواب عندي ما عليه قراءة الأمصار وإن كانت الأخرى صحيحة المعنى . واختلف أهل العربية في واحد الأساوره والأسورة ؛ فقال بعض نحوي البصرة : الأسورة : جمع إسوار ، والأساوره : جمع الأسورة ، وقالوا : من قرأ ذلك أساوره فإنه أراد أساور ، والله أعلم ، فجعل الهاء عوضاً من الياء مثل الزنادقة صارت الهاء فيها عوضاً من الياء التي في زناديق . وقال بعض نحوي الكوفة : من قرأ أساوره جعل واحدها إسوار ، ومن قرأ أسورة جعل واحدها سوار ، وقالوا : قد تكون الأساوره جمع أسورة كما يقال في جمع الأسقية الأساقية ، وفي جمع الأكرع الأكارع . وقال آخر منهم : قد قيل في سوار اليد يجوز فيه أسوار وإسوار ، قال : فيجوز على هذه اللغة أن يكون أساوره جمعه . وحكي عن أبي عمرو بن العلاء أنه كان يقول : واحد الأساوره إسوار ، قال : وتصديقه في قراءة أبي بن كعب : " فلولا ألقى عليه أساوره من ذهب " فإن كان ما حكي من الرواية من أنه يجوز أن يقال في سوار اليد إسوار فلا مؤونة في جمعه أساوره . ولست أعلم ذلك صحيحاً عن العرب برواية عنها وذلك أن المعروف في كلامهم من معنى الإسوار الرجل الرامي الحاذق بالرمي من رجال العجم ، وأما الذي يلبس في اليد فإن المعروف من أسمائه عندهم سوارا ، فإذا كان ذلك كذلك فالذي هو أولى بالأساوره أن يكون جمع أسورة على ما قاله الذي ذكرنا قوله في ذلك " .

(٤) سورة القصص ، الآية (٣٤) .

﴿ فَاسْتَخَفَّ قَوْمَهُ ﴾ حملهم على الخفة والطيش . ﴿ءَأَسْفُونَا ﴾ أغضبونا .

﴿ سَلَفًا ﴾ يحدث مجديتهم بعدهم ويهدد بأنه من عصى الله حقيق بأن يقع به مثل العذاب . ولما نزل ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ ^(١) قال ابن الزبير : اليوم أخصم محمداً إن خصمته يوماً من الدهر ، فجاء إلى النبي ﷺ ومعه جماعة ؛ فقال : إنك تزعم أنه أنزل عليك ﴿ إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ ﴾ أليس قد عبد المسيح عيسى ابن مريم ؟ أليس قد عبد العزيز ، وعبدت الملائكة ؟ فإن كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن تكون آلهتنا معهم ! فسكت النبي ﷺ وصدق المشركون وفرحوا ، فأنزل الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ ﴾ ^(٢) أو من هؤلاء المعبودين ﴿ أُولَئِكَ عَنْهَا ﴾ عن النار ﴿ مُبْعَدُونَ ﴾

﴿ وَلَمَّا ضُرِبَ ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا إِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ ^(٥٧) وَقَالُوا ءَأَلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ ^(٥٨)

والمعنى : ولما ضرب عبد الله بن الزبير عيسى بن مريم مثلاً جادل رسول الله ﷺ بعبادة النصارى إياه ﴿ إِذَا قَوْمُكَ ﴾ قریش ﴿ مِنْهُ يَصِدُّونَ ﴾ يرفعون أصواتهم ، ومنه ﴿ وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً وَتَصْدِيَةً ﴾ ^(٣) (١/٢٥٢) ومن قرأ " يصدون " ^(٤) فهو من الصدود . ﴿ مَا ضَرَبُوهُ لَكَ ﴾ مثلاً ﴿ إِلَّا جَدَلًا ﴾ مغالبة للحق بالباطل لا تمييزه .

(١) سورة الأنبياء ، الآية (٩٨) .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية (١٠١) والحديث رواه الطبراني في المعجم الكبير (١٥٣/١٢) ونسبه له الهيثمي في مجمع الزوائد (٧٢/٧) ، وذكره الهيثمي أيضا في مجمع الزوائد (١٠٧/٧) ونسبه لأحمد والطبراني ، وقال : وفيه عاصم بن بهدلة ؛ وثقه أحمد وغيره وهو سيئ الحفظ وبقية رجاله رجال الصحيح . ورواه الواحدي في أسباب النزول (ص : ٣١٤) رقم (٦١٦) و (ص : ٣٩١) رقم (٧٤٠) وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٠٧/٤) ونسبه للفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبي داود في ناسخه والحاكم .

(٣) سورة الأنفال ، الآية (٣٥) .

(٤) قرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبو جعفر وخلف " يصدون " وقرأ بقية العشرة " يصدون " .
تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٢٥/٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٢٢) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٥٢) ، الدر المصون للسمن الحلبي (١٠٤/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٨٧) ، الكشاف للزمخشري (٢٦٠/٤) ، النشر لابن الجزري (٣٦٩/٢) .

﴿حَصْمُونَ﴾ شداد الخصومة ؛ كقوله : ﴿وَتُنذِرِيهِمْ قَوْمًا لَدًّا﴾ (١)

لما رأى ابن الزبعرى لفظاً محتملاً للعموم مع علمه بأن المراد الأصنام ، والظاهر أن لفظه (ما) لغير العقلاء ؛ فتدخل فيه الأصنام .

وقيل : إنهم لما قالوا لما نزل قوله : ﴿إِن مَثَلُ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ (٢) قالوا : نحن خير من النصارى ؛ إنهم عبدوا آدميا ، ونحن عبدنا الملائكة ؛ فنزلت (٣).

وقوله : ﴿إِلَهُتَنَا خَيْرٌ أَمْ﴾ هذا تفضيل لأهتهم على عيسى ، ويجوز أن يكون "جدلا" حال ؛ أي : جدلين . وقيل : قالت قريش : إن محمداً يريد أن نعبد كما عبت النصارى عيسى وهو بشر . وقوله : ﴿أَمْ هُوَ﴾ يعنون محمداً ﷺ ومقارنة النبي بأهتهم تنقيص من جانب النبي ﷺ .

﴿إِن هُوَ إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ (٤) ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَا مِنْكُمْ مَلَائِكَةً فِي الْأَرْضِ يَخْلُقُونَ﴾ (٥) ﴿وَإِنَّهُ لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا وَاتَّبِعُونِ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (٦) ﴿وَلَا يَصُدُّكُمْ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ (٧) ﴿وَلَمَّا جَاءَ عِيسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ قَالَ قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَالْأُبَيِّنَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَلِفُونَ فِيهِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (٨) ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ (٩) ﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ عَذَابٍ يَوْمَ إِلِيمٍ﴾ (١٠) ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ (١١)

﴿إِن هُوَ﴾ عيسى ﴿إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ﴾ بالنبوة وخلقناه من غير أب ، وصيرناه عبرة عجيبة كالمثل السائر ، ولو نشاء لفاعلنا كل عجيب . ﴿مَلَائِكَةً﴾ يخلقونكم في الأرض ؛ كما تخلفكم الأولاد .

﴿وَإِنَّهُ﴾ وإن عيسى ﴿لَعِلْمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾ أي : هو شرط من أشراط الساعة ، وعلامة من علاماتها ، وسمي الشرط علماً لحصول العلم به ، وقرأ ابن عباس بفتح اللام (٤) أي :

(١) سورة مريم ، الآية (٩٧) .

(٢) سورة آل عمران ، الآية (٥٩) .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٦٠) .

(٤) وقرأ بها أيضا أبو هريرة وأبو مالك الغفاري وقتادة ومالك بن دينار والضحاك وزيد بن علي .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٢٦) ، تفسير القرطبي (١٦/١٠٥) ، الدر المصون =

علامة . وفي الحديث : " ينزل عيسى على عقبة من الشام يقال لها: أفيق . وييده حربة يقتل بها الدجال ، ويقتل الخنزير ، وتهلك في أيامه الملل ، ولا يبقى إلا الإسلام " (١) .

وقيل : ﴿وَأَنَّهُ﴾ وإن القرآن لعلم للساعة يعرف بها . ﴿فَلَا تَمْتَرْتُمْ﴾ فلا تشكن ﴿وَأَتَّبِعُونَ﴾ أي : هداي أو شرعي أو رسولي . وقيل : هذا أمر لرسول الله ﷺ أن يقوله . ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ بالمعجزات ، أو بآيات الإنجيل . ﴿بِالْحِكْمَةِ﴾ بالإنجيل والشرائع . فإن قيل : لم اقتصر على تبين بعض الذين اختلفوا فيه ؟ قلنا: يريد به أمر الديانات ، ولا يتعرض لما لا ضرورة إليه من أمور الدنيا . ﴿الْأَحْزَابِ﴾ الفرق المتحزبة بعد عيسى .

وقيل : اليهود والنصارى . ﴿قَوْلِ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ وعيد للأحزاب ، والضمير في ﴿مِنْ بَنِيهِمْ﴾ يرجع إلى الذين خاطبهم عيسى في قوله : ﴿قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ﴾ . ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً﴾ بدل من ﴿السَّاعَةِ﴾ .

وقوله : ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يعطي أمراً زائداً على قوله : ﴿بَغْتَةً﴾ لأن قوله : ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ يظهر في معاشهم وجدالهم في الدنيا ، و﴿بَغْتَةً﴾ بغير موعد ، ويجوز أن تأتيمهم بغتة وهم فطنون ليسوا في (٢٥٢/ب) خصام .

﴿الْأَخِلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (١٧) ﴿يَعْبَادِ لَا حَوْفَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ وَلَا أَنتُمْ تَحْزَنُونَ﴾ (١٨) ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ (١٩) ﴿أَدْخِلُوا الْجَنَّةَ أَنتُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ تُحْبَرُونَ﴾ (٢٠) ﴿يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ﴾ وفيها ما تشتهيهِ الأنفُسُ وتَلذُّ الأَعْيُنُ وَأَنتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٢١) ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٢٢) ﴿لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (٢٣) ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ﴾ (٢٤) ﴿لَا يُفْتَرُ عَنْهُمْ وَهُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ﴾ (٢٥) ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾ (٢٦) ﴿وَنَادُوا يَمْلِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَنكِتُونَ﴾ (٢٧) ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَرِهُونَ﴾ (٢٨) ﴿أَمْ أَمْرًا فَاِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ (٢٩) ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرَّتْهُمُ وَيَحْثُوبُهُمْ أَلَّا نُورِثُنَا لَهُمْ يَكْتُوبُونَ﴾ (٣٠)

= للسمين الحلبي (١٠٦/٦) ، فتح القدير (٥٦٢/٤) ، الكشاف للزخشي (٤٩٤/٣) ، معاني القرآن

للغراء (٣٧/٣) ، مفاتيح الغيب للرازي (٢٢٢/٢٧) .

(١) رواه البخاري رقم (٢٢٢٢ ، ٢٤٧٦) ، ومسلم رقم (١٥٥) ، وأحمد في المسند (٢٤٠/٢ ، ٢٧٢) ،

والترمذي رقم (٢٢٣٣) ، وابن ماجه رقم (٤٠٧٨) ، وابن حبان رقم (٦٨١٨) .

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ منصوب بـ "عدو" فتقطع في ذلك اليوم كل خلة لا يراد بها وجه الله ، وأما الخلة في الله فهي باقية يظهر أثر خيرها في الآخرة . وقيل : ﴿إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ الذين اجتنبوا أخلاء السوء . وقيل : نزلت في أبي بن خلف وعقبة بن أبي معيط^(١) .

وينادي المتقون المتحابون في الله : ﴿يَعْبَادِ﴾ . و﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ محله نصب ؛ صفة لـ ﴿عِبَادِي﴾ فإنهم صدقوا بالآيات وكانوا مخلصين . وقيل : إذا نادى المنادي : ﴿يَعْبَادِ﴾ طمع فيها كل أحد ؛ فإذا قال : ﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ يشس منها الكفار .

﴿تُحَبَّرُونَ﴾ تسرون سروراً يظهر أثره على وجوهكم ؛ كقوله : ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾^(٢) وقال الزجاج^(٣) : ﴿تُحَبَّرُونَ﴾ تكرمون إكراماً يبالغ فيه ، والخبرة : المبالغة في كل ما وصف بجميل .

والكوب : الكوز لا عروة له ، وفيها الضمير للجنة . ﴿وَتِلْكَ﴾ مبتدأ ، و﴿الْجَنَّةَ﴾ خبر ، و﴿الَّتِي أَوْرِثْتُمُوهَا﴾ صفة للجنة ، أو ﴿الْجَنَّةَ﴾ صفة لقوله : ﴿وَتِلْكَ﴾ و﴿الَّتِي أَوْرِثْتُمُوهَا﴾ خبر . والباء في قوله : ﴿بِمَا كُنتُمْ﴾ إما تعليل لإيراث الجنة أو يتعلق بمحذوف ؛ كالظروف التي تقع أخباراً ، وشبهت في بقائها على أهلها بالميراث الباقي على أهله .

﴿مِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ للتبعض ، أي : لا يأكلون إلا بعضها . ﴿لَا يُفْتَرُ﴾ لا يخفف ؛ والمبلس : البائس الساكت سكوت يأس . وقيل : يجعل الكافر في تابوت من نار ، ويملاً ناراً ويردم عليه ، فلا يرى ولا يرى . ﴿وَهُمْ﴾ فصل أو عماد . وقيل لابن عباس : إن ابن مسعود يقرأ : يا مال ؛ فقال : ما أشغل أهل النار عن الترخيم^(٤) . ﴿لِيَقْضِ عَلَيْنَا﴾ من قضى عليه إذا مات ، والمعنى سل ربك أن يميتنا . والآخرة فيها مواقف ؛ فتارة يبلسون ويسألون ، وتارة ينادون مالكا ؛ فلا تعارض . ﴿أَمْ﴾ أبرم مشركو مكة ﴿أَمْراً﴾ يكيدونك به ؛ كما جرى في دار الندوة . ﴿فَإِنَّا مُبْرِمُونَ﴾ كيدنا كما أبرموا كيدهم . ﴿وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ﴾ يعني الحفظة . وعن يحيى ابن معاذ^(٥) : " من أخفى عن الناس ذنوبه وأبداها لمن لا تخفى عليه خافية فقد جعله الله

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٦٣) .

(٢) سورة المطففين ، الآية (٢٤) .

(٣) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٤١٩) .

(٤) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣/٢٥٥) وقال : غريب .

(٥) هو يحيى بن معاذ الرازي من الزهاد المتجهدين والعباد الصالحين ، له كلام جيد ومواعظ مشهورة =

أهون الناظرين إليه وهو من علامات النفاق" (١).

﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ﴾ (٨١) ﴿سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ (٨٢) ﴿فَدَرَّهْمٌ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ (٨٣) ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ﴾ (٨٤) ﴿وَتَبَارَكَ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٥) ﴿وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِهِ الشَّفَعَةَ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٨٦) ﴿وَلِئِن سَأَلْتَهُم مَّن خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٨٧) ﴿

﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ﴾ إن ثبت ذلك ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ﴾ أول من يعظم ذلك الولد ؛ وهذا كلام أورد على سبيل الفرض والتمثيل ، والغرض المبالغة في نفي الولد ، وأنه علق عبادة الولد بكونه ثابت الولادة ، وذلك الثبوت محال ؛ فالملحق عليه محال مثله . وقيل : ﴿فَأَنَا أَوَّلُ الْعَبِيدِ﴾ الجاحدين لبنوة ذلك الولد . وقيل : ﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ﴾ الآنفين من نسبة الولد إليه (٢٥٣/أ) . وقيل ﴿إِنْ﴾ نافية ، أي : ما كان للرحمن ولد ، ثم نزه ذاته الموصوفة بربوبية السماوات والأرض ﴿عَمَّا يَصِفُونَ﴾ من اتخاذ الولد .

﴿فَدَرَّهْمٌ يَخُوضُوا﴾ في باطلهم ﴿وَيَلْعَبُوا﴾ في دنياهم ، وقوله : ﴿فَدَرَّهْمٌ﴾ ليس إذنا في الخوض واللعب ؛ بل هو إنكار بليغ ، وفي قوله : ﴿وَفِي الْأَرْضِ﴾ هو كقوله : هو حاتم في طيئ ؛ أي : هو المشهور بذلك . ﴿وَلَا يَمْلِكُ﴾ آلهتهم التي يدعون أنها تشفع فيهم في الآخرة ؛ كقوله : ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ (٢) ولكن ﴿مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ﴾ وهو التوحيد وهو يعلم ما يشهد به عن بصيرة بصحة ما شهد به ، وهو استثناء منقطع ، ويجوز أن يكون متصلا ؛ لأن في جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة .

﴿وَقِيلَهُ﴾ قرئت بالحركات الثلاث (٣) فالنصب :

= وكان حكيم زمانه ، روت عنه كتب التراجم الكثير من الحكم والمواعظ . توفي سنة ٢٥٨ هـ وله من الكتب كتاب المريدين . تنظر ترجمته في : حلية الأولياء لأبي نعيم (١٠/٥١) ، سير أعلام النبلاء (١٣/١٥) ، الفهرست لابن النديم (١/٢٦٠) ، وفيات الأعيان (٦/١٦٥) .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٦٥) .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية (٢٨) .

(٣) قرأ بالرفع ' وقيلهُ ' الأعرج وأبو قلابة والحسن ومجاهد . وقرأ بالنصب ' وقيلهُ ' نافع وابن كثير وابن عامر وأبو عمرو والكسائي . وقرأ بالخفض ' وقيلهُ ' عاصم وحزرة . تنظر القراءات في : الإملاء =

قال الأخفش^(١): هو معطوف على ﴿سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾. وعنه: هو مصدر؛ أي: وقال قبله. وحمله الزجاج^(٢) على موضع "الساعة" أي: يعلم الساعة، ويعلم قبله؛ كما تقول: عجبت من ضرب زيد وعمراً، وحمل الجر على لفظ "الساعة" بتقدير حذف المضاف والذي قالوه ليس بقوى في المعنى مع وقوع الفصل بين المعطوف والمعطوف عليه بما لا يحسن اعتراضاً، وأجود من هذا كله أن يكون النصب والجر على إضمار حرف القسم وحذفه، والرفع على قولهم آمين الله. وقوله: ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ جواب القسم:

﴿فَأَصْفَحَ عَنْهُمْ﴾ فأعرض عنهم وإياس من إيمانهم، وقل لهم ﴿سَلِّمٌ﴾ أي: نسلم منكم ومشاركة. ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ وعيد من الله وتسليّة لرسول الله ﷺ والهاء في "وقيله" ترجع إلى النبي ﷺ أي: يعلم قول رسول الله ﷺ في شيكيتهم منهم.

* * *

= للعكبري (٢/٢٢٩)، البحر المحيط لأبي حيان (٨/٣٠)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٢٣)، الحجة لأبي علي (٦/١٥٩)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٠٩)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٥٨٩)، الكشاف للزخشي (٣/٤٩٨)، معاني القرآن للفراء (٣/٣٨).

(١) ذكره عنه الزخشي في الكشاف (٤/٢٦٨) وعبارته: وذكر في النصب عن الأخفش أنه حمله على "أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم وقيله".
(٢) ينظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٤٢١).

تفسير سورة الدخان [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمَّ ١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ ﴿٣﴾

﴿وَالْكِتَابِ﴾ الواو فيه واو القسم إن جعلت ﴿حَمَّ﴾ تعديداً للحروف ، أو اسماً للسورة مرفوعاً على خبر الابتداء المحذوف ، وواو العطف إن كانت ﴿حَمَّ﴾ مقسماً بها .

وقوله : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾ جواب القسم و﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾ القرآن ، واللييلة المباركة : ليلة القدر . وقيل : ليلة النصف من شعبان ، ولها أسماء أربعة : اللييلة المباركة ، ولييلة البراءة ، ولييلة الصك ، ولييلة الرحمة . وقيل : بينها وبين ليلة القدر أربعون ليلة . وقيل في تسميتها ليلة البراءة ولييلة الصك : إن البَدَّار إذا استوفى خواجه (٢٥٣ / ب) من أهله كتب لهم البراءة ؛ كذلك الله تعالى يكتب لعباده المؤمنين البراءة في هذه اللييلة ، وقيل : هي مختصة بخمس خصال : تفريق كل أمر حكيم ، وفضيلة العبادة فيها ، ونزول الرحمة ؛ قال عليه السلام : " إن الله يرحم من أمتي في هذه اللييلة بعدد شعر أغنام بني كلب " (١) .

﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿٤﴾﴾

وحصول المغفرة ؛ قال عليه السلام : " إن الله يغفر لجميع المسلمين في تلك اللييلة إلا المتشاجر أو مدمن خمر أو عاق الوالدين أو مصر على الزنا " (٢) وما أعطي فيها رسول الله ﷺ من تمام الشفاعة ؛ وذلك أنه سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته ؛ فأعطي الثلث منها ، ثم سأل في اللييلة الرابعة عشر فأعطي الثلثين ، ثم سأل في اللييلة الخامسة عشر فأعطي الجميع إلا من شرد عن الله شراد البعير (٣) . ومن عادة الله أن يزيد فيها ماء زمزم زيادة ظاهرة . والقول الأكثر أن المراد باللييلة المباركة : ليلة القدر لقوله : ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ أَلْقَدْرِ﴾ (٤) ولطابقة قوله : ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ لقوله : ﴿نَزَّلْنَا الْمَلَائِكَةَ وَالرُّوحَ فِيهَا بِإِذْنِ

(١) رواه الترمذي رقم (٧٣٩) ، وابن ماجه رقم (١٣٨٩) ، وأحمد في المسند (٢٣٨/٦) عن عائشة رضي الله عنها .

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٢٦٤/٣) ونسبه للبيهقي في شعب الإيمان بنحوه ، وقال الزيلعي : غريب بهذا اللفظ .

(٣) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٢٦٦/٣) وقال : غريب .

(٤) سورة القدر ، الآية (١) .

رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿١﴾ وقوله: ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ ^(٢) وليلة القدر في أكثر الأقوال في رمضان ومعنى إنزال القرآن في هذه الليلة أنه أمر بإنزاله من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا ؛ فكان جبريل ينزله من بيت العزة على رسول الله ﷺ نجومًا مقسمًا مفرقًا . فإن قلت : قوله : ﴿إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾ ما موقع هاتين الجملتين ؟ قلت : هما جملتان مستأنفتان فسر بهما جواب القسم ، وإنزاله في هذه الليلة تفضيل لها ، والمباركة : الكثيرة الخير ، ومعنى ﴿يُفْرَقُ﴾ يفصل ويكتب كل أمر محكم من أرزاق العباد وآجالهم . وقيل : يكتب ما يكون في كل سنة من اللوح المحفوظ فيدفع إلى ميكائيل أوراق الأرزاق ، وإلى جبريل أوراق الحروب والزلازل والصواعق والخسف ، وإلى كل ملك ما يغدق به وعن بعضهم : يعطى كل عامل بركة عمله ، فيلقى على السنة الخلق مدحه وفي قلوبهم وده . ووصف الأمر بالحكيم مجاز ، وحقيقة الحكيم : الحاكم ، والحكيم ها هنا بمعنى : المحكم .

﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ﴿٥﴾ رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٦﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٧﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٨﴾ بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ ﴿٩﴾ فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ ﴿١٠﴾﴾

﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا﴾ نصب على الاختصاص ، وفيه زيادة تعظيم لهذا الأمر . ويجوز أن يراد به الأمر الذي في مقابلة النهي ، ويكون حالا من أحد الضميرين في " أنزلناه " إما من الفاعل ؛ أي : أنزلناه أمرًا ، أو من المفعول ؛ أي : أنزلناه مأمورًا به ويجوز أن يكون تعليلا لـ " يفرق " ولقوله : ﴿أَمْرًا مِّنْ عِنْدِنَا﴾ أو ﴿رَحْمَةً﴾ مفعول به ، ووصف الرحمة (١/٢٥٤) بالإرسال موجود في قوله : ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ﴾ الآية ^(٣) وقوله : ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ عوض قوله ﴿مِنَّا﴾ فوضع الظاهر موضع المضمرة . قوله : ﴿إِن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ يريد أن من شأننا إرسال الرسل ؛ ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ ^(٤) ورد قوله : ﴿إِن كُنْتُمْ مُوقِنِينَ﴾ بقوله : ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ . ﴿يَوْمَ﴾

(١) سورة القدر ، الآية (٤) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (١٨٥) .

(٣) سورة فاطر ، الآية (٢) .

(٤) سورة الإسراء ، الآية (١٥) .

مفعول به وليس بظرف ؛ لأن اليوم مرتقب ، وليس بمرتقب فيه . واختلف في الدخان ؛ فقيل : هو دخان يأتي قبل يوم القيامة يدخل في مسام الكفار حتى تكون رأس كل كافر كرأس الحنيد^(١) ، ويعتري المؤمن منه مثل الزكام ، وتكون الأرض كبيت أوقد فيه ، وليس فيه مكان يخرج الدخان منه . وعن النبي ﷺ : " أول الآيات الدخان ، ونار تخرج من قعر عدن أبين تسوق الناس إلى المحشر . قال حذيفة : يا رسول الله ، ما الدخان ؟ فتلا الآية وقال : يملاً ما بين المشرق والمغرب ويمكث أربعين يوماً وليلة " (٢) . وقيل : هو دخان يأتي يوم القيامة فبلغ ابن مسعود فقال : " من علم شيئاً فليقل ، ومن لم يعلم شيئاً فليقل : الله أعلم " . إن قريشاً امتنعوا من طاعة رسول الله ﷺ فدعا عليهم النبي ﷺ بسنين كسني يوسف فقحطوا حتى أكلوا الجيف ، وكان الرجل منهم يحدثك فتسمع صوته ولا ترى شخصه من كثرة الدخان " (٣) . وعن ابن مسعود : " خمس قد مضين : الدخان ، والروم ، والقمر ، والبطشة ، واللزام " (٤) .

﴿ يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١١) رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿١٢﴾ أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى وَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلِّمٌ مَّجْنُونٌ ﴿١٤﴾ إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿١٥﴾ يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِمُونَ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ كَرِيمٌ ﴿١٧﴾ أَنْ أَذُوا إِلَىٰ إِيَّائِي عِبَادَ اللَّهِ إِنَّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٨﴾ وَأَنْ لَا تَعْلُوا عَلَى اللَّهِ إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَنِ مُّبِينٍ ﴿١٩﴾ وَإِنِّي عُدْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَرْجُمُونِ ﴿٢٠﴾ وَإِنْ لَرَأَوْنَا لِي فَاغْرِبْ لَنَا قَدْعَا رَبِّهِمْ أَنَّهُمْ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ فَجْرُونَ ﴿٢١﴾ ﴿٢٢﴾

﴿ يَغْشَى النَّاسَ ﴾ هو في محل جر صفة للدخان، وقوله: هَذَا عَذَابٌ ﴿ هَذَا عَذَابٌ ﴾ إلى قوله: ﴿ مُؤْمِنُونَ ﴾ نصب بفعل محذوف ، أي: يغشى الناس وهم يقولون . ﴿ أَنَّى لَهُمُ الذِّكْرَى ﴾

(١) رواه الطبري في تفسيره (١١٣/٢٥) ، عن ابن عمر رضي الله عنهما . والحنيد : المشوي .

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٢٦٦/٣) ونسبه للطبراني .

(٣) رواه البخاري رقم (٤٨٢٥) ، ومسلم رقم (٢٧٩٨) عن ابن مسعود رضي الله عنه .

(٤) رواه الطبري في تفسيره (١١٢/٢٥) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٧/٦) لابن جرير والطبراني

وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن مسعود رضي الله عنه . واللزام : فسر بأنه يوم بدر ، وهو في اللغة :

الملازمة للشيء والدوام عليه ، وهو أيضا الفصل في القضية ، واللزام : الموت .

ينظر : لسان العرب (لزم) .

من أين يحصل لهم التذکر ﴿وَقَدْ جَاءَهُمْ﴾ ما هو أشد وأقطع في وجوب الادكار من كشف الدخان وهو معجزات رسول الله ﷺ فلم يتذكروا ، و﴿تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ﴾ أي : علمه عداس غلام لثقيف . ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ قَلِيلًا﴾ فبمجرد كشفه يرجعون إلى ما هم عليه ؛ ﴿فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُتُونَ﴾ ^(١) فإن قيل : من جعل الدخان قبل يوم القيامة ؛ كيف يجتمع معه ﴿إِنَّا كَاشِفُو الْعَذَابِ﴾ ؟ قلنا : إذا جاء الدخان ضج المؤمنون والكافرون وسألوا (ب/٢٥٤) الله الرحمة والعفو فيكشف عنهم فيعودون لما كانوا عليه . ﴿الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ هي يوم القيامة كقوله : ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى﴾ ^(٢) وانتصب ﴿يَوْمَ نَبْطِشُ﴾ بفعل دل عليه ﴿إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾ ﴿فَتَنَّا﴾ بكثرة الأموال والأولاد ﴿قَوْمَ فِرْعَوْنَ وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾ هو موسى ﴿أَنْ أَدُّوْا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ﴾ لأن موسى جاء إلى فرعون بأن يرسل معه بني إسرائيل ولا يعذبهم ، فلم يطع لذلك . ﴿كَرِيمٌ﴾ على الله وعلى عباده المؤمنين ؛ أو : كريم في نفسه ؛ أي : شريف ؛ إن الله لم يبعث نبياً إلا من سراة قومه . ﴿أَنْ أَدُّوْا﴾ هي المفسرة ؛ لأن إتيان الرسول في معنى القول ، أو : المخففة من الثقيلة ؛ أي : بأن الشأن والحديث ﴿أَنْ أَدُّوْا إِلَيَّ عِبَادَ اللَّهِ﴾ وهم بنو إسرائيل ، ويجوز أن يكون ﴿بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ منادى ، والتقدير : أن أدوا إلي ، ويوقف عليه ، ويستفتح ﴿عِبَادَ اللَّهِ﴾ من اتباع سبيلي وقبول دعوتي ، ثم علل ذلك بكونه رسولا أميناً . قوله : ﴿أَمِينٌ﴾ أي : ائتمنه الله على وحيه ورسالته . ﴿لَا تَعْلَمُونَ﴾ فيه الوجهان ، أي : لا تجترئوا على الله باستكباركم على نبيه . ﴿أَنْ تَرْجُمُونَ﴾ تقتلون . ﴿وَإِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا لِي فَاَعِزُّوْا﴾ أي : فليس بيني وبينكم اتصال وسأهجركم في الله ﴿فَدَعَا﴾ موسى ﴿رَبَّهُ﴾ أَنْ هَتُولَاءِ قَوْمٌ تُجْرِمُونَ ﴿قِيلَ﴾ : كان من دعائه : ﴿رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ الآيتين ^(٣) .

﴿فَأَسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا إِنَّكُمْ مُّتَّبِعُونَ﴾ ^(٣٣) وَأَتْرِكِ الْبَحْرَ رَهْوًا إِنَّهُمْ جُنْدٌ مُّغْرَقُونَ ^(٣٤) كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعَيْونٍ ^(٣٥) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ^(٣٦) وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَهِنَ ^(٣٧) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ ^(٣٨) فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنظَرِينَ ^(٣٩) وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ الْمُهِينِ ^(٤٠) مِنْ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ^(٤١) وَلَقَدْ أَخْتَرْنَاهُمْ عَلَى عِلْمٍ عَلَى

(١) سورة الزخرف ، الآية (٥٠) .

(٢) سورة النازعات ، الآية (٣٤) .

(٣) سورة يونس ، الآية (٨٥) .

﴿ ٣٣ ﴾ وَعَالَمِينَ ﴿ ٣٣ ﴾ وَإِن هَؤُلَاءِ لَيَقُولُونَ ﴿ ٣٤ ﴾

﴿ فَأْتِرِ ﴾ أي : احملهم على السرى معي فقد دبر الله هلاك فرعون بأن ينجو المتقدمون ويغرق الآخرون . الرهو : الساكن ؛ أي : يغرقهم البحر ثم يبقى ساكناً غير مضطرب . وقيل : الرهو : الفجوة الواسعة ، تقديره : اتركه على حاله غير مضطرب .

قوله : ﴿ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ﴾ المنازل والمجالس . وقيل : المنابر . والتعمة بالفتح : من التنعم ، وبالكسر : من الإنعام . ﴿ كَذَلِكَ ﴾ الكاف في موضع نصب ، أي : مثل الإخراج أخرجناهم منها ﴿ وَأَوْرَثْنَاهَا ﴾ أو في موضع الرفع تقديره : الأمر كذلك . ﴿ قَوْمًا آخَرِينَ ﴾ هم بنو إسرائيل كانوا يستضعفون ، فأورثهم الله مشارق الأرض ومغاريها . كانوا إذا مات رجل كبير منهم قالوا : بكت عليه السماء والأرض ، وبكته الرياح ، وأظلمت له الشمس ، وفي الحديث : " ما من مؤمن يموت في غربة غابت عنه فيها بواكيه إلا بكت عليه السماء والأرض بيكي عليه (٢٥٥/أ) مصعد عمله في السماء وموضع سجوده في الأرض " (١) .

﴿ مِنْ فِرْعَوْنَ ﴾ بدل من العذاب المهين ؛ فإن فرعون كان عذاباً مهيناً في نفسه لإفراطه في التعذيب ، ويجوز المعنى : من العذاب المهين واقعاً من جهة فرعون . ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا ﴾ كقوله : ﴿ إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ (٢) الضمير في ﴿ أَخْرَجْنَاهُمْ ﴾ لبني إسرائيل ﴿ عَلَىٰ عِلْمٍ ﴾ منا بأهليتهم . ﴿ وَعَالَمِينَ ﴾ أي : امتحان ؛ لأن الله يبلو بالنعيم كما يبلو بالمصائب ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ (٣) .

﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ ﴾ إشارة إلى كفار قريش . فإن قيل : ما معنى : ﴿ مَوْتُنَا الْأُولَى ﴾ وكان النزاع في حياة ثانية وموتة ثانية ؟ وما معنى ذكر الأولى في صفة الموتة ؛ كأنهم وعدوا موتة أخرى فجحدها ؟ قلنا : تقدير كلام المسلمين للكفار : إنكم تموتون هذه الموتة في الدنيا ، ثم يتعقبها حياة فإنكروها وهو قوله ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ (٤)

(١) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣/٢٦٨) ونسبه للبيهقي في شعب الإيمان والطبراني .

(٢) سورة القصص ، الآية (٤) .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية (٣٥) .

(٤) سورة البقرة ، الآية (٢٨) .

كانهم أجابوا : ليست هذه الموتة التي تتعقبها حياة ، أي لا موت إلا الموتة التي متناها في الدنيا .

﴿إِنَّ هِيَ إِلَّا مَوْتُنَا الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُنشَرِينَ﴾ (٣٥) ﴿فَأَتُوا بِآبَائِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣٦) ﴿أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ (٣٧) ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَعِينٍ﴾ (٣٨) ﴿مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٩) ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (٤٠) ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَىٰ عَنْ مَوْلَىٰ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ (٤١) ﴿إِلَّا مَنْ رَجِمَ اللَّهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٤٢) ﴿إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُورِ﴾ (٤٣) ﴿

﴿مُنشَرِينَ﴾ بعبوئين ﴿وَأَنْظُرَ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِرُهَا﴾ (١) ﴿أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنشِرُونَ﴾ (٢) أي : يحيون الموتى . ﴿فَأَتُوا بِآبَائِنَا﴾ من كلام الكفار للمؤمنين أي : قالوا : إن كنتم تدعون حياة أخرى فأحيوا آباءنا ﴿إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾ . وقيل : كانوا يلتمسون أن يحيي الله قصي بن كلاب ليشاوروه ، وكان شيخاً كبيراً من أكابرهم ، وكان يستشار في معازم الأمور . ﴿أَمْ قَوْمٌ تُبِعَ﴾ هو تبع الحميري ، هو ملك .

قالت عائشة : " ذم الله قومه ولم يذمه ؛ حير الحيرة ، وبني سمرقند (٣) . وقيل : كان إذا كتب كتب : باسم الذي ملك براً وبحراً " (٤) . وروى أنه ﷺ قال : " لا تسبوا تبعاً ؛ فإنه كان قد أسلم " (٥) . فإن قيل : ما معنى قوله : ﴿أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبِعَ﴾ ولا خير في الفريقين ؟!

قلنا : معناه : أهم خيرٌ في القوة والمنعة ؛ كقوله : بعد ذكر آل فرعون : ﴿أَكْفَرُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ

(١) سورة البقرة ، الآية (٢٥٩) وهذا على قراءة الراء ؛ فقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو " نُشِرُهَا " ، وقرأ عاصم في رواية أبان عنه " نَشْرُهَا " ، وقرأ الباقر " نَشْرُهَا " بالزاي .

ينظر : البحر المحيط لأبي حيان (٣١٦/٤) ، الدر المنثور للسمين الحلبي (٦٢٧/١) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ١٨٩) .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية (٢١) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (١٢٨/٢٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤١٥/٧) ، ونسبه للحاكم وصححه عن عائشة رضي الله عنها . وروى عن كعب رضي الله عنه أيضاً بنحوه .

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٥٠/٥) ، ونسبه للحاكم وصححه .

(٥) رواه أحمد في المسند (٣٤٠/٥) ، والطبراني في الكبير (٢٠٣/٦) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٧٤٩/٥) لابن مردويه .

أَوْلَيْكُمُ ﴿١١﴾ ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ أي : بين الجانبين ﴿لَا يُغْنِي مَوْلَى﴾ أي مولى كان من قرابة في النسب أو غيرها . ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ ينجون من العذاب . ﴿مَنْ رَجِمَ اللَّهُ﴾ في موضع رفع على البدل من الواو في ﴿يُنصَرُونَ﴾ ويجوز أن يكون منصوباً على الاستثناء . وروي أن أبا جهل أحضر زبداً وتمرًا وقال للجماعة : كلوا ؛ فإن هذا الزقوم الذي يهددكم به محمد ؛ فنزلت ﴿إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ طَعَامُ الْأَيْمِي﴾ ﴿٢﴾ (٢٥٥/ب).

﴿طَعَامُ الْأَيْمِي﴾ ﴿٤٤﴾ كَالْمُهَلِّ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ ﴿٤٥﴾ كَغَلَى الْحَمِيمِ ﴿٤٦﴾ خُدُّوهُ فَأَعْتَلُوهُ إِلَى سَوَاءِ الْجَحِيمِ ﴿٤٧﴾ ثُمَّ صَبُّوا فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيمِ ﴿٤٨﴾ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴿٤٩﴾ إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي مَقَامٍ أَمِينٍ ﴿٥١﴾ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿٥٢﴾ يَلْبَسُونَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَقَابِلِينَ ﴿٥٣﴾ كَذَلِكَ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ ﴿٥٤﴾ يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فَاكِهَةٍ آمِنِينَ ﴿٥٥﴾ لَا يَذُقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَىٰ وَوَقَّعَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿٥٦﴾

و﴿الأيمن﴾ الفاعل للإثم ، وعن أبي الدرداء : " أنه كان يقرئ رجلاً فكان يقول : طعام اليتيم ، فلما أكثر من ذلك قال له : قل : طعام الفاجر " ﴿٣﴾ . ﴿كالمهل﴾ هو دردي الزيت ﴿٤﴾ . وقيل : هو ما أذيب من النحاس والفضة ، والكاف في قوله : ﴿كالمهل﴾ خبر بعد خبر . يقال للزبانية : ﴿خُدُّوهُ فَأَعْتَلُوهُ﴾ اجذبوه بقوة وهوان ﴿إلى سواء الجحيم﴾ أي : وسطها ، والمصبوب هو الحميم نفسه لا عذابه ، لكن إذا صب عليهم الحميم فقد صب عذابه ، وصب العذاب مستعار وصب الحميم حقيقة ؛ كقوله [من البسيط] :

صَبَّتْ عَلَيْهِ صُرُوفُ الدَّهْرِ مِنْ صَبِّ ﴿٥﴾

(١) سورة القمر ، الآية (٤٣) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٥٢/٥) ونسبه لسعيد بن منصور .

(٣) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧٥٢/٥) ونسبه لسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير الطبري وابن المنذر والحاكم وصححه .

(٤) دردي الزيت وغيره : ما يبقى في أسفله ، والدرددي : الخميرة التي تترك على العصير والنيبذ ليتخمر ، وأصله ما يركد في أسفل كل مائع كالأشربة والأدهان . ينظر : لسان العرب (درد)

(٥) هذا عجز بيت وصدرة : كم امرئ كان ذا خفض وذا دعة

ينظر في الكشاف للزنجشري (٢٨٢/٤) وللبحراني بيت يشبهه :

وَالْمَرْءُ لَوْ كَانَتْ الشُّعْرَى لَهُ وَطْنَاً حُطَّتْ عَلَيْهِ صُرُوفُ الدَّهْرِ مِنْ صَبِّ

وكقوله : ﴿أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا﴾ ^(١) ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ﴾ في قومك ﴿الْكَرِيمُ﴾ على عشيرتك ؛ استهزاءً واستهانة . وحكي أن أبا جهل قال لرسول الله ﷺ : ما بين جبلها أعز ولا أكرم مني ، فوالله ما تستطيع أن تفعل أنت ولا ربك شيئاً ^(٢) . ﴿إِنَّ هَذَا﴾ العذاب أو هذا الأمر ﴿مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ تشكون . المقام - بالفتح - : هو موضع القيام ، وبالضم : موضع الإقامة ، ووصف المكان بالأمين استعارة ؛ لأن من أقام فيه لا يخاف . السندس : ما رق من الديداج ، والإستبرق : ما غلظ منه ، ومعنى كونها عجمية وهي في الكتاب العربي أنها إذا عربت فيه خرجت عن أن تكون عجمية . ﴿كَذَلِكَ﴾ أي : الأمر كذلك ، أو منصوب على مثل ذلك . ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ﴾ قرناهم ، وقرأ عكرمة ﴿مُحَوَّرِينَ﴾ على الإضافة ^(٣) يعني : من الصنف الذين هم حور العين ، والأحور : شديد بياض العين ، والعين : الواسعة العين . فإن قيل : كيف استثنيت الموتة الأولى المدوقة قبل دخول الجنة من الموت المنفي ذوقه قبلها ؟ قلنا : لأنه أريد به : لا يذوقون فيها الموت البتة ، إلا إن كنت تعد الموتة الأولى واقعة في الثانية ؛ فهم يذوقون فيها الموت ، وهو من باب التعليق بالمحال .

﴿فَضَلَّ مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ^(٥٧) ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْتُهِ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ ^(٥٨)
 ﴿فَأَرْزَقَهُمْ مِمَّنْ رَزَقْتَ﴾ ^(٥٩)

﴿فَضَلَّ مِنْ رَبِّكَ﴾ عطاء من ربك ، وقرئ " فضل " ^(٤) أي : ذلك فضل ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْتُهِ﴾ يعني : هذه السورة وضعناها ، ومعناها : ذكرهم بالكتاب المبين ﴿يَسْتَرْتُهِ﴾ أي : سهلناه حيث أنزلناه عربياً ﴿بِلِسَانِكَ﴾ بلغتك ؛ إرادة أن يفهمه قومك فيتذكروا ﴿فَأَرْزَقَهُمْ﴾ انتظر ما يحل بهم . ﴿إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ﴾ ما يحل بك .

* * *

(١) سورة البقرة ، الآية (٢٥٠) .

(٢) ذكره الواحدي في تفسيره (٩٨٦/٢) ، وأبو السعود في تفسيره (٦٥/٨) .

(٣) تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (١١٩/٦) ، الكشاف للزخشي (٤٣٥/٣) ، المحتسب لابن جني (٢٦١/٢) .

(٤) تنظر في : الكشاف للزخشي (٤٣٥/٣) .

تفسير سورة الجاثية [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمَّ ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾ وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُتُّ مِنْ دَابَّةٍ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾ وَأَخْلَفَ أَلِيلَ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ ﴿﴾

﴿حَمَّ﴾ إن جعلتها (١/٢٥٦) مبتدأ مخبراً عنه بـ " تلك " لم يكن بد من حذف مضاف ، تقديره : تنزيل حم تنزيل الكتاب ، و﴿مِنَ اللَّهِ﴾ صلة للتزليل ، وإن جعلتها تعديداً للحروف كان ﴿تَنْزِيلٌ﴾ مبتدأ ، والظرف خبراً . ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي : في خلقهن ، بدليل قوله : ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ﴾ . فإن قيل : علام عطف : ﴿وَمَا يَبُتُّ﴾ أعلى الخلق المضاف ، أم المضاف إليه ؟ قلنا: بل على المضاف ؛ لأن المضاف إليه ضمير متصل مجرور يقبح العطف عليه ؛ استقبحوا أن يقال : مررت بك وزيد ، وكذلك إن أكدوه ؛ كقولك : مررت بك أنت وزيد ^(١) .

قريء ﴿ءَايَاتٌ﴾ بالنصب والرفع ^(٢) على قولك : إن زيذاً في الدار وعمراً في السوق ، وعمرو في السوق ، وأما قوله : ﴿ءَايَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ فمن العطف على عاملين ، سواء نصبت أو رفعت فالعاملان إذا نصبت هما : ﴿إِنَّ﴾ و﴿فِي﴾ ؛ أقيمت الواو مقامهما ؛ فعملت الجر في ﴿وَأَخْلَفَ أَلِيلَ وَالنَّهَارِ﴾ والنصب في ﴿ءَايَاتٌ﴾ وإذا رفعت فالعاملان الابتداء و﴿فِي﴾ عملت

(١) هذا كلام الزمخشري في الكشاف (٤/٢٨٤) وقد اختلف النحاة في هذه المسألة وهي العطف على الضمير المجرور بغير إعادة الجار على ثلاثة مذاهب : أحدها : جواز ذلك مطلقاً وهذا مذهب الكوفيين وتابعهم الأخفش ويونس والشلوبين . والثاني : جواز ذلك بشرط إعادة الجار ، إلا في ضرورة ، وهذا مذهب البصريين . والثالث : جواز ذلك إذا أكد الضمير بغير إعادة الجار ، وإلا فلا يجوز إلا ضرورة ، وهو مذهب الجرمي . ينظر تفصيل المسألة في : الإنصاف لابن الأنباري (٢/٣) ، أوضح المسالك لابن هشام (٣/٣٩٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١/٥٢٩) ، شرح الكافية لابن مالك (١/٥٦١) ، المفضل شرح المفصل للسخاوي (١/٢٠٨) .

(٢) قرأ حمزة والكسائي ويعقوب " آيات " وقرأ بقية العشرة " آيات " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٤٤) ، الحجية لابن خالويه (ص : ٣٢٥) ، الحجية لأبي زرعة (ص : ٦٥٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٢١) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٩٤) ، الكشاف للزمخشري (٣/٥٠٨) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٧١) .

الرفع في ﴿ءَايَاتُ﴾ والجري في ﴿وَأَخْلَافٍ﴾. وسمي المطر رزقاً لأنه منبته .

﴿تِلْكَ ءَايَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتُهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾ وَيَلْ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٧﴾ يَسْمَعُ ءَايَاتِ اللَّهِ تُنَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا فَبَشْرَةً يَعَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٨﴾ وَإِذَا عَلِمَ مِنْ ءَايَاتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٩﴾﴾

﴿تِلْكَ﴾ إشارة إلى الآيات المتقدمة ، و﴿تَتْلُوهَا﴾ في محل الحال ؛ أي : متلوة عليك بالحق ، والعامل اسم الإشارة ؛ كقوله : ﴿وَهَذَا بَعَلِي شَيْخًا﴾ ^(١) .

وقوله : ﴿فَتِلْكَ يُؤْتُهُم حَاوِيَةً﴾ ^(٢) ﴿يُصِرُّ﴾ يقيم على كفره ؛ من إصرار الحمار على العانة ^(٣) ، ﴿مُسْتَكْبِرًا﴾ عن الإيمان بالآيات . قيل : نزلت في النضر بن الحارث ، وما كان يشير به من قصص أحاديث العجم ويشغل الناس ^(٤) . والآية عامة في كل من كان مضاداً لدين الله ، ومعنى ﴿ثُمَّ﴾ في قوله : ﴿ثُمَّ يُصِرُّ﴾ كقول الشاعر [من الطويل] :

وَلَا يَكْشِفُ الْعَمَاءَ إِلَّا ابْنُ حُرَّةٍ يَرَى غَمَرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا ^(٥)

وذلك أن غمرات الموت حقيقة بأن يفر رائيتها ، وينجو بنفسه فأما إقدامه على زيارتها فأمر مستبعد لا يفعله إلا مُذِلُّ بنفسه .

﴿كَأَن﴾ هي المخففة من الثقيلة والأصل : كأنه لم يسمعها ، والضمير ضمير الشأن والقصة ؛ كما في قوله [من الطويل] :

..... كأن ظبيةً تعطو إلى قاصي السلم ^(٦)

(١) سورة هود ، الآية (٧٢) .

(٢) سورة النمل ، الآية (٥٢) .

(٣) العانة : القطيع من همر الوحش ، و العانة : الأتان والجمع منهما عون . ينظر : لسان العرب (عون) .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٨٦) .

(٥) تقدم تخريجه في سورة يونس ، الآية (٥١) .

(٦) هذا عجز بيت لعلاء بن أرقم ، و صدره : ويوما توافينا بوجه مقسم

ينظر في : الأصمعيات (ص : ١٥٧) ، الدرر اللوامع (٢/٢٠٠) ، شرح أبيات سيويه للسيرافي

(١/٥٢٥) ، المقاصد النحوية (٤ ، ٣٨٤) ، وبلا نسبة في : أوضح المسالك لابن هشام (١/٣٧٧) ،

جواهر الأدب (ص : ١٩٧) ، شرح الأشموني (١ : ١٤٧) ، شرح قطر الندى (ص : ١٥٧) ، =

ومحل الجملة على النصب على الحال ، أي : يصر مثل غير السامع ، وإذا بلغه شيء من الآيات وعلم أنه منها ﴿أَتَّخَذَهَا﴾ أي : اتخذ الآيات ﴿هَزُؤًا﴾ ولم يقل : اتخذها ؛ إشعاراً بأنه متى سمع شيئاً منها أخذ الآيات هزوا وطعن في كل آية مما يستطيعه ، ويجوز أن يريد أنه متى سمع أدنى شيء يمكن الخصم (٢٥٦/ب) أن يجعله شبهة بادر إلى الطعن بكل طريق ، ويجوز أن يرجع الضمير إلى شيء علم ، بمعنى أن ذلك الشيء آية أو آيات ﴿أَوْلَيْتِكَ﴾ إشارة إلى ﴿لِكُلِّ أَفَّاكٍ﴾ لعمومه ؛ لأنه في معنى الجمع ، ومنه : ﴿وَكُلُّ أَوْتَةٍ دَاخِرِينَ﴾^(١) .

﴿مِن رَّآئِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئًا وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾^(١٠) هَذَا هَدَى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَيَّاتٍ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رِّجْزٍ أَلِيمٌ^(١١) ﴿اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِيَجْرِيَ الْفُلُكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِيَبْنُغُوا مِنْ فَضْلِهِ. وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾^(١٢) وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١٣) قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ لِيَجْزِيَ قَوْمًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾^(١٤)

والوراء : الجهة التي يتوارى عنها الشخص سواء كان للخلف أو لقدام ؛ قال سبحانه :

﴿وَمِن رَّآئِهِمْ بَرَزَخٌ﴾^(٢) ﴿وَرَأَيْهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾^(٣) .

وقوله [من الوافر] :

عسى الكرب الذي أمسيت فيه يكون وراءه فرج قريب^(٤)

﴿وَلَا يُغْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا﴾ من الأموال ﴿وَلَا مَا اتَّخَذُوا﴾ أي : المعبودات التي اتخذوها شركاء . ﴿هَذَا هَدَى﴾ إشارة إلى القرآن ويدل عليه قوله : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَيَّاتٍ رَبِّهِمْ﴾ أي : هذا القرآن كامل في الهداية . الرجز : أشد العذاب .

=الكتاب (٣/١٦٥) ، الكشاف للزمخشري (٤/٢٨٦) ، المحتسب لابن جني (١/٣٠٨) ، مغني اللبيب

(١/٣٣) ، همع الهوامع (٢/٣٢٦) ويروى آخره : وارق السلم . وناصر السلم . وتعطو : تأخذ

وتتناول . ووارق - على الرواية الثانية - : كثير الورق . والسلم : شجر العضاة .

(١) سورة النمل ، الآية (٨٧) .

(٢) سورة المؤمنون ، الآية (١٠٠) .

(٣) سورة إبراهيم ، الآية (١٧) .

(٤) ينظر البيت في : تاريخ بغداد (١٤/٢٦٤) ، تهذيب الأسماء للنووي (٣/٢٠٦) ، حلية الأولياء لأبي

نعيم (٧/٢٨٩) ، شعب الإيمان للبيهقي (٧/٢٠٨) .

﴿وَلْيَبْتَغُوا مِن فَضْلِهِ﴾ بالتجارة . وقيل : بالغوص على اللؤلؤ والمرجان واستخراج اللحم الطري وغير ذلك . وقوله : ﴿مِنهُ﴾ في موضع الحال ، أي : كائنة منه وحاصلة ، يعني أنه مكونها بقدرته ومستخرجها بحكمته ، ويجوز أن يكون ﴿مِنهُ﴾ خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : كل ذلك منه ، وأن يكون ﴿وَسَخَّرْ لَكُمُ﴾ تأكيداً لقوله : ﴿وَسَخَّرْ لَكُمُ﴾ ثم ابتداء قوله : ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾ وأن يكون ﴿وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ مبتدأ ، و﴿مِنهُ﴾ الخبر . وقرئ ﴿مِنهُ﴾ بكسر الميم وتشديد النون " مِنْهُ " أو على أنه خبر مبتدأ محذوف أي : ذلك ، أو هو مِنْهُ^(١) . ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ حذف المقول في قوله : ﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا﴾ لأن الجواب دال عليه ، والمعنى : قل لهم اغفروا يغفروا . ﴿لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ أي : وقائع الله بالمكذبين . وقيل : لا يرجون بمعنى يأملون ، وكونه وعدهم بالفوز فيها . قيل : نسخت بآية القتال^(٢) . وقيل : نزلت في عمر - ~~وهو~~ - وقد شتمه رجل من غفار ، فهم أن يبطش به . وعن ابن المسيب أن قارئاً قرأها عند عمر ؛ فقال : لِيَجْزِيَ عَمْرُ بِمَا صَنَعَ^(٣) . ﴿لِيَجْزِيَ﴾ تعليل للأمر بالمغفرة ، ونكر " قومًا " تفيخيمًا لشأنهم ؛ أي : ﴿لِيَجْزِيَ قَوْمًا﴾ وأي قوم ، وذلك لصبرهم على أذى الكفار . ﴿بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ من الثواب . وقيل : لما نزلت الآية قال عمر : وعزة ربي لا ترى الغضب في وجهي^(٤) .

﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ﴾ ﴿١٥﴾ وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ وَءَاتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٧﴾ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨﴾ إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنْكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ

(١) قرأ بها ابن عباس وابن عمر والجحدري وابن محيصن " مِنْهُ " وقرأ سلمة بن محارب " مِنْهُ " .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٤/٨) ، تفسير القرطبي (١٦/١٦٠) ، الدر المنثور للسمين الحلبي (١٢٧/٦) ، الكشاف للزمخشري (٢٨٨/٤) ، المحتسب لابن جني (٢٦٢/٢) .

(٢) قال الإمام ابن جرير الطبري في تفسيره (١٤٤/٢٥) : " وإنما قلنا هي منسوخة لإجماع أهل التأويل على أن ذلك كذلك " .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٢٨٨/٤) .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٢٨٩/٤) وذكر أنه قال ذلك للرسول ﷺ .

وَلِئَلَّ الْمُنَافِقِينَ ﴿١٩﴾ هَذَا بَصِيرٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٢٠﴾

و﴿الْكِتَابِ﴾ التوراة ، و﴿وَالْحُكْمِ﴾ الحكمة والفقه ، أو فصل الحكومات بين الناس ؛ لأنهم كانوا ملوكًا وأنبياء . ﴿مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ من الحلالات .

﴿وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ لم نؤت غيرهم مثل ما آتيناهم ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ آيات معجزات ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾ من أمر الدين فما وقع بينهم الخلاف ، ﴿إِلَّا مِمَّن بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ﴾ بصحة نبوة النبي - ﷺ - وإنما أخلفوا لبغي حدث بينهم ، أي : عداوة وحسدًا .

﴿عَلَى شَرِيعَةٍ﴾ على طريقة ﴿مِنَ الْأَمْرِ﴾ من أمر الدين ﴿فَأَتَتْهَا﴾ أي : اتبع شريعتك الثابتة والبراهين . ﴿وَلَا تَتَّبِعْ﴾ ما لا حجة عليه من أهواء الجهال ، وهم رؤساء قريش حتى قالوا لرسول الله ﷺ : ارجع إلى دين آبائك ولا توالهم ؛ إنما يوالي الظالمين من هو ظالم مثلهم ، وأما المتقون فالله وليهم ^(١) .

﴿هَذَا﴾ القرآن . ﴿بَصِيرٌ لِلنَّاسِ﴾ جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع بمنزلة البصائر في القلوب ؛ كما جعل روحًا وحياة ، وهو ﴿وَهُدًى﴾ من الضلال . ﴿وَرَحْمَةٌ﴾ من العذاب وقرئ : " هذا بصائر " ^(٢) أي : هذه الآيات ﴿أَمْ﴾ منقطعة ، ومعنى الهمزة فيها إنكار الحساب . والاجتراح : الاكتساب ؛ ومنه : جوارح الصيد ، ويقال : جارحة أهله ؛ أي : كاسبهم .

﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً نَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿٢١﴾ وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشًّا فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾﴾

﴿أَنْ نَجْعَلَهُمْ﴾ أي : نصيرهم ، وهو من " جعل " المتعدي إلى مفعولين : الأول الضمير والثاني الكاف ، والجملة الثانية التي هي ﴿سَوَاءً نَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ بدل من الكاف ، والجملة

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٢٨٩) .

(٢) تنظر في : تفسير القرطبي (١٦/١٦٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٢٨) ، فتح القدير للشوكاني

(٨/٥) ، المحتسب لابن جني (٢/٢٦٢) .

تقع مفعولاً ثانياً فهي في حكم المفرد فهو كقولك : حسبت زيداً أبوه منطلق ، ومن قرأ ﴿سَوَاءً﴾ بالنصب^(١) جعل " سواء " بمعنى مستويا ، وارتفع ﴿مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾ على الفاعلية ، وكان مفرداً غير جملة ، ومن قرأ : " ومماتهم " ^(٢) بالنصب جعل " محياهم ومماتهم " ظرفين ؛ كمقدم الحاج وخفوق النجم ؛ أي : سواء في محياهم وفي مماتهم ، والمعنى : إنكار أن يستوي المحسنون والمسيئون محيا وأن يستووا مماتا لافتراق أحوالهم في الدنيا ؛ فالمؤمنون على حق والكافرون على باطل . وقيل : إن المؤمنين والكفار في الدنيا مستوون في سعة الرزق وقلته . وعن تميم الداري أنه قام في الليل يصلي فوصل في تلاوته حتى هذه الآية ، فلم يزل يرددتها ويكي إلى الصباح^(٣) . وعن الفضيل أنه كان يرددتها ويقول : ليت شعري ؛ من أي الفريقين أنت ؟^(٤) .

﴿وَلِتُجْزَى﴾ معطوف على " بالحق " ؛ لأن فيه معنى التعليل ، أو على معلل محذوف تقديره : ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ ليدل بذلك على قدرته ﴿وَلِتُجْزَى﴾ .

﴿الْهَهُوهُ﴾ أي جهة مالت إليها نفسه (٢٥٧/ب) تبعها ، وقرئ ﴿الْهَهُ﴾^(٥) على الجمع ، وكانوا إذا عبدوا صنماً ثم رأوا غيره أحسن منه رفضوا الأول وعبدوا الثاني فصارت العبادة تبعاً لهوى النفس وصار هوى النفس آلهة شتى . ﴿هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾ بمعرفته بما ينبغي اجتنابه ﴿فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ﴾ إضلال الله .

(١) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وخلف " سواء " وقرأ الباقون " سواء " .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٧/٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٢٥) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٦٦١) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٢٩/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٩٥) ، الكشاف للزغشري (٢٩٠/٤) ، النشر لابن الجزري (٣٧٢/٢) .

(٢) قرأ بها الأعمش . ينظر : الدر المصون للسمين الحلبي (١٢٩/٦) ، الكشاف للزغشري (٢٩٠/٤) .

(٣) رواه الطبراني في المعجم الكبير (٥٠/٢) بسنده عن مسروق قال : قال لي رجل من أهل مكة : هذا مقام أخيك تميم الداري لقد رأيتَه قام ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصبح يقرأ آية من كتاب الله عز وجل فيركع ويسجد ويكي ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ .

(٤) ذكره الزغشري في الكشاف (٢٩٠/٤) .

(٥) قرأ بها الأعرج . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٨/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٣٠/٦) ،

الكشاف للزغشري (٥١٢/٣) .

﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾
 ﴿٢٤﴾ وَإِذَا نُنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيَّنَّتْ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اتَّبَعْنَا آبَاءَنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٥﴾ قُلِ اللَّهُ
 يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٢٦﴾ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِثُ الْمُضْطَلُّونَ ﴿٢٧﴾ وَنَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَائِئَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَابِهَا الْيَوْمَ
 تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٨﴾ هَذَا كِتَابُنَا يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٢٩﴾ فَأَمَّا
 الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ ﴿٣٠﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ
 كَفَرُوا أَفَأَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تَسْتُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنْتُمْ قَوْمًا تُجْرِمِينَ ﴿٣١﴾ ﴿

﴿نَمُوتُ وَنَحْيَا﴾ أي: نموت نحن ونحيا أولادنا ، أو يموت بعض ويحيا بعض ، أو نكون أمواتا في الأصلاب ثم نحيا بعد ذلك ، أو يصيبنا الأمران : الحياة والموت ، يريدون الحياة الدنيا والموت بعدها ، وليس بعد ذلك حياة ، وما يقولون ذلك عن علم ؛ ولكن عن ظن ؛ كانوا يزعمون أن هلاك الأنفس بمرور الأيام والليالي ، وينكرون ملك الموت ، وكانوا يضيفون كل الحوادث إلى الدهر ، ونرى أشعارهم ناطقة بذلك وفي الحديث : " لا تسبوا الدهر؛ فإن الدهر هو الله " (١) أي : فإن الله الآتي بالحوادث لا الدهر .

وقرئ ﴿حُجَّتَهُمْ﴾ بالنصب والرفع (٢) وسمي قولهم حجة ؛ لأنهم أجروه مجرى الحجة والمراد نفي أن يكون لهم حجة البتة . فإن قيل : كيف وقع قوله : ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ﴾ جوابا لقولهم : ﴿اتَّبَعْنَا آبَاءَنَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ ؟

قلنا : لما أنكروا البعث ألزموا بأنهم مقرون به من جهة أن الله هو الذي يحييهم ويميتهم وضم إلى إلزام ذلك أمرا أعظم منه ، وهو جمعهم إلى يوم القيامة ، فمن كان قادرا على ذلك فهو قادر على إحياء آبائهم ، وهو أهون شيء عليه .

عامل النصب في ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ﴾ " يخسر " ، و " ويومئذ " بدل من ﴿وَيَوْمَ تَقُومُ﴾ .

﴿جَائِئَةً﴾ باركة على الركب من شدة الهول . وقيل : ﴿جَائِئَةً﴾ أي : مجتمعة ﴿إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾

(١) رواه البخاري رقم (٤٨٢٦ ، ٦١٨١) ، ومسلم رقم (٢٢٤٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) قرأ جمهور القراء " حجتهم " بالنصب ، وقرأ زيد بن علي وعمرو بن عبيد وعبيد بن عمرو " حجتهم " بالرفع . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٩/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٣١/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٩/٥) ، الكشاف للزنجشري (٥١٣/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٧٢/٢) .

إلى صحائف أعمالها ، ويقال لهم : ﴿الْيَوْمَ نُجْزُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ وقد أضاف الكتاب إليهم بقوله : ﴿إِلَىٰ كِتَابِهَا﴾ وإلى ذاته العلية بقوله : ﴿هَذَا كِتَابُنَا﴾ لأن الإضافة تكون بأدنى ملابس ، وقد لابس الجهتين . ﴿يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنْسِخُ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ ، ﴿فِي رَحْمَتِهِ﴾ في جنته . ﴿أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُتْلَىٰ﴾ أي : يقال لهم ذلك . ﴿وَالسَّاعَةُ﴾ بالنصب ؛ عطف على ﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ وبالرفع^(١) عطف على إن واسمها . ﴿مَا السَّاعَةُ﴾ أي شيء الساعة ؟ ﴿إِلَّا ظَنًّا﴾ أثبت الظن ونفى كل ما سواه ، وزيد نفي ما سوى الظن بقوله : ﴿وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ .

﴿سَيِّئَاتٍ مَا عَمِلُوا﴾ أو عقوباتها . ﴿نَسْنَكُمُ﴾ نترككم (أ/٢٥٨) في العذاب ؛ كما تركتم عدة ﴿لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا﴾ أي : كما أهملتم كالشيء الذي يطرح وراء الظهر يجعل نسيا منسيا ، ومعنى إضافة اللقاء إلى اليوم الإضافة إلى محذوف ، أي : كما نسيتم العمل للقاء عذاب يومكم هذا . ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ ولا يطلب منهم إزالة العتب ؛ لأنه لا سبيل إليه لأن رضا الله عنهم مستحيل .

﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ﴾ فمن كان رباً للسموات والأرض كان حقيقاً أن يُحمد ويثنى عليه ، وفي الحديث عن الله عز وجل : " الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحداً منهما ألقيته في النار " ^(٢) .

* * *

(١) قرأ حمزة وحده " والساعة " بالنصب ، وقرأ الباقون " والساعة " بالرفع . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٥٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٣٢) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٥٩٥) .
(٢) رواه أحمد في المسند (٢/٢٤٨) ، وأبو داود رقم (٤٠٩٠) ، وابن ماجه رقم (٤١٧٤) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٣٢٨) ، وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع رقم (٤٣١١) .

تفسير سورة الأحقاف [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿حَمَّ ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ۗ وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ ﴿٣﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ ۚ أَتُنذِرُونَهُنَّ بِيكْتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَرَةٍ مِّنْ عَلِيمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤﴾

﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ إلا متلبساً بالحكمة وبتقدير ﴿وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ ينتهى إليه ، وهو يوم القيامة .

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا﴾ به من يوم القيامة وباستعداد العمل له ﴿مُعْرِضُونَ﴾ لا يؤمنون . ويجوز أن تكون " ما " في قوله ﴿عَمَّا أُنذِرُوا﴾ مصدرية . ﴿أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ﴾ في خلق السماوات ﴿مِن قَبْلِ هَذَا﴾ أي : من قبل هذا الكتاب ؛ أي : فاثتوا بكتاب واحد من كتب الله يشهد بصحة ما ادعيتموه . ﴿أَوْ أَثَرَةٍ مِّنْ عَلِيمٍ﴾ أي : بقية ؛ تقول : سمنت الناقة على أثاره من شحم ، أي : بقية من شجر كانت بها من شحم ذاهب . وقرئ " أثره " ^(١) أي : شيء ، أو أثرتم به .

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن لَّا يَسْتَجِيبُ لَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَن دُعَائِهِمْ غَفِلُونَ ۗ وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كَافِرِينَ ﴿٦﴾ وَإِذْ أَنْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٧﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفَنبِئُهُ قُلُوبُنَا إِنَّا فَتَرَيْتَهُ ۗ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۗ هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ ۗ كَفَىٰ بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۗ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٨﴾﴾

﴿وَمَنْ أَضَلُّ﴾ معنى الهمزة فيه إنكار أن يكون في الضلال أحد أضل منه ، وإذا قامت القيامة ، وحشر الناس كانت الأصنام أعداء لمن عبدها ؛ كما قال إبراهيم : ﴿فَأَنبَهُمْ عَدُوًّا﴾

(١) قرأ بها ابن عباس وزيد بن علي وعكرمة والسلمي والحسن وأبو رجاء .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٥٥/٨) ، تفسير القرطبي (١٦/١٨٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٣٥) ، فتح القدير للشوكاني (٥/١٤) ، الكشاف للزخشري (٣/٥١٥) ، المحتسب لابن جني (٢/٢٦٤) ، معاني القرآن للفراء (٣/٥٠) .

﴿لَيْ﴾^(١) ويجحدون عبادتهم ، وإنما قال : ﴿مِنْ﴾ و ﴿وَهُمْ﴾ لأنه أسند إليهم فعل العقلاء ، وهو الدعاء والاستجابة . ويجوز أن يراد : كل معبود من دون الله من الجن والإنس والأوثان ، فغلب من يعقل ، وقرئ : " ما لا يستجيب له " ^(٢) ووصفهم بترك الاستجابة والغفلة ؛ تهكمٌ بها ؛ ونحوه قوله : ﴿إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دَعَاءَكُمْ﴾ إلى آخر الآية ^(٣) ، اللام في ﴿لِلْحَقِّ﴾ مثلها في قوله : ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾^(٤) أي : لأجل الذين آمنوا ، ولأجل الحق ، والمراد بالحق الآيات ، وبالذين كفروا : المتلو عليهم ، فوضع الظاهران موضع المضميرين ، أي : بادروه بالرد ساعة أتاهم ، ومن ضلالتهم تسميته سحراً مبيئاً . ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾ فيه إضراب عن دعوى (٢٥٨/ب) إنما جاء بسحر إلى دعوى أنه افتراء ، ومعنى الهمزة في " أم " التعجب والإنكار .

﴿قُلْ إِنْ افْتَرَيْتُهُ﴾ فالله قادر على الانتقام منه ولا أملك من أمره شيئاً ، ومثله : ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ أَلَيْهِ﴾^(٥) وقال النبي ﷺ : " يا فاطمة بنت محمد ، لا أملك لك من الله شيئاً " الحديث ^(٦) . ثم قال : ﴿هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ﴾ أي : تندفعون فيه بكثرة ، ومعنى ذكر العلم والشهادة التهديد البليغ . ﴿وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ موعدة بالمغفرة والرحمة لمن تاب .

﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ إِنْ أَنْبِئُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾^(٧)

البدع : بمعنى البديع ، وقرئ : " بدعا " بفتح الدال ^(٧) أي : ذا بدع ، ويجوز أن تكون

(١) سورة الشعراء ، الآية (٧٧) .

(٢) قرأ بها عبد الله بن مسعود . ينظر : الكشاف للزمخشري (٣/٥١٦) ، معاني القرآن للفراء (٣/٥٠) .

(٣) سورة فاطر ، الآية (١٤) .

(٤) سورة مريم ، الآية (٧٣) .

(٥) سورة المائدة ، الآية (٤١) .

(٦) رواه مسلم رقم (٢٠٤) ، وأحمد في المسند (٢/٣٣٣) ، والترمذي رقم (٣١٨٥) ، والنسائي

(٦/٢٤٨) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٦٤٦) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٧) قرأ بها عكرمة وأبو حيوة وابن أبي عبله . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٥٦) ، تفسير القرطبي

(١٦/١٨٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٣٦) ، فتح القدير للشوكاني (٥/١٥) ، الكشاف

للزمخشري (٣/٥١٧) ، المحتسب لابن جني (٢/٢٦٤) .

صفة على فعل ؛ كقوله سبحانه : ﴿ دِينَاقِيمًا ﴾ ^(١) كانوا يقترحون على رسول الله ﷺ الآيات ، ويطلبون منه إعلامهم بما غاب عنهم ، ف قيل له : قل : سبق الرسل من قبل ، وكانوا يسألون عن المغيبات ، ولا يأتون بغير ما آتاهم الله من المعجزات . ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ فِي الْمُسْتَقْبَلِ ﴾ ﴿ إِنَّا نَنْبِئُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْنَا ﴾ أي : ما أدري إلى ما يصل أمري وأمركم في الدنيا وأما في الآخرة فقد علم أنه ﷺ من المتقين وأن الذين كذبوه من الظالمين . قال الصحابة لما كثر أذى الكفار لهم ، قالوا : يا رسول الله ، إلى متى نبقى في هذا الهوان ؟ فقيل له : قل لهم : ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي ﴾ تقديره : أترك بمكة أم أومر بالهجرة أم بالمهاجرة إلى أرض قد رفعت لي في المنام ؟ ^(٢)

وقيل : ﴿ وَمَا أَدْرِي مَا يُفَعَّلُ بِي وَلَا يَكْرَهُ ﴾ في الآخرة ، وهو بعيد ^(٣) . وقيل : أراد نفي الدراية

(١) سورة الأنعام ، الآية (١٦١) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧ : ٢٣٦) ونسبه لابن المنذر .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٦/٢٦) وروى الطبري عن الحسن البصري قال في هذه الآية : " أما في الآخرة فمعاذ الله ، قد علم أنه في الجنة حين أخذ ميثاقه في الرسل ولكن قال وما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا أخرج كما أخرجت الأنبياء قبلي أو أقتل كما قتلت الأنبياء من قبلي ولا أدري ما يفعل بي ولا بكم أمي المكذبة أم أمي المصدقة أم أمي المرمية بالحجارة من السماء قذفا أم مخسوف بها خسفا ثم أوحى إليه : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ ﴾ يقول : أحطت لك بالعرب أن لا يقتلوك فعرف أنه لا يقتل ثم أنزل الله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكُنِيَ بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ يقول أشهد لك على نفسه أنه سيظهر دينك على الأديان ثم قال له في أمته : ﴿ وَمَا كَانَتْ أَللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَتْ أَللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ فأخبره الله ما يصنع به وما يصنع بأمته . ثم قال الطبري في تفسيره (٨/٢٦) : " وأولى الأقوال في ذلك بالصحة وأشبهها بما دل عليه التنزيل القول الذي قاله الحسن البصري ، وإنما قلنا ذلك أولاها بالصواب ؛ لأن الخطاب من مبتدأ هذه السورة إلى هذه الآية والخبر خرج من الله عز وجل خطابا للمشركين وخبرا عنهم وتوبيخا لهم واحتجاجا من الله تعالى ذكره لنبيه ﷺ عليهم ، فإذا كان ذلك كذلك فمعلوم أن هذه الآية أيضا سبيلها سبيل ما قبلها وما بعدها في أنها احتجاج عليهم وتوبيخ لهم أو خبر عنهم . وإذا كان ذلك كذلك فمحال أن يقال للنبي ﷺ قل للمشركين ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الآخرة وآيات كتاب الله عز وجل في تنزيهه ووجوه إليه متتابعة بأن المشركين في النار مخلدون والمؤمنون به في الجنان منعمون وبذلك يرهبهم مرة ويرغبهم أخرى ولو قال لهم ذلك لقالوا له : فعلام نتبعك إذن وأنت لا تدري إلى أي حال تصير غدا في القيامة إلى خفض ودعة أم إلى شدة وعذاب ؟ وإنما اتبعنا إياك إن اتبعناك وتصديقنا بما تدعوننا إليه رغبة في نعمة =

المفصلة ، وإنما دخلت ﴿لَا﴾ في قوله : ﴿وَلَا يَكْفُرُ﴾ لزيادة توكيد النفي و﴿مَا﴾ في ﴿مَا يُفَعَّلُ﴾ يجوز أن تكون موصولة منصوبة ، وأن تكون استفهامية مرفوعة . جواب الشرط محذوف ؛ أي : أخبروني .

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكُفْرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَتَمَنَّوْا أَن يُكْفِرَ بِكُمْ إِنِّي لَأَعْلَمُ مَا كَفَرْتُمْ﴾ (١٠) ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِيَّاكَ قَدِيرٌ﴾ (١١) ﴿

﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكُفْرْتُمْ بِهِ﴾ أستم ظالمين ويدل على هذا المحذوف قوله : ﴿إِن كَانَ مِنَ اللَّهِ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ والشاهد من بني إسرائيل عبد الله بن سلام لما قدم رسول الله ﷺ فتبصر ما فيه من علامة صحة النبوة فأسلم ، وقصة عبد الله بن سلام معروفة ، والضمير للقرآن . فإن قلت : أخبرني عن نظم هذا الكلام ؟ قلت : (١/٢٥٩) الواو الأولى عاطفة لـ ﴿وَكُفْرْتُمْ﴾ على فعل الشرط ؛ كما عطف بـ ﴿ثُمَّ﴾ في قوله : ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكُفْرْتُمْ بِهِ﴾ .

وأما الواو في ﴿وَشَهِدَ﴾ فقد عطفت جملة قوله : ﴿وَشَهِدَ﴾ على جملة قوله : ﴿إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ﴾ ونحوه قولك : رأيت إن أحسنت وأساءت وأقبلت عليك وأعرضت لم يتفق ، والمعنى : أخبروني : إن اجتمع كون القرآن من عند الله وكفرتم به وشهادة أعلم بني إسرائيل على نزول مثله ؛ أستم أضل الناس ؟ وقد جعل إيمانه مسيياً عن شهادة الشاهد ؛ لأنها أوضحت الحق ﴿لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ لأجلهم ، وهو كلام كفار مكة ، قالوا : عامة من يتبع محمداً أسقاط الناس . يعنون عماراً وصهيباً وخباباً وابن مسعود ونظائرهم من فقراء أهل الصفة فلو كان خيراً ما سبقنا إليه هؤلاء الأعد . وقيل : إنها كانت جارية لعمر كان يعاقبها على إسلامها قبل إسلامه ؛ فتقول كفار قريش : لو كان الإسلام خيراً ما سبقتنا إليه هذه الجارية . فإن قلت : قوله : ﴿وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا﴾ ظرف لا يجوز أن يعمل فيه ﴿فَسَيَقُولُونَ﴾ فعل مستقبل ، و﴿وَإِذْ﴾ ظرف لما مضى من الزمان ؛ فيتدافعان ؟ قلت : العامل في ﴿وَإِذْ﴾ محذوف يفهم من السياق كما حذف من قوله : ﴿فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ﴾ (١) في قصة يوسف ،

= وكرامة نصيبها أو رهبة من عقوبة وعذاب نهرب منه . ولكن ذلك كما قال الحسن ثم بين الله لنبيه ﷺ ما هو فاعل به ومن كذب بما جاء به من قومه وغيرهم .

(١) سورة يوسف ، الآية (١٥) .

والتقدير: وإذ لم يهتدوا به ظهر عنادهم . وقولهم : ﴿إِفْكٌ قَدِيمٌ﴾ كقولهم : ﴿أَسْطِيرٌ الْأَوْلِيَيْنِ﴾ (١).

﴿وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبَ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً ۗ وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ لِّسَانًا عَرَبِيًّا لِّيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَيُنشِئَ لِّلْمُحْسِنِينَ﴾ (١٢) ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (١٣) ﴿أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١٤) ﴿وَوَصَّيْنَا الْإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي دُرِّيَّتِي إِنَّي بُنْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١٥)

﴿وَهَذَا كِتَابٌ مُّصَدِّقٌ﴾ لما بين يديه من كتاب موسى ، أو لما سبقه من الكتب والصحف . ﴿لِسَانًا عَرَبِيًّا﴾ حال من ضمير الكتاب في ﴿مُصَدِّقٌ﴾ والعامل فيه " مصدق " ويجوز أن يتصب عن ﴿كِتَابٌ﴾ لتخصيصه بالصفة . ﴿وَيُنشِئُ﴾ معطوف على محل ﴿يُنذِرُ﴾ . و﴿كُرْهًا﴾ أي : ذات كره ، أو كرهاً نصب على أنه صفة للمصدر؛ أي : حملاً كرهاً وهذه الآية دليل على أن أقل الحمل ستة أشهر (٢) .

﴿وَحَمَلُهُ وَفِصْلُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا﴾ اقتطع منها سنتين بقوله : ﴿وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ (٣) فبقي من الثلاثين ستة أشهر . فإن قلت : المراد بيان مدة الرضاع لا مدة الفصال فلم قال : ﴿وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ﴾ ؟ قلت : لما كان الرضاع يلابس الفصال وينتهي به جعل كأنه الرضاع ، فأخبر عنه بأن مدته سنتان ؛ قال (٢٥٩/ب) [من الخفيف] :

كلُّ حيٍّ مستكملٌ مدة العمـ رٍ ومودٍ إذا انتهى أجله (٤)

وبلوغ الأشد من الثلاثين إلى الأربعين . وقيل : أربعون . وقيل : ثلاث وثلاثون .

وقيل : لم يبعث نبي قط إلا بعد أن صار عمره أربعين سنة والمراد بالنعمة التي استودع الله

(١) سورة الأنعام ، الآية (٢٥) .

(٢) قال الخطيب الشربيني في كتاب الإقناع (١/٩٩) : " وأقل زمن الحمل : ستة أشهر ولحظتان : لحظة للوطء ولحظة للوضع - من إمكان اجتماعهما بعد عقد النكاح ، وأكثره - أي زمن الحمل - : أربع سنين وغالبه تسعة أشهر للاستقراء كما أخبر بوقوعه الشافعي وكذا الإمام مالك " .

(٣) سورة لقمان ، الآية (١٤) .

(٤) البيت للطرماح ، ينظر في : تفسير الطبري (٣/٢٣١) .

الشكر عليها - نعمة الإسلام والهداية وجمع بين شكر النعمة عليه وعلى والديه ؛ لأن النعمة عليه نعمة على والديه ، وكذلك النعمة على الوالدين نعمة على الولد . وقيل في الأعمال المرضية الصلوات الخمس ، ومعنى ﴿وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي﴾ اجعلهم محلا للصلاح ، ومنه [من الطويل] :

وَإِنْ تَعْتَذِرْ فَمَلْحُلْ مِنْ ذِي ضُرُوعِهَا إِلَى الضَّيْفِ يَجْرَحُ فِي عَرَاقِيئِهَا نُصْلِي^(١)

﴿مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ من المخلصين .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَبَلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَنَتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعَدَّ الصِّدْقُ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾^(١٦) وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدِيهِ أَفِي لَكُمْ أَعْدَانِي أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي وَهُمَا يَسْتَعِثَّانِ اللَّهُ وَيَلِكْ ءَامِنْ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٧﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ فِي أَمْرٍ قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَسِرِينَ ﴿١٨﴾

وقوله : ﴿فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ﴾ أي : مع أصحاب الجنة وقيل : نزلت في أبي بكر وفي أبيه أبي قحافة وأمه أم الخير وفي أولاده ، واستجابة دعائه فيهم . وقيل : لم يكن أحد من المهاجرين والأنصار اجتمع له إسلام أبويه وأولاده إلا هو^(٢) . ﴿وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدِيهِ﴾ يريد : من كان من هذا الجنس ، ولذلك وقع الخير مجموعاً . وقيل : المراد عبد الرحمن بن أبي بكر قبل إسلامه ؛ دعاه أبوه أبو بكر وأمه أم رومان فأبى وقال : أف لكما ، وأنكرت عائشة ذلك ، وقالت : عبد الرحمن رجل صالح فكيف نزلت في حقه؟^(٣) .

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ﴾ أي : وجب عليهم كلمة العذاب ، وحكي أن معاوية

(١) ذكر جزءا منه المباركفوري في تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذي (٢٢٣/٩) ، والمناوي في فيض القدير (١٣٤/٢) .

(٢) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف (٣٠٣/٤) .

(٣) روى ذلك الطبري في التفسير (١٩/٢٦) ، ونسبه السيوطي في الدر المشور (٤٤٤/٧) لعبد بن حميد والنسائي وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه . قال الحافظ ابن كثير في تفسيره (٤/١٥٩ - ١٦٠) : " ومن زعم أنها نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه فقله ضعيف لأن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه وكان من خيار أهل زمانه . ثم قال : " وقوله : (أولئك) بعد قوله : (والذي قال) دليل على ما ذكرناه من أنه جنس يعم كل من كان كذلك . وقال الحسن وقتادة: هو الكافر الفاجر العاق لوالديه المكذب بالبعث " .

بايع ليزيد ولده ، فقال عبد الرحمن بن أبي بكر : لقد جئتم بها هرقلية ، فقال مروان : يا أيها الناس : هذا الذي قال الله في حقه : ﴿ وَالَّذِي قَالَ لَوْلَدَيْهِ أُفٍّ لَكُمْ ۖ فَسَمِعَتْ عَائِشَةُ فغضبت وقالت : إن عبد الرحمن رجل صالح ، والله ما هو به ، ولو شئت أن أسميه لسميته ، ولكن هو قصص من لعنه الله ^(١) . واللام للبيان ؛ أي : هذا التأفف لكما خاصة ؛ كقوله : ﴿ هَيَّتْ لَكَ ^(٢) . ﴿ أَنْ أُخْرَجَ ۖ أَنْ أُبْعَثَ وَأُخْرَجَ مِنَ الْأَرْضِ ۖ وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ مِنْ قَبْلِي ۖ أَمْ : ولم يأت منهم من يخبرنا عن حقيقة الحال . ﴿ يَسْتَفِيئَانِ ۖ يَقُولَانِ : الْغِيَاثُ بِاللَّهِ مِنْكَ .

﴿ وَبِئْسَ دَعَاءٌ عَلَيْهِ بِالشُّبُورِ . (أ/٢٦٠) المراد به الحث والتحريض على الإيمان لا حقيقة الهلاك . ﴿ فِي أَمْرٍ ۖ كَقَوْلِهِ : ﴿ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ ۖ .

﴿ وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ تَمَّا عَمِلُوا ۖ وَلِيُوقِفَهُمْ أَعْمَلَهُمْ وَهُمْ لَا يُظَاهَمُونَ ﴿١٩﴾ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدْهَبْتُمْ طِبْيَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا وَأَسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَالْيَوْمَ يُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَبِمَا كُنْتُمْ تَفْسُقُونَ ﴿٢٠﴾ ۖ وَأَذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرْنَاهُ بِأَلْحَقَافٍ وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ ۖ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٢١﴾ قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفَّكَ عَنْ آلِهَتِنَا فَأَجِئْنَا بِمَا تَعْبُدُونَ إِن كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٢٢﴾ ۖ

﴿ وَلِكُلِّ ۖ من الجنسين المذكورين ﴿ دَرَجَاتٌ تَمَّا عَمِلُوا ۖ أي : منازل ومراتب لما عملوا من الخير والشر ، والجنة درجات ، والنار دركات ؛ فغلب جانب الخير . و ﴿ وَلِيُوقِفَهُمْ ۖ تعليل معلله محذوف تقديره : فعل ذلك ليوقفهم ﴿ وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَدْهَبْتُمْ ۖ أي : يقال لهم : أذهبتم ، ويقال المحذوفة هي العاملة في الظرف ، والعرض على النار ؛ كقولك : عرضت الحوض عليها . وفي تفسير ابن عباس : يجاء بهم إليها فيكشف لهم عنها ^(٣) .

﴿ أَدْهَبْتُمْ طِبْيَاتِكُمْ ۖ أي : لم يكن لكم حظ من الطيبات إلا ما أصبتموه في الدنيا ، وقد أخذتموه فلم يبق لكم نصيب في الآخرة . وروي عن عمر أنه قال : لو شئت لكنت أحسنكم لباساً وأطيبكم طعاماً ، ولكني سمعت الله ينعي لقوم أنهم أخذوا نصيبهم من الطيبات في

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٧/٤٤٤) لابن أبي حاتم وابن مردويه .

(٢) سورة يوسف ، الآية (٢٣) .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٣٠٥) .

الدنيا^(١). ومرو النبي ﷺ بأهل الصفة ، وهم يرقعون ثيابهم بالأدم ما يجدون لهم رقاعاً ، فقال: " أنتم اليوم خير أم يوم يغدى على أحدكم بجفنة ويراح بأخرى ، ويغدو بحلة ويروح بأخرى ؟ فقالوا: ذلك اليوم خير ؛ فقال النبي ﷺ : " بل هذا خير " ^(٢).

﴿الهُون﴾ الهوان . الأحقاف : جمع حقف ، وهي رمال مستطيلة مرتفعة ، مأخوذة من احقوقف الشيء : إذا اعوج . وكانت عاد أصحاب عمد يسكنون على رمال مشرفين على البحر بأرض يقال لها: الشحر^(٣) من بلاد اليمن . وقيل : بين عمان ومهرة . والنذر: جمع نذير، بمعنى المنذر، أو الإنذار. ﴿مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ من قبله ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ من بعده ، والمعنى: أن الله بعثني إليكم لأمركم بالتوحيد ، وأخوفكم العذاب ، وأعلمهم أن الرسل الذين كانوا قبله بعثوا بمثل ذلك ، ولك أن تجعل قوله: ﴿وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ﴾ اعتراضاً بين ﴿أَنْذَرَكُمْ قَوْمَهُ﴾ وبين ﴿أَنْ لَا تَعْبُدُوا﴾ ويكون المعنى: واذكر إنذار هود قومه عاقبة الشرك ، وقد أنذر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك .

﴿لِنَأْفِكَنَّ﴾ لتصرفنا ؛ يقال : أفكه عن الأمر: إذا صرفه . ﴿عَنْ أَلْهِنَتَنَا﴾ عن عبادتها .

﴿فَأَنبَأِيْمَا تَعْدُنَا﴾ من معاجلة العذاب .

﴿قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرِنَكُمْ قَوْمًا بَٰجِلُونَ﴾ ^(٢٣) فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُّسْتَقْبِلَ أَوْدِيْنِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطَرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيْحٌ فِيْهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ^(٢٤) تَدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا يُرَىٰ إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ^(٢٥) ﴿

وإنما طابق قوله : (٢٦٠/ب) ﴿قَالَ إِنَّمَا أَلِمْ عِنْدَ اللَّهِ﴾ لقوله : ﴿فَأَنبَأِيْمَا تَعْدُنَا﴾ لأن هوداً هددهم بالعذاب فأنكروه واستهزؤوا به ؛ فقال لهم : إنني لا أعلم إلا ما علمني الله ؛ ولكنه تعالى لم يعلمني بوقت العذاب ، وليس علي إلا البلاغ ، وأنتم قوم تجهلون فتضيفون إلي العلم بالمغيبات ، والهاء في ﴿رَأَوْهُ﴾ ترجع إلى ﴿بِمَا تَعْدُنَا﴾ ويجوز أن يكون مبهماً فسرته ما بعده إما تمييزاً وإما حالاً .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢١) .

(٢) ذكره السيوطي في الدر المشور (٦/١٢) ونسبه لعبد بن حميد وابن جرير الطبري .

(٣) الشحر - بكسر أوله وإسكان ثانيه بعده راء مهملة - : ساحل اليمن وهو ممتد بينها وبين عمان .

ينظر : معجم ما استعجم لأبي عبيد البكري (٣/٧٨٣) .

والعارض : السحاب الذي يعرض في أفق السماء ، ومنه : الحبي والعنان من حبا وعن إذا ظهر. وإضافة ﴿مُسْتَقْبِلٌ﴾ و﴿مُطْرِنًا﴾ مجازية لا تقتضي تعريفاً بدليل أنه وصف بهما النكرة . ﴿بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ﴾ هذا من قول هود . ﴿تُدْمِرُ﴾ تهلك ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ مرت به من عاد ودوابهم ، ولم تفن جبالهم ولا أرضهم ، ف ﴿كُلَّ شَيْءٍ﴾ هو عام مخصوص . ﴿لَا يُرَى﴾ الخطاب للرأي كائنًا من كان . وروى: أن الريح كانت تحمل الظعينة في الجو حتى ترى كالجراة ، وكذلك تفعل بالفسطاط^(١) . وروى: أنه أول ما عرفوا أنه عذاب أنهم رأوا ما على الجبل من أنفسهم ودوابهم تحمله الريح بين السماء والأرض. وروى: أن هوداً لما رأى فعل الريح خط على نفسه خطأ إلى جانب عين تتبع عليه وعلى المؤمنين . وقيل : اعتزلوا في حظيرة ما ينالهم من الريح إلا ما تلين عليه الجلود ، وإنها لتمر على عاد بالظعن بين السماء والأرض ، وتدفعهم بالحجارة^(٢) .

وقيل : إن النبي ﷺ كان إذا رأى الريح تغير وجهه ، ودخل وخرج ؛ فقليل له في ذلك ؟ فقال : " إني أخاف أن يكون كما قال قوم عاد ؛ ظنوه رياحاً تأتي بالمطر والخصب ؛ فإذا هي مهلكة لهم ولدوابهم " ^(٣) .

﴿وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّاكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا وَأَبْصَرَ وَأَفْعِدَةً فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْعِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَىٰ وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿٣٧﴾ فَلَوْلَا نَصْرُهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٦) ، والظعينة : الهودج تكون فيه المرأة وقيل هو الهودج كانت فيه أو لم تكن ، والظعينة : المرأة في الهودج سميت به على حد تسمية الشيء باسم الشيء لقربه منه . وقيل : سميت المرأة ظعينة لأنها تظعن مع زوجها وتقيم بإقامته كالجليسة ولا تسمى ظعينة إلا وهي في هودج . وعن ابن السكيت: كل امرأة ظعينة في هودج أو غيره والجمع ظعائن و ظعن و ظعن و أظعان و ظعنات . والفسطاط : بيت من شعر، وفيه لغات: فسطاط و فسطاط و فساط . وكسر الفاء لغة فيهن، وفسطاط مدينة مصر ، والجمع فساطيط . ينظر : لسان العرب (ظعن) و(فسطاط).

(٢) ذكر ذلك كله الزمخشري في الكشاف (٤/ ٣٠٧ - ٣٠٨).

(٣) رواه البخاري في صحيحه رقم (٤٨٣٩) ، ومسلم رقم (٨٩٩) ، وأحمد في المسند (٦/ ٢٤٠) ، والترمذي رقم (٣٢٥٧) ، وابن ماجه رقم (٣٨٩١) ، وابن حبان في صحيحه رقم (٨٦٥).

﴿٢٨﴾ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا مِّنَ الْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴿٢٩﴾ ﴿

﴿إن﴾ نافية أي : فيما ما مكناكم فيه ، وأنكر الزمخشري^(١) التمثيل بما الثانية ؛ لأنه يستقبح إعادة اللفظ الواحد إلا لضرورة ، وكان الأحسن أن يقول : فيما لم نتمكن ، ويدل عليه أنهم جعلوا " مهما " : " مه " دخلت عليها " ما " فكرهوا أن يقولوا " ماما " فقالوا : مهما وقد جعلت ﴿إن﴾ صلة زائدة مثلها فيما أنشده الأخفش [من الوافر] :

يرجى المرء ما إن لا يراه وتعرض دون أدناه الخطوب^(٢)

وتأويله : إنا مكناكم فيما إن مكناكم فيه ، ومعنى الأول أظهر ، ومثله قوله : ﴿كَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِمَخْلَقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِمَخْلَقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ بِمَخْلَقِهِمْ﴾^(٣) (١/٢٦١) ﴿مِن شَقْوٍ﴾ من الغنى ، وانتصب قوله : ﴿إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ﴾ بقوله : ﴿فَمَا أَعْنَىٰ عَنْهُمْ﴾ ودخلت ﴿إِذْ﴾ وفيها التعليل ؛ كما تقول : ضربت زيداً لإساءته ، وضربته إذ أساء ؛ فإن التعليل يفهم من اللفظين . ﴿مَاحْوَلِكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿مِنَ الْقُرَىٰ﴾ والمراد أهل القرى ؛ لقوله : ﴿لَعَلَّهُمْ﴾ . القربان : ما تقرب به إلى الله ، أي : اتخذوهم شفعاء متقربا بهم إلى الله وأحد مفعولي ﴿اتَّخَذُوا﴾ الهاء المضمره تقديره : اتخذوه . والثاني : ﴿ءَالِهَةً﴾ و﴿قُرْبَانًا﴾ حال ، والمعنى : فهلا منعتهم آلهتهم التي اتخذوها شفعاء من الهلاك ﴿بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ﴾ غابوا عن نصرتهم في الموقف .

و﴿وَذَلِكَ﴾ إشارة إلى منع نصره آلهتهم لهم ، والإفك والأفك ؛ كالحذر والحذر ، وقد قرئ بهما^(٤) . ﴿صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْرًا﴾ أملناهم إليك . والنفر : دون العشرة . ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ﴾

(١) الكشاف للزمخشري (٢٠٨/٤) .

(٢) ينظر البيت في : خزانة الأدب للبغدادي (٥٦٧/٣) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٤٢/٦) ، الكشاف للزمخشري (٢٤٥/٤) ، مغني اللبيب لابن هشام (٤٧/١) .

(٣) سورة التوبة ، الآية (٦٩) .

(٤) قرأ * أفكهم " بفتح الهمزة ابن عباس . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٦٤/٨) ، تفسير القرطبي (٢٠٦/١٦) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٤٣/٦) ، الكشاف للزمخشري (٥٢٤/٣) ، المحتسب لابن

جني (٢٦٨/٢) .

الضمير للقرآن ، أي : فلما كان بمسمع منهم ، أو لرسول الله . ﴿قَالُوا﴾ قال بعضهم لبعض : ﴿أَنْصِتُوا﴾ اسكتوا . وروي أنه لما بعث النبي ﷺ ازداد الرمي بالشهب وحرس السماء بها ، فقالت الجن : إنما هذا لأمر حدث في الأرض فبعثوا تسعة . وقيل : سبعة من أشرفهم فوافوا النبي ﷺ وهو في بطن نخلة في صلاة الفجر ، أو في صلاة الليل ، فاستمعوا لقراءته ، وذلك حين توجه إلى جهة ثقيف يستنصرهم ، فلم يجيبوه وأغروا به السفهاء والصبيان^(١) . وعن سعيد بن جبير أنه قال : " لم يقرأ رسول الله ﷺ على الجن ولا رآهم ؛ ولكن مروا به وهو يصلي ولا يشعر ، فأنبأه الله باستماعهم " ^(٢) .

وروي أن النبي ﷺ ليلة الجن قال لأصحابه : " إني أمرت أن أتلو على الجن القرآن فمن يجيء معي ؟ فلم يقل أحد أنا ، فقال ابن مسعود : أنا يا رسول الله . فخرجنا حتى أتينا وادي الحجون ، فخط لي خطأ ، فقال : اجلس ها هنا ولا تخرج ، ثم ذهب عني حتى غاب عن عيني ، وجاء الجن كقطع السحاب فقرأ عليهم سورة ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمَائِكَ﴾ فلما قضى جاءني رسول الله ﷺ وتفرق الجن ذاهبين كقطع السحاب " ^(٣) .

﴿قَالُوا يَنْقُومَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَنْقُومَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ. يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴿٣١﴾ وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَٰئِكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٣٢﴾ أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْ يَخْلُقْهُنَّ يَقْدِرْ عَلَىٰ أَنْ يُجِئَ الْمَوْتَىٰ بَلَىٰ إِنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٣﴾﴾

قيل : كان جملتهم اثني عشر ألفاً ، وإنما قالوا : ﴿مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ ولم يذكروا عيسى ؛ لأن أولئك الجن كان يهوداً لا يصدقون بعيسى ، واختلف في الجن ؛ هل لهم ثواب على الطاعة أم لا ؟ فقيل : لا ثواب (٢٦١/ب) لهم ، وإنما يجارون من العذاب ؛ لقوله ههنا .

﴿وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ والصحيح أنهم يشابون . ﴿يَقْدِرُ﴾ في محل الرفع خبر أن ،

(١) روى نحوه الطبري في تفسيره (١٠٣/٢٩) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٩٧/٨) لابن المنذر .

(٢) رواه الترمذي في سننه رقم (٣٣٢٣) ، والحاكم في المستدرک على الصحيحين (٥٤٦/٢) ، والطبري في تفسيره (١٠٢/٢٩) ، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ، وقال الترمذي : حسن صحيح .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٣٢/٢٦) ، والحاكم في المستدرک (٥٤٧/٢) .

ودخلت الباء ؛ لأن الكلام مصدر بالنفي ؛ قال الزجاج^(١) : ما علمت أن زيذاً مجاضر جائز .
يقال : عييت بالأمر: إذا لم يعرف وجهه ، ومشيت حتى أعييت ؛ من الإعياء وهو التعب .
﴿أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ﴾ أي : فيقال لهم ذلك ، وهذا المضمرة هو ناصب الظرف .

﴿أُولُوا الْعِزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ أولو الجذ والثبات ، و﴿مِنْ﴾ يجوز أن تكون للتبويض ، ويراد بـ
﴿أُولُوا الْعِزْمِ﴾ بعض الأنبياء . وقيل : إن " من " لبيان الجنس ، أي : فاصبر كما صبر أولو
العزم الذين هم رسل . ﴿وَلَا تَسْتَعْجِلْ﴾ لكفار قريش بالعذاب وأنهم يستقصرون مدة
مقامهم في الدنيا حتى يجعلوها ﴿سَاعَةً مِّن نَّهَارٍ﴾ .

﴿بَلَّغٌ﴾ خبر مبتدأ محذوف ، أي : هذا بلاغ ، فلن يهلك إلا الخارجون عن العمل
بالواجب .

* * *

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (٤/٤٤٧) وعبارته : " لو قلت : " ما ظننت أن زيذا بقائم " جاز .

تفسير سورة محمد ﷺ [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلُهُمْ﴾ (١) ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَءَامَنُوا بِمَا نَزَّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ (٢) ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَلَهُمْ﴾ (٣) ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَقًّا إِذَا انْحَضْتُمْوهُم فَشَدُّوا أَلْوَتَاقَ فَمَا مَتَا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِدَاءٌ حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَأَنصَرَ مِنْهُمْ وَلَكِن لِّبَلِّوْا بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَن يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ (٤) ﴿

﴿وَصَدُّوا﴾ وأعرضوا ، وامتنعوا عن الدخول في الإسلام ، أو : صدوا غيرهم عنه ؛ قال ابن عباس : هم المطعمون يوم بدر^(١) . وقيل : هي عامة في كل من كفر وصد . ﴿أَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ﴾ أبطلها ، تقول : ضل الماء في اللبن ؛ إذا لم يبق له طعم . وقيل : أبطل ما مكرو به للنبي ﷺ . ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ قيل : هم ناس من الأنصار . وقيل : هم مؤمنو أهل الكتاب . ﴿وَأَمَنُوا بِمَا نَزَّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ﴾ خص الإيمان بما نزل مع أن ما يجب الإيمان به كثير ؛ لينبه بذلك على فضيلة هذا الوصف ، وأن الإيمان لا يتم إلا به وأكد ذلك بالجملة المعترضة وهي قوله ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ . وقيل : ﴿وَهُوَ الْحَقُّ﴾ أي : الثابت فإنها شريعة لا تنسخ ، وغيرها من الشرائع نسخ بها . ﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ أي : حالهم وشأنهم بالتوفيق . ﴿ذَلِكَ﴾ أي : إبطال أعمال الكفار وإثابة المؤمنين بسبب ﴿بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ﴾ و﴿ذَلِكَ﴾ مبتدأ ، وما بعده خبره ويجوز أن ﴿ذَلِكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف ؛ أي : الأمر كما ذكر ؛ فيكون محل الجار والمجرور منصوبا على هذا ، ومرفوعا على الأول ، والضمير في

(١) ذكره بهذا اللفظ الزمخشري في الكشاف (٤/٣١٤) ، وروى الحاكم في المستدرک (٢/٤٩٦) عن مجاهد

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في قوله - عز وجل - : ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَلَهُمْ﴾ قال : منهم أهل مكة ، ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ قال : هم الأنصار ، قال : ﴿وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ﴾ قال : أمرهم . وقال الحاكم : هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه .

﴿أَمْثَلَهُمْ﴾ راجع إلى الناس أو إلى المذكورين من الفريقين ، ومعنى ضرب الأمثال : أن جعل الكفار بكفرهم (٢٦٢ / أ) كالذين تبعوا الباطل ، والمؤمنين كالذين تبعوا الحق ، وأن جعل الإضلال مثلاً لخيبة الكفار ، وتكفير السيئات مثلاً لفوز المؤمنين . ﴿لَقَيْتُمْ﴾ من اللقاء وهو الحرب . ﴿فَضْرَبَ الرِّقَابَ﴾ مصدر محذوف الفعل بمعنى الأمر ، وضرب الرقاب كناية عن القتل ولو وقع بغير ضرب العنق كما قلنا : بما كسبت يداك ، ولو كسب بكونه حارس بستان قيل : بما كسبت يداه . ﴿أَمْخَضْتُمُوهُمْ﴾ أكثرتم القتل فيهم ، مأخوذ من الشيء الشخين ، ومنه : ﴿حَتَّى يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ﴾^(١) أي : يكثر القتلى فيها ، و﴿الْوَتَاقَ﴾ بالفتح والكسر : اسم ما يوثق به . ﴿فَشَدُّوا الْوَتَاقَ﴾ فأسروهم ﴿مَتَانًا﴾ و﴿فِدَاءً﴾ المصدران فعلاهما مضمران ، ويعني الخيار بعد أسرهم من القتل والمن ، وعند أبي حنيفة يتخير الإمام بين القتل والاسترقاق ، ولا من عنده ولا فداء ، ويقول : كان المن والفداء في ابتداء الإسلام ، وضعف المسلمين ؛ وأما اليوم فقد أعز الله الإسلام . وعند الشافعي : يتخير الإمام بين أمور أربعة : القتل والاسترقاق والمن والفداء ، وهو ظاهر القرآن ، وقد من رسول الله ﷺ على أبي عروة ، فادى رجلا برجلين من المشركين وهذا كله منسوخ عند أصحاب الرأي^(٢) .

وأوزار الحرب : آلاتها وأثقالها التي لا تقوم إلا بها . فإن قلت : بم تعلق " حتى " ؟

قلت : المعنى عند الشافعي : أن لا يزال التخير بين أمور أربعة ﴿حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا﴾ . وقيل : حتى ينزل عيسى عليه السلام . وعند أبي حنيفة : المعنى : إذا علق بالضرب والشد : أنهم يقتلون ويؤسرون حتى يضع جنس الحرب الأوزار ، وإذا علق بالمن والفداء ، فالمعنى : أنه يمن عليهم ويفادي حتى تضع الحرب أوزارها^(٣) . ﴿ذَلِكَ﴾ أي : الأمر ذلك ، أو افعلوا ذلك . ﴿لَا نُنصِرَهُمْ﴾ أي : لا نتقم منهم ببعض أسباب الهلاك ﴿وَلَكِنْ﴾ أمركم بالقتال ﴿لِيَبْلُؤُوا﴾ المؤمنين بالكافرين . وعن قتادة : نزلت في يوم أحد .

(١) سورة الأنفال ، الآية (٦٧) .

(٢) ينظر : المبسوط للسرخسي (١٣٨/١٠ ، ١٣٩) ، بدائع الصنائع للكاساني (١١٩/٧ ، ١٢٠) ، أحكام القرآن للجصاص (٢٧١/٥) .

(٣) ينظر : المهذب للشيرازي (٢٣٥/٢ ، ٢٣٦) ، الأم للإمام الشافعي (٢٨٦/٤) .

﴿ سَيَهْدِيهِمْ وَيُصَلِّحُ بِالْمِثْمِ ٥ ﴾ وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَهَا هُمْ ﴿ ٦ ﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تَصُورُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴿ ٧ ﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴿ ٨ ﴾

﴿ عَرَفَهَا لَهُمْ ﴾ بينها وأعلمها . وقيل : إن الملك كاتب الأعمال يمشي بين يدي المؤمن ، ويريه جميع ما وعده الله وأنجزه له . وقيل : ﴿ عَرَفَهَا ﴾ طيبها ، والعرفُ : الطيب .

﴿ إِنْ تَصُورُوا اللَّهَ ﴾ إن تنصروا دين الله ورسوله : ﴿ يَنْصُرْكُمْ ﴾ على أعدائكم ﴿ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ ﴾ في مواطن الحرب على محجة الإسلام . ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ يحمل الرفع على الابتداء ، والنصب بما يفسره . ﴿ فَتَعَسَا لَهُمْ ﴾ (٢٦٢ / ب) كأنه قال : تعس الذين كفروا وعطف قوله : ﴿ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ على الفعل الذي نصب ﴿ فَتَعَسَا ﴾ لأن المعنى : فقال تعسا لهم ، أو : فقضى تعسا لهم ، وتعسا لهم نقيض لعا لهم ؛ قال [من البسيط] :

فالتعسُ أولى بها من أن أقول لعا^(١)

يريد : فالعثور أقرب لها من الانتعاش والثبوت . وقيل : في الدنيا القتل ، وفي الآخرة التردى في النار .

﴿ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ ٩ ﴾ ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَلُهَا ١٠ ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ ١١ ﴾ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ١٢ ﴾ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرِيبَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرِينِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكَتَهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ ١٣ ﴾ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بِنْتٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءَ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ١٤ ﴾ مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ ءَاسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ

(١) هذا عجز بيت للأعشى ، وصدرة : بذات لوث عفرناة إذا عثرت ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٧٠ / ٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (١٤٨ / ٦) ، ديوان الأعشى (ص : ١٠٥) ، العين للخليل (٢٣٩ / ٨) ، الكشاف للزمخشري (٢٥٢ / ٤) ، لسان العرب (تعس) قال ابن منظور في لسان العرب : " ويدعو الرجل على بعيه الجواد إذا عثر فيقول تعسا ، فإذا كان غير جواد ولا نجيب فعثر قال له : لعا . ومعناه : أنه ينكر من مثلها في سمنها وقوتها العثار فإذا عثرت قيل لها : تعسا . ومعنى ذلك أنها لا تعثر لقوتها فلو عثرت لقلت : تعست . ولم يقل لها : تعسك الله . ولكن يدعو عليها بأن يكبها الله لمنخريها ، والتعس أيضا الهلاك " . وذات لوث عفرناة : ناقة ذات لحم وسمن قوية .

مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَرُمْ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِّن رَّبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ
وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ﴿١٥﴾

﴿كِرَهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ من التكليف والامتناع من الشهوات والملاذ . دمره : أهلكه ، ودمر عليه : أفسد عليه ما يختص به من نفسه وولده وماله .

﴿وَاللَّكْفِيرِينَ﴾ أمثال تلك العاقبة أو الهلكة أو السنة ؛ كقوله تعالى : ﴿سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ﴾ ^(١) ﴿مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وليهم وناصرهم .

روي أن الكفار نادوا يوم أحد : علا هبل ؛ فأجابهم المسلمون : الله أعلى وأجل ؛ فقال المشركون : لنا العزى ، ولا عزى لكم ، فقال المسلمون : الله مولانا ولا مولى لكم ^(٢) وقوله تعالى : ﴿وَرُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقَّ﴾ ^(٣) هل فيه مناقضة لهذا ؟ قلت : لا تناقض بينهما ؛ لأن الله تعالى مولى جميع العالم ، وأنه خالقه ومدبره ، وأما على معنى الناصر فهو مولى المؤمنين خاصة . ﴿يَتَمَنَّوْنَ﴾ ينتفعون بمتاع الحياة الدنيا زمناً قليلاً . ﴿وَيَأْكُلُونَ﴾ غافلين كما تأكل الأنعام في مسارحها ومعالفها غافلة عما هي بصدده من النحر والذبح . ﴿مَتَوًى لَّهُمْ﴾ منزل ومقام . وأراد بالقرية أهلها ولهذا قال : ﴿أَهْلَكَتْهُمْ﴾ .

ومعنى ﴿أَخْرَجْنَاكَ﴾ كانوا سبب إخراجك . فإن قلت : كيف قال : فلا ناصر لهم وإنما هو أمر قد مضى ؟ قلت : أجري مجرى الحال المحكية ؛ كأنه قال : أهلكناهم فهم لا ينصرون ﴿كَمَنْ زُيِّنَ لَهُمْ﴾ هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله ومن ﴿كَانَ عَلَى بَيْنَةٍ مِّن رَّبِّهِ﴾ أي : على حجة وبرهان ، وهو القرآن المعجز وسائر المعجزات ، وهو رسول الله ﷺ والمعنى : لا يستوي من اتبع الحجة الصحيحة ومن زُيِّنَ له سوء عمله فراه حسناً . ﴿مَثَلُ الْجَنَّةِ﴾ صفة الجنة العظيمة الشأن ، وهو مبتدأ وخبره ﴿كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ﴾ وقوله : ﴿فِيهَا أَنْهَرُ﴾ داخل في حكم الصلة ؛ كالتكرير لها ؛ لأنك لو قلت : مثل الجنة التي فيها أنهار لكان صحيحاً . ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف ، أي : هي فيها أنهار ؛ كأن (أ/٢٦٣) قائلاً قال : وما مثلها ؟ فقليل : فيها أنهار ، وأن يكون في موضع الحال ؛ أي : مستقرة فيها

(١) سورة الأحزاب ، الآية (٣٨) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٤/١٠٥) و (٢٦/٤٤) .

(٣) سورة الأنعام ، الآية (٦٢) .

أنهار ﴿مَنْ لَبِنَ لَمْ يَنْفَعِ طَعْمُهُ﴾ كما تتغير ألبان الدنيا بالحموضة ﴿لَذَوْ﴾ تأنيث لذ ، وهو اللذيذ أو وصف بالمصدر.

﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَعَّ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًىٰ وَءَانَّهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴿١٧﴾ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً ۖ فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّىٰ لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴿١٨﴾ ﴾

كان المشركون والمنافقون يحضرون مجلس رسول الله ﷺ ولا يجعلون إصغاءهم إلى ما يقول فكانوا يسألون أهل العلم عما قال النبي ﷺ ﴿آنفًا﴾ يعني : ماذا قال الآن . قال الزجاج : هو من قولك : استأنفت الشيء : إذا ابتدأته ؛ كأنهم قالوا لأولي العلم : أخبرونا عما قال محمد ابتداء^(١) .

قوله : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ ﴾ الله ﴿ هُدًىٰ وَءَانَّهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ أعانهم عليها ، أو آتاهم جزاء تقواهم . وعن السدي : بين لهم ما يتقون^(٢) . وفاعل ﴿زَادَهُمْ﴾ هو قول الرسول ﷺ أو الاستهزاء من المنافقين . ﴿أَنْ تَأْتِيَهُمْ﴾ بدل اشتمال من الساعة . قوله عز وجل ﴿ فَأَنَّىٰ لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرُهُمْ ﴾ ﴿ ذِكْرُهُمْ ﴾ متعلق ب ﴿ فَأَنَّىٰ ﴾ أي : من أين لهم التذكر ، وبعد نزول الآيات لا ينفع التذكر . الأشرط : العلامات ، ومن أشرطها : بعثة محمد ﷺ وانشقاق القمر ، والدخان . وعن الكلبي : كثرة المال ، وشهادة الزور ، وقطع الأرحام ، وقلة الكرام ، وكثرة اللثام^(٣) .

﴿ فَأَعْلَمَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۗ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبِكُمْ وَمُتَبَدِّلِكُمْ ﴿١٩﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ مُّحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ طَٰعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ ۖ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ ﴿٢٠﴾ فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ﴿٢١﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعَمَّىٰ أَبْصَارَهُمْ ﴿٢٢﴾ ﴾

(١) ينظر : معاني القرآن وإعرابه للزجاج (١٠/٥) .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٢٣/٤) .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٢٣/٤) .

لما بين حال المؤمنين والكافرين قال للنبي ﷺ : فائت على ما أنت عليه من التوحيد ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَذُنُوبِكُمْ﴾ ولذنوب أمتك . ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلِّبِكُمْ﴾ في الدنيا ، ﴿وَمَثُوبِكُمْ﴾ في القبور . وقيل : والله يعلم أحوالكم وتقلبيكم في معاشكم ومتاجرکم ﴿وَمَثُوبِكُمْ﴾ في الجنة والنار ، ومن كان موصوفاً بالعلم بجميع المعلومات حقيق بأن يتقى ويخاف عقابه ، وأن يستغفر ويسترحم . وقد قدم الله العلم في قوله : ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ على الأعمال المذكورة بعد العلم ؛ قال : ﴿اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ﴾ الآية ^(١) وقال : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ مِنْهَا حُمُسُهُ﴾ ^(٢) قدم العلم وجعل العمل بعده . كان المؤمنون يتمنون الإذن لهم في القتال فلما أذن لهم جين بعضهم عن الكفار ، وقال بعضهم : ﴿رَبَّنَا لِمَ كُنَّتَ عَلَيْنَا الْفِتْنَةَ﴾ ^(٣) وقال ها هنا : ﴿فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ﴾ الآية ، فصارت أعينهم تدور دوراً مثل دوران أعين الذي يغشى عليه من الموت . ﴿الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ من لم يكن ثابت (ب/٢٦٣) القدم في الإسلام . ﴿فَأُولَئِكَ لَهُمْ﴾ بمعنى : ولي لهم ، وهي أفعال من الولي ، وهو القرب ، وهو دعاء عليهم بأن يليهم المكروه . ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ﴾ كلام مستأنف ، أي : خير لهم . وقيل : هي حكاية قولهم ، أي : قالوا طاعة وقول معروف ، بمعنى : أمرنا طاعة وقول معروف . ﴿فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ﴾ أي : جد . والعزم والجد لأصحاب الأمر ، وإنما يسندان إلى الأمر إسناداً مجازياً ، وهو كقوله : ﴿إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ ^(٤) ﴿فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ﴾ فيما زعموا من الحرص على الجهاد ، أو : فلو صدقوا في إيمانهم ، وواطأت قلوبهم فيه ألسنتهم . ﴿فَهَلْ عَسَيْتُمْ﴾ وقد نقل الكلام من الغيبة إلى الخطاب التفاتاً ومعنى هل عسيتم أن تفسدوا أي : هل يتوقع منكم الإفساد ، والله عالم بما كان وما يكون فمعناه : فهل يرتجى منكم إذا علم باطن أحوالكم ورخاوة عقيدتكم أن يكون هؤلاء حقيقيون بذلك . ﴿أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ﴾ حرصاً على الدنيا وعلى الملك . وقيل : إن أعرضتم وتوليتهم عن دين رسول الله ﷺ وسته أن ترجعوا إلى ما كنتم عليه في الجاهلية من الإفساد في الأرض بالتغاور وقطع الأرحام بمقاتلة بعضكم بعضاً وواد البنات .

(١) سورة الحديد ، الآية (٢٠) .

(٢) سورة الأنفال ، الآية (٤١) .

(٣) سورة النساء ، الآية (٧٧) .

(٤) سورة لقمان ، الآية (١٧) .

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة إلى المذكورين ﴿لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾ لإفسادهم وقطعهم الأرحام ، ويجوز أن يريد بالذين آمنوا المؤمنين المخلصين ، وأنهم يتشوقون إلى الوحي إذا أبطأ عليهم ؛ ﴿فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ﴾ في معنى الجهاد ، رأيت المنافقين فيما بينهم يتضجرون منها .

﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ أَلْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ (٢٤) ﴿إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُوا عَلَىٰ آذَانِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾ (٢٥) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لِلَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأُمْرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ (٢٦)

﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ أَلْقُرْآنَ﴾ أي : لا يتصفحون معانيه ، ووعيده للعصاة حتى لا يجسروا على المعاصي ، ثم قال : ﴿أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ أم بمعنى بل ، وهمزة التقرير للتسجيل عليهم بأن قلوبهم مقفلة لا يتوصل إليها ذكر . وعن قتادة في قوله : ﴿أَفَلَا يَتَذَبَّرُونَ أَلْقُرْآنَ﴾ لو تدبروه لوجدوا فيه شفاء لما في صدورهم^(١) .

فإن قلت : لم نكرت القلوب وأضيفت الأقفال إليها ؟ قلت : أما تنكير القلوب فلا أحد وجهين : أحدهما : تعظيم أمر الغشاوة التي استولت على قلوبهم . أو : على قلوبٍ وأي قلوب!! وأما إضافة الأقفال إليها فإنه يريد الأقفال المختصة بها ، وهي أقفال الكفر .

﴿الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ﴾ خبر إن ، أي : سهل لهم ركوب العظائم ، وهو من السؤل الذي هو استرخاء الإراقة ؛ قاله بعض الناس ، وأنكره الزمخشري (٢٦٤/أ) وقال : وهو لا يوافق قواعد التصريف^(٢) . ﴿وَأَمَلَىٰ لَهُمْ﴾ وأمد لهم ؛ من الإمداد ، وهم اليهود ؛ كفروا بحمدٍ عليه السلام بعد تبين صحة نبوته ونعته في التوراة ، وقيل : هم المنافقون .

وقوله : ﴿قَالُوا﴾ يريد اليهود ، والذين ﴿كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ﴾ المنافقون . وقيل : هو قول المنافقين لقريظة والنضير : ﴿لَئِن أَخْرَجَتْنَا لَمَّا كَفَرْنَا مَعَكُمْ﴾ الآيات^(٣) . وقيل : ﴿بَعْضِ الْأُمْرِ﴾ التكذيب برسول الله ﷺ أو بـ " لا إله إلا الله " أو بترك القتال معه . وقيل : هو قول أحد الفريقين للمشركين : سنطيعكم في التظافر على عداوة رسول الله ﷺ أو على

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥٧/٢٦) .

(٢) الكشاف (٣٢٦/٤) وعبارته : " وقد اشتقه من السؤل من لا علم له بالتصريف والاشتقاق جميعا " .

(٣) سورة الحشر ، الآية (١١) .

القعود عن الجهاد معه، ومعنى ﴿فِي بَعْضِ الْأَمْرِ﴾ أي: بعض ما تأمرون به ، أو : الأمر الذي يهتمكم . ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِسْرَارَهُمْ﴾ قالوا ذلك سراً فيما بينهم ، فأفشاء الله عليهم ؛ فكيف يعملون !؟

﴿فَكَيْفَ إِذَا تَوَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ﴾ (٢٧) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ﴾ (٢٨) أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَن لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْغَنَهُمْ﴾ (٢٩) وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرْزَيْنَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَنَّهُمْ وَلَتَعَرَّفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ (٣٠) وَلَنَسَبَلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّادِقِينَ وَنَبَلِّغُوا أَخْبَارَكُمْ﴾ (٣١) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَشَاقُوا الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْهُدَىٰ لَن يَصُرُوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَالُهُمْ﴾ (٣٢)

وعن ابن عباس : " لا يتوفى أحد على معصية الله إلا تضربه الملائكة في وجهه ودبره " (١) .

﴿ذَلِكَ﴾ إشارة إلى التوفي الموصوف . ﴿مَا أَسْخَطَ اللَّهَ﴾ من كتمان بعث رسول الله ﷺ و﴿رِضْوَانَهُ﴾ الإيمان برسوله . ﴿أَضْغَنَهُمْ﴾ أحقادهم ، وإخراجها : إبرازها لرسول الله ﷺ وللمؤمنين ، وإظهارهم على العداوة ، وكانت صدورهم تغلي حنقا عليهم .

﴿لَأَرْزَيْنَهُمْ﴾ لعرفناك بهم ، ودللتناك عليهم لا يخفون عليك . ﴿بِسِيمَنَّهُمْ﴾ بعلامتهم ، وهو أن يسمهم الله بعلامة يعلمون بها . وعن أنس : " ما خفي على رسول الله ﷺ بعد هذه الآية شيء من المنافقين ؛ كان يعرفهم بسيماهم ، ولقد كنا في بعض الغزوات وفيها تسعة من المنافقين يشكون الناس ، فباتوا ذات ليلة فأصبحوا وعلى جبهة كل واحد منهم مكتوبٌ هذا منافق " (٢) . فإن قيل : أي فرق بين اللامين في " فلعرفتهم " و " لتعرفتهم " ؟

قلتُ : الأولى هي الداخلة في جواب ﴿وَلَوْ﴾ التي في ﴿لَأَرْزَيْنَهُمْ﴾ كررت في المعطوف ، وأما اللام في ﴿وَلَتَعَرَّفْنَهُمْ﴾ فواقعة مع النون في جواب قسم محذوف . ﴿فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ في نحوه ، وعن ابن عباس : هو قولهم : ما لنا إن أطعنا من الثواب ؟ ولا يقولون : ما علينا إن

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣/٥٢٧) .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣/٥٢٧) .

عصينا من العقاب؟^(١) . وقيل : اللحن : أن تلحن بكلامك : أن تميله إلى نحو من الأنحاء ؛ كالتورية . ﴿أَخْبَارَكُمْ﴾ ما يحكى عنكم ؛ إن حسنا (٢٦٤ / ب) فحسن وإن قبيحا فقبیح . ﴿وَسَيَحْبِطُ أَعْمَالَهُمْ﴾ التي عملوها في دينهم فرجعت بلا ثواب ؛ لأنها مع الكفر باطلية ، وهم قريظة والنضير ، أو : وسيحبط أعمالهم ؛ أي : مكائدهم التي كادوها برسول الله ﷺ . أي : سيبطلها فلا يصلون منها إلى أغراضهم ، ولا تثمر إلا القتل والجلاء عن أوطانهم . وقيل : هم رؤساء قريش المطعمون يوم بدر .

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ (٢٣) ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَن يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ (٢٤) ﴿فَلَا تَهْتُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلٰوِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتَرَكَكُمْ أَعْمَالَكُمْ﴾ (٢٥) ﴿إِنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وَإِن تُوْمِنُوا وَتَنْقُوا يُؤْتِكُمْ أَجْرَكُمْ وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ (٢٦) ﴿إِن يَسْأَلْكُمْوهَا فَيُحْفَفْكُمْ تَبَخَّلُوا وَتُخْرِجْ أَصْفَعْنَكُمْ﴾ (٢٧) ﴿هَاتِنْتُمْ هٰتٰوْلَآءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَّن يَبْخَلُ وَمَن يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَن نَّفْسِهِ ؕ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ وَإِن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوْا أَمْثَلَكُمْ﴾ (٢٨)

﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ أي : بالرياء والسمعة . وقيل : بالشك والنفاق . ﴿ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ﴾ قيل : هم أصحاب القلب ، والظاهر العموم . ﴿فَلَا تَهْتُوا﴾ أي : لا تضعفوا ولا تدعوا إلى السلم ﴿وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ﴾ الأغلبون ﴿وَاللَّهُ مَعَكُمْ﴾ أي : ناصركم . و﴿وَدْعُوا﴾ مجزوم ؛ لأنه في حكم النهي ، أو منصوب بإضمار " أن " .

تقول : وترت الرجل إذا قتلت له قتيلا من ولد أو أخ أو حميم أو غيره وحقيقته : أفردته من قريبه أو ماله وفي الحديث : " من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله " (٢) أي : أفرد عنها . ﴿يُؤْتِكُمْ﴾ ثواب إيمانكم وتقواكم ﴿وَلَا يَسْأَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ﴾ أي : لا يطلبها جميعها إنما يجب فيها مقدار ربع العشر .

﴿فَيُحْفَفْكُمْ﴾ أي : يجهدكم ، والإحفاء : المبالغة في كل شيء ؛ يقال : أحفاه في المسألة : إذا بالغ في الطلب وكرره . ﴿تَبَخَّلُوا وَتُخْرِجْ أَصْفَعْنَكُمْ﴾ وكرهتم ديننا نخرج أموالكم عنكم ،

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣/ ٥٢٨) .

(٢) رواه البخاري رقم (٥٥٢) ، ومسلم رقم (١٤١٦) قال النووي في شرح مسلم : " ومعناه : اشترع من أهله وماله ، على البناء للمجهول ، وهو تفسير مالك بن أنس " .

والضمير في " يُخرج " لله ، أو للبخل لأنه سبب الأضغان . ﴿ هَتَوَلَاءَ ﴾ موصول بمعنى الذين ، صلته ﴿ تَدْعُونَ ﴾ فكانه قيل : هذا وصفكم ؛ فقيل : وما وصفنا ؟ فقال : تدعون . قيل : هي النفقة في الغزو . وقيل : الزكاة . ﴿ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ﴾ الذي لا يفتقر والحاجات كلها ترجع إليه . ﴿ وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ﴾ المحتاجون .

﴿ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا ﴾ معطوف على ﴿ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا ﴾ ﴿ يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ﴾ يخلق قوماً على خلاف صفتكم . قيل : هم الملائكة . وقيل : الأنصار . وقيل : العجم .

وقيل : فارس والروم . وسئل رسول الله ﷺ عن القوم ، وكان سلمان إلى جانبه ، فقال : " هذا وقومه ، وضرب على فخذ سلمان " (١) .

* * *

(١) رواه الترمذي رقم (٣٢٦٠) وصححه الشيخ الألباني بمتابعاته في السلسلة الصحيحة رقم (١٠١٧) .

تفسير سورة الفتح [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾ ﴾

هو فتح مكة ، وقد نزلت مرجع النبي ﷺ من مكة عام الحديبية (٢٦٥/أ) عدة له بالفتح وجميء بها بالفعل الماضي على عادته سبحانه في أخبار الآخرة ؛ كقوله: ﴿ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ ﴿١﴾ ﴾ ﴿ وَيَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ ﴿٢﴾ ﴾ ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ ﴿٣﴾ ﴾ وجعل فتح مكة علة للمغفرة ولما انضم إليه ، وهو إتمام النعمة عليه وهدايته والنصر على الأعداء ، ويجوز أن يكون فتح مكة - من جهة كونه جهاداً - سبباً للثواب والغفران ، والفتح والظفر بالبلد عنوة أو صلحاً بحرب وغير حرب . وقيل : فتح الحديبية ؛ ولم يكن فيها قتال شديد ، ولكن تراموا بسهام وحجارة . وعن ابن عباس : رموا المشركين حتى أدخلوهم ديارهم ^(٤) . وقيل : ظهروا عليهم حتى سألوا الصلح . فإن قلت : كيف يكون صلحاً وقد أحصروا حتى نحرروا الهدي بالحديبية وهي من الحل ؟ قلت : كان ذلك قبل الهدنة ، فلما تم الصلح وثبت كان فتحاً مبيناً . وقيل : قال رجل عند مرجع النبي ﷺ من الحديبية : ما هذا بفتح ؛ لقد أحصرونا وصدد هديتنا فقال النبي ﷺ : " ليس الكلام هذا ، بل هو أعظم الفتوح ؛ قنع المشركون أن يدفعوكم بالراحات ، وسألوكم القضية ، ورجبوا إليكم في الأمان ، ورأوا منكم ما يكرهون " ^(٥) .

قال الشعبي : بويع له بيعة الرضوان ، وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، وظهرت الروم على فارس ، وبلغ الهدي محله ، وأطعموا نخل خيبر ، ونزحت بئر الحديبية فمضمض النبي ﷺ ومج فيها فجاشت بالماء حتى أروت كل من نزل بالحديبية ^(٦) .

(١) سورة الزمر ، الآية (٦٨) .

(٢) سورة النمل ، الآية (٨٧) .

(٣) سورة الفجر ، الآية (٢٢) .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٣٢/٤) .

(٥) نسبه الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (٣/٣٠٥) لليهقي في دلائل النبوة .

(٦) رواه البخاري رقم (٣٣١٢) ، وأحمد في المسند رقم (١٧٨٢٨) .

وقيل : إنها لم تنزح من ذلك الوقت إلى اليوم . وقيل : فتح الروم . وقيل : فتح الله له بالإسلام والنبوة والدعوة والسيف ، ولا فتح أبين منه . وقيل : قضينا لك قضاء بينا ، على أن تدخل مكة أنت وأصحابك من قابل ؛ لتطوفوا بالبيت ، من الفتاحة ، وهي الحكومة .

﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢﴾ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزِدُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ ۗ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٤﴾ لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرُ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ ۗ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٥﴾ وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ ۗ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿٦﴾ وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيمًا حَكِيمًا ﴿٧﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٨﴾ لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٩﴾﴾

﴿مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ﴾ يريد : جميع ما فرط . وقيل : ما تقدم في الجاهلية وما بعدها . وقيل : ما تقدم من حديث مارية . ﴿وَمَا تَأَخَّرَ﴾ من امرأة زيد ^(١) .

﴿نَصْرًا عَزِيمًا﴾ فيه عز . وقيل : وصفه بصفة المنصور ، أو عزيزاً صاحبه .

﴿السَّكِينَةَ﴾ السكون ، أي : ما جاء به النبي ﷺ من الشرائع . ﴿لِيَزِدُوا إِيمَانًا﴾ بالشرائع مقروناً بإيمانهم وهو التوحيد . وعن ابن عباس : أول ما أوجب الله التوحيد ، ثم بعد ذلك أنزل الصلاة والزكاة والحج ثم الجهاد ؛ فازدادوا (٢٦٥ / ب) إيماناً إلى إيمانهم ^(٢) . أو أنزل فيها الوقار والعظمة لله . وقيل : أنزل فيها الرحمة ليراحموا فيزداد إيمانهم . ﴿وَاللَّهُ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ يسلط بعضها على بعض ، وكان من قضايا حكمته إنزال السكينة في قلوب المؤمنين بصلح الحديدية ووعدهم أن يفتح عليهم بلاداً كثيرة ، وإنما قضى ذلك ليعرف المؤمنون نعمة الله ، ويعذب الكافرين والمنافقين بما غاظهم من ذلك وكرهوا .

يقال في الأفعال الصالحة : فعل صدق . وفي الأفعال الفاسدة : فعل سوء .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/ ٣٣٣) . قلت : مجرد وقوعها في قلبه ﷺ لا أكثر . والله تعالى أعلم .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٧٢/ ٢٦) ، وزاد نسبه السيوطي في الدر المنثور (٧/ ٥١٤) لابن المنذر والطبراني وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس - رضي الله عنهما .

﴿عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ﴾ يعود وبال مكرهم عليهم والسوء والسوء؛ كالضعف والضعف، والكثرة والكثرة؛ إلا أن المفتوح استعمل فيما يراد ذمه من كل شيء، وأما المضموم فجار مجرى الشر نقيض الخير. ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا﴾ تشهد على أمتك ﴿لِتُؤْمِنُوا﴾ الضمير للناس. ﴿وَتُعَزِّرُوهُ وَتُقِرُّوهُ﴾ بالنصرة، ﴿وَتُسَبِّحُوهُ﴾ من التسييح، والضمائر لله تعالى والمراد بتعزير الله: تعزير دينه ورسوله، ومن فرق الضمائر فقد أبعد.

وقرى: (لتؤمنوا، وتعزروا، وتوقروا) ^(١) بالثناء لله. وقيل: لرسول الله ولأمة.

﴿بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ قيل: صلاة الفجر والعصر.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ فَمَسِيئَتِهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ (١٠) سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلْفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَعَلْنَا أَمْوَالَنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالسِّنْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ (١١) بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَىٰ أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزَيَّبَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا﴾ (١٢)

﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ لما قال: إنما يبايعون زاد ذلك المجاز توكيداً بقوله: يد الله فوق أيديهم، والمعنى: إن تقرير العهد مع رسول الله ﷺ كتقريره مع الله؛ ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (١٢). ﴿فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَىٰ نَفْسِهِ﴾ لا يعود وبال نكثه إلا عليه، قال جابر: بايعنا رسول الله ﷺ على الموت، وألا نفر، فما نكث إلا الجذء بين قيس، وكان منافقاً؛ اختبأ تحت إبطه غيره (٣).

(١) قرأ بذلك ابن كثير وأبو عمرو وقرأ الباقون "ليؤمنوا، ويعزروه، ويوقروه" بالياء. تنظر القراءات في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/٩١)، تفسير القرطبي (١٦/٢٦٦)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٢٩)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٦٧١)، الدر المصون للسمن الحلبي (٦/١٦٠)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٠٣)، الكشاف للزمخشري (٣/٥٤٢)، معاني القرآن للقراء (٣/٢١)، النشر لابن الجزري (٢/٣٧٥).

(٢) سورة النساء، الآية (٨٠).

(٣) ذكره بهذا السياق الزمخشري في الكشاف (٤/٣٣٥) وما ثبت عند مسلم وغيره خلاف هذا فقد روى مسلم في صحيحه رقم (٣٤٤٩) عن جابر قال: كنا يوم الحديبية ألفاً وأربعمائة فبايعناه، وعمر أخذ =

يقال وفيت وأوفيت ثلاثيا ورباعيا . ﴿ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ ﴾ نزلت في الأعراب الذين تخلفوا عن السفر عام الحديبية وهم : أشجع ، وغفار ، ومزينة ، وجهينة ، وأسلم ؛ لأن النبي ﷺ لما توجه إلى مكة عام الحديبية استفتز الأعراب من أهل المدينة وأهل البوادي ؛ حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه ، وأحرم رسول الله ﷺ وساق معه الهدي ليعلم أنه لم يأت لقتال ، وإنما جاء (أ/٢٦٦) معتمرا ؛ فتأخر كثير من الأعراب ، وقالوا : نذهب إلى قوم غزونا في بلادنا وظهروا علينا ، وظنوا أنه لا ينقلب إلى المدينة ، وأن العدو يستأصلهم ، واعتلوا بالشغل بأهلهم ، وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم ؛ فكذبهم الله في الاعتذار بالأشغال ، وإنما كان سبب التخلف النفاق ، وكذلك طلبهم الاستغفار ليس بصادق عن حقيقة . ﴿ فَمَنْ يَمَلِكُ ﴾ أي : فمن يمنعكم من قضاء الله إن أراد بكم ما يضركم أو ما ينفعكم من قتل أو هزيمة أو نصر أو غنيمة ، والأهلون : جمع أهل ، وجاء في جمعه : أهلات ؛ كأرض وأرضات ، وأما أهال فاسم جمع ك " ليال " . والبور : من بار ؛ كاهلك من هلك ، وصف به الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ، ويجوز أن يكون جمع بائر ؛ كعائذ وعود ، والمعنى : وكنتم قوماً فاسدين الأحوال والعقائد . وقيل : وكنتم هلكى في حكم الله . ونكر ﴿ سَعِيرًا ﴾ تعظيماً لشأنها ؛ كما نكر ﴿ نَارًا تَلْظَى ﴾ (١) .

﴿ وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا ﴾ (١٣) وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَعْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُل لَّن تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٥﴾ قُل لِّلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَىٰ بِأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسَلِّمُونَ فَإِن تَطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِن تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٦﴾ لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرْجٌ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يَعدِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٧﴾ ﴿

= بيده تحت الشجرة وهي سمرة وقال : بايعناه على أن لا نفر ، ولم نبايعه على الموت " . وروي أيضا في صحيحه بعد هذا الحديث عن أبي الزبير أنه سمع جابرا يُسأل : كم كانوا يوم الحديبية ؟ قال : كنا أربع عشرة مائة فبايعناه وعمر أخذ بيده تحت الشجرة وهي سمرة فبايعناه غير جد بن قيس الأنصاري اختبا تحت بطن بعيره " .

(١) سورة الليل ، الآية (١٤) .

﴿ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ ﴾ عن التوجه إلى الحديبية . ﴿إِنَّ مَعَانِمَ﴾ أي : غنائم خيبر .
 ﴿أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ موعده الله لأهل الحديبية ؛ لأنه قدر أن غنائم خيبر لمن شهد الحديبية
 خاصة . ﴿بَلْ تَحَسَّدُونَنَا﴾ أن نصيب معكم من الغنائم ، وكرر ﴿بَلْ﴾ لأن الأول إضراب عن
 أن حكم الله ألا يتبعوهم ، وإثبات للحسد ، والثانية إشعار بأن المؤمنين هم الذين ادعوا
 حرمانهم ، والباعث عليه الجهل . ﴿قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ﴾ عن الحديبية : ﴿سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولَى بِأْسِ
 شَدِيدٍ﴾ هم بنو حنيفة قوم مسيلمة الكذاب ، وهم مرتدون ؛ لأن الكفار الموصوفين
 بالوصف الآتي هم المرتدون ، ولا يقبل منهم إلا الإسلام أو السيف ، وهذا دليل على
 صحة إمامة أبي بكر ؛ لأن الله أخبر أنهم سيدعون إلى قتال هؤلاء القوم وأخبر أنهم يدعون
 إلى القتال ، وأخبر أن الداعي تجب إجابته ، ولم يكن مثل ذلك إلا وقعة بني حنيفة . وقيل :
 المراد فارس والروم ، وعند أبي حنيفة : تقبل الجزية من مشركي العجم ^(١) . ﴿أَوْ يُسَلِّمُونَ﴾
 معطوف على ﴿تُقَاتِلُونَهُمْ﴾ وليست بمعنى : إلى أن . ﴿كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ عن التوجه إلى
 الحديبية .

﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ
 عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴿١٨﴾ وَمَعَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ
 مَعَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هُدُوءَهُ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ
 وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٢٠﴾ وَأُخْرَى لَمْ نَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ
 شَيْءٍ قَدِيرًا ﴿٢١﴾﴾

﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ الآية نفى الحرج عن هؤلاء المتخلفين من أرباب الأعداء .

﴿يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ﴾ (٢٦٦/ب) بهذه الآية سميت بيعة الرضوان ، وذلك أن النبي
 ﷺ لما نزل بالحديبية بعث جواس بن أمية الخزاعي رسولاً إلى أهل مكة فهموا به ، فمنعه
 الأحابيش فلما رجع دعا بعمر ليعثه فقال : إني أخافهم على نفسي ، ولكن أدلك على
 شخص هو أكرم بها مني ؛ عثمان بن عفان ؛ فبعثه إليهم فأخبرهم أن رسول الله ﷺ لم
 يأت مجرب ، وإنما جاء زائراً ومعظماً لهذا البيت ، فوقروه وقالوا : إن شئت أن تطوف
 بالبيت فطف ، فقال : ما كنت لأطوف به قبل رسول الله ﷺ واحتبس عندهم ، فأرجف

(١) ينظر: بدائع الصنائع للكاساني (٧/١١٨ ، ١١٩) ، بداية المبتدي للمرغيناني (١/١٢١) ، تحفة الملوك
 في فقه الإمام أبي حنيفة لمحمد بن أبي بكر الرازي (١/١٨٨) .

بأنهم قتلوه ، فقال رسول الله ﷺ : لا نبرح حتى نناجز القوم ، فدعا الناس إلى البيعة فبايعوه تحت الشجرة ، وكانت سمرة ، فقال رسول الله ﷺ : " أنتم اليوم خير أهل الأرض . وكان عدد المبايعين ألفاً وأربعمائة " ^(١) . وقيل : ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين . وقيل : ألفاً وثلاثمائة .

﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ﴾ من الإخلاص فيما بايعوا . ﴿ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ ﴾ أي : الطمأنينة بسبب الصلح على قلوبهم . ﴿ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا ﴾ هو مال خيبر . وعن الحسن : هو فتح هجر ، وهو أجل فتح اتسعوا بثمره ^(٢) . ﴿ وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا ﴾ هي خيبر ، وكانت أرضاً ذات عقار وأموال فقسمها بينهم ، ثم أتاه عثمان بالصلح فلما تم الصلح نحر بالحديبية وحلق .

﴿ وَعَدَّكُمْ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً ﴾ وهو ما بقي على المؤمنين إلى يوم القيامة ﴿ فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ ﴾ أي : خيبر ﴿ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ ﴾ أي : أهل مكة وخيبر وحلفاءهم من غطفان وأسد حين جاءوا لنصرتهم ، فكف الله أيديهم عن المؤمنين . ﴿ وَلِتَكُونَ ﴾ هذه الكفة ﴿ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ وقيل : رأى رسول الله ﷺ فتح مكة في منامه ، ورؤيا الأنبياء وحي ، فتأخر ذلك إلى السنة القابلة ، فجعل فتح خيبر علامة لفتح مكة ^(٣) . ﴿ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا ﴾ يزيدكم بصيرة . ﴿ وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا ﴾ هي مغنم هوازن في غزوة حنين وقال : ﴿ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا ﴾ لأن هوازن كانوا قوماً رماة فرموا المسلمين بالسهم فانهزموا ، ثم ناداهم النبي ﷺ فتراجعوا ونصرهم الله . ﴿ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ﴾ قدر عليها (أ/٢٦٧) ويجوز أن يكون في ﴿ وَأُخْرَى ﴾ ضمير يفسره ﴿ قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ﴾ وأما ﴿ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا ﴾ فصفة لـ ﴿ وَأُخْرَى ﴾ ويجوز فيها الرفع على الابتداء ؛ لكونها موصوفة ، و﴿ قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا ﴾ خبر للمبتدأ ، أو الجر بإضمار " رب " و﴿ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ جملة معترضة ، أي : وفعل ذلك لتكون آية ، ويجوز أن يكون وعدكم المغنم هذه الغنيمة ، وكف الأعداء ، أي : لينفَعكم بها ، ولتكون آية للمؤمنين إذا وجدوا الإخبار بها صادقاً .

(١) رواه البخاري رقم (٣٨٣٩) ، ومسلم رقم (٣٤٥٣) .

(٢) ذكره الزنجشيري في الكشف (٤/٣٤٠) .

(٣) نسبه الحافظ ابن حجر في فتح الباري باب : رؤيا الصالحين ، للفريابي وعبد بن حميد والطبري من طريق

ابن أبي نجیح عن مجاهد .

﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوْا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٢٢) سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا (٢٣) وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا (٢٤) هُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَالْهَدْيِ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ، وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَّوَّهُمْ فِتْصِبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بَغَيْرِ عِلْمٍ لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا (٢٥) ﴿

﴿وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من أهل مكة ولم يصلحوا لهمهم الله .

﴿لِسُنَّةِ اللَّهِ﴾ في موضع المصدر المؤكد ، أي : سن غلبة أنبيائه . ﴿أَيْدِيَهُمْ﴾ أيدي أهل مكة ، وروي أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة ، فبعث رسول الله ﷺ من هزمه (١) . وعن ابن عباس : أظهر الله المسلمين عليهم فرموهم بالحجارة حتى أدخلوهم البيوت (٢) . وقرئ ﴿وَالْهَدْيِ﴾ بالنصب عطفًا على المفعول ؛ أي : صدوكم وصدوا الهدي وبالجر (٣) عطفًا على ﴿الْمَسْجِدِ﴾ . ﴿مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ﴾ أي : محبوسا عن أن يبلغ محله . ﴿لَ تَعْلَمُوهُمْ﴾ يعود على الرجال والنساء ؛ فغلب المذكر ، و﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ بدل اشتمال منهم ، أو من المضمرة المنصوب في " تعلموهم " والوطة : الأخذ بقوة . والمعرة : مفعلة بمعنى عراه ، إذا وهأه . ﴿بِعَيْرِ عِلْمٍ﴾ متعلق بـ﴿أَنْ تَطَّوَّهُمْ﴾ وقال رسول الله ﷺ :

" آخر وطة وطمها الله بوج " (٤) يعني : آخر وقعة أوقعها الله بالكفار بـ " وج " .

و " وج " : واد بناحية الطائف (٥) .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٩٥/٢٦) ، ونسبه له الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/٣١٢) ، وكذا نسبه له السيوطي في الدر المنثور (٥٣٣/٧) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٣٤٢) .

(٣) قرأ جمهور القراء بفتح الياء " والهدي " وروي الجر عن أبي عمرو . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٩٨) ، تفسير القرطبي (١٦/٢٨٤) ، الدر المنثور للسمين الحلبي (٦/١٦٣) ، فتح القدير للشوكاني (٥/٥٣) ، الكشاف للزمخشري (٣/٥٤٧) .

(٤) رواه أحمد في المسند رقم (١٦٩٠٤) .

(٥) وج : هو الطائف وأراد بالوطة الغزاة ها هنا وكانت غزاة الطائف آخر غزوات النبي ﷺ . وقيل : سميت وجا بوج بن عبد الحق من العمالقة ، وهو أخو أجم الذي سمي به جبل طيء وهو من الأمم الخالية وقيل : من خزاعة ، وكانت الطائف تسمى قبل ذلك وجا .

ينظر : معجم البلدان (٩/٤) و (٥/٣٦١) .

وروي أن النبي ﷺ حرم صيده^(١). وحذف جواب ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ﴾ لدلالة الكلام عليه ويجوز أن يكون قوله: ﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ كالترديد لقوله: ﴿وَلَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ﴾ ويكون ﴿لَعَذَّبْنَا﴾ الجواب. فإن قيل: أي معرة تصيبهم إذا قتلوهم وهم لا يعلمون؟ قلت: تصيبهم الدية والكفارة وسوء قالة المشركين: أن هؤلاء أوقعوا بأهل دينهم؛ إذا جرى منهم بعض التقصير! و﴿لَوْ تَزَيَّلُوا﴾ تفرقوا.

﴿إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ الْحَمِيَّةَ الْجَاهِلِيَّةَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ (٢٦) ﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ءَامِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ (٢٧)

روي أن قريشًا بعثت سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ومكرز بن حفص إلى النبي ﷺ على أن يرجع من عامه ذلك ويعود في العام الذي يليه، ولا يكون معه شيء من آلة الحرب، وكتبوا بينهم كتابًا، فقال عليه السلام لعلي: اكتب: بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا: ما نعرف هذا؛ ولكن اكتب: باسمك اللهم، ثم قال: اكتب (٢٦٧/ب) هذا ما صالح عليه محمد رسول الله فقالوا: لو علمنا أنك رسول الله ما قاتلناك، ولكن اكتب محمد ابن عبد الله، فقال لعلي " اكتب ما يريدون؛ فإني أشهد أنني رسول الله وأني محمد بن عبد الله. فهم المسلمون بأن يأبوا ذلك، فأنزل الله على رسوله السكينة وعلى قلوب المؤمنين" (٢). ﴿كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ﴾ بسم الله الرحمن الرحيم، ومحمد رسول الله ﴿وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا﴾ لما جبلوا عليه من الخير، وشرأبت قلوبهم من تعظيم حرمان الله وطاعة رسوله. وعن الحسن: ﴿كَلِمَةَ التَّقْوَىٰ﴾ الوفاء بالعهد^(٣). روي أن رسول الله ﷺ رأى قبل خروجه إلى الحديبية كأنه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين محلقين ومقصرين؛ فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم يدخلونها في عامهم، وقالوا: إن رؤيا رسول الله ﷺ حق،

(١) رواه أحمد في المسند (١/١٦٥)، وأبو داود رقم (٢٠٣٢)، ولفظه " إن صيد وج وعضاهه حرام محرم لله " وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع رقم (١٨٧٥).

(٢) رواه البخاري رقم (٣١٨٢)، ومسلم (٥/١٧٥ - ١٧٦)، وأحمد في المسند (٣/٤٨٦).

(٣) ذكره الزغشري في الكشاف (٤/٣٤٤).

فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبي، ورفاعة بن الحارث: والله ما حلقنا وما قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام؛ فنزلت^(١). وقوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي: متلبسًا به، وذلك ما فيه من التمييز بين المؤمنين والكافرين، ويجوز أن يتعلق بالرؤيا حالاً منها، ومعناه أنها لم تكن أضغاث أحلام، ويجوز أن تكون باء القسم، ويكون قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ قسمًا، إما بالحق الذي هو نقيض الباطل، أو بالحق الذي هو من أسمائه. ﴿لَتَدْخُلَنَّ﴾ جوابه، وعلى الأول: هو جواب قسم محذوف. فإن قيل: ما وجه دخول المشيئة في أخباره سبحانه، وهو عالم بما كان وما يكون؟ قلنا: فيه وجوه: أن تعلقه بالمشيئة تعليمًا لعباده، أو هو حكاية ما قاله رسول الله ﷺ لأصحابه وقص عليهم، أو أن يريد لتدخلن جميعًا. ﴿فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا﴾ من الحكمة والصواب في تأخير فتح مكة إلى العام القابل. ﴿مِن دُونِ ذَلِكَ﴾ أي: من دون فتح مكة. ﴿فَتَحَاقِرِيًّا﴾ فتح خيبر.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾^(٢٨) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرْتَهُمُ رُكعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْهَهُ فَفَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سَوْقِهِ يَعْجِبُ الزَّرْعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا^(٢٩) ﴿

﴿بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ﴾ بدين الإسلام ﴿لِيُظْهِرَهُ﴾ ليعليه ﴿عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ يريد: الأديان المختلفة. وقيل: عند نزول عيسى. وقيل: الإظهار بالحجج والآيات. ﴿وَكَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ على ما وعد.

﴿مُحَمَّدٌ﴾ إما خبر مبتدأ محذوف، وإما مبتدأ و﴿رَسُولُ اللَّهِ﴾ عطف بيان، وقرئ: "رسول الله" بالنصب^(٢) على المدح. ﴿سُجَّدًا﴾ أي: من آثار ما يفعله السجود (أ/٢٦٨) في الجبهة. ﴿ذَلِكَ﴾ الوصف ﴿مَثَلُهُمْ﴾ أي: العجيب الشأن في الكتابين جميعًا ﴿كَزَرْعٍ﴾ يريد مثلهم كزرع. وقيل: تم الكلام عند قوله: ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ ثم ابتداء: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي

(١) نسبة الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/ ٣١٦) لليهقي في دلائل النبوة في باب قصة الحديدية.

(٢) تروى هذه القراءة عن ابن عامر. تنظر: البحر المحيط لأبي حيان (٨/ ١٠١)، الدر المصون للسمين

الحلي (٦/ ١٦٦)، الكشاف للزنجشري (٣/ ٥٥٠).

﴿الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ﴾ ويجوز أن يكون ﴿ذَلِكَ﴾ إشارة مبهمة أوضحها بقوله: ﴿كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ﴾ كقوله: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ﴾ الآية^(١).

﴿شَطْئَهُ﴾ فراخه ﴿فَنَازَرَهُ﴾ من المؤازرة وهي المعاونة ﴿فَاسْتَعْلَظَ﴾ فصار من الدقة إلى الغلظ، وقرئ: "فأزره"^(٢) ﴿فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ﴾ فاستقام على قضبه. وقيل: في الإنجيل: سيخرج قوم يبتون نبات الزرع، يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر.

ومن التكلف قول من زعم أن قوله: ﴿أَخْرَجَ شَطْئَهُ﴾ أبو بكر ﴿فَنَازَرَهُ﴾ عمر ﴿فَاسْتَعْلَظَ﴾ عثمان ﴿عَلَىٰ سُوقِهِ﴾ علي. ﴿يُعْجِبُ الزَّرْعَ﴾ إلى آخرها: بقية الصحابة ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ لأنهم إذا سمعوا هذه الصفات والثناء على أصحاب النبي ﷺ وغيرهم من المؤمنين شق ذلك عليهم وغازتهم^(٣). ﴿مِنْهُمْ﴾ من الجنس لا التبعض؛ لأن المؤمنين كلهم قد آمنوا وعملوا الصالحات فكلهم موعود بالمغفرة والأجر العظيم.

* * *

(١) سورة الحجر، الآية (٦٦).

(٢) في الأصل بفراخه، وهو خطأ ولعله سبق قلم، والمثبت كما في الكشاف، وبقية مراجع القراءة، وقرأ جمهور القراء "فأزره" بالمد، وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة وحيد بن قيس "فأزره" بالقصر. تنظر القراءات في: البحر المحيط لأبي حيان (١٠٣/٨)، تفسير القرطبي (٢٩٥/١٦)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٣٠)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٦٧٤)، الدر المصون للسمين الحلبي (١٦٧/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٠٥)، الكشاف للزمخشري (٣٤٨/٤)، النشر لابن الجزري (٣٧٥/٢).

(٣) روى القزويني في التدوين في أخبار قزوين (٢/ ٤٦٢) عن سفيان الثوري عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس - رضي الله عنهما - في قوله تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ﴾ عمر بن الخطاب ﴿رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ عثمان بن عفان ﴿تَرَبُّهُمْ رُكْعًا سَجْدًا﴾ علي بن أبي طالب ﴿يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا﴾ طلحة والزبير ﴿سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾ عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وسعيد ﴿ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ﴾ أبو عبيدة بن الجراح ﴿كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ﴾ أبو بكر ﴿فَاسْتَعْلَظَ﴾ بعمر ﴿فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزَّرْعَ﴾ يعني عثمان ﴿لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ﴾ علي بن أبي طالب.

تفسير سورة العجرات [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ؕ وَأَنْفُوا لِلَّهِ إِنَّا لِلَّهِ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١﴾﴾

يقال: قدّمه وأقدمه ، وهما منقولان بتثقيب الحشو والهمزة من قدّمه إذا تقدّمه ، ومنه قوله : ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ﴾ ^(١) ونظيره نقلا ومعنى : سلّفه وأسلفه .

ولم يذكر مفعولا لقوله : ﴿لَا تَقْدُمُوا﴾ إما ليراد عمومه في كل تقدم ، وإما أن لا يريد له مفعولا ؛ كقوله : ﴿وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ ^(٢) ويجوز أن يكون من قدم بمعنى تقدم ؟ كوجهه وبين ، ومنه مقدمة الجيش خلاف ساقته وهي الجماعة المتقدمة ، ويعضده قراءة من قرأ : "تقدّموا" بحذف إحدى التاءين ، والأول أحسن ، وقرئ "تقدّموا" ^(٣) من القدوم ؛ أي : لا تقدموا على أمر قبل قدومهما ، وحقيقة ذلك كقولك : جلست بين يديه : أن تجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه وشماله فسميت الجهتان يدين ؛ لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسعاً ؛ كما يسمى الشيء باسم غيره إذا جاوزه ، ويسمى في علم البيان: التمثيل ، ولو قال : لا تكونوا كالذين تقدموا كان تشبيهاً ، وفيها فائدة جليّة ، وهي تصوير هجّة ما صنعوا ، والمعنى: لا تقطعوا أمراً إلا بعدما (٢٦٨ / ب) يحكم الله ورسوله به فتكونوا إما عاملين بالوحي المنزل عليه أو مقتدين بالرسول، عليه الصلاة والسلام ، ويجوز أن يكون كقوله [من الرجز] :

عجبتُ من نفسي وإشفاقِها ^(٤) .

(١) سورة هود ، الآية (٩٨) .

(٢) سورة آل عمران ، الآية (١٥٦) .

(٣) قرأ يعقوب من العشرة " لا تقدّموا " ، وقرأ بقية العشرة " لا تُقدّموا " وقرئ " لا تُقدّموا " .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨ / ١٠٥) ، تفسير القرطبي (١٦ / ٣٠٠) ، الدر المصون

للسمين الحلبي (٦ / ١٦٨) ، الكشاف للزخشي (٣ / ٥٥٢) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٢٧٨) ، النشر

لابن الجزري (٢ / ٣٧٥) .

(٤) تقدم تخريجه في تفسير سورة النمل .

وقولك : عجبت من زيد وكلامه في قضية كذا ، وفائدة هذا الأسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ، وأن التقدم بين يدي رسول الله ﷺ تقدم بين يدي الله . وعن مسروق: دخلت على عائشة في اليوم الذي يشك فيه ؛ فقالت للجارية : اسقيه عسلا ، فقلت : إني صائم ، فقالت : قد نهى الله عن صوم هذا اليوم ، وفيه نزلت^(١).

وروي أن ناساً ذبحوا يوم الأضحى قبل الصلاة فأمرهم رسول الله ﷺ أن يعيدوا ذبحاً آخر^(٢). وهذا مذهب أبي حنيفة رحمه الله وعند الشافعي رحمه الله : يجوز إذا مضى قدر الصلاة^(٣). وعن الحسن أيضاً: لما استقر رسول الله ﷺ بالمدينة أتته الوفود من الآفاق وأكثروا عليه المسائل فنهوا أن يبتدئوه بالمسألة حتى يكون هو المبتدئ^(٤). وعن قتادة: ذكر لنا أن ناساً كانوا يقولون : لو أنزل في كذا وكذا كان حسناً ؛ فنهوا عن ذلك ؛ فنزلت الآية^(٥). وقيل : هي عامة في كل قول وفعل إذا جرت مسألة في مجلس رسول الله ﷺ فلا يتكلم فيها أحد قبل رسول الله ﷺ .

﴿وَأَقْوُوا اللَّهَ﴾ فإنكم إذا اتقيتموه عاقتكم التقوى عن التقدم المنهي عنها.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ، بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾^(٦)

وإن حدثتموه وهو ساكت فاجعلوا صوتكم كصوت المشاور ، وإن حدثكم وهو رافع صوته فلا تبلغوا برفع صوتكم رفع صوته ، بل لا بد من مراعاة علو صوت النبي ﷺ وأعاد النداء عليهم استدعاء لثيقظهم ، وتكرير تنبيه على الأغنياء بما كلفوه من ذلك . وقيل : المعنى : لا تنادوه باسمه فتقولوا : يا محمد ، وخاطبوه بالنبوة فقولوا : يا أيها

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٣٥٠) وقال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/٣٢٤) : غريب .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/١١٧) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٧/٥٤٧) لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن الحسن رضي الله عنه . ونسبه الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/٣٢٥) لعبد الرزاق في تفسيره .

(٣) ينظر: الهداية شرح البداية (٤/٧٢) ، بدائع الصنائع للكاساني (٥/٦٢) ، المجموع للنووي (٨/٢٨٢) ، (٢٨٣) ، الإقناع للشرييني (٢/٥٩١).

(٤) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/٣٢٥) عن الحسن وقال : غريب .

(٥) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧/٥٤٦) ونسبه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم .

الرسول، يا أيها النبي ، فلما نزلت قال أبو بكر : والله لا أكلمك إلا كأخي السرار حتى ألقى الله ^(١) وعن عمر مثل ذلك لا يسمعه النبي ﷺ حتى يستفهمه ^(٢) وكان أبو بكر رضي الله عنه إذا قدم على النبي ﷺ وفد بعث إليهم من يعلمهم كيف يسلمون عليه ^(٣) . وليس المراد بالنهاي عن رفع الصوت رفعه بالاستهانة والاستخفاف ؛ فإن ذلك كفر، والمخاطبون مؤمنون ، وإنما المراد صوت هو في نفسه والمسموع من جرسه غير مناسب لما يهاب به (٢٦٩ / أ) العظماء ، ويوقر به الكبراء ، فيتكلف الغض منه ، وليس المراد أيضاً النهي عن الجهر عند حضور مصلحة ، وقد قال النبي ﷺ للعباس عمه : " اصرخ بالناس " ^(٤) . وكان العباس صيئاً يروى أنه صاح مرة فأسقطت الحوامل ^(٥) . وفيه يقول الشاعر [من المنسرح] :

زَجَرَ أَبِي عُرْوَةَ السَّبَاعَ إِذَا أَشْفَقَ أَنْ يَحْتَلِطْنَ بِالْعَنَمِ ^(٦)

والمراد نهيهم عما كانوا يعتادونه من رفع الأصوات . قيل : نزلت في ثابت بن قيس بن شماس ، وكان في سمعه ثقل ، وكان جهوري الصوت فكان إذا كلم النبي ﷺ رفع صوته ^(٧) . والحبوط : مأخوذ من قولهم : حبطت الإبل : إذا أكثرت من أكل الخضير فانفخت أجوافها ، وربما هلكت .

وفي الحديث: " إن مما ينبت الربيع ما يقتل حبطاً أو يُيلم " ^(٨) .

وقد دلت الآية على أمرين عظيمين : أحدهما : أن في أعمال المؤمنين ما يقتضي حبوط العمل الحسن ، وأنه ربما ظن أن الشيء حسن وهو عند الله يحبط ؛ فعليه أن يتوقى كمن يمر في طريق كثير الشوك ؛ فهو يتوقى إصابته .

(١) رواه الحاكم في المستدرک (٣/٧٤) ، والواحدی فی أسباب النزول (ص : ٤٠٣) رقم (٧٥٦) وصححه الحاكم وتعقبه الذهبي فقال : حصين واو . وهو حصين بن عمر الأحسي وهو متروك كما قال الهيثمي في مجمع الزوائد (١١١/٧) .

(٢) رواه البخاري رقم (٤٤٦٧) ، والترمذي رقم (٣١٨٩) .

(٣) ذكره الزنجشري في الكشاف (٤/٣٥٢) .

(٤) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (٣/٣٢٧) .

(٦) تقدم تخريجه في تفسير سورة الصافات .

(٧) رواه البخاري رقم (٣٣٤٤) ، ومسلم رقم (١٧٠) .

(٨) رواه البخاري رقم (١٣٧٢) ، ومسلم رقم (١٧٤٤) .

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾ ﴾

﴿امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى﴾ من قولك: امتحن فلان لأمر كذا؛ فهو مضطلع به وغير وان عنه، والمعنى أنهم صبروا على التقوى وتحمل مشاقها، أو وضع الامتحان موضع المعرفة؛ لأن الامتحان سبب المعرفة واللام كالتي في قولك: أنت لهذا الأمر، أي: كائن، وقول الشاعر [من الرجز]:

أنت لها أحمدُ من بين البشر^(١)

وهي مع معمولها منصوبة على الحال، أو ضرب الله قلوبهم بأنواع المحن والتكاليف الشاقة لأجل التقوى. وقيل: خلصها للتقوى؛ من قولهم: امتحن الذهب إذا ألقاه ليذهب خبثه. قيل: نزلت هذه الآية في أبي بكر وعمر وغضهما أصواتهما حتى صارا كأخي السرار، وفي تنكير المغفرة والأجر ما يدل على أنه لا يقدر قدره، وتبنيه على شرف الشيخين رضي الله عنهما، وارتضاء لما صنعا من غض الصوت.

والوراء: الجهة التي يوارىها شخصك، سواء كانت من خلف، أو من قدام؛ فالنهي وقع عن مناداته وهو في الدار؛ كما ينادي الأجلاف بعضهم بعضاً. والحجرة: القطعة من الأرض المحجوزة بحاجز، وحظيرة الإبل تسمى الحجرة، وهي فعلة بمعنى مفعولة، وجمع الحجرات يدل على أنهم تفرقوا حول حجر النبي ﷺ (٢٦٩/ب) فهذا يناديه من حجرة، وذاك يناديه من أخرى، ويحتمل أنهم اجتمعوا فنادوه من حجرة ثم اجتمعوا فنادوه من أخرى، ويجوز أن يكون جمع الحجرات إجلالا للنبي ﷺ والفعل يجوز أن يتولاه بعضهم، وكان الباقون راضين، فلذلك أضيف إلى جميعهم؛ كقوله: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا﴾^(٢) ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ

(١) هذا صدر بيت للحرملي، أو لعبد الله بن الأعرور بن قراد في مدح المنذر بن الجارود، وعجزه:

..... داهية الدهر وصماء الغبر، ينظر في: تاريخ مدينة دمشق لأبي القاسم بن هبة الله

(٥٦/٥٠٣)، الكشاف للزخشري (٣/١٩٢)، لسان العرب (غبر) ويروى: أنت لها منذر من بين

البشر.

(٢) سورة البقرة، الآية (٦١).

يَمُوسَى ﴿١﴾ ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ (٢) وقد ذكر أن الذي ناداه عينه بن حصن بن بدر الفزاري ، والأقرع بن حابس التميمي .

قوله : ﴿أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ يجوز أن يكون المراد متظاهرة وهو خروج بعضهم عن أن ينسب إلى عدم العقل ، ويحتمل أن يكون الحكم بقلّة العقلاء فيهم قصداً إلى نفي أن يكون فيهم من يعقل ؛ فإن القلة تقع موقع النفي في كلامهم .

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٥﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا أَن تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهْلَةٍ فَتُصْحَبُوا عَلَىٰ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ ﴿٦﴾﴾

﴿أَنَّهُمْ صَبَرُوا﴾ في موضع رفع بالفاعلية ، أي : لو ثبت صبرهم . والصبر : حبس النفس عن أن تسارع إلى هواها . وقولهم : صبر عن كذا محذوف المفعول ، أي : صبر نفسه ؛ أي : حبسها ، وقال بعضهم : الصبر مر ، ولا يتجرعه إلا حر .

وقوله : ﴿إِلَيْهِمْ﴾ يقتضي أنه لو خرج ولم يعلموا أنه خرج إليهم ألزمهم الصبر حتى يعلموا أنه خرج إليهم ، وفي ﴿لَكَانَ﴾ ضمير يعود إليه اسم كان ، أو يرجع الضمير إلى مصدر ﴿صَبَرُوا﴾ لقولهم : من كذب كان شراً له .

روي أن النبي ﷺ بعث الوليد بن عقبة مُصَدِّقًا إلى بني المصطلق ، وكان بينه وبينهم شحنة فخرجوا يتلقونه وظن أنهم خرجوا لقتاله فرجع إلى النبي ﷺ وقال : منعوني الزكاة فجاءوا وقالوا : نعوذ بالله من غضبه ومن غضب رسول الله ، فقال لهم : لئن لم تنتهوا لأبعثن عليكم رسولا يقتل مقاتليكم ويسبي ذراريكم ، فبعث خالد بن الوليد فوجدهم مطيعين لم يخطر ببالهم غدر بأحد ؛ فنزلت ﴿إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا﴾ (٣) ، وفي تنكير الفاسق والنبأ دليل على أنه أي فاسق جاء بأي نبأ كان ، فتوقفوا فيه وتطلبوا بيان الأمر وانكشافه

(١) سورة البقرة ، الآية (٧٢) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (٧٧) .

(٣) رواه الواحدي في أسباب النزول (ص : ٤٠٤ - ٤٠٧) وفي سننه معلى بن عبد الرحمن ؛ قال عنه ابن حبان في المجروحين (١٧/٣) : يروي عن عبد الحميد بن جعفر المقلوبات ، لا يجوز الاحتجاج به إذا انفرد .

والفسوق: الخروج من الشيء ؛ يقال : فسقت الرطبة عن قشرها ، ومن مقلوبه : فقسست البيضة ، إذا كسرتها وأخرجت ما فيها ، ثم استعير لسلوك غير طريق الحق ، قال رؤبة [من الرجز] :

فواسقاً عن قصدِها جوائِراً^(١)

﴿بِجَهْلَةٍ﴾ حال ؛ كقوله : ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ﴾^(٢) أي: جاهلين بحقيقة الأمر ولا يريد صبح النهار ؛ بل الصيرورة . والندم : ضرب (أ/٢٧٠) من الغم يتجدد كلما تجدد له ذكرٌ ندم عليه .

﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَبٌ إِلَيْكُمْ إِلَّا يَمُنَّ ذَرِيَّتَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴿٧﴾ فَضَلَّا مِّنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿٨﴾﴾

﴿لَوْ﴾ متعلقة بما قبلها ؛ حال من أحد الضميرين في ﴿فِيكُمْ﴾ وهو المستتر المرفوع ، أو البارز المجرور ، والمعنى : أن فيكم رسول الله لو أطاع كل قائل وعمل بقول كل مشير لوقعتم في العنت والمشقة ، وفيه دليل على أنه كانت تبدو منهم فرطات ، وكذلك في قصة الوليد صدر من بعض الصحابة أن يشير على النبي ﷺ بتصديق الوليد وتكذيب بني المصطلق . والعنت : المشقة ؛ يقال : عنت الرجل : إذا جبر عظمه المكسور فجاء العظم معوجاً ، وأنه يكسر العظم ليجبر مستقيماً ، وذلك هو العنت ، وإنما قدم خبر ﴿أَنَّ﴾ لأن سياق هذا الكلام يقتضي إنكار فعله من داخل رسول الله ﷺ في الرأي ، فكان ذكرهم أهم . فإن قيل : لم قال : ﴿لَوْ يُطِيعُكُمْ﴾ ولم يقل : لو أطاعكم ؟ قلت: لأن الفعل المضارع يدل على التكرار؛ كقولك : فلان يحمل الكَلَّ ويصل الرحم . ودخلت " لكن " مع أن شرطها مخالفة ما بعدها لما قبلها ؛ لأن هؤلاء صفتهم غير صفة الذين قبلهم^(٣) . والكفر : تغطية نعم الله وسترها بالجحود ، والرشد : الاستقامة على طريق الحق مع تصلُّب فيه من

(١) ينظر الرجز في : تفسير الطبري (٢٦١/١٥) قال ابن جرير : " يعني بالفواسق : الإبل المنعدلة عن قصد

نجد ، وكذلك الفسق في الدين إنما هو الانعدال عن القصد والميل عن الاستقامة " .

(٢) سورة الأحزاب ، الآية (٢٥) .

(٣) هذا قول الزمخشري في الكشاف (٤٦٢/٤) .

الرشادة . و﴿فَضْلًا﴾ مفعول له ، أو مصدر من غير فعله وقوله : ﴿فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً﴾ الله تعالى فاعل النعم ، وإفضاله : إنعامه ، فصح إذن شرط المفعول من أجله ، وهو أن يكون فعل فاعل المعلن .

﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَت إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبَغَى حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَسْخَرَكُمُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ عَسَىٰ أَن يَكُنَّ خَيْرًا مِّنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَرُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَن لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١١﴾﴾

وروي أن رسول الله ﷺ ركب حماراً ، ومر على ملاً من الأنصار فيهم عبد الله بن أبي المنافق ، فبال حمار النبي ﷺ فغطى عبد الله بن أبي أنفه وقال : أخر حمارك عنا فقد آذانا ننته ؛ فقال عبد الله بن رواحة : حمار رسول الله ﷺ أفضل منك ، ويوله أطيب من مسكك ؛ فتقاولا وجاء كل واحد منهما قومه من الأوس والخزرج ، فجاء النبي ﷺ فأصلح بينهم فنزلت ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ﴾ (١) .

والبغي : الاستطالة وإبء الصلح و﴿تَفِيءَ﴾ ترجع ، وإنما قال : ﴿اقْتَتَلُوا﴾ ولم يقل : اقتتلنا ؛ حملا على المعنى ؛ فإن الطائفتين في معنى الجماعتين ، وفي قتال أهل البغي تفاصيل مذكورة في كتب الفقه . أمر بالقسط على سبيل العموم ، وحكم بأن المسلم أخو المسلم ، فإذا أوجبت أخوة النسب النصرة والمصافاة ، فأخوة الدين أولى . وقيل : المراد بالأخوين الأوس والخزرج (٢٧٠ / ب) وهو بعيد . روي أن نساء النبي ﷺ [عيروا أم سلمة] (٢) بالقصر ؛ فأنزل الله تعالى ﴿لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِّن قَوْمٍ عَسَىٰ أَن يَكُونُوا خَيْرًا مِّنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِّن نِّسَاءٍ﴾ الآية (٣) . القوم : الرجال خاصة ؛ لأنهم القوام بأمر قبيلتهم وعشائهم ، وقول زهير [من الوافر] :

[وما أدري وسوف إخال أدري] أقوم آل حصن أم نساء (٤)

(١) رواه البخاري رقم (٢٦٩١) ، ومسلم رقم (١٧٩٩) ، والواحدي في أسباب النزول (ص : ٤٠٨ - ٤٠٩) .

(٢) ما بين المعقوفين بياض بالأصل والمثبت من الكشاف للزمخشري .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤ / ٣٧٠) .

(٤) ورد الشطر الأول في الأصل : فوالله ما أدري وإن كنت دارياً ، وهو بيت آخر من بحر الطويل كما في =

ودخول النساء في لفظ القوم في قوله : ﴿ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ ^(١) وقوله : ﴿ أَلَا بَعْدَ الْعَادِ قَوْمٌ هُودٌ ﴾ ^(٢) فبطريق التبعية .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ ﴿١٣﴾ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَىٰكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴿١٣﴾ ﴾

والغيبة) من الاغتيال ؛ كالغيلة من الاغتيال ، وهي ذكر السوء في الغيبة ، وسئل رسول الله ﷺ عن الغيبة فقال : " أن تذكر أخاك بما يكره ؛ فإن كان فيه فقد اغتبهته وإن لم يكن فيه فقد بهته " ^(٣) . ولما ذكر الله تعالى أن الغيبة بمنزلة أكل لحم أخيك . عقب ذلك بقوله : ﴿ فَكَرِهْتُمُوهُ ﴾ أي : فقد تحققت الكراهة وقد ركز في الطباع كراهية أكل لحم الميت ، أي : فاتركوا الغيبة كما تتركوا أكل لحم الميت .

وقوله : ﴿ مَيْتًا ﴾ إما حال من ﴿ لَحْمَ أَخِيهِ ﴾ أو من الأخ ، وعدي ﴿ كَرِهَ ﴾ بـ ﴿ إِلَى ﴾ في قوله : ﴿ كَرِهَ ﴾ وبنفسه ها هنا لأن القياس تعديته بنفسه قبل التثقيل ؛ تقول : كرهت الشيء وكرهته غيري ، وأما تعديته بـ " إلى " فإجراء " كره " مجرى " بغض " والمبالغة في التواب ؛ لكثرة من يتوب الله عليه من عباده ، أو لأنه ما من ذنب إلا وهو مغفور بالتوبة .

﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴾ بالندم على ما فرط وامثال أوامره . روي أن سلمان كان يخدم رجلين ويسوي لهما طعامهما ، فغفل سلمان عن شأنه ؛ فبعثاه إلى رسول الله ﷺ يطلبان منه إدامًا ، فأتى أسامة - وكان على طعام رسول الله ﷺ فلم يجد عنده شيئًا ، فأتاهما

= لسان العرب (شعث) وعجزه : شعيث بن سهم أم شعيث بن منقر

وما أثبتناه هو صدر البيت المستشهد به هنا كما في المصادر التي خرجناه منها وهو من بحر الوافر .

ينظر في : غريب الحديث للخطابي (١/٥٢٦) ، لسان العرب (قوم) .

(١) سورة الشعراء ، الآية (١٠٥) .

(٢) سورة هود ، الآية (٦٠) .

(٣) رواه مسلم في صحيحه رقم (٤٦٩٠) ، والترمذي رقم (١٨٥٧) ولفظه فيهما : عن أبي هريرة أن

رسول الله ﷺ قال : " أتدرون ما الغيبة ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : ذكرك أخاك بما يكره ، قيل :

أفرايت إن كان في أخي ما أقول . قال : إن كان فيه ما تقول فقد اغتبهته ، وإن لم يكن فيه فقد بهته " .

فأخبرهما بذلك، فقالا : لو بعثناه إلى بئر سَمِيحَةَ^(١) لغار ماؤها! ثم جاء إلى رسول الله ﷺ فقال لهما: ما لي أرى خضرة اللحم على أفواهكما؟! فقالا: ما أكلنا لحمًا! فقال لهما: إنكما اغتبتماه . فنزلت " (٢) . قوله : ﴿مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ أي : من آدم وحواء ، أي : كل إنسان من ذكر وأنثى . والشعب : أعلى البطون ؛ فإنه للقبيلة العظيمة ، ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ؛ فأعلاها الشعب ، وخزيمه شعب وكنانة قبيلة ، وقريش عمارة ، وقصي بطن ، وهاشم فخذ ، والعباس فصيلة ، ورتبهم هذا الترتيب ليتعارفوا لا ليتفاخروا بالأجداد ، ثم بين الخصلة التي يحصل بها الشرف والكرم عند الله فقال : ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْتَ كَرَمٌ﴾ (١/٢٧١).

﴿قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَأَمْنَا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٤) ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَأَمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (١٥) ﴿قُلْ أَتَعْلَمُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (١٦) ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُلْ لَا تَمُنُوا عَلَيَّ إِسْلَمَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١٧) ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ (١٨)

الإيمان : هو التصديق مع الثقة ، والإسلام : الدخول في السلم والخروج من أن يكون حرباً للمسلمين . ﴿لَا يَلِتْكُمْ﴾ لا يتقصم .

وعن ابن عباس: أن نفرًا من بني أسد قدموا المدينة فأغلوا أسعارها وأفسدوا الطريق بالعدرات ، وهم يقولون لرسول الله ﷺ : قدمنا بالأثقال والعيال . يريدون الصدقة ، فنزلت ﴿أَنْ هَدَاكُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ (٣) . أي : على زعمكم .

(١) سميحة - بلفظ تصغير سمحة بالحاء المهملة - : موضع . وقيل : بئر بالمدينة . وقيل : بئر بناحية قديد وقيل : عين معروفة ، وقيل : سميحة : بئر قديمة بالمدينة غزيرة الماء .
ينظر : معجم البلدان لياقوت الحموي (٢٥٥/٣) .

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٧٤/٤) ، وقال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (٣/٣٤٨) : غريب ومعناه رواه أبو القاسم الأصبهاني في كتاب الترغيب والترهيب .

(٣) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص : ٤١٢) رقم (٧٦٧) ، وابن كثير في تفسيره ونسبه للبزار عن ابن عباس رضي الله عنهما .

تفسير سورة ق [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾ بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكٰفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٢﴾ أَمْ إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ﴿٣﴾ قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ ﴿٤﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ﴿٥﴾﴾

جواب القسم كما في " ص " . و ﴿الْمَجِيدِ﴾ ذو الشرف على غيره من الكتب، ومن اتبع أوامر القرآن فقد مجد عند الله وهو بسبب من الله المجيد؛ فجاز اتصافه بصفته .

أنكر تعجبهم مما ليس بعجب وهو أن يبعث الله رسولا إلى خلقه ويؤيده بالمعجزات، وإذا علم ذلك الرسول أن خطبًا شديدًا يدهمهم بإدراك إنذارهم وتحذيرهم فكيف بما هو أشد المحذورات وهو بعث الكفار معهم الكفر. والعجب تعجبهم من ذلك وهو خلقهم أول مرة وأنه خلق السماوات والأرض وهو أكبر من خلق الناس، ووضع الكافرون موضع المضمرة للدلالة على أن إقدامهم على هذا التعجب كفر، ولفظة ﴿هَذَا﴾ إشارة إلى الرجعة و﴿أَمْ إِذَا﴾ منصوب بمضمرة تقديره: أنبعث إذا كنا ترابًا؟ وقوله ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ إما من كلام الله، أو حكاية عنهم أنهم قالوه، وقرئ " إذا " ^(١) على الخبر، وهو أيضًا منكرٌ من كلامهم، والدليل على إنكاره: ﴿ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ﴾ وقيل: إن الرجوع بمعنى الرجوع؛ فيكون العامل في الظرف محذوفًا وهو الذي دل عليه المنذر. ﴿قَدْ عَلِمْنَا﴾ رد على استبعادهم الرجعة؛ لأن من اتسع علمه حتى علم ما تأكله الأرض من لحومهم وأجزائهم ولم يخف عليه أين تلك الأجزاء وكان قادرًا لا يعجزه شيء في السماوات ولا في الأرض قدر على أن يحيي الموتى.

قوله: ﴿وَعِندَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ﴾ أي: محفوظ من الاختلاف والتغيير، أو من الشياطين، أو حافظ لما وضع فيه. ﴿بَلْ كَذَّبُوا﴾ إضراب عن الإنكار الأول؛ لأن الثاني أشد من الأول وهو تكذيبهم الرسل المؤيدين بالمعجزات في أول وهلة، ولم يتدبروا ولم يتفكروا؛ بل كذبوا في أول

(١) قرأ بها ابن عامر في رواية عنه وأبو جعفر والأعمش والأعرج. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٢٠/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (١٧٤/٦)، فتح القدير للشوكاني (٧١/٥)، الكشاف للزمخشري (٤/٤)، المحتسب لابن جني (٢٨١/٢).

وهلة ﴿فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيعٍ﴾ مختلف مضطرب يقولون تارة: شاعر. وأخرى: كاذب. وأخرى: كاهن. لا يصرون (٢٧١/ب) على شيء، وقرئ: "لِإِذَا جَاءَهُمْ" ^(١) بكسر اللام، و﴿مَا﴾ على هذا مصدرية. وقيل: ﴿بِالْحَقِّ﴾ القرآن.

﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضِ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٧﴾ تَبَصَّرَةٌ وَذَكَرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ﴿٩﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿١١﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَثَمُودُ ﴿١٢﴾ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ ﴿١٣﴾ وَأَصْحَابُ الْآيَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ ﴿١٤﴾ أَفَعَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ ﴿١٥﴾﴾

وقيل: الإخبار بالبعث ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا﴾ آثار قدرة الله في خلق العالم؛ من السماء برفعها بغير عمد، وترتيب كواكبها وما فيها من الملائكة والآيات. ﴿مِنْ فُرُوجٍ﴾ من فتوق، يعني: آئها ملساء سليمة من العيوب، ومن الأرض وبسطها وما ألقى فيها من الجبال والأنهار. ﴿مَدَدْنَاهَا﴾ دحونها. ﴿رَوَاسِيَ﴾ جبلاً ثوابت لولاها لانكفات.

﴿مِنْ كُلِّ زَوْجٍ﴾ من كل صنف يبتهج من يراه ﴿مُبْرَكًا﴾ كثير المنافع ﴿وَحَبَّ الْحَصِيدِ﴾ وحب الزرع الذي من شأنه أن يحصد. ﴿رِزْقًا﴾ مصدر لأن الإنبات في معنى الرزق. وقيل: مفعول لـ "نزلنا" ﴿وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلَدَةً﴾ ﴿بَاسِقَاتٍ﴾ طوالاً.

وقرئ: "باصقات" ^(٢) بالصاد لأجل القاف. ﴿طَلْعٌ نَضِيدٌ﴾ متراكم بعضه فوق بعض، أو متراكم ما فيه من الثمر. ﴿كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾ من القبور بعد الموت، والكاف في موضع رفع على الابتداء. أراد بـ ﴿وَفِرْعَوْنُ﴾ قومه؛ كقوله: ﴿مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ﴾ ^(٣) و﴿كُلُّ﴾ يجوز أن

(١) قرأ بها الجحدري. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٢١/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (١٧٥/٦)،

فتح القدير للشوكاني (٧٢/٥)، الكشاف للزخشي (٤/٤)، المحتسب لابن جني (٢٨٢/٢).

(٢) قرأ بها قطبة بن مالك. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٢٢/٨)، تفسير القرطبي (٧/١٧)، الدر

المصون للسمين الحلبي (١٧٦/٦)، الكشاف للزخشي (٥/٤)، المحتسب لابن جني (٢٨٢/٢).

(٣) سورة يونس، الآية (٨٣).

يرجع إلى كل واحد؛ لأن كل واحد منهم كذب الرسل كلهم، وأن يراد تكذيب كل أمة رسولها، ووحد الضمير المصحح لـ " كل " على اللفظ دون المعنى.

﴿حَقَّ وَعِيدٌ﴾ فوجب وحل. عبي بالأمر: إذا لم يهتد لوجه الصواب فيه، والمعنى أنهم علموا أن الله قدر على إيجادنا أول مرة فهو يقدر على إيجادنا ثانياً. ﴿فِي لَيْسٍ﴾ أي: في اختلاط وشبهة، وقد لبس عليهم الشيطان أمرهم؛ فإنه أثبت في أذهانهم أن إحياء الموتى لا يتصور، وإنما نكر في ﴿حَلَقَ جَدِيدٌ﴾ لأنه أراد خلقاً جديداً له شأن بخلاف تعريفه في أول السورة.

﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ۗ وَحَنَّ آقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ۝١٦﴾ إِذْ يَتَلَقَّى الْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ ۝١٧﴾ مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ۝١٨﴾

الوسوسة: الصوت الخفي، ومنه: وسواس الحلي، ووسوسة النفس: هو ما يخطر ببال الإنسان، والباء في قوله: ﴿تُوَسْوِسُ بِهِ﴾ مثلها في: همس به وصوت به، ويجوز أن تكون الباء للتعدي، والضمير للإنسان؛ أي ما يجعله موسوساً، و" ما " مصدرية. ﴿وَحَنَّ آقْرَبُ إِلَيْهِ﴾ يعني، قرب مجاز، وقوله: ﴿مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ أي: من حبل العاتق، وهو مثل في القرب؛ كما يقال: هو مني مقعد القابلة ومقعد الإزار، قال ذو الرمة [من السريع]: والموت أدنى لي من الوريد^(١) (٢٧٢ / أ).

والوريدان: عرقان مكتنفان بصفحتي العنق في مقدمها، متصلان بالوريد، يردان من الرأس إليه، وإضافة الحبل إلى الوريد يشبه إضافة الحبل إلى نفسه وجاز ذلك كما قالوا: بعير سائبة، والسائبة هو البعير، أو يراد حبل العاتق؛ فيضاف إلى الوريد كما يضاف إلى العاتق؛ لاجتماعهما في عضو واحد.

و﴿إِذْ﴾ منصوب بـ ﴿آقْرَبُ﴾ لأن الظروف تعمل فيها المعاني متقدمة ومتأخرة.

وروي في الحديث: " إن مقعد ملكيك على ثنيتك، ولسانك قلمهما، وريقك مدادهما، وأنت غافل عن ذلك " ^(٢). والتلقي: التلقن بالحفظة والكتابة، والقعيد: المقاعد كالجلس

(١) هذا عجز بيت لنبي الرمة، وصدرة: هل أغدون في عيشة رغيد

ينظر في: تفسير البيضاوي (٢٢٦/٥)، الكشاف للزخشري (٣٨٣/٤).

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار في الكشاف (٣٥٧/٣) ونسبه للثعلبي بإسناده إلى علي بن=

والعشير، والتقدير: عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد؛ كقول الشاعر [من الطويل]:

.... كنتُ منه ووالدي برياً.....^(١)

﴿رَقِيبٌ﴾ ملك يرقب عمله. ﴿عَيْدٌ﴾ حاضر، واختلف فيما يكتبان الملكان، فقيل: يكتبان كل شيء حتى الأنين في المرض. وقيل: لا يكتبان إلا ما تعلق به ثواب أو عقاب وروي أن كاتب الحسنات على اليمين وكاتب السيئات على الشمال، وكاتب اليمين أمين على كاتب اليسار؛ فإذا عمل العبد حسنة كتبها صاحب اليمين عشرًا، وإذا كسب سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال: دعه سبع ساعات لعله يستغفر أو يتوب، فإذا مضت سبع ساعات، فإن تاب وإلا كتبها واحدة.

﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ﴾^(١٩) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ^(٢٠)
وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ^(٢١) لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ
حَدِيدٌ^(٢٢)

لما ذكر إنكارهم للبعث أعقبه بذكر كيفية ما يخشى وقوعه من عذاب يوم القيامة، ودل على قربهِ للعبارة عنه بالماضي بقوله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ﴾، ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ﴾ وسكرة الموت: شدته الذاهبة بالعقل، والباء في ﴿بِالْحَقِّ﴾ للتعديّة. وقيل: للمصاحبة، وقرأ ابن مسعود: "وجاءت سكرة الحق بالموت"^(٢) والباء على هذه القراءة للتعديّة؛ لأنها سبب

=أبي طالب عن النبي ﷺ وفي آخره: "وأنت تجري فيما لا يعينك لا تستحي من الله ولا منهما".

(١) جزء من بيت لابن أحر، وقيل: للأزرق بن طرفة بن العمرد الفراسي، وتكملته:

رمانى بأمر كنت منه ووالدي برياً ومن جول الطوي رمانى

ينظر في: تفسير الطبري (٨٦/١١)، الكشاف للزنجشري (٥٢/٢)، لسان العرب (جول)، معجم البلدان (٣٩٠/١) وجول الطوي: جدار البئر. قال ابن منظور في اللسان: "قال ابن بري: أي رمانى بأمر عاد عليه قبحه؛ لأن الذي يرمى من جول البئر يعود ما رمى به عليه، ويروي: ومن أجل الطوي قال: وهو الصحيح؛ لأن الشاعر كان بينه وبين خصمه حكومة في بئر فقال خصمه: إنه لص ابن لص. فقال هذه القصيدة وبعد البيت: دعاني لصاً في لصوص وما دعا بها والدي فيما مضى رجلاً

(٢) وقرأ بها أيضاً أبو بكر الصديق رضي الله عنه. تنظر في: تفسير القرطبي (١٢/١٧)، الدر المصون للسمن الحلبي

(٦/١٧٨)، فتح القدير للشوكاني (٧٥/٥)، الكشاف للزنجشري (٢١/٤)، المحتسب لابن جني

(٢/٢٨٣)، معاني القرآن للفراء (٧٨/٣).

حصول الموت، ولأن الموت يعقبها فكأنها أتت به. ويجوز أن يكون المعنى: جاءت ومعها الموت. وقيل ﴿الْحَقُّ﴾ هو الله، وأضيفت إلى الله؛ تعظيماً لشأنها وتهويلاً.

وقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ الخطاب للإنسان ملتفتاً عن قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ وما بينهما اعتراض. وقيل: هو خطاب للكافر، والإشارة إلى الحق. وسئل زيد بن أسلم عن قوله: ﴿ذَلِكَ مَا كُنْتُمْ مِنْهُ حَمِيدٌ﴾؟ فقال: هو خطاب لرسول الله ﷺ فبلغ ذلك صالح بن كيسان فأنكره، فبلغ ذلك الحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس فقال: أخالفهما؛ هو لكل بر وفاجر^(١).

﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ﴾ أي: ذلك يوم إنجاز الوعيد (٢٧٢/ب) والإشارة إلى مصدر "ونفخ" ﴿سَائِقٌ وَشَهِيدٌ﴾ ملكان أحدهما يسوقها إلى المحشر والآخر يشهد عليه بعمله. وقيل: هو ملك واحد يسوق ويشهد، ومحل ﴿مَعَهَا سَائِقٌ﴾ النصب على الحال من ﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾.

﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ﴾ وقرئ: "لقد كنت بكسر التاء، و" عنك عطاءك فبصرك" بكسر الكاف^(٢) شبه حاله بشيء قد غطى عليه تغطية موثقة؛ فصار لا يبصر شيئاً، ثم كشف عنه ذلك الغطاء؛ فصار بصره حديداً.

﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي﴾ (٢٣) ﴿أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ كُلٌّ كَقَفَارِ عَيْنِي﴾ (٢٤) ﴿مَنَاجٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ﴾ (٢٥) ﴿الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ (٢٦) ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾ (٢٧) ﴿قَالَ لَا تَخْصِمُوا لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِالْوَعِيدِ﴾ (٢٨)

﴿قَرِينُهُ﴾ شيطانه؛ كقوله: ﴿نَقِصْ لَهُ شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ﴾^(٣) ويشهد له قوله: ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْفَيْتُهُ﴾ ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ قال الشيطان وهو مقرون معه في السلسلة: هذا الشخص الذي لدي قد أعدته^(٤) وهيأته لدخول جهنم بإغوائه. ﴿هَذَا مَا لَدَىٰ عَيْنِي﴾ يجوز أن تكون ﴿مَا﴾

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٨٦/٤) وقال الحافظ ابن كثير في تفسيره (٢٢٥/٤): " فالصحيح أن

المخاطب بذلك الإنسان من حيث هو. وقيل: الكافر، وقيل غير ذلك "

(٢) قرأ بذلك الجحدري وطلحة بن مصرف. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٢٥/٨)، الدر المنصور

للسمين الحلبي (١٧٨/٦)، فتح القدير للشوكاني (٧٦/٥)، الكشاف للزمخشري (٢٢/٤).

(٣) سورة الزخرف، الآية (٣٨).

(٤) أي: جهزته وحضرته. عتيد: مهياً حاضراً. المعجم الوسيط / عتد.

نكرة موصوفة أي: هذا شيء لدي، و﴿عَيْدٌ﴾ صفة، ويجوز أن تكون موصولة و﴿لَدَى﴾ صلتها و﴿عَيْدٌ﴾ خبر بعد خبر أو بدل، أو خبر مبتدأ محذوف .

﴿أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾ إن كان السائق والشهيد واحداً ففيه وجهان:

أحدهما عن المبرد: أن تثنية الفاعل بمنزلة تثنية الفعل؛ كأنه قال: ألق ألق^(١).

والثاني: أن العرب أكثر ما يرافق الرجل منهم اثنان؛ فكثير على ألسنتهم أن يقولوا: خليلي وصاحبي، وقفنا واسعدنا. وقال الحجاج لبعض حرسه: يا حوسي اضربا عنقه؛ فجرى ذلك على عادة كلامهم. وقرأ الحسن: " وَأَلْقَيْنَا " ^(٢) أبدل النون الساكنة ألفاً، ويجوز أن يكون ﴿أَلْقِيَا﴾ إجراء للوصل مجرى الوقف؛ فأثبت الألف عوضاً عن النون في حال الوصل. ﴿عَيْدٌ﴾ بمعنى معاند؛ كعشير وجليس. ﴿مَنْعَ لِلْخَيْرِ﴾ كثير المنع. قيل: نزلت في الوليد بن المغيرة؛ كان يقول: من دخل في دين محمد لم أنفعه بشيء أبداً ^(٣).

﴿مُرِيْبٍ﴾ شك في الله وفي دينه. ﴿الَّذِي جَعَلَ﴾ مبتدأ خبره: ﴿فَأَلْقِيَاهُ﴾ وأدخلت الفاء على الخبر لتضمنه معنى الشرطية، ويجوز أن يكون ﴿الَّذِي جَعَلَ﴾ بدلاً منصوباً من ﴿كُلَّ كَفَّارٍ﴾ ويكون ﴿فَأَلْقِيَاهُ﴾ تكريراً للتوكيد، ودخلت الواو في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ﴾ لأنه لم يكن مقابلة سؤالاً وجواباً بخلاف قوله: ﴿قَالَ قَرِينُهُ﴾ فإنها حكاية جواب وكذلك جاء في مقابلة موسى وفرعون: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ ^(٤) كررها تسع مرات بغير واو (أ/٢٧٣) وقوله ها هنا: ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَيْتُهُ﴾ أجراه مجرى المقابلة؛ لأنه لما قال: ﴿رَبَّنَا مَا أَطْعَيْتُهُ﴾ دل على أنه كان قد جرى بينهم مقابلة.

﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلَ لَدَى وَمَا أَنَا بِظَالِمٍ لِلْعَبِيدِ﴾ ^(٢٩) يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ^(٣٠)
وَأَزَلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ^(٣١)

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٣٨٧).

(٢) تنظر قراءة الحسن في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٢٦)، تفسير القرطبي (١٦/١٧)، الدر المنصور

للسمين الحلبي (٦/١٧٨)، الكشاف للزمخشري (٤/٢٢)، المحتسب لابن جني (٢/٢٨٤).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٣٨٧).

(٤) سورة الشعراء، الآية (٢٣).

﴿وَمَا أَنَا بِظَنَّيْ لَلْعَيْدِ﴾ فأعذب من لا يستحق. الباء في قوله: ﴿بِالْوَعِيدِ﴾ مثلها في قوله ﴿تَبَّتْ بِالدَّهْنِ﴾^(١) إذا قرئت بضم التاء الأولى^(٢) ويجوز أن تكون للتعديدية إذا جعلت تقدم مطاوعاً لمعنى قدم، ويجوز أن يكون الفعل واقعاً على الجملة؛ وهي قوله: ﴿مَا يَبْدُلُ الْقَوْلُ وَمَا أَنَا بِظَنَّيْ﴾ ويكون قوله: ﴿بِالْوَعِيدِ﴾ حالاً، أي: قدمت مثلبساً بالوعيد قوله: ﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ﴾ جملة وقعت حالا من ﴿تَخْتَصِمُوا﴾ مضارع و﴿وَقَدْ قَدَّمْتُ﴾ ماض، وهذه الحال لا يمكن اجتماعها مع صاحب الحال، ومعناه: لا تختصموا وقد صح عندكم أنني قدمت إليكم بالوعيد: ﴿وَمَا أَنَا بِظَنَّيْ﴾ نفي للمبالغة، ولا يلزم من نفي المبالغة نفي أصل الفعل؟ وجوابه من وجوه: أحدها: أن يكون " ظالماً وظالماً " بمعنى واحد على لغة قوم. والثاني: أن معناه: لو عاقبت من لا يستحق العقاب لكنت بليغ الظلم. والثالث: أنه جمعٌ لجميع العبيد؛ تقول: أغلقت الباب وغلقت الأبواب، ولا تقول: غلقت الباب؛ كذلك ها هنا لو قال: وما أنا بظلام لعبد لورد السؤال. وانتصاب اليوم بظلام، أو بإضمار فعل نحو اذكر وغيره، أو بـ ﴿فُتِحَ فِي الصُّورِ﴾ .

﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ﴾ وعلى هذا يشار بذلك إلى ﴿يَوْمَ نَقُولُ﴾ ولا يقدر حذف مضاف. وسؤال جهنم وجوابها من باب المجاز الذي يراد به تقوية المعنى في النفس، وفيه وجهان: أحدهما: أنها تمتلئ حتى لا يبقى فيها سعة لمكان واحد مع اتساعها وتباعدها أطرافها. والثاني: أنها من السعة بحيث يدخلها من يدخلها وفيها موضع المزيد، ويجوز أن يكون ﴿هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ استكثار لمن دخلها أو غضباً على الكفار والعصاة، والمزيد إما مصدر كالمحيد، وإما اسم مفعول كالمبيع. ﴿غَيْرَ بَعِيدٍ﴾ نصب على الظرف، أي: مكاناً قريباً، أو على الحال، أو على حذف الموصوف، أي: شيئاً غير بعيد، ومعناه التوكيد، أي: قريب غير بعيد.

﴿هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ﴾^(٣٢) مَن خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ^(٣٣) أَدْخُلُوهَا يَسْلَمُونَ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُلُودِ^(٣٤) هُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ^(٣٥) وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ

(١) سورة المؤمنون، الآية (٢٠) .

(٢) قرأ بها ابن كثير وأبو عمرو ورويس وابن محيصن والجحدري وروح والحسن. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٤٠١/٦)، الحجة لابن خالويه (ص: ٢٥٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٤٤٥)، الكشاف للزخشري (٢٩/٣)، المحتسب لابن جني (٨٨/٢)، النشر لابن الجزري (٣٢٨/٢) .

مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَبُوا فِي الْبَلَدِ هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ ﴿٣٦﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴿٣٨﴾

قوله: ﴿لِكُلِّ أَوَّابٍ﴾ بدل من قوله: ﴿لِلْمُنْفِقِينَ﴾ بتكرير الجار، و﴿هَذَا﴾ إشارة إلى الثواب أو إلى مصدر ﴿أَزَلَقْتُ﴾ ﴿مَنْ خَشِيَ﴾ بدل بعد بدل تابع لـ ﴿لِكُلِّ﴾ ويجوز (ب) أن يكون بدلاً غير موصوف ﴿أَوَّابٍ﴾ و﴿حَفِيفٌ﴾ ولا يجوز أن يكون في حكم ﴿أَوَّابٍ﴾ و﴿حَفِيفٌ﴾ لأن " من " لا يوصف به ولا يوصف من بين الموصولات إلا بالذي وحده، ويجوز أن يكون مبتدأ خبره ﴿أَدْخُلُوهَا سَلَامًا﴾ لأن " من " في معنى الجمع، ويجوز أن يكون منادى كقولهم: من لا يزال محسنًا أحسن، وحذف حرف النداء للتقريب. ﴿بِالْفَيْبِ﴾ مضى في أول البقرة^(١).

﴿أَدْخُلُوهَا سَلَامًا﴾ أي: سالمين من العذاب، أو مسلمًا عليكم من الله وملائكته. ﴿يَوْمَ الْخُلُودِ﴾ يوم تقدير الخلود؛ كقوله: ﴿فَأَدْخُلُوهَا خَالِدِينَ﴾ أي: مقدرين الخلود. ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ وهو ما لم تبلغه آمالهم ولم يخطر ببالهم حتى يشاءوه. وروي أن السحابة تمر بأهل الجنة فتمطرهم الحور العين فيقولون: نحن المزيد الذين قال الله عز وجل فيه: ﴿وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾^(٢).
التنقيب: التنقيب عن الأمر والبحث والطلب؛ قال الشاعر [من الخفيف]:

نَقَبُوا فِي الْبَلَادِ مِنْ حَذَرِ الْمَوْتِ وَجَالُوا فِي الْأَرْضِ كُلِّ مَجَالٍ^(٣)

ودخلت الفاء للتسيب عن قوله: ﴿هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا﴾ أي: شدة بطشهم أقدرتهم على التنقيب، وقرئ: "فَنَقَبُوا" بالتخفيف وكسر القاف^(٤) أي: نقتب أخفاف إبلهم من كثرة أسفارهم، ورأوا في آثار المهلكين ما يكفي للاعتبار. ﴿هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ﴾ هل من مخلص من

(١) عند تفسير الآية (٣).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٣٩٠).

(٣) البيت لعدي بن زيد، أو للحارث بن حلزة، ينظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٢٩)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٨١)، الدر المنثور للسيوطي (٧/٦٠٨)، صفة الصفوة لابن الجوزي (٤/٢٥٦)، الكشاف للزمخشري (٤/٣٩٠).

(٤) قرأ بها أبو العالية ويحيى بن يعمر. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٢٩)، تفسير القرطبي (١٧/٢٣)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٨١)، فتح القدير للشوكاني (٥/٨٠)، الكشاف للزمخشري (٤/١١).

الله أو من الموت. ﴿لَهُ قَلْبٌ﴾ أي: واع؛ لأن من لا يحضر ذهنه كالغائب، وإلقاء السمع: الإصغاء. ﴿وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ أي: حاضر. وقيل: أي: شاهد على صحته وأنه من الله، أو هو بعض الشهداء في قوله تعالى: ﴿لَنَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾^(١).

وقيل: شاهد من أهل الكتاب على صدقه وصحة ما جاء به في كتب الأولين فصدق به وآمن. اللغوب: الإعياء، وقرئ بالفتح^(٢) كالقبول والولوع؛ كذب الله اليهود في هذه الآية حيث زعموا أن الله خلق السماوات والأرض في ستة أيام أولها الأحد، وآخرها الجمعة، ثم استراح يوم السبت، واليهود مشبهة، والمشبهة من هذه الأمة أخذوا تلك العقائد من اليهود.

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ ﴿٣٩﴾ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَرَ السُّجُودِ ﴿٤٠﴾﴾

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا﴾ يقول اليهود ويكيدونك به. وقيل: على أذى جميع المشركين. وقيل: نسخت بآية السيف، والصحيح أنها ليست منسوخة؛ فإن الصبر مطلوب مثاب عليه لم ينسخ^(٣).

﴿بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ حامداً له، وقيل: المراد: الصلاة. ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ (٢٧٤/أ) صلاة الصبح. ﴿وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ صلاة الظهر والعصر. ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ﴾ صلاة المغرب والعشاء. وقيل: قوله ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ المراد به التهجد ﴿وَأَدْبَرَ السُّجُودِ﴾ التسيح في آثار الصلوات، والسجود والركوع يعبر بهما عن الصلاة. وقيل: النوافل بعد المكتوبات. وعن علي رضي الله عنه: الركعتان بعد المغرب^(٤). وروي عن النبي ﷺ أنه قال: " من صلى بعد المغرب قبل أن يتكلم ركعتين كتبت صلاته في عليين " ^(٥).

(١) سورة البقرة، الآية (١٤٣).

(٢) قرأ بها السلمي وعلي بن أبي طالب وطلحة بن مصرف ويعقوب. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٢٩/٨)، الدر المصون للسمن الحلبي (١٨١/٦)، الكشاف للزمخشري (١١/٤)، المحتسب لابن جني (٢٨٥/٢).

(٣) ينظر: الكشاف للزمخشري (٣٩٢/٤).

(٤) رواه الطبري في تفسيره (١٨٢/٢٦).

(٥) قال الحافظ ابن حجر في " الكاف الشاف في تخرج أحاديث الكشاف " (ص: ١٥٩) " رواه ابن أبي =

وقيل: هو الوتر بعد العشاء الآخرة. ﴿وَأَذْبَنَر﴾ جميع دبر، وقرئ " إدبار " ^(١) من أدبرت الصلاة: إذا قضيت وتمت؛ كقولهم: آتيتك خفوق النجم وغروب الشمس.

﴿وَأَسْتَمِعَ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ ^(٤١) يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ ^(٤٢) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِيهِمْ وَنُمِيتُهُمْ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ^(٤٣) يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ ^(٤٤) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرَ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ^(٤٥)

﴿وَأَسْتَمِعَ﴾ يعني: ما أخبرك به من حال ﴿يَوْمَ﴾ وفي ذلك تهويل وتعظيم لشأن المخبر به وانتصب ﴿يَوْمَ يُنَادِ﴾ بما دل عليه ﴿ذَلِكَ يَوْمَ الْخُرُوجِ﴾ أي: يوم ينادي المنادي يخرجون و﴿يَوْمَ يَسْمَعُونَ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ يُنَادِ﴾ و﴿يُنَادِ﴾ إسرافيل، يقول: أيتها العظام البالية، والأوصال المتقطعة، واللحوم المتمزقة، والشعور المتفرقة: إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء. وقيل: إسرافيل ينفخ وجبريل ينادي بالحشر. ﴿مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ من صخرة بيت المقدس، وهي أقرب الأرض إلى السماء باثني عشر ميلاً، وهي وسط الأرض. وقيل: من تحت أقدامهم. وقيل: من منابت شعورهم يسمع من كل شعرة: يا أيتها العظام البالية. و﴿الصَّيْحَةَ﴾ النفخة الثانية ﴿بِالْحَقِّ﴾ متعلق بالصيحة، والمراد به: البعث والحشر. ﴿عَنْهُمْ سِرَاعًا﴾ حال من المجرور. ﴿عَلَيْنَا يَسِيرٌ﴾ تقديم الظرف يدل على الاختصاص؛ يعني: لا يتيسر ذلك الأمر العظيم إلا على القادر الذي لا يشغله شأن عن شأن، كما قال: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَعْصِمُكُمْ إِلَّا كَفِّيسٌ وَحَدَّةٌ﴾ ^(٢) ﴿نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ﴾ تهديد لهم وتسلية لرسول الله ﷺ. ﴿بِجَبَّارٍ﴾ كقوله: ﴿بِمُصِطِرٍ﴾ ^(٣) حتى تقسرهم على الإيمان، إنما أنت داع وباعث.

= شية وعبد الرزاق من رواية عبد العزيز بن عمر عن مكحول مرسلًا " ... ثم قال الحافظ: " وقد روي موصولاً عن أنس وعن عائشة - رضي الله عنهما - أما حديث أنس فرواه الدراقطني في غرائب مالك من رواية أحمد بن سليمان السدي عنه عن الزهري عن أنس به وأتم منه. وقال الحافظ: هذا موضوع على مالك. وأما حديث عائشة فرواه ابن شاهين في " الترغيب " وفي إسناده جعفر بن جميع " .

(١) قرأ بها نافع وابن كثير وحمزة وأبو جعفر وخلف، وقراءة الباقيين " وأدبار " بالفتح.

تنظر القراءات في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٣٠)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٣١)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٦٧٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٨٢)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٠٧)، الكشف للزمخشري (٤/١٢)، النشر لابن الجزري (٢/٣٧٦).

(٢) سورة لقمان، الآية (٢٨).

(٣) سورة الغاشية، الآية (٢٢).

وقيل: أريد الحلم عنهم، وترك الغلظة عليهم، ويجوز أن يكون من: جبره على الأمر، بمعنى أجبره، أي: ما أنت بوال عليهم تجبرهم على الإيمان، و﴿عَلَى﴾ مثلها في قولك: زيد عليهم، أي: واليهم. ﴿مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ كقوله: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا﴾^(١) لأن التذكير لا يؤثر إلا فيه دون المصر على الكفر، والله تعالى أعلم (٢٧٤/ب).

* * *

تفسير سورة الذاريات [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالذَّرِيَّتِ ذَرَوَا ۝١﴾ فَالْحَمِلَتِ وَقَرَا ۝٢﴾ فَالْجَرِيَّتِ يُسْرًا ۝٣﴾ فَالْمُقَسِّمَتِ أَمْرًا ۝٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ۝٥﴾ وَإِنَّ الدِّينَ لَوَاقِعٌ ۝٦﴾ وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ ۝٧﴾ إِنَّكُمْ لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ ۝٨﴾

﴿وَالذَّرِيَّتِ﴾ الرياح؛ لأنها تذررو التراب والمهشيم، ومنه: ﴿نَذَرُوهُ الرِّيحُ﴾ (١).

﴿فَالْحَمِلَتِ وَقَرَا﴾ السحاب تحمل المطر. ﴿فَالْجَرِيَّتِ يُسْرًا﴾ المراكب تجري جريا ذا يسر. ﴿فَالْمُقَسِّمَتِ أَمْرًا﴾ الملائكة؛ لأنها تقسم الأرزاق والأمطار وغيرها، أو تفعل التقسيم مأمورة به. وقيل: متولي الانتقام من الكفار جبريل، وميكائيل للرحمة، وملك الموت لقبض الأرواح، وإسرافيل للنفخ. وقد قيل: المقسمات: الكواكب السبعة السيارة. ويجوز أن يراد الرياح لا غير؛ لأنها تقسم السحاب وتقله وتحمله وتجري في الجو جريا سهلا وتقسم الأمطار بتصريف السحاب. وأما دخول الفاء فعلى القول الأول جاء للتعقيب أقسم بالرياح فبالسحاب فبالفلك التي تجريها بهبوبها، فبالملائكة التي تقسم الأرزاق بإذن الله من الأمطار وتجارات البحر ومنافعه. وعلى القول الأول: الرياح تذررو التراب في أول أمرها فتجري في الجو باسطة له فتقسم المطر. ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ﴾ " ما " مصدرية أو موصولة. ﴿وَإِنَّ الدِّينَ﴾ الجزء ﴿لَوَاقِعٌ﴾. ﴿الْحُبُكِ﴾ الطرائق، مثل حبك الرمل، ولا ندرتها لبعدها المسافة، والدرع محبوكة لأن خلقها مطرق طرائق، ويقال: إن خلقة السماء كذلك. ﴿لَفِي قَوْلٍ مُخْتَلِفٍ﴾ في أمر الرسول ﷺ فقائل: هو كاهن، وقائل: شاعر، وقائل: كذاب.

﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ ۝٩﴾ قِيلَ الْخَرَّصُونَ ۝١٠﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي عَمْرٍو سَاهُونَ ۝١١﴾ يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمِ الدِّينِ ۝١٢﴾ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفَنُّونَ ۝١٣﴾ ذُوقُوا فَنَّتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ ۝١٤﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝١٥﴾ ءَأَخِذِينَ مَا ءَأَنَّهُمْ رَبُّهُمْ إِيَّاهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ ۝١٦﴾

﴿يُؤْفَكُ عَنْهُ﴾ الضمير في ﴿عَنْهُ﴾ للقرآن أو الرسول، أي: يصرف عنه الصرف الذي لا شيء أعظم منه، أو: يؤفك عن الإقرار بأمر القيامة من هو المأفوك، ويجوز أن يرجع الضمير

إلى قوله: ﴿لَفِي قَوْلٍ مُّخْتَلَفٍ﴾ و﴿عَنْ﴾ مثلها في قوله: ينهون عن أكل وعن شرب؛ أي: يتناهون في السمن بسبب الأكل والشرب؛ أي: يؤفك عنه من هو مصروف عن الحق، وكانت القبائل من العرب تبعث إلى مكة؛ يقولون: اكشف لنا أخبار محمد، فيأتي مكة فتقول له قريش: احذره فإنه مجنون.

﴿قِيلَ الْخَرَّصُونَ﴾ الكذابون، دعاء عليهم؛ كقوله: ﴿قِيلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ﴾^(١) وأصله الدعاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن وقبح، و﴿الْخَرَّصُونَ﴾ الكذابون المقدرين ما لا يصح، واللام إشارة إليهم؛ كأنه قيل: هؤلاء الخراصون.

﴿فِي عَمْرٍ﴾ في جهل يغمرهم ﴿سَاهُونَ﴾ غافلون عما أمروا به. ﴿يَسْأَلُونَ﴾ متى ﴿يَوْمَ﴾ الدين ﴿وَأَضَافَ﴾ ﴿أَيَّانَ﴾ إلى يوم مع أن (٢٧٥/أ) الظروف أدعية للحوادث لا للأزمنة لأن التقدير: يسألون أيان وقوع يوم الدين، ويتصب قوله: ﴿يَوْمَ﴾ بفعل مضمّر تقديره: يقع ذلك ﴿يَوْمَ هَمْ﴾ ويجوز أن يكون مفتوحاً؛ لإضافته لغير متمكن.

﴿يُفْنُونَ﴾ يحرقون ويعذبون، فنتت الذهب في النار: إذا أحرقتة لتعلم جودته أو رداءته، ومنه الفتين وهي الأرض ذات الحجارة السود؛ فإنها شبيهة بالحرقة. ﴿ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾ في محل الحال؛ أي: مقولاً لهم هذا القول. ﴿هَذَا﴾ مبتدأ و﴿الَّذِي﴾ وصلته خبر أي: هذا العذاب ﴿الَّذِي كُتِّمَ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ﴾ ويجوز أن يكون " هذا " بدلا من " فتنتكم " أي: ذوقوا هذا العذاب. ﴿ءَالْحَيِّزِينَ مَاءً أَنَّهُمْ﴾ قابلين لكل ما أعطاهم راضين به، ويجوز ارتفاعه على الفاعلية، وفيه مبالغات.

﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ الَّذِينَ مَا يَهْتَمُونَ﴾^(١٧) و﴿بِالْأَشْعَارِ هُمْ يَسْتَفْتُونَ﴾^(١٨) و﴿فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُورِ﴾^(١٩) و﴿فِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾^(٢٠) و﴿فِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾^(٢١)

لفظ المهجوع، وهو السنّة اللطيفة؛ قال الشاعر [من السريع]:

قد حصّت البيضة رأسي فما أطمعُ نومًا غيرَ تهجاع^(٢٢)

(١) سورة عبس، الآية (١٧).

(٢) البيت لأبي قيس بن الأسلت، ينظر في: غريب الحديث لابن سلام (٤/٢٧١)، الكشاف للزمخشري

(٤/٣٩٨)، لسان العرب (هجع) وحصت: حلقت شعر رأسي، والبيضة: الخوذة التي تلبس على الرأس

في الحرب، والتهجاع: النوم الخفيفة.

وقوله: ﴿قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾ لأن الليل وقت السبات والراحة وكانوا يقيمون الليل بالأعمال الصالحة؛ فإذا جاء السحر استغفروا كأنهم مذنبين، وقوله: ﴿هُم يَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي: هم أحقأ بالاستغفار الصادر عن صحة النية، وكانهم المختصون به لاستدامتهم له، وقال قائل في: ﴿مَا يَهْجَعُونَ﴾ ما: نافية، ومعناه: لا ينامون قليلا ولا كثيرا، وهو غلط؛ لأن ما بعد " ما " لا يعمل فيما قبلها؛ تقول: زيدًا لم أضرب، ولا تقول: زيدًا ما ضربت. السائل: هو المصريح بالسؤال، والمحروم: الذي يحسب لتعففه غنيا، فيحرم الصدقة لتعففه، وعن النبي ﷺ: " ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمتان، والتمررة والتمرتان، قالوا: فمن هو؟ قال: الذي لا يجد ولا يفتن له فيتصدق عليه " (١).

وقيل: المحارف الذي لا يهتدي للتجارة.

﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾ دالة على قدرة الله تعالى ورحمته حيث هي مدحوة كالبساط لما فوقها؛ كما قال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا﴾ (٢) وفيها المسالك والفجاج لمن يتقلب فيها وهي مجزأة من سهل وجبل وبر وبحر وقطع متجاورات من صلابة ورخوة، وهي الطروقة تلتحح بألوان النبات والثمر المختلفة الألوان والطعوم والروائح ﴿يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَجِدْرِ﴾ الآية (٣) وما فيها من العيون المفجرة، والمعادن المختلفة والدواب (٢٧٥/ب) المنبثة في برها وبحرها. ﴿الْمُؤَقِنِينَ﴾ الموحدين، فهم ناظرون بعين الاعتبار؛ كلما أرادوا آية عرفوا وجه تأملها فزادوا إيمانًا مع إيمانهم، وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تتحير فيه الأذهان، وحسبك بالقلوب وما ركب فيها من العقول وحفت به وباللسن، وبالناطق، ومخارج الحروف، والأسماع، والأبصار، والأطراف، وسائر الجوارح وتأتيها لما خلقت له، وما سوى في الأعضاء من المفاصل للانعطاف والثني؛ فإنه لو ييس واحد منها لعجزوا، وإذا استرخى أناخ الذل فبان أنه أحسن الخالقين.

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (٢٢) ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقُّ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ (٢٣) هَلْ أَنْتَ حَدِيثٌ ضَيْفٌ إِبْرَاهِيمَ الْمَكْرَمِيتِ ﴿﴾ (٢٤)

(١) رواه مسلم رقم (٢٣٩١)، وأبو داود رقم (١٦٣١) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) سورة طه، الآية (٥٣).

(٣) سورة الرعد، الآية (٤).

﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ﴾ يعني المطر؛ لأنه سبب الأقوات. وعن سعيد بن جبير: هو الثلج^(١). وعن الحسن: أنه كان إذا رأى السحاب قال فيه: والله رزقكم، ولكنكم تحرمونه بخطاياكم^(٢). ﴿وَمَا تُوَعَّدُونَ﴾ هي الجنة؛ لأنها فوق السماء السابعة وتحت العرش، أو أراد أن الأرزاق في السماء والأرض إنما هي بأمر الله وتقديره.

﴿مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ من فتحه فبالإضافة إلى غير متمكن، ومن ضمه فهو نعت لـ "حق"^(٣) وهو كقول الناس: إنه حق مثل ما أنك ترى وتسمع، والضمير في ﴿إِنَّهُ﴾ يرجع إلى الآيات المذكورة والرزق. وعن بعض العرب أنه سمع قارئاً يقرأ: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَّدُونَ﴾ فنحر ناقته وفرقها على الفقراء، ثم لقيه ذلك القارئ فقال: هل معك من ذلك الذي تلوته شيء؟ فقال: نعم، وتلا عليه الآية: ﴿فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِثْلَ مَا أَنْتُمْ نَاطِقُونَ﴾ فصاح وقال: من أغضب الكريم حتى فعل! ثم صرخ صرخة فخرجت فيها روحه، رحمة الله عليه^(٤).

﴿هَلْ أَلَمَكَ﴾ تفخيم للحديث وتنبية على أنه ليس من جهة ما يأتي به رسول الله ﷺ وإنما هو بلاغ من الله ورسالاته. والضيف: يقع للواحد والجمع. وقيل: كانوا اثني عشر ملكاً وقيل: تسعة عاشرهم جبريل. وقيل: ثلاثة جبريل وميكائيل وملاك معهما، وجعلهم ضيفاً لأنهم كانوا في صورة الضيف، وإكرامهم أن إبراهيم خدمهم بنفسه وأخدمهم زوجته وعجل لهم القرى، أو سماهم مكرمين لأنهم كرام على الله ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾^(٥).

﴿إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ﴾^(٢٥) فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿٢٦﴾
فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٢٧﴾ فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴿٢٨﴾

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٠٥).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٠٥)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١/٤٠١) لأبي الشيخ عن الحسن رحمه الله.

(٣) قرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بالرفع "مثل" وقرأ الباقون بالنصب "مثل".

تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٣٧)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٨٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٠٨)، الكشاف للزخشي (٤/٤٠٠).

(٤) ذكره الزخشي في الكشاف (٤/٤٠٠).

(٥) سورة الأنبياء، الآية (٢٦).

فَأَقْبَلَتْ أَمْرَانَهُ فِي صَرَخٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ ﴿٢٩﴾ قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ
الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ ﴿٣٠﴾ * قَالَ فَاخْطُبْكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ﴿٣١﴾ قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ ﴿٣٢﴾ *

﴿إِذْ دَخَلُوا﴾ متعلق بما في الضيف من معنى الفعل.

﴿سَلَّمَ﴾ تقديره: سلمنا سلاما، وأما ﴿سَلَّمَ﴾ فتقديره: عليكم سلام، والرفع أمدح؛ لأنه يدل على دوام السلامة لهم (٢٧٦/أ) بخلاف الفعل الماضي في قوله: سلمنا؛ فإن الفعل الماضي لا يدل على التكرار بخلاف المضارع.

قوله: ﴿قَوْمٌ مُّكْرُونَ﴾ أي: ليسوا على هيئة القوم الذين نعرفهم، أو لأنه توهم فيهم ما دله على ذلك، أو رأى لهم حالا وشكلا غير الحالة التي عهداها. ﴿فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ فذهب إليهم في خفية، ومن أدب المضيف أن يخفي ما يريد أن يضيفه للضيف، وأن يبادر بالقرى من غير أن يشعر الضيف به؛ وحذرا من أن يكفه ويعذره. قال قتادة: كان عامة مال إبراهيم البقر (١) والهمزة في ﴿أَلَا﴾ إنكار عليهم؛ حيث لم يأكلوا طعامه ولما لم يتحرموا بطعامه ظن أنهم يريدون به سوءا؛ ﴿فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشِّرُوهُ بِعَلِيمٍ عَلِيمٍ﴾ أي: يبلغ، وعن الحسن: نبي (٢) والمبشر به إسحاق ﴿فَأَقْبَلَتْ أَمْرَانَهُ فِي صَرَخٍ﴾ في جماعة. وقيل: في صرخة. ﴿فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ﴾ المرأة التي لا تحبل، وأصله: الرملة العقيم أو العاقر؛ فإنها لا تنبت، وصر القلم أي: صوت، ومحله النصب، أي: صارخة؛ قال الحسن: أقبلت إلى بيتها، وكانت في زاوية تنظر إليهم؛ لأنها وجدت حرارة الدم فلطمت وجهها من الحياء (٣). وقيل: فأخذت في صرة؛ كقولك: عدلته فأقبل يلومني. وقيل: صرتها: قولها: ﴿يَنْوِيلَتِي﴾ (٤) وعن عكرمة: رنتها (٥).

﴿فَصَكَّتْ﴾ فلطمت تبسط يديها. وقيل: ضربت بأطراف أصابعها جبهتها؛ فعلا للتعجب ﴿عَجُوزٌ﴾ أنا ﴿عَقِيمٌ﴾ فكيف ألد؟! ﴿كَذَلِكَ﴾ مثل قولنا ﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ أي: هذا

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٧/٦٢٠) ونسبه لعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن قتادة.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٠٢).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٠٢).

(٤) سورة هود، الآية (٧٢).

(٥) رواه الطبري في تفسيره (٢٦/٢٠٩) عن قتادة، وذكره ابن كثير في تفسيره (٤/٢٣٧) وقال: قاله ابن عباس رضي الله عنهما ومجاهد وعكرمة وأبو صالح والضحاك وزيد بن أسلم والثوري والسدي.

الذي قلنا ليس من جهتنا، وإنما نحن مبلغون عن الله تعالى فالله تعالى قادر على ما تستبعدين.

لما علم إبراهيم أن أضيافه ملائكة قال: فما شأنكم؟ وما الذي أحوجكم إلى أن نزلتم؟

﴿قَالُوا إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ ثَمُودَ﴾ إلى قوم لوط .

﴿لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ (٣٢) مُسَوِّمَةٌ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُؤْسِفِينَ (٣٤) فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٣٥) فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ (٣٦) وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ (٣٧) وَفِي مُوسَى إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَى فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ (٣٨) فَتَوَلَّى بِرُكْبِهِ وَقَالَ سِحْرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٣٩) فَأَخَذْتَهُ وَجُودَهُ فَنَبَذْنَاهُ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ (٤٠) وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ (٤١)﴾

﴿حِجَارَةً مِنْ طِينٍ﴾ السجين: طين يطبخ كالآجر، ويصير في صلابة الحجر. ﴿مُسَوِّمَةٌ﴾ معلمة بعلامة تعرف بها من السومة وهي العلامة؛ على كل واحدة اسم من يهلك بها. وقيل: أعلمت بأنها من حجارة العذاب. وقيل: بعلامة تدل على أنها ليست من حجارة الدنيا.

سماهم مسرفين لتجاوزهم ما قدر لهم في الأحكام. ﴿فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا﴾ أي: في القرية، ولم يجز لها ذكر، وفي ذلك دليل على أن الإيمان والإسلام (٢٧٦/ب) واحد، وأنها صفتا مدح. قيل: البيت الذي من المسلمين هم لوط وابنتاه. وقيل: كان الذين نجوا ثلاثة عشر. قال قتادة: لو كان فيها أكثر لنجوا؛ ليعلم أن وصف الإيمان غير مضيع عند الله^(١). ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ أي: علامة يتعظ بها الخائفون من الله ومن عذابه.

قيل: هي صخر منضود فيها. وقيل: ماء أسود متنن. ﴿وَفِي مُوسَى﴾ عطف على قوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ﴾ أو على قوله: ﴿وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً﴾ والمعنى: في موسى آية كقوله [من الرجز]:

علفتها تبنًا وماء باردًا (٢)

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢/١٧)، وزاد نسبه السيوطي في الدر المنثور (٦٢٠/٧) لابن المنذر .

(٢) هذا صدر بيت وعجزه:

حتى شئت همالة عيناها

ويروى: حتى غدت همالة عيناها.

ينظر في: الأشباه والنظائر للسيوطي (١٠٨/٢)، الخصائص لابن جني (٤٣١/٢)، شرح الأشموني

(٢٢٦/١)، شرح شذور الذهب (ص: ٣١٢)، الكشف للزمخشري (٤٠٣/٤)، لسان العرب (علف)،

معني اللبيب (٢/٦٣٢)، المقاصد النحوية (٣/١٠١)، همع الهوامع (٣/١٥٩) .

﴿فَتَوَكَّلْ بِرَبِّكَ﴾ أدبر وأعرض؛ كقوله: ﴿وَتَنَايَجَانِيهِ﴾^(١). وقيل: تولى بما كان يتوقى به من جنوده وعدده. ﴿مُلِيمٌ﴾ قد أتى بما يلام عليه، والجمله مع الواو حال من الضمير في ﴿فَأَخَذَتْهُ﴾ فإن قلت: سمي ها هنا فرعون مليماً وفي موضع آخر سمي يونس بذلك، فقال: ﴿فَالنَّقَمَةُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾^(٢). قلت: مراتب المعاصي متفاوتة، ويصدق على الكل اسم واحد. ﴿الرَّيْحَ الْعَقِيمَ﴾ لا يلقح شجراً ولا ينزل مطراً، وهي ريح الهلاك وهي الدبور. وقيل: النكباء. وقيل: الجنوب.

﴿مَا لَدَّرُ مِنْ شَيْءٍ أَنْتَ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلْتَهُ كَالرَّمِيمِ﴾^(٤٢) وفي ثمود إذ قيل لهم تمنعوا حتى حين^(٤٣) فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ^(٤٤) فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْصِرِينَ^(٤٥) وَقَوْمٌ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ^(٤٦) وَالسَّمَاءَ بَيْنَ يَدَيْهَا يُبَدِّلُهَا وَإِنَّا لَمُوْسِعُونَ^(٤٧) وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ^(٤٨) وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ^(٤٩) فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَرِمَةٌ لَدَيْهِ تُبَيِّنُ^(٥٠) وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكَرِيمٌ^(٥١) كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْتَنُونَ^(٥٢) أَنْتَوَصَّوْا بِهِمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ^(٥٣) فَنُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ وَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ^(٥٤) وَذَكَرْ فَإِنَّ الدِّكْرَى نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ^(٥٥)

و ﴿كَالرَّمِيمِ﴾ البالي من عظم أو نبات وغير ذلك. ﴿حَتَّى حِينٍ﴾ يفسره قوله: ﴿تَمْتَعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾^(٣).

﴿فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ﴾ استكبروا عن امتثاله، و ﴿الصَّعِقَةُ﴾ النازلة. ﴿وَهُمْ يَنْظُرُونَ﴾ كانت نهاراً يعاينونها، وروي أن العمالقة كانوا معهم في الوادي فأهلكت ثمود ولم تضر العمالقة. ﴿فَمَا اسْتَطَعُوا مِنْ قِيَامٍ﴾ لم يقدروا على النهوض. وقيل: هو من قولك: ما يقوم فلان بهذا الأمر؛ أي: ما يستطيع دفعه ﴿مُنْصِرِينَ﴾ ممتنعين من العذاب.

﴿بَيْنَ يَدَيْهَا يُبَدِّلُهَا﴾ بقوة، والأيد: القوى. ﴿وَإِنَّا لَمُوْسِعُونَ﴾ لقادرون؛ يقال: ما هذا في وسع فلان؛ أي: في قدرته. وقيل: ﴿لَمُوْسِعُونَ﴾ الرزق بالمطر. وقيل: جعلنا بين السماء والأرض سعة. ﴿فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ﴾ نحن. ﴿خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ أي: صنفين، وذكر للحسن ذلك فقال: السماء

(١) سورة الإسراء، الآية (٨٣).

(٢) سورة الصافات، الآية (١٤٢).

(٣) سورة هود، الآية (٦٥).

والأرض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة، وقال: كل واحد منها زوج، والله تعالى فرد لا مثل له ^(١). ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ تعرفون بذلك الخالق فتعبدونه وحده. ﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ﴾ إلى طاعة الله. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: الأمر مثل ذلك، وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وقولهم فيه (٢٧٧ / أ) الأقاويل المختلفة، ولا يصح أن تكون الكاف منصوبة بـ " أتى " لأن " ما " النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها.

﴿أَتَوَصَّوْا بِهِمْ﴾ يعني الكفار الأولين والكفار المتأخرين بهذا القول وهو نسبته إلى السحر والجنون. ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَّاغُوتٌ﴾ تجاوزوا الحد ولم يتواصوا. ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ﴾ فأعرض عن الذين كررت عليهم الدعوة فلم يجيبوا، ولا تدع التذكير بالمواضع زمناً بعد زمن بعد ما بلغت وأديت ما عليك. ﴿فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ نُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ تحثهم وتبعثهم على زيادة التذكر وروي أنه لما نزل: ﴿فَقَوْلٌ عَنْهُمْ﴾ حزن رسول الله ﷺ وظن أن الوحي قد انقطع من السماء فنزل ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ نُنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٢).

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ ^(٥٦) مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُونِ ^(٥٧)
 إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ^(٥٨) فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ ^(٥٩)
 قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ^(٦٠)

﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ إلا ليعرفون، ولو خلقهم ليعبدوه لعبدوه الكل؛ فإنه سبحانه فعال لما يريد.

﴿الْمَتِينُ﴾ الشديد القوة، قرئ بالرفع نعماً لقوله: ﴿ذُو الْقُوَّةِ﴾ وبالجر ^(٣) على معنى الاقتدار. الذنوب: الدلو الكبير، وأصله في السقاة يتزاحمون على الموارد فيجعل لهذا ذنوب ولهذا ذنوب، ثم نقل ذلك فصار بمعنى النصيب؛ قال الشاعر [من الرجز]:

(١) ذكره بهذا السياق الزمخشري في الكشاف (٤/٤٠٤)، ورواه الطبري في تفسيره (٨/٢٧) مختصراً عن الحسن، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧/٦٢٣) عن مجاهد.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١١/٢٧).

(٣) قرأ جمهور القراء بالرفع، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش بالجر. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٤٣)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٩٤)، فتح القدير للشوكاني (٥/٩٣)، الكشاف للزمخشري (٤/٢١)، المحتسب لابن جني (٢/٢٨٩)، معاني القرآن للقراء (٣/٩٠).

لنا ذنوبٌ ولكم ذنوبٌ فإن أبيتُم فلنا القليبُ^(١)

والمعنى: فإن للذين ظلموا نصيباً من عذاب الله مثل نصيب أصحابهم.

وعن قتادة: سجلاً من عذاب الله مثل سجل أصحابهم^(٢) والسجل: الدلو العظيم.

﴿مِنْ يَوْمِهِمْ﴾ من يوم القيامة أو يوم بدر.

* * *

(١) ينظر في: تفسير الطبري (١٤/٢٧)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/١٩٤)، الكشاف للزغشري

(٤/٤٠٧)، لسان العرب (ذنب) وفيه: لها ذنوب ولكم ذنوب

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٤/٢٧).

تفسير سورة الطور [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالطُّورِ ١﴾ وَكُنْتَ مَسْطُورًا ٢ فِي رَقٍّ مَّنشُورٍ ٣ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ٤ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ٥ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ٦ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ٧ مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ٨ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَورًا ٩ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سِيرًا ١٠ فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ١١ الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ يَلْعَبُونَ ١٢ ﴿

﴿وَالطُّورِ﴾ الجبل الذي كلم الله عليه موسى، وهو بمدين. أقسم الله تعالى بما كتبه لموسى والرق: الصحيفة أو الكتاب الذي تكتب فيه الأعمال، وهو ما كتبه الله لموسى. وقيل: القرآن، ونكر الكتاب تعظيمًا لشأنه. ﴿وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ﴾ الصراح، وهو في السماء على حيال الكعبة في الأرض، وعمرانه: كثرة غشيان الملائكة.

وفي الحديث: " يدخل كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه " (١) وقيل: ﴿وَالْبَيْتِ﴾ الكعبة و﴿الْمَعْمُورِ﴾ بالملائكة والإنس، ﴿وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ﴾ السماء؛ لقوله: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ (٢). ﴿وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ﴾ المملوء. وقيل: الموقد؛ لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ﴾ (٣). وروي: أن الله تعالى يجعل يوم القيامة البحار كلها نارًا توقد بها نار جهنم (٤). وروي: أن عليًا سأل يهوديًا: أين تجد موضع (٢٧٧/ب) النار في كتابكم؟ قال: في البحر ثم ولى؛ فقال علي: ما أراه إلا صادقًا (٥).

عن جبير بن مطعم: " أتيت النبي ﷺ أكلمه في الأسارى فسمعتة يقرأ: ﴿وَالطُّورِ وَكُنْتَ مَسْطُورًا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ فأسلمت خوفًا أن ينزل بي العذاب " (٦).

(١) رواه البخاري رقم (٣٢٠٧، ٣٨٨٧)، ومسلم رقم (٤٠٩، ٤١٥) وهو جزء من حديث الإسراء الطويل عن أنس رضي الله عنه.

(٢) سورة الأنبياء، الآية (٣٢).

(٣) سورة التكويد، الآية (٦).

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٠٨).

(٥) نسبة الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (ص: ١٥٩) للطبري من رواية داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب.

(٦) قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (ص: ١٦٠): " لم أجده هكذا والذي جاء في الصحيح أن ذلك في صلاة المغرب وأنه قال - لما سمع ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ﴾: كاد قلبي يطير ".

﴿تَمُورُ﴾ تضطرب وتذهب وتجيء، وقال ابن فارس^(١) في الجمل: غلب الخوض في الاشتغال بالباطل والكذب، ومنه: ﴿وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ﴾^(٢) ﴿وَحُضْمٌ كَالَّذِي خَاضُوا﴾^(٣). الدع: الدفع العنيف.

﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾^(١٣) هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ ﴿١٤﴾ أَفَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿١٥﴾ أَصْلُهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦﴾ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي جَهَنَّمَ وَنَعِيمٍ ﴿١٧﴾ فَكَيْهِنَ بِمَاءِ أَنفُسِهِمْ رِيًّا وَأَقْنَعَهُمُ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴿١٨﴾

﴿يَوْمَ يَدْعُوكَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ وذلك أن خزنة جهنم يغلون أعناق المعذنين ويجمعونها إلى أيديهم، ويدفعون إلى النار دفعا، أو يقال لهم هلموا إلى النار مدعوعين؛ يقال لهم: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكْذِبُونَ أَفَسِحْرٌ هَذَا﴾ أي: ما رأيتموه من التهويل لجهنم هو أيضا سحر؟ ودخلت الفاء لهذا المعنى. ﴿أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ كما كنتم في الدنيا مبعدين عن فهم هذه الأمثال، و﴿هَذِهِ﴾ تهكم وتقريع.

﴿سَوَاءٌ﴾ مبتدأ، وخبره محذوف، والتقدير: سواء عليكم الصبر وعدمه، وتعليقه بقوله: ﴿إِنَّمَا تُحْزَنُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ لأن الصبر إنما يطلب لما يترتب عليه من الجزاء، ولا يكون كقول الشاعر [من الكامل]:

(١) هو الإمام العلامة اللغوي المحدث أبو الحسين أحمد بن فارس بن زكريا بن محمد بن حبيب القزويني المعروف بالرازي المالكي اللغوي نزيل همدان وصاحب كتاب الجمل كان رأسا في الأدب بصيرا بفقته مالك مناظرا متكلمنا على طريقة أهل الحق ومذهبه في النحو على طريقة الكوفيين جمع إتقان العلم إلى ظرف أهل الكتابة والشعر. وله مصنفات ورسائل وتخرج به أئمة وكان من رؤوس أهل السنة المجردين على مذهب أهل الحديث. ومات بالري في صفر سنة خمس وتسعين وثلاثمائة. تنظر ترجمته في: سير أعلام النبلاء للذهبي (١٧/ ١٠٣)، وينظر قوله في: الكشاف للزنجشيري (٤/ ٤٠٩)، لسان العرب (خوض)، وجاء في معجم المقاييس لابن فارس (٢/ ١٧٣) مادة (خوض) قال: " الخاء والواو والضاد أصلٌ واحد يدلُّ على توسطِ شيءٍ ودُخُولِهِ. يقال: خُضْتُ الماءَ وغيره. وتخاوضوا في الحديث والأمر، أي تفاوضوا وتداخلوا كلامهم ".

(٢) سورة المدثر، الآية (٤٢).

(٣) سورة التوبة، الآية (١٩).

وتجلّدي للشامتين أريهمُ أني لربِّ الدهرِ لا أتضعُضُ^(١)

فأما الصبر الذي لا يراد به وجه الله فلا جزاء فيه، ومنه قوله: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾^(٢)

وقرئ: (فاكهين وفاكهين وفاكهون)^(٣) فمن نصبه جعله حالاً، ومن رفعه جعله خبراً وجعل الظرف لغواً، وعطف قوله: ﴿وَوَقَّهْمُ﴾ على قوله: ﴿فِي جَنَّتٍ﴾ أي: استقروا ووقاهم، ويجوز أن تكون ﴿مَا﴾ مصدرية، أي: فرحين بالإيتاء والوقاية.

﴿كُلُوا وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾^(١٩) ﴿مُتَّكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ﴾^(٢٠) ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِيئٌ﴾^(٢١) ﴿وَأَمَدَدْنَاهُمْ بِفِكَهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ﴾^(٢٢) ﴿يَنْزِعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَا لَعْنٌ فِيهَا وَلَا تَأْسِيرٌ﴾^(٢٣)

﴿كُلُوا وَأَشْرَبُوا﴾ أكلاً وشرباً هنيئاً، وهو الذي لا تنغيص فيه، وقرئ: بعيس عين^(٤).

والعيساء: التي يعلو بياضها حمرة. ﴿وَزَوَّجْنَاهُمْ﴾ قرناهم. ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: وقرناهم بحور عين، والمؤمنين المجالسين لهم والمرافقين؛ فيتمتعون تارة بملاعبة الحور، وتارة بمحادثة المجالسين.

﴿وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾^(٥) جاء في الحديث: " إن الرجل ليرفع في درجة أبويه وإن لم يعمل

(١) تقدم تخريجه في سورة الرعد، الآية (٢٢).

(٢) سورة المدثر، الآية (٧).

(٣) قرأ جمهور القراء " فاكهين"، وقرأ أبو جعفر " فكهين" وقرأ خالد " فاكهون" بالرفع. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٤٨/٨)، تفسير القرطبي (٦٥/١٧)، الدر المصون للسمين الحلبي (١٩٧/٦)، الكشاف للزخشي (٢٣/٤)، النشر لابن الجزري (٣٥٤/٢)

(٤) قرأ بها ابن مسعود وإبراهيم النخعي. تنظر في: الكشاف للزخشي (٣٤/٤)، المحتسب لابن جني (٢٩٠/٢).

(٥) قرأ أبو عمرو " وأتبعناهم" وقرأ ابن عامر ويعقوب " وأتبعتهم ذرياتهم" وقرأ الباقر " وأتبعتهم ذريتهم". تنظر القراءات في: البحر المحيط لأبي حيان (١٤٩/٨)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٣٣)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٦٨٢)، الدر المصون للسمين الحلبي (١٩٩/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦١٢)، الكشاف للزخشي (٢٤/٤)، معاني القرآن للقراء (٩١/٣)، النشر لابن الجزري (٣٧٧/٢).

مثل عملهما لتقر بذلك أعينهم، ثم تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ^(١). ومعنى تنكير الإيمان إيمان عظيم مستقر في القلوب، ويجوز أن يراد بشيء من الإيمان لا يؤهلهم لهذه الدرجة التي نالوها. ﴿وَمَا أَلْتَنَّهُمْ﴾ أي: وما نقصناهم، يعني: وفرنا عليهم جميع ما ذكرنا من الثواب (٢٧٨/أ) وما نقصناهم من ثواب عملهم من شيء. وقيل: معناه: وما نقصناهم من ثوابهم شيئاً نعطيهِ الأبناء؛ ليلحقوا بهم، وهو من ألت يألث، ومن آلات يليت؛ كأمات يميت، وآلتناهم من: ألت يولت؛ كآمن يؤمن، وولتناهم من: ولت يلت، وهي لغات ومعناها واحد. ﴿كُلُّ أَمْرِي بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ﴾ كأن نفس المؤمن مرتهنة عند الله بالعمل الصالح؛ فإن عمل صالحاً فكها وإلا أوبقها. ﴿وَأَمَدَدْنَهُمْ﴾ في وقت بعد وقت. ﴿يَسْتَرْعُونَ﴾ يتعاطون هم وجلسائهم ﴿كُلَّيًّا﴾ لا يحصل في شربها ﴿لَعْنَةٌ﴾ كما في خمر الدنيا، ولا إثم عليهم في شربها؛ بخلاف خمور الدنيا.

﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكَوْنٌ﴾ ^(٢٤) وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَسَاءَلُونَ ^(٢٥) قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلَ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ ^(٢٦) فَمَنْ أَلَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَّعْنَا عَذَابَ السَّمُورِ ^(٢٧) إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ ^(٢٨) فَذَكَرْنَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ يَكَاهِنُ وَلَا يَجْتُنُونَ ^(٢٩) أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبِّصُ بِهِ رَبَّ الْعَمُونَ ^(٣٠) قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ^(٣١) أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَعُهُمْ يَدًّا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ^(٣٢) أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ ^(٣٣) فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ^(٣٤) أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ^(٣٥) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ^(٣٦) أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُصَيَّبُونَ ^(٣٧) ﴿

﴿غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكَوْنٌ﴾ أي: في الصدف، وبقاؤه في الصدف أبقى لطراوته، قيل: هذا شأن الخادم، فما شأن المخدم؟! فقال: قال رسول الله ﷺ: " إن فضل المخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب " ^(٢). يجلسون ويتحدثون بما كان منهم

(١) نسبة الحافظ ابن حجر في تخريج الكشاف للزمخشري (ص: ١٦٠) للبزار وابن عدي وأبي نعيم في الحلية وابن مردويه، من طريق قيس بن الربيع عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس مرفوعاً. وقال البزار: تفرد قيس برفعه وروى موقوفاً.

(٢) نسبة الحافظ ابن حجر في تخريج الكشاف للزمخشري (ص: ١٦٠) لعبد الرزاق عن معمر عن قتادة، وللثعلبي عن الحسن مرسلًا.

في الدنيا، ومنه: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ﴾ (١).

﴿السَّمُورُ﴾ الريح الحادة الحارة التي تدخل المسام؛ فسميت بها نار جهنم. ﴿مِن قَبْلُ﴾ أي: من قبل القيامة ﴿نَدْعُوهُ﴾ أن يكشف عنا عذابها. ﴿الْبُرُّ﴾ المحسن، ﴿فَذَكَّرَ﴾ أي: قدم على التذكير والموعظة. ﴿فَمَا أَنْتَ﴾ بحمد الله كاهنًا ولا مجنونًا. ﴿الْمُنُونُ﴾ في الأصل فعول من مته إذا قطعه؛ لأن الموت قطع، قالوا: نتظر بمحمد نواب الزمان وتقلبات الدهر كما مات الشعراء قبله. ﴿مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ﴾ أتربص هلاككم كما تتربصون هلاكي. ﴿أَحْلَنُكُمْ﴾ عقولهم. ﴿طَاعُونَ﴾ مجاوزون الحد في العناد، وقوله: ﴿أَمْ تَأْمُرُهُمْ﴾ لأن عقولهم أدتهم إلى طاعة الشيطان وعصيان الرحمن. ﴿نَقُولُهُ﴾ اختلقه من تلقاء نفسه، وقرئ: "محدث مثله" (٢) بالإضافة، والضمير عائد على النبي ﷺ ﴿أَمْ خَلَقُوا﴾ أم أحدثوا وقدروا التقدير الذي عليه فطرتهم ﴿مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ﴾ من غير مقدر.

﴿أَمْ﴾ هم ﴿خَلَقُوا﴾ أنفسهم؛ حيث لا يعبدون الخالق. ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ التي هي أكبر من خلق الناس، وهم معترفون أن الله خالقها، وهم شاكون فيما يقولون. ﴿بَلْ لَا يُوقِنُونَ﴾ وقيل: أخلقوا من أجل لا شيء من جزاء ولا حساب؟ ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رِزْقِكَ﴾ حتى يعطوا النبوة (٢٧٨/ب) من شاءوا، أو عندهم خزائن الأرزاق فيوسعوا على من شاءوا. ﴿أَمْ هُمُ الْمُضْطَرُونَ﴾ الأرباب الغالبون حتى يكرهوا الناس على ما يريدون.

﴿أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ يَسْتَعِينُونَ فِيهِ فَلَيَأْتِ مُسْتَعِينُهُمْ بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾ (٣٨) أم له ألبنت ولكم ألبنون (٣٩) أم تسألهم أجرًا فهم من مغرم مثقلون (٤٠) أم عندهم الغيب فهم يكتبون (٤١) أم يريدون كيدًا فالذين كفروا هم المكيدون (٤٢) أم لهم إله غير الله سبحانه الله عما يشركون (٤٣) وإن يروا كسفا من السماء ساقطًا يقولوا سحب متركوم (٤٤) فذرهم حتى يلقوا يومهم الذي فيه يصعقون (٤٥) يوم لا يعني عنهم كيدهم شيئًا ولا هم ينصرون (٤٦) وإن للذين ظلموا عذابًا دون ذلك ولكن أكثرهم لا يعلمون (٤٧) وأصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا وسيح بحمد ربك حين تقوم (٤٨) ومن الليل فسيحه وإدبر النجوم (٤٩)

(١) سورة الصافات، الآية (٥١).

(٢) قرأ بها الجحدري وأبو السَّمَال. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٥٢/٨)، تفسير القرطبي (٧٣/١٧)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٠١/٦)، الكشاف للزغشري (٣٦/٤)، المحتسب لابن جني

﴿ أَمْ لَمْ سَأَلُوا ﴾ منصوب فيصعدون فيه حتى يأتوا بأخبار السماوات.

﴿ فَلَيَاتِ مُسْتَعْتَبُهُمْ ﴾ بحجة تدل على صدقه. ﴿ مَقْرَمٍ ﴾ يطلب منهم ما يثقل عليهم. ﴿ أَمْ ﴾ عندهم الغيب ﴿ أَي: اللوح المحفوظ ﴾ ﴿ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴾ ما فيه؛ حتى يقولوا: لا نبعث، ويطلعون على الغيب فيخبرون الناس به. ﴿ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴾ كما قال: ﴿ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ (١).

الكسف: القطعة، وهو جواب قولهم: ﴿ أَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمْتِ عَلَيْنَا كَسْفًا ﴾ (٢) يريد أنهم لشدة طغيانهم وعنادهم لو أسقطت السماء عليهم كسفا لقالوا: سحب متراكم بعضه فوق بعض يعطرننا، ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب. ﴿ يَصْعَقُونَ ﴾ يموتون، وذلك عند النفخة الأولى نفخة الصعق ﴿ وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ ﴾ أي: قبل ذلك، وهو قتال من قتل منهم يوم بدر والجوع والقحط سبع سنين وعذاب القبر. ﴿ يَا عَيْنُنَا ﴾ بمراى منا، وإنما قال: ﴿ يَا عَيْنُنَا ﴾ بصيغة الجمع؛ لأن الضمير بلفظ الجمع، ألا ترى إلى قوله: ﴿ وَلَنُصَنِّعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ (٣) ﴿ حِينَ نَقُومُ ﴾ من أي مقام قمت. وقيل: من منامك.

﴿ وَإِذْ بَرَّ النَّجُومَ ﴾ إذا أدبرت من آخر الليل، وقرئ: " وأدبار النجوم " (٤) أي: في أعقاب النجوم إذا غربت. ﴿ وَسَبِّحْ ﴾ المراد به: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. وقيل: المراد بالتسبيح: الصلاة.

* * *

(١) سورة القلم، الآية (٤٥).

(٢) سورة الإسراء، الآية (٩٢).

(٣) سورة طه، الآية (٣٩).

(٤) قرأ بها سالم بن أبي الجعد ومحمد بن السميعق والنهال بن عمرو. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٥٣)، تفسير القرطبي (١٧/٨٠)، الدر المنصون للسمين الحلبي (٦/٢٠٢)، الكشاف للزنجشري (٤/٤١٥)، المحتسب لابن جني (٢/٢٩٢).

تفسير سورة والنجم [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ (١)

النجم: الثريا، وهو اسم غالب لها؛ قال [من السريع]:

إذا طلَعَ النجمُ عشاءً اشترى الراعي كِساءً^(١)

أو الجنس. ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ غرب أو استتر يوم القيامة، أو النجم الذي يرجم به ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ إذا انقض، أو النجم من نجوم القرآن؛ فإنه نزل منجماً في عشرين سنة ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ إذا نزل، أو النبات ﴿إِذَا هَوَىٰ﴾ إذا سقط إلى الأرض، وعن عروة بن الزبير أن عتبة بن أبي لهب، وكان متزوجاً بنت رسول الله ﷺ أراد السفر إلى الشام فقال: لآتين محمداً ولأؤذينه فأتاه فقال: يا محمد هو كافر بالنجم إذا هوى، وبالذي دنا فتدلى ثم تقل في وجه رسول الله ﷺ (١/٢٧٩) ورد عليه ابنته وطلقها فقال رسول الله ﷺ: " اللهم سلط عليه كلباً من كلابك، وكان أبو طالب حاضراً فوجم لها، وقال: ما كان أغناك يا ابن أخي عن هذه الدعوة، فرجع عتبة إلى أبيه، وأخبره ثم خرجوا إلى الشام فنزلوا منزلاً فأشرف عليهم راهب من الدير فقال: إن هذه أرض مسبعة، فقال أبو لهب لأصحابه: أعينونا يا معشر قريش هذه الليلة؛ فإني أخاف على ابني دعوة محمد؛ فجمعوا جماهم وأناخوها وأحدقوا بعتبة، فجاء الأسد يتشمم وجوههم حتى ضرب عتبة فقتله " (٢).

وقال حسان بن ثابت [من السريع]:

(١) ينظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٥٧/٨) بغير " إذا "، الدر المصون (٢٠٣/٦) وفيه الشطر الثاني: أتبع الراعي كساء، وقال السمين: ومنه قول العرب، الكشاف للزمخشري (٤/٤١٥) وفيه: ابتغى الراعي كساء. وورد في لسان العرب (بيع):

إذا الثريا طلعت عشاءً فبع لراعي غنم كساء .

(٢) رواه البيهقي في دلائل النبوة (٣٣٨/٢ - ٣٣٩) من طريق عباس بن الفضل الأزرق عن الأسود بن شيبان عن أبي نوفل بن أبي عقرب عن أبيه قال: " كان لهب بن أبي لهب يسب النبي ﷺ فذكره " وقال البيهقي: كذا قال عباس بن الفضل الأزرق وليس بالقوي؛ لهب بن أبي لهب وأهل المغازي يقولون: عتبة بن أبي لهب، وقال بعضهم: عتية. ونسبه الحافظ ابن حجر في تخريج الكشاف للزمخشري (ص: ١٦٠) لأبي نعيم في دلائل النبوة وللحاكم والبيهقي في " دلائل النبوة " .

من يرجع العام إلى أهله فما أكيلُ السبع بالراجع^(١)

﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴿٥﴾ ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ ﴿٦﴾ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴿٧﴾ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ ﴿٨﴾ ﴾

﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ ﴾ يعني محمداً ﷺ والخطاب لقريش وهو جواب القسم، والضلال: نقيض الهدى، والغى: نقيض الرشد؛ أي: إن صاحبكم مهتد، وليس بضال كما زعمتم وليس ما يأتيكم به من القرآن شيئاً يأتيكم به من جهة نفسه، إنما هو ﴿ وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ ويحتج بهذه الآية من لا يجوز الاجتهاد، ويجب بأن الله تعالى إذا سوغ لهم الاجتهاد كان الاجتهاد وما يترتب عليه كله وحياً. ﴿ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ﴾ ملك شديدة قواه، فمن قوته أنه قلع مدائن قوم لوط ثم قلبها عليهم، وصاح صيحة بتمود فأصبحوا في ديارهم جاثمين، وكان صعوده إلى السماء ونزوله على الأنبياء في أسرع وقت، ورأى إبليس يكلم عيسى على عقبة من عقبات الأرض المقدسة فنفخه نفخة فآلقاه في أقصى جبل بالهند.

﴿ ذُو مِرَّةٍ ﴾ ذو قوة شديدة ﴿ فَاسْتَوَىٰ ﴾ على كمال قوته، وكان ينزل في صورة دحية، وذلك أن النبي ﷺ التمس منه أن يراه على صورته التي خلق عليها فتمثل له في أفق السماء من جانب المشرق فسد الأفق. وقيل: ما رآه أحد على صورته التي خلق عليها إلا محمد ﷺ رآه على هيئته مرتين؛ مرة في السماء ومرة في الأرض^(٢). ﴿ ثُمَّ دَنَا ﴾ من رسول الله ﷺ ﴿ فَتَدَلَّىٰ ﴾ أي: فتعلق به في الهواء، ومنه: تدلت الثمرة، ودلى رجله في السرير، والدواني: الثمر المعلقة، وفي المثل: هو كالقرلى؛ إن رأى خيراً تدلى، وإن لم ير شيئاً تعلق^(٣).

﴿ فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ ﴿٩﴾ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴿١٠﴾ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ ﴿١١﴾ أَفَتَمُرُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ ﴿١٢﴾ وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ ﴿١٣﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ﴿١٤﴾ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ﴿١٥﴾ إِذْ

(١) ينظر البيت في: الكشاف للزنجشيري (٤/٤١٨)، وذكره الأصبهاني في دلائل النبوة (١/٢٢٠) وفيه: فما أكيلُ الليث بالراجع .

(٢) رواه البخاري في صحيحه رقم (٤٤٧٧)، ومسلم رقم (٢٥٩) .

(٣) ينظر في: لسان العرب (قرل) وفيه: " كن حذرا كالقرلى إن رأى خيراً تدلى وإن رأى شراً تولى " قال ابن منظور: " قال ابن بري: القرلى: طائر صغير من طيور الماء يصيد السمك. وقيل: إن قرلى طير من بنات الماء صغير الجرم سريع الغوص حديد الاختطاف لا يرى إلا مرفرفاً على وجه الماء على جانب يهوي بإحدى عينيه إلى قعر الماء طمعا ويرفع الأخرى في الهواء حذرا " .

يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى ﴿١٦﴾

﴿قَابَ قَوْسَيْنِ﴾ القاب والقيب والقاد والقيد والقيس: المقدار (٢٧٩/ب). وفي الحديث: "لقاب قوس أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها" ^(١) والمعنى: فكأن مقدار مسافة قربه مثل قاب قوسين، فحذفت هذه المضافات. ﴿أَوَّادِنِ﴾ على تقديركم.

﴿إِلَىٰ عَبْدِهِ﴾ إلى عبد الله، وإن لم يجر لاسم الله ذكر؛ كقوله: ﴿مَا تَرَكْنَا عَلَىٰ ظَهْرِهِمَا مِنَ دَابَّةٍ﴾ ^(٢). ﴿مَا أَوْحَىٰ﴾ تعظيم لما أوحى به إليه؛ كقوله: ﴿فَنَسْنَاهَا مَا غَشَّى﴾ قيل: أوحى إليه أن الجنة محرمة على الأنبياء حتى تدخلها، وعلى الأمم حتى تدخلها أمتك.

﴿مَا كَذَّبَ﴾ فؤاد محمد ما رآه بيصره من صورة جبريل، أي: ما قال فؤاده لما رآه لم أعرفك، ولو قالها لكان كاذباً؛ لأنه عليه السلام رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك ﴿أَفْتَمَرُونَهُ﴾ مأخوذ من المراء، وهو المجادلة. وقرئ: "أفتمرونه" ^(٣) من: ماريته فمريته، أو لما فيه من معنى الغلبة عدي بـ "على" كما تقول: غلبته على كذا. ﴿نَزَلَتْ أُخْرَىٰ﴾ نصب الظرف، أي: نزل عليه جبريل نزلة أخرى في صورة خلقته، فرآه عليها، وذلك في ليلة المعراج. ﴿سِدْرَةَ الْمُنْهَىٰ﴾ شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش، ثمرها كقلال هجر، وورقها كأذان الفيول، تنبع من أصلها الأنهار، يسير الراكب في ظلها سبعين عاماً لا يقطعها، والمنتهى: بمعنى موضع الانتهاء، أو نفس الانتهاء؛ كأنها منتهى الجنة وآخرها. وقيل: لم يتجاوزها أحد، ولم تعلم الملائكة ما وراءها. وقيل: تنتهي إليها أرواح الشهداء. ﴿جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ﴾ الجنة التي يصير إليها المتقون. وقيل: تأوي إليها أرواح الشهداء. ﴿إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى﴾ أي: ستره بظلاله ودخل فيه، وعن عائشة أنها أنكرته وقالت: من قرأ بها فأجته الله ^(٤).

﴿مَا يَغْشَى﴾ تعظيم وتكثير لما يغشاها، وقد تضمن ذكر هذه السدرة وجنة المأوى ذكر

(١) رواه البخاري رقم (٢٧٩٣)، وأحمد في المسند (٤٨٢/٢ - ٤٨٣).

(٢) سورة فاطر، الآية (٤٥).

(٣) قرأ بها حمزة والكسائي وخلف ويعقوب، وقرأ الباقون "أفتمارونه". تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٥٩/٨)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٣٥)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٦٨٥)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٠٦/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦١٤)، الكشاف للزمخشري (٢٩/٤)، النشر لابن الجزري (٣٩٥/٢).

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٩/٤).

أمر لا يكتننها الوصف. وقيل: تغشاها الخلائق من الملائكة يعبدون الله عندها.

وعن النبي ﷺ: " يغشاها رفرف من طير خضر" ^(١) وعن ابن عباس: " يغشاها فراش من ذهب " ^(٢).

﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَعِنَ ﴿١٧﴾ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴿١٨﴾ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ﴿١٩﴾ وَمَنْوَةَ الثَّلَاثَةَ الْآخَرَی ﴿٢٠﴾ ﴾

﴿ مَا زَاغَ ﴾ بصر رسول الله ﷺ ﴿ وَمَا طَعِنَ ﴾ ما تجاوز الحد ﴿ لَقَدْ رَأَى مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى ﴾ الآيات التي هي كبراهها وعظماها؛ يعني حين رقي به إلى السماء فرأى عجاب الملكوت. ﴿ اللَّاتَ وَالْعُزَّى ﴾ (١/٢٨٠) أصنام كانت لهم مؤنثات فاللات لثقيف بالطائف. وقيل: كانت بنخلة تعبدها قريش، وهي فعلة من لوى؛ لأنهم كانوا يعكفون عليها للعبادة، أو يلتوون عليها؛ أي: يطوفون، وقرئ: " اللات " ^(٣) بالتشديد، وزعموا أنه كان رجلاً يلت السوق بالطائف، وكانوا يعكفون على قبره، فجعلوه وثناً.

﴿ وَالْعُزَّى ﴾ كانت بغطفان، وهي سمرة، وأصلها تأنيث الأعز، وبعث إليها رسول الله ﷺ خالد بن الوليد فقطعها فخرجت شيطانة ناشزة شعرها داعية ويلها واضعة يدها على رأسها؛ فجعل يضربها بالسيف حتى قتلها وهو يقول [من الرجز]:

يا عَزَى كُفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدْ أَهَانَكَ ^(٤)

ورجع فأخبر الرسول ﷺ فقال: " تلك العزى ولا تعبد أبداً " ^(٥).

﴿ وَمَنْوَةَ ﴾ صخرة كانت لهذيل وخزاعة، وقرئ: " ومناءة " ^(٦) لأن دماء النسائك كانت

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٩/٤) وقال الحافظ ابن حجر (ص: ١٦١) لم أجده.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٣٩/٤) ونسبه لابن مسعود وغيره.

(٣) قرأ بذلك ابن عباس ومجاهد ومنصور بن المعتمر وأبو الجوزاء وأبو صالح وابن كثير في رواية عنه. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٢٠٨/٦).

(٤) تقدم تخريجه في تفسير سورة الزمر.

(٥) نسبه الحافظ ابن حجر في تخريج الكشاف للزمخشري (ص: ١٦١) لابن مردويه وابن سعد في الطبقات. قال: وأصل هذه القصة رواها النسائي وأبو يعلى والطبراني وأبو نعيم في " دلائل النبوة ".

(٦) قرأ العامة " مناة "، وقرأ ابن كثير " ومناءة ". تنظر في: البحر المحييط لأبي حيان (١٦١/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٠٨/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦١٥).

تذبح عندها، و "مناءة" مأخوذة من النوء، وكانوا يستمطرون بها الأنواء و﴿الْأَخْرَجَ﴾ ذم، وهي المتأخرة؛ كقوله: ﴿قَالَتْ أَخْرَجْنَهُمْ لَاجِلَهُمْ﴾^(١) أي: وضعاؤهم لأشرفهم، ويجوز أن تكون الأولية والتقدم عندهم لللات والعزى.

﴿الْكُفُّ الذِّكْرُ وَهُوَ الْأُنثَى﴾^(٢١) تِلْكَ إِذَا قَسَمْتُ ضَيْرَى﴾^(٢٢) إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ
وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ
الْهُدَى﴾^(٢٣) أَمْ لِلإِنْسَانِ مَا تَمَنَّى﴾^(٢٤) فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾^(٢٥) وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا
تُعْنِي شَفَعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى﴾^(٢٦) إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
لَيُسْوَونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنثَى﴾^(٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ
شَيْئًا﴾^(٢٨)

وكانوا يقولون: إن الملائكة وهذه الأصنام بنات الله، وكانوا يعبدونها ويزعمون أنهم شفعاؤهم عند الله مع وأدهم البنات؛ ف قيل لهم: ﴿الْكُفُّ الذِّكْرُ وَهُوَ الْأُنثَى﴾ ويجوز أن يراد أن اللات والعزى ومناة إناث، وقد جعلتموهن لله شركاء، ومن شأنكم أن تحتقروا الإناث وتستكفوا من أن يولدن لكم وينسبن إليكم؛ فكيف تجعلون هؤلاء الإناث لله أندادا، وتسمونهن آلهة؟! ﴿قَسَمْتُ ضَيْرَى﴾ جائزة من ضازه يضيره، إذا ضامه، والأصل: ضيوزي؛ ففعل بها ما فعل بـ "بئس" لتسلم الياء وقرئ: "ضئري" من ضازه بالهمزة، "ضَيْرَى"^(٢) بفتح الضاد.

﴿هِيَ﴾ ضمير الأصنام؛ أي: ما هي إلا أسماء ليس تحتها على الحقيقة مسميات؛ لأنكم تدعون الإلهية لما هو أبعد شيء منها وأشد منافاة، ونحوه قوله تعالى: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمَّيْتُمُوهَا﴾^(٣) أو ضمير الأسماء، وهي قولهم: اللات والعزى ومناة.

﴿مِنْ سُلْطَانٍ﴾ من حجة وبرهان. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ في دعوى إلهيتها ﴿إِلَّا الظَّنَّ﴾ إلا التوهم أن ما هم عليه حق (ب/٢٨٠) وكانوا إذا هووا صنما عبده؛ فإذا أحبوا غيره تركوا

(١) سورة الأعراف، الآية (٣٨).

(٢) قرأ ابن كثير "ضئري"، وقرأ الباقون "ضَيْرَى" وقرأ زيد بن علي "ضَيْرَى". تنظر القراءات في: البحر المحيط لأبي حيان (١٦٢/٨)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٣٦)، الدر المصون للسمن الحلي (٢٠٩/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦١٥)، النشر لابن الجزري (٣٩٥/٢).

(٣) سورة يوسف، الآية (٤٠).

الأول وعبدوا الثاني، هذا وقد جاءت الأوامر من الله تعالى والأدلة القاطعة على أنه لا يشفع أحد عنده إلا بإذنه. ﴿أَمْ لِلْإِنْسَانِ﴾ أو هل جعل الله لكل أحد أن يعبد ما تمناه؟ ﴿فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى﴾ فهو يحكم فيهما بما يشاء. وكثير من الملائكة في السماوات لا يحصى عددهم لا تنفع شفاعتهم لأحد إلا بعد أن يأذن الله لهم في الشفاعة له ﴿لِيَسْتَوْنَ الْمَلَائِكَةَ نَسِيَةَ الْآتِنَى﴾ يقولون: أثنى بني فلان، وإذا قالوا: الملائكة بنات الله؛ فقد سموا كل واحدة منهن أنثى. ﴿إِنْ يَتَّبِعُونَ﴾ في دعوى إلهيتها ﴿إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي﴾ في أصول الدين والعقائد ﴿شَيْئًا﴾ لكنه يغني في مسائل الفروع؛ لأن الصحابة عملوا بالقياس وهو ظن.

﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ (٢٩) ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن صَلَّٰ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَن أَهْتَدَىٰ (٣٠) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسْتَوُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحَسَنَىٰ (٣١) الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَثِيرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمِ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ آجِنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ (٣٢) أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّىٰ (٣٣) وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰ (٣٤) أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يُرَىٰ (٣٥) أَمْ لَمْ يُبْنِ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَىٰ (٣٦) وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ (٣٧) ﴿

﴿فَاعْرِضْ عَنْ مَن تَوَلَّىٰ عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ﴾ وهو حذقهم في التجارات وتقليب المكاسب. ﴿بِمَا عَمِلُوا﴾ بعملهم أو بالذي عملوا. ﴿كَثِيرَ الْإِثْمِ﴾ هو ما قبح منها، ثم أعاد ذكر الفواحش تخصيصاً بعد التعميم للمبالغة والتعظيم. وقيل: كبير الإثم: الشرك بالله. ﴿اللَّمَمَ﴾ ما قل وصغر، ومنه: المس من الجنون؛ تقول: ألم بالمكان: إذا قل لبثه فيه، وألم بالطعام: إذا قل منه أكله. وقيل: ﴿اللَّمَمَ﴾ ما لم يذكر الله له عقاباً. وقيل: عادة التصيد الحين بعد الحين. ﴿إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (١) ﴿فَلَا تُزَكُّوْا أَنْفُسَكُمْ﴾ فلا تنسبوا إلى زكاء العمل، أو: فلا تشنوا عليها واهضموها؛ فقد علم الله الزكي منكم والتقى أولاً وآخرًا قبل أن يخرجكم من صلب آدم، وقبل أن يخرجكم من بطون أمهاتكم. وقيل: كان قوم يعملون بالطاعات ثم يقولون: صلاتنا وصيامنا، فنزلت (٢). وهذا إذا كان على سبيل الإعجاب والرياء، فأما من اعتقد أن هذه

(١) سورة النساء، الآية (١١٦).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٢٦).

الأعمال بتوفيق الله وتيسيره ولم يقصد بها الرياء والمفاخرة - فليس من الذين نهوا عن تركية أنفسهم؛ لأن المسرة بالطاعة طاعة، وذكرها شكر.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى ﴿٢٣﴾ وَأَعْطَى قَلِيلًا وَأَكْدَى ﴿٢٤﴾﴾ [النجم] روي أن عثمان رضي الله عنه كان ينفق ماله في الخير، فقال له عبد الله بن سعد بن أبي سرح - وهو أخوه من الرضاعة - : يوشك ألا يبقى لك شيء، فقال عثمان: إن لي ذنوبًا وخطايا، وإنني أطلب بما أصنع رضا الله وأرجو عفوه، فقال عبد الله: أعطني ناقتك برحلتها وأنا أتحمّل عنك ذنوبك كلها، فأعطاه عثمان وأشهد عليه وأمسك عن العطاء؛ فنزلت^(١) ومعنى ﴿تَوَلَّى﴾ فارق المركز يوم أحد، فعاد عثمان إلى أحسن من ذلك وأجمل. ﴿فَهُوَ يَرَى﴾ فهو يعلم ويعتقد أن ما قال له أخوه من احتمال أوزاره حق.

﴿وَفَى﴾ قرئ مخففاً ومشددة^(٢) (أ/٢٨١) والتشديد مبالغة في الوفاء؛ كقوله تعالى: ﴿فَأَتَتْهُنَّ﴾^(٣) وأطلق وفاء ولم يذكر له مفعولاً ليعمّ كل وفاء، هذا معتقد الزمخشري^(٤) والصواب أن المطلق لا عموم له، وهو كثيراً ما يكرر هذا المعنى؛ ومن ذلك: تبليغه الرسالة واستقلاله بأعباء النبوة والصبر على ذبح ولده، وعلى نار غرود، وقيامه بأضيافه، وخدمته إياهم بنفسه، وأنه كان يخرج كل يوم من بيته فيمشي فرسخاً لعله يجد ضيفاً فإن وافقه أكرمه وإلا نوى الصوم.

وعن الحسن: ما أمره الله بشيء إلا وفى به^(٥). وقيل: كان بين نوح وإبراهيم يؤخذ الرجل بجريرة أخيه، أو بجريرة قريبه، ويقتل بابنه وأبيه وعمه وخاله، والزوج بامرأته والعبد بسيده، فأول من خالفهم في ذلك إبراهيم.

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص: ٤١٦) رقم (٧٧١) ونسبه لابن عباس والسدي والكلبي والمسيب بن شريك، وذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٢٧).

(٢) قرأ عامة القراء بالتشديد وقرأ أبو أمامة الباهلي وابن محيصن وابن السميعة وسعيد بن جبير " وفى " بالتخفيف. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٦٧)، تفسير القرطبي (١٧/١١٣)، الدر المنصور للسمين الحلبي (٦/٢١٢)، الكشاف للزمخشري (٤/٣٣)، المحتسب لابن جني (٢/٢٩٤).

(٣) سورة البقرة، الآية (٢٠٤).

(٤) ينظر: الكشاف للزمخشري (٤/٤٢٧).

(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٢٧).

وقيل: عهد إبراهيم ألا يسأل أحداً شيئاً، فلما ألقى في النار قال له جبريل وميكائيل: ألك حاجة؟ فقال: أما إليكما فلا " (١).

وعن رسول الله ﷺ: " وفي عمله كل يوم بأربع ركعات في صدر النهار، وهي صلاة الضحى " (٢). وروي أن النبي ﷺ قال: " ألا أخبركم لم سمى الله خليله بالذي وفي؟ كان يقول إذا أصبح وإذا أمسى: ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ إلى قوله عز وجل: ﴿ تَطْهَرُونَ ﴾ " (٣).

﴿ أَلَا نَزَرُ وَأَزْرُهُ وَزَرَ أُخْرَى ﴾ (٢٨) وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى (٣٩) وَأَنْ سَعَيْهِ سَوْفَ يُرَى (٤٠) ثُمَّ يُجْزَاهُ الْجَزَاءَ الْأَوْفَى (٤١) وَأَنَّ إِلَى رَبِّكَ الْمُنْتَهَى (٤٢) وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى (٤٣) وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا (٤٤) وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى (٤٥) مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى (٤٦) وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشَأَ الْأُخْرَى (٤٧) وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى (٤٨) وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى (٤٩) ﴿

﴿ أَلَا نَزَرُ ﴾ أنه لا تزر، والضمير للشأن، ومحل ﴿ أَلَا نَزَرُ ﴾ ، وما بعدها الجر؛ بدلا من يما ﴿ فِي صُحُفٍ مُوسَى ﴾ ويحتمل الرفع بتقدير: هو ألا تزر وازرة؛ كأن قائلًا قال: وما في صحف موسى وإبراهيم؟ قيل: ألا تزر.

﴿ إِلَّا مَا سَعَى ﴾ إلا سعيه، وقد صح في الحديث: الصدقة عن الميت والحج عنه (٤). وفيه

(١) نسبة الزمخشري في الكشاف (٤٢/٤) لعطاء بن السائب.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤٢/٤)، ونسبه الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (ص: ١٦١) للطبري وابن أبي حاتم وغيرهما من رواية جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعا وأتم منه .

(٣) سورة الروم، الآية (١٧، ١٨) والحديث رواه أحمد والطبراني وابن السني والطبري وابن أبي حاتم كما قال الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (ص: ١٦١) .

(٤) ومن ذلك ما رواه مسلم رقم (٢٣٢٣) في الصدقة عن عائشة - رضي الله عنها - أن رجلا أتى النبي - ﷺ - فقال: يا رسول الله إن أمة افتلتت نفسها ولم توصي وأظنها لو تكلمت تصدقت أفلها أجر إن تصدقت عنها؟ قال " نعم " . وفي الحج روى أبو داود رقم (١٨١١)، وابن ماجه رقم (٢٩٠٣) عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أن رسول الله ﷺ سمع رجلا يقول: لييك عن شبرمة، فقال رسول الله ﷺ: من شبرمة؟ قال: " قريب لي، قال: هل حججت قط؟ قال: لا، قال: فاجعل هذه عن نفسك ثم حج عن شبرمة " . وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (٣١٢٨) .

جوابان: أحدهما: أن سعي غيره لم ينفعه إلا مبنيا على سعي نفسه، وهو أن يكون صالحاً، ولكن إذا نواه به حصل له، والوكيل قائم مقام الموتى.

﴿ثُمَّ يُجَزَّئُهُ﴾ ثم يجزى سعيه؛ يقال: جزاه الله عمله، وجزاه على عمله، ويجوز أن يكون الضمير للجزاء لوصفه بالجزاء الأوفى، أو لبدله عنه. ﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾ قرئ بالفتح على معنى أن هذا كله في الصحف، وبالكسر على الابتداء^(١) وكذلك ما بعده.

﴿وَالْمُنْتَهَىٰ﴾ بمعنى النهاية، أي: ينتهي إليه الخلق. ويرجعون إليه؛ كقوله: ﴿وَإِلَىٰ اللَّهِ الْمَصِيرُ﴾^(٢) ﴿أَضْحَكَ﴾ أهل الجنة في الجنة ﴿وَأَبْكَىٰ﴾ أهل النار في النار.

وقيل: خلق الضحك والبكاء. ﴿إِذَا تَنَفَّسْتُمْ﴾ أي: تراق في الرحم؛ يقال: مني وأمنى. وقيل: يخلق من مني الماني، أي: قدر المقدر. ﴿وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ﴾ التزمها بوعد.

﴿وَأَقْبَىٰ﴾ (٢٨١/ب) أعطى القنية وهو المال الذي تأثته وعزمت ألا تخرجه من يدك ﴿السَّعْرَىٰ﴾ اثنتان: الغميصاء والعبور، وأراد العبور، وكانت العرب تعبدها، زين لهم ذلك أبو كبشة؛ رجل من أشرافهم، وكانت قريش يقولون لرسول الله ﷺ: ابن أبي كبشة. تشبهاً له به؛ لمخالفته إياهم في دينهم؛ يريد: أنه رب معبودهم.

﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَىٰ﴾ ﴿٥٠﴾ وَتَعُودًا فَمَا أَبْقَىٰ ﴿٥١﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِّن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطغىٰ ﴿٥٢﴾ وَالْمُؤَنَّفَكَةَ أَهْوَىٰ ﴿٥٣﴾ فَغَشَّهَا مَا غَشَّىٰ ﴿٥٤﴾ فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكَ نَتَمَارَىٰ ﴿٥٥﴾ هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِيرِ الْأُولَىٰ ﴿٥٦﴾ أَرْفَتِ الْأَرْفَةَ ﴿٥٧﴾ لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿٥٨﴾ أَفَإِن هَذَا الْحَدِيثِ تَعَجَّبُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَمِعْتُونَ ﴿٦١﴾ فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَعَبُدُوا ﴿٦٢﴾ ﴿٦٣﴾

﴿عَادًا الْأُولَىٰ﴾ قوم هود، وعاد الأخرى: إرم. وقيل: ﴿الأولى﴾ بمعنى القدماء؛ لأنهم أول الأمم هلاكاً بعد قوم نوح، أو لأنهم المتقدمون في الدنيا الأشراف. ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطغىٰ﴾ لأنهم كانوا يضربون نبيهم ويؤذونه حتى لا يبقى فيه حراك، وينفرون الناس عنه حتى كانوا يحذرون صبيانهم منه، وما أثر دعاؤه فيهم قريباً من ألف سنة. ﴿وَالْمُؤَنَّفَكَةَ﴾

(١) العامة على الفتح " وأن " وقرأ أبو السمال بالكسر " وإن " .

تنظر القراءات في: البحر المحيط لأبي حيان (١٦٨/٨)، الدر المصون للسمن الحلبي (٢١٤/٦)، الكشف للزمخشري (٤٢/٤)، معاني القرآن للفراء (١٠١/٣) .

(٢) سورة آل عمران، الآية (٢٨) .

قري قوم لوط. ﴿أَهْوَى﴾ أسقطها من العلو ﴿فَغَشَّهَا مَا عَشَى﴾ أمر عظيم لا يدرك قدره ﴿فَبِأَيِّ آيَاءِ الْآءِ﴾ فبأي نعم ﴿رَبِّكَ تَتَمَارَى﴾ أي: تشك؛ عدد الله سبحانه نعمًا ونقمًا، وسماها آلاء؛ لأن كل واحدة منها حث على الطاعة وتنفير من المعصية. و﴿هَذَا﴾ القرآن ﴿نَذِيرٌ مِّنْ﴾ جملة ﴿النُّذُرِ الْأُولَى﴾ فلا وجه لإنكاره، أو ﴿هَذَا﴾ الرسول ﴿نَذِيرٌ مِّنْ﴾ جملة المنذرين الأولين، وقال: ﴿النُّذُرِ الْأُولَى﴾ على تأويل الجماعة.

﴿أَزِفَتْ﴾ قربت ﴿الْأَزِفَةُ﴾ القيامة، لقوله جل جلاله: ﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ ^(١) ﴿لَيْسَ لَهَا مِن دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ﴾ أي: مبينة متى تقوم؛ لقوله: ﴿لَا يُجَلِّبُهَا لَوْ قُبِحَ الْأَهْوَى﴾ ^(٢).
وعن رسول الله ﷺ: أنه لم يُرَ ضاحكًا بعد نزولها ^(٣).

﴿وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ﴾ شاخون متبرطمون متكبرون. وقيل: لاهون لاعبون، وقال بعضهم لجاريتته: أسمى لنا؛ أي: غني، وقال الشاعر [من الوافر]:

فإنك لو شهدت بكاء هندي	و [رملة] ^(٤) إذ يصكان الخدودا
إذ لشهدت معولة ثكولا	أباح الدهرُ واحدها الفقيدا
رمي الحدثنُ نسوة آل حرب	بمقدارِ سمدن له سُمودا
فردَّ شعورهنَّ السود بيضا	وردَّ وجوههنَّ البيضَ سودا ^(٥)

(١) سورة القمر، الآية (١).

(٢) سورة الأعراف، الآية (١٨٧).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤٣/٤) وقال الحافظ ابن حجر في تحريج أحاديث الكشاف للزمخشري (ص: ١٦١): رواه أحمد في الزهد والثعلبي من حديث صالح بن أبي خليل، ورواه ابن مردويه من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس بإسناد ضعيف.

(٤) بياض بالأصل والمثبت من تاريخ مدينة دمشق لابن هبة الله (٤٧/١٠).

(٥) ينظر في: الدر المصون للسمن الحلبي (٢١٩/٦)، وذكره أبو القاسم بن هبة الله الشافعي في تاريخ مدينة دمشق (٤٧/١٠)، غريب الحديث لابن قتيبة (٥٩٨/٢)، لسان العرب (سمد) والبيتان الأولان في تاريخ دمشق: وإنك لو سمعت بكاء هند ورملة حين يلظمن الخدودا
بكيث بكاء معولة ثكول أصاب الدهر واحدها الفريدا

تفسير سورة القمر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ ﴿١﴾ وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ ﴿٢﴾
وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ ﴿٣﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ
مُرْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأُنذُرُ ﴿٥﴾ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ
نُّكْرٍ ﴿٦﴾﴾

﴿أَقْرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ روي أن أنس بن مالك قال: " إن أهل مكة (١/٢٨٢) سألوا رسول الله ﷺ آية، فأراهم القمر قد انشق نصفين، وحراء بينهما " (١).

وقيل: إن الماضي يعني المضارع؛ أي: ينشق يوم القيامة، وفي قراءة حذيفة: (وقد انشق القمر) (٢) كما تقول: أقبل الأمير؛ إذا جاء المبشر بقدومه، وعن حذيفة: أنه خطب بالمدائن، فقال: " ألا إن الساعة قد اقتربت وإن القمر قد انشق على عهد نبيكم ﷺ " (٣).

﴿وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ﴾ يرده، وكفى به راداً، ﴿مُّسْتَمِرٌّ﴾ أي: دائم، وكل من دامت طريقته مستمر. لما رأوا تواتر المعجزات قالوا: هذا سحر مستمر وقيل: ﴿مُّسْتَمِرٌّ﴾ قوي؛ من قولهم: استمر مريره؛ أي: تضاعفت قوته. وقيل: هو من قولهم استمر الشيء: إذا اشتدت مرارته، أي: هو مر في حلوقنا لا نستطيع أن نسيغه؛ كما لا يساغ المر الشديد المرارة، أي: مستبشع عندنا، مر لهواتنا.

﴿وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ﴾ بدفع الحق بعد ظهوره. ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ﴾ أي: كل الأمر لا بد أن يصير إلى غاية أو ﴿وَكُلُّ أَمْرٍ﴾ من أمرهم فله قرار مستقر عندهم. ﴿وَإِنَّ الْأَخْرَةَ

(١) حديث انشقاق القمر رواه البخاري رقم (٣٦٣٦، ٣٨٦٩)، ومسلم رقم (٢٨٠٠).

(٢) تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٧٣/٨)، تفسير القرطبي (١٧/١٢٥)، فتح القدير للشوكاني (٥/١٢٠)، الكشاف للزنجشري (٤/٤٣)، المحتسب لابن جني (٢/٢٩٧).

(٣) نسبة المحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف للزنجشري (ص: ١٦١ - ١٦٢) للحاكم والطبراني وأبي نعيم من رواية ابن علي عن عطاء بن السائب عن ابن عبد الرحمن، ونسبه لعبد الرزاق من وجه آخر عن عطاء، ولأحمد من رواية شعبة عن عطاء.

هِيَ دَارُ الْفَكَرَارِ ﴿١﴾ أو: كل أمر ذو مستقر، أو: ذو موضع استقرار، أو زمان استقرار.

﴿مِنَ الْأَنْبَاءِ﴾ من القرآن، وأنباء الآخرة. ﴿مُرْدَجِرٌ﴾ ازدجار، أو: موضع ازدجار. ﴿فَمَا تَعْنِ التُّذُرُ﴾ نفي أو إنكار، أي: فأي غنى تغني النذر. ﴿فَقَوْلَ عَنْهُمْ﴾ لعلمك أن الإنذار لا ينفع فيهم؛ لأنهم مطبوع على قلوبهم. نصب ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ﴾ بـ "يخرجون" أو بإضمار اذكر، والداعي: إسرافيل أو جبريل. ﴿تُكْرِرُ﴾ أي: منكر تنكره النفوس لأنها لم تعهد مثله.

﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ﴿٧﴾ مُهْطِعِينَ إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكٰفِرُونَ هٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ ﴿٨﴾ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرَ ﴿٩﴾ فَدَعَا رَبَّهُ أَنِي مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ ﴿١٠﴾ فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ ﴿١١﴾ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ ﴿١٢﴾ وَحَمَلْنَاهُ عَلَى ذَاتِ الْوُجْهِ وَدُسِرَ ﴿١٣﴾﴾

﴿خُشَعًا أَبْصَرُهُمْ﴾ حال من "يخرجون" وخشوع الأبصار عبارة عن الذلة؛ لأن ذلة الدليل وعزة العزيز يظهران في عيونهما. ﴿مِنَ الْأَجْدَاثِ﴾ من القبور. ﴿كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ﴾ مثل في الكثرة والتموج، يقال: جاء الجيش كالجراد منتشر في كل مكان. ﴿مُهْطِعِينَ﴾ مسرعين مادي أعناقهم. وقيل: ناظرين إليه لا يميلون بأبصارهم عنه، ومنه قول الشاعر [من الطويل]:

تعبدني نمر بن سعدٍ وقد أرى وغر بن سعدٍ لي مطيعٌ ومهطعٌ^(٢)

﴿قَبْلَهُمْ﴾ قبل أهل مكة ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ أي: نوحًا. فإن قلت: ما معنى قوله: ﴿فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا﴾ بعد قوله: ﴿كَذَّبَتْ﴾؟ قلت: معناه: كذبوا فكذبوا عبدنا، أي: كذبوه تكذيبًا عقب تكذيب، كلما مضى منهم قرن مكذب تبعه قرن مكذب، أو: كذبت قوم نوح المرسلين فكذبوا عبدنا، ولما كانوا مكذبين للمرسل جاحدين (٢٨٢/ب) للنبوة رأسًا كذبوا نوحًا؛ لأنه من جملة الرسل. ﴿وَازْدُجِرَ﴾ وانتهر بالشم والضرب.

وقيل: ﴿وَازْدُجِرَ﴾ زجرته الجن واختطفت فهمه وعقله، أي: فانتصر لي، وإنما دعا بذلك

(١) سورة غافر، الآية (٣٩).

(٢) ينظر البيت في: البحر المحيط لأبي حيان (١٧٦/٨)، الدر المنصور للمسمين الحلبي (٢٢٥/٦)، العين للخليل (١/١٠١)، لسان العرب (نمر) و (مهطع)، والمعنى: كان ذليلا لي فصار فوقي.

حين استمر عنادهم، فلا يلدوا إلا فاجراً كفاراً؛ لأنه كان يلقاه الرجل منهم فيخنقه حتى يخر مغشياً عليه، فإذا أفاق قال: رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون. ﴿مُنْهَمِرٍ﴾ منصب في كثرة وتتابع لم ينقطع أربعين يوماً. ﴿وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا﴾ أي: وجعلناها كلها كأنها عيون ﴿فَالنَّعَى الْمَاءُ﴾ يعني: مياه السماء والأرض ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدَرْتُمْ﴾ أي: على حال قدرها الله كيف شاء.

وقيل: ﴿عَلَىٰ أَمْرٍ قَدَرْتُمْ﴾ أي: كان قدر ماء السماء كقدر ماء الأرض ﴿عَلَىٰ ذَاتِ الْوَجِّ﴾ على سفينة، وهي من الصفة القائمة مقام الموصوف، لا يفصل بينها وبينها. والدرس: الدفع، والديسار: ما يدفع به من مسمار ونحوه.

﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفْرًا﴾ ﴿١٦﴾ ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِن مُّدَكِّيرٍ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ ﴿١٦﴾ ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَكِّيرٍ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿كَذَبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ ﴿١٨﴾ ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْشٍ مُّسْتَمِرٍّ﴾ ﴿١٩﴾ ﴿تَزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُّنقَعِرٍ﴾ ﴿٢٠﴾ ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ﴾ ﴿٢١﴾ ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّدَكِّيرٍ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ﴾ ﴿٢٣﴾

﴿جَزَاءً﴾ مفعوله. والذي كفر هو نوح؛ لأن النبي ﷺ نعمة من الله؛ قال الله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ ^(١).

وقرئ: " جَزَاءً لِمَن كَانَ كُفْرًا " بفتح الكاف والفاء ^(٢).

﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً﴾ الضمير للسفينة أو للفعلة، وبقيت على جبل الجودي. وقيل: بأرض الجزيرة حتى أدرك السفينة أوائل هذه الأمة. والمذكر: المعتبر، أي: فهل من معتبر، والنذر: جمع نذير، وهو الإنذار. ﴿يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ﴾ سهلناه للادكار والاعتاظ، وصرفنا فيه من الوعد والوعيد. وقيل: سهلناه للحفظ فهل من راغب في حفظه، ويجوز أن يكون يسره بمعنى هياه؛ قال الشاعر [من الطويل]:

فقلتُ إليه باللجام ميسراً كذلك يجزيبي الذي كنتُ أصنع ^(٣)

لأن التوراة والإنجيل وسائر الصحف لا تحفظ عن ظاهر القلب وإنما ينظر فيها وتقرأ.

(١) سورة الأنبياء، الآية (١٠٧).

(٢) قرأ بها يزيد بن رومان وعيسى وقتادة. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٢٢٧/٦).

(٣) البيت للأعرج ينظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٧٨/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٢٨/٦).

﴿وَنُذِرْ﴾ وإنذاري بإنذار الرسل. وقيل: بإنذاراتي في تعذيبهم لمن بعدهم.

﴿فِي يَوْمٍ نَخَسِ﴾ أي: يوم شؤم ﴿مُسْتَمِرًّا﴾ دائم إلى أن فرغ من هلاكهم، كانوا يفرون من الريح فيدخلون في الشعاب والحفر العميقة في الأرض فتخرجهم الريح وتندق رقابهم.

﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ﴾ كأنهم أصول نخل ﴿مُنْقَعِرٍ﴾ منتزع من أصله، وكانوا أقواماً طوالاً؛ فإذا سقطوا على الأرض كانوا كالنخلة السحوق إذا سقطت. وقيل: شبهوا بالنخل المنقعر؛ لأن الريح كانت تقتلع رؤوسهم فيبقون كأنهم نخل بغير رأس، وذكر صفة النخل بقوله: ﴿مُنْقَعِرٍ﴾ وأنها في قوله: ﴿كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾^(١)؛ حملاً على اللفظ (١/٢٨٣) والمعنى.

﴿فَقَالُوا أَبَشْرًا مَنَّا وَاحِدًا نَبِّئُهُمْ إِنَّا إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ وَسُعْرٍ ﴿٣٤﴾ أَلْقَى الذِّكْرَ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشْرٌ ﴿٣٥﴾ سَيَعْمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَّابِ الْأَشْرِ ﴿٣٦﴾ إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةَ فَنِنَّةٌ لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ ﴿٣٧﴾ وَنَبِّئْتَهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ ﴿٣٨﴾ فَادَّأُوا صَاحِبِهِمْ فَنَعَاطَى فَعَقَرَ ﴿٣٩﴾ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرٍ ﴿٣٠﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيرِ الْمُحْظَرِ ﴿٣١﴾ وَلَقَدْ بَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ﴿٣٢﴾ كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذْرِ ﴿٣٣﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسِحْرِ ﴿٣٤﴾﴾

﴿أَبَشْرًا مَنَّا﴾ نصب بفعل مضمر يفسره ﴿نَبِّئُهُمْ﴾

وقرى: "أبشراً" بالرفع^(٢) على الابتداء، و﴿نَبِّئُهُمْ﴾ الخبر. كان صالح يقول: إن لم تتبعوني كنتم في ضلال. وسعر: جمع سعير، وهي النار المتقدة، فعكسوا عليه، وقالوا: إن اتبعناك كان الأمر كما تقول. وقيل: السعر: الجنون؛ يقال: ناقة مسعورة.

وقال [من الطويل]:

كأنَّ بها سُعْرًا إِذَا الرِّيحُ هزَّهَا ذمِيلٌ وَإِرْحَاءٌ مِنَ السِّيرِ مُتَعِبٌ^(٣)

(١) سورة الحاقة، الآية (٧) .

(٢) قرأ بها أبو السَّمَال. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٢٢٩)، الكشاف للزخشي (٤/٤٣٧) .

(٣) ينظر البيت في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٨٠)، تفسير القرطبي (١٧/٩٠)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٢٢٩)، غريب الحديث للخطابي (٢/٣٢) وفيه:

تخال بها سعرا إذا العيس هزها ذمیل وتوضیع من السیر متعب

والذمیل: ضرب من سیر الإبل. وقيل: هو السیر اللين ما كان. وقيل: هو فوق العنق، قال أبو عبيد: إذا ارتفع السیر عن العنق قليلا فهو التزید فإذا ارتفع عن ذلك فهو الذمیل ثم الرسیم . من لسان العرب (ذمل) .

وأنكروا أن يكون الرسول بشراً، وكونه منهم أيضاً؛ لأن البشرية جنس جامع له ولهم، وكونه واحداً فقالوا: كيف تتبع هذه الأمة كلها رجلاً واحداً؟ ﴿أَشْرٌ﴾ بطر طالب للرياسة علينا. ﴿سَيَعْمُونَ غَدًا﴾ عند نزول العذاب، أو يوم القيامة. ﴿مَنْ أَلْكَذَابُ الْأَيْثُرُ﴾ أصالح أم من كذبه؟ وقرئ: "ستعلمون" بالتاء^(١) على حكاية ما سألوا. ﴿فَنِنَّةٌ لَهُمْ﴾ وامتحانا.

﴿فَأَرْقَبُهُمْ﴾ فانتظرهم، وما هم عليه. ﴿وَأَصْطَبِرُ﴾ على أذاهم، ولا تعجل حتى يأتيك أمري. ﴿فَسَمَةٌ بَيْنَهُمْ﴾ مقسوم ﴿لَمَّا شَرِبُوا وَلَكُمْ شُرْبٌ يَوْمَ مَعْلُومٍ﴾^(٢) وذكر ﴿بَيْنَهُمْ﴾ تغليبا للعقلاء. ﴿مُحْتَظَرٌ﴾ أي: محضور لهم وللناقة. ﴿صَاحِبُهُمْ﴾ قدار بن سالف، وقيل: الناقة أو السيف. ﴿صَيِّحَةٌ وَجِدَّةٌ﴾ صيحة جبريل. والهشيم: الشجر اليابس المتهشم، والمحتظر: الذي يعمل الحظيرة. ﴿حَاصِبًا﴾ ريحاً تحصبهم بالحجارة.

﴿بِسَحْرِ﴾ بقطع من الليل، وهو السدس الأخير منه. وقيل: هما سحران، والسحر الأعلى قبل انصداع الفجر، والآخر عند انصداعه، وصرف لأنه نكرة، ويقال: لقيته سحرًا؛ أي: بسحر يومك.

﴿نِعْمَةٌ مِّنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ تَجْزِي مَنْ شَكَرَ﴾^(٣٥) وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ ﴿٣٦﴾ وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنِ صِيفِيهِ فِطْمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ صَبَحَهُمْ بُكَرَةٌ عَذَابٌ مُّسْتَقَرٌّ ﴿٣٨﴾ فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذِرِ ﴿٣٩﴾ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِن مُّذَكِّرٍ ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ ﴿٤١﴾ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٤٢﴾ أَكْفَارَكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَّتِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ ﴿٤٣﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ ﴿٤٤﴾ سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ ﴿٤٥﴾

﴿نِعْمَةٌ﴾ أنعمناها؛ مفعول له: ﴿مَنْ شَكَرَ﴾ نعمة الله بالإيمان والطاعة ﴿وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ﴾ لوط عليه السلام ﴿بَطْشَتَنَا﴾ أخذتنا بالعذاب ﴿فَتَمَارَوْا﴾ وكذبوا ﴿بِالنُّذُرِ﴾. ﴿فِطْمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ﴾ فمسحناها وجعلناها كسائر الوجوه لا يظهر فيها شق. روي أنهم عاجلوا باب لوط ليدخلوا؛ فقال لهم: ﴿لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ﴾^(٣) فقالوا له: إن ركنك لشديد ﴿إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصِلُوا

(١) قرأ بها ابن عامر وحمة وهبيرة عن حفص عن عاصم، وقرأ الباقون وأبو بكر عن عاصم " سيعلمون " بالغيبة. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/١٨٠)، الدر المنصور للسمين الحلبي (٦/٢٣٠)، السبعة

لابن مجاهد (ص: ٦١٨).

(٢) سورة الشعراء، الآية (١٥٥).

(٣) سورة هود، الآية (٨٠).

إِيَّاكَ ﴿^(١)﴾ فمسح جبريل بجناحه وجوههم فصار موضع العين لحمًا مساويًا لجميع الوجوه، فلم يهتدوا للباب حتى أخرجهم لوط. ﴿بُكْرَةٌ﴾ إن نكرته فالمراد (٢٨٣/ب) بُكْرَةٌ من جملة البُكْر، وإن عرفته ولم تصرفه أردت بكرة يومك. فإن قلت: ما فائدة تكرير قوله: ﴿فَدُوًّا عَذَابِي وَنَذِيرٍ ﴿١٦﴾ وَلَقَدْ يَتْرَنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ ؟ قلت: فائدته أن تبقى هذه المواضع نصب أعينهم ويستحضروها بقلوبهم ولا يغفلوا عنها، ونظيره تكرير: ﴿فِي آيَاتِ الْآءِ رَبِّكُمْ كَذِبَانِ﴾ في سورة الرحمن ^(٢). وفي الرسائل: ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣﴾. النذر: موسى وهارون وغيرهما؛ لأنهما عرضا عليهم ما أنذر به المرسلون، أو: جمع نذير، وهو الإنذار.

﴿بِآيَاتِنَا كُلِّهَا﴾ بالآيات التسع. ﴿أَخَذَ عَزِيزٌ﴾ لا يغالب ﴿مُقَدِّرٌ﴾ لا يعجزه شيء في السماوات ولا في الأرض. ﴿أَكْفَارُكُمْ﴾ يا أهل مكة ﴿خَيْرٌ مِنْ أَوْلِيكُمْ﴾ الكفار المعدودين وهم قوم نوح وقوم هود وقوم صالح وقوم لوط وآل فرعون، يعني: أكفاركم خير من أولئكم في القوة والعدة والمال والبسطة، أو أقل عنادًا؟ بل قومك أكثر عنادًا وأبعد عن الانقياد. ﴿أَمْرٌ﴾ أنزلت عليكم ﴿بِرَأْيٍ فِي﴾ الكتب المتقدمة أن من كفر منكم كان آمنًا من عذاب الله فأمثمتُ بها؟! ﴿نَحْنُ﴾ جماعة أمرنا مجتمع ﴿مُنْتَصِرٌ﴾ ينصر بعضنا بعضًا. وروي أن أبا جهل قال يوم بدر: اليوم نتصر من محمد وأصحابه فتزلت ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الذُّبُرَ﴾ ^(٤). روي: أن رسول الله ﷺ خرج يوم بدر وهو يقول: ﴿سَيَهْرَمُ الْجَمْعُ وَيَوْلُونَ الذُّبُرَ﴾ ^(٥) أي: الأدبار؛ كما قال [من الوافر]:

كُلُّوا فِي بَعْضِ بَطْنِكُمْ تَعْفُوا ^(٦)

(١) سورة هود، الآية (٨١).

(٢) الآيات (١٣، ١٦، ١٨، ٢١، ٢٣، ٢٥، ٢٨، ٣٠، ٣٢، ٣٤، ٣٦، ٣٨، ٤٠، ٤٢، ٤٥، ٤٧، ٤٩، ٥١، ٥٣، ٥٥، ٥٧، ٥٩، ٦١، ٦٣، ٦٥، ٦٧، ٦٩، ٧١، ٧٣، ٧٥، ٧٧).

(٣) الآيات (١٥، ١٩، ٢٤، ٢٨، ٣٤، ٣٧، ٤٠، ٤٥، ٤٧، ٤٩).

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٤٠)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧/٦٨٠) ونسبه لابن أبي شيبة وابن منيع وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - بنحو هذا.

(٥) رواه البخاري رقم (٢٦٩٩)، وأحمد في المسند رقم (٢٨٨٥).

(٦) هذا صدر بيت وعجزه: فإن زمانكم زمن خميص.

ينظر في: البرهان في علوم القرآن للزركشي (٢/٤٢٨)، تفسير أبي السعود (١/١٩١)، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥/٤٣٨)، الكشاف للزمخشري (١/٤٧٩).

﴿بَلِ السَّاعَةِ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَذْهَىٰ وَأَمْرٌ ﴿٤٦﴾ إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسَعِيرٍ ﴿٤٧﴾ يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ ﴿٤٨﴾ إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ ﴿٤٩﴾ وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴿٥١﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ ﴿٥٢﴾ وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌّ ﴿٥٣﴾ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ ﴿٥٤﴾ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾﴾

﴿أَذْهَىٰ وَأَمْرٌ﴾ والداهية: الأمر المنكر الذي لا يهتدى لدواهيته. ﴿ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ﴾ سقر اسم علم لجهنم. ﴿كُلُّ شَيْءٍ﴾ منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر، والقدر: التقدير.

﴿وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾ إلا كلمة واحدة سريعة التكوين ﴿كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ﴾ يريد قوله:

﴿كُنَّ﴾. ﴿أَشْيَاعَكُمْ﴾ أشباهكم من الأمم. ﴿فِي الزُّبُرِ﴾ في دواوين الحفظة. ﴿مُسْتَطَرٌّ﴾ أي: في اللوح ﴿وَنَهْرٍ﴾ أي: وأنهار؛ اكتفى باسم الجنس. وقيل: هي السعة والضياء من النهار؛ وأنهر الدم: أخرج به بكثرة. ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ﴾ في مكان مرضي. ﴿عِنْدَ مَلِيكٍ﴾ أي: مقربون عند ملك عظيم القدرة والمملكة؛ فلا منزلة أتم من تلك المنزلة، ولا مقعد أكمل منه، ولا مقتدر أعظم منه.

* * *

تفسير سورة الرحمن [مدنية]

(١/٢٨٤)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الرَّحْمَنُ ١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿٣﴾ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴿٤﴾ الشَّمْسُ
وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ﴿٥﴾ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴿٦﴾ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ﴿٧﴾ ﴿

بدأ سبحانه بتحديد نعمائه على العالمين، فبدأ بنعمة الدين، وبدأ من نعم الدين بما هو في أعلى مراتبها وأشرف مناصبها وهو تعليم القرآن، وهو من أعظم حرمانات الله، وهو الحبل المتين، والصراط المستقيم، ثم ثنى بنعمة إيجاد الإنسان، وما خلق فيه من عجائب الترتيب وحسن النظم والترتيب، وما وهبه له من المنن والمصالح فقال: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ وفي ﴿الْبَيَانَ﴾ قولان: قيل: هو النطق. وقيل: هو الكتابة؛ كقوله: ﴿عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾^(١) وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ مبتدأ، وهذه الأفعال المعطوفة أخبار، ولم يأت بينها بعاطف؛ لأنه جعلها كالجمل الواحد؛ تقول: زيد أغناك بعد فقر، أعزك بعد ذل، جبرك بعد كسر، فعل بك ما لم يفعل أحد بأحد؛ فأى شيء تشكر من إنعامه؟!

﴿بِحُسْبَانٍ﴾ يجريان بحسبان معلوم؛ يجريان في بروجهما ومنازلهما، وفي ذلك منافع للناس عظيمة منها: علم السنين؛ لقوله عز وجل عن القمر: ﴿وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ﴾^(٢) ومنها إنضاج الفواكه وبيس الحبوب المزروعة.

و﴿وَالنَّجْمُ﴾ النبات الذي ليس له ساق يبقى سنة ثانية، و﴿وَالشَّجَرُ﴾ كل ما له ساق ويبقى إلى سنة ثالثة وأصله قائم. وسجودهما: انقيادهما لما خلق الإنسان من أجله تشبيهاً بالمكلفين في انقيادهم بالسجود لله تعالى، والضمائر العائدة في الأخبار إلى ﴿الرَّحْمَنُ﴾ استغني عنها بقوة الكلام، والتقدير: يجريان بحسبانه ﴿وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ﴾ له.

وقيل: ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ جعله آية وعلامة على صدق الرسول. وقيل: ﴿الْإِنْسَانَ﴾ آدم. وقيل: محمد ﷺ. وعن مجاهد: ﴿وَالنَّجْمُ﴾ نجوم السماء^(٣). ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا﴾ خلقها

(١) سورة العلق، الآية (٤، ٥).

(٢) سورة يونس، الآية (٥).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٠٠).

مرفوعة. ﴿وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ خفضه؛ لأن به يحصل العدل والتناصف، ويدخل فيه المكيال؛ لأنه يعرف به وفاء الحق، وكذلك القرسطون وهو القبان.

﴿أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ﴾ (٨) وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ (٩) وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنْعَامِ (١٠) فِيهَا فَتْكُهُ وَالنَّخْلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ (١١) وَالْحَبُّ ذُو الْعَصْفِ وَالرَّيْحَانُ (١٢) فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (١٣) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ كَالْفَخَّارِ (١٤) وَخَلَقَ الْجَانَّ مِنْ مَّارِجٍ مِّن نَّارٍ (١٥) فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (١٦) رَبُّ الشَّرْقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ (١٧) فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ (١٨) مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ (٢٠) ﴿

﴿أَلَّا تَطْغَوْا﴾ أي: لئلا تطغوا، أو هي " أن " المفسرة، أي: فقلنا: لا تطغوا. ﴿وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ﴾ أي: وقوموا وزنكم ﴿وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ﴾ أي: لا تنقصوه، وكرر لفظ " الميزان " تأكيداً لوجوب الاحتياط في الوزن. ﴿وَضَعَهَا﴾ خفضها مدحوة على الماء. ﴿لِلْأَنْعَامِ﴾ للخلق، وهو كل ما ظهر على وجه الأرض من دابة. وقيل: الأنعام: الإنس والجن.

(٢٨٤/ب) ﴿فَتْكُهُ﴾ أنواع ما يتفكه به، والأكمام: كل ما يتغطى به من ليفه وسعفه وقشر طلعه، وكله ينتفع به؛ كما ينتفع بالمكموم من ثمره وجماره وجدوعه. وقيل: الأكمام: أوعية الثمر، الواحد: كم، بكسر الكاف. ﴿الْعَصْفِ﴾ ورق الزرع. وقيل: التين، ﴿وَالرَّيْحَانُ﴾ الرزق، وهو اللب؛ أراد أن فيها ما يتفكه به، وفيها ما يتغذى به وهو الرزق. وقرئ: " والريحان " بالجر^(١)؛ عطفاً على ﴿الْعَصْفِ﴾ أي: فيها ما تأكلون أنتم وأنعامكم؛ كما قال: ﴿مَنْعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ﴾^(٢) وقال: ﴿فَنُخْرِجْ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ﴾^(٣). وقيل: وفيها الريحان الذي يشم، والخطاب في ﴿رَبِّكُمَا﴾ للجن والإنس بدلالة الأنام عليها، وقوله: ﴿سَنَفْرَعُ لَكُمْ آيَةَ الثَّقَلَانِ﴾

الصلصال: الطين اليابس له صلصة. والفخار: الطين المطبوخ بالنار، ومعنى الآية: أنه

(١) قرأ بالكسر همزة والكسائي، وقرأ بالرفع ابن كثير ونافع وعاصم وأبو عمرو.

تنظر في: الدر المصون للسمن الحلي (٦/٢٣٨)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦١٩).

(٢) سورة النازعات، الآية (٣٣).

(٣) سورة الأحزاب، الآية (٢٧).

خلق الإنسان من تراب، ثم جعل نسله من ماء مهين، ثم جعله طينا ثم صلصالا ثم حمأ مسنونا، أي: متنا. ﴿الْجَانَّ﴾ أبو الجن. وقيل: إبليس، والمارج: اللهب الصافي الذي لا دخان له. وقيل: المختلط بسواد النار؛ من مرج الشيء إذا اضطرب واختلط، ومعنى قوله: ﴿مِنْ نَّارٍ﴾ بيان المارج؛ كانه قيل: من صاف من نار أو مختلط من نار؛ أراد: من نار مخصوصة. ﴿مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ﴾ أرسل البحر الملح والبحر العذب متجاورين متساويين في مرأى العين. ﴿بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ﴾ حاجز من قدرة الله تعالى ﴿لَا يَبْغِيَانِ﴾ لا يتجاوزان حديهما، ولا يبغى أحدهما على الآخر بالممازجة .

﴿فِي آيِءِ الْآءِ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ﴾ ﴿٢١﴾ يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْلُؤُ وَالْمَرْجَانُ ﴿٢٢﴾ فِي آيِءِ الْآءِ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٣﴾ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴿٢٤﴾ فِي آيِءِ الْآءِ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٥﴾ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَإِنَّ ﴿٢٦﴾ وَبَقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ فِي آيِءِ الْآءِ رَبِّكَمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٢٨﴾

﴿وَالْمَرْجَانُ﴾ هذا الخرز الأحمر وهو البسذ^(١). وقيل: اللؤلؤ كباره، والمرجان صغار اللؤلؤ^(٢).

وقال: ﴿يَخْرُجُ مِنْهُمَا﴾ مع أنه لا يخرج إلا من الملح خاصة؛ لأنهما لما التقيا وصارا كالشيء الواحد جاز أن يعبر عنهما بالثنوية والإفراد؛ كما تقول: أخرجت الشيء من البحر، وأنت لا تخرجه من جميع البحر؛ بل من بعضه، وتقول: خرجت من البلد. وإنما خرجت من محلة منه؛ بل من دار واحدة من دوره. وقيل: لا يخرجان إلا من ملتقى الملح والعذب. ﴿الْجَوَارِ السَّفِينِ﴾، ﴿وَالْمُنشَآتُ﴾ المرفوعات الشُّرُوعُ ﴿وَالْأَعْلَامِ﴾ الجبال. ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا﴾ أي: على الأرض. ﴿وَبَقَى وَجْهَ رَبِّكَ﴾ أي: ذاته، والوجه يعبر به عن الجملة والذات^(٣). ومساكين مكة تقول: أين وجه عربي كريم ينقذني من الهوان؛ أي: من الجوع. ﴿ذُو الْجَلَلِ﴾ الذي يجله

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٣١/٢٧) عن كعب الأحبار. و البسذ: ليس بعربي، وهو المرجان: جوهر أحمر. قال ابن بري: والذي عليه الجمهور أنه صغار اللؤلؤ كما ذكره الجوهري. ينظر: لسان العرب (بسذ).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٣١/٢٧) عن عكرمة.

(٣) تقدم الكلام غير مرة أن عقيدة السلف الصالح من أهل السنة والجماعة هي إمرار آيات الصفات الواردة في القرآن الكريم، وكذلك ما صح من أحاديث النبي ﷺ على ظاهرها من غير تمثيل ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تكييف، وتؤمن بها على ظاهرها في إطار قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

الموحدون عن التشبيه بخلقه وعن أفعالهم (٢٨٥/أ) أو الذي يقال له: ما أجلك وأكرمك، أو: من عنده الجلال والإكرام للمخلصين من عباده، وهذه الصفة من أعظم صفات الله تعالى، ولقد قال ﷺ: " أَلْظُورَا بِيَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " (١). ومر رسول الله ﷺ برجل يصلي، وهو يقول: يا ذا الجلال والإكرام فقال: " قد استجيب لك " (٢).

فإن قلت: لم قال عقيب هذه الآية ﴿ فَيَأْتِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ وأي نعمة في هذا؟

قلت: فيه أعظم النعم، وهو مجيء وقت الجزاء وانتصاف كل مظلوم من ظلمه.

﴿ يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ ﴾ (٢٩) ﴿ فَيَأْتِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ (٣٠) ﴿ سَنَفَعُ لَكُمْ أَيُّهُ الثَّقَلَانِ ﴾ (٣١) ﴿ فَيَأْتِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ (٣٢) ﴿ يَمْعَشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا مِنْ أَقْطَارِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْفُذُوا لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ﴾ (٣٣) ﴿ فَيَأْتِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ (٣٤)

كل ﴿ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ مفتقرون إليه ﴿ كُلُّ يَوْمٍ ﴾ أي: كل وقت يجدد أحكاماً لتجدد أمور، وروي أن النبي ﷺ سئل عن هذه الشؤون؛ فقال: " يغفر ذنباً ويفرج كرباً ويضع قومًا ويرفع آخرين " (٣).

وعن ابن عباس: " الدهر كله عند الله يومان، فما مضى من الزمان فشأنه فيه الأمر والنهي والأخذ والإعطاء والمنع، والآخر: يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب " (٤). وقيل: نزلت في اليهود حين قالوا: لا يقضي في يوم السبت شيء. وقيل: إن ملكاً سأل وزيره عنها فلم يجبه، فأمهله ثلاثاً فلم يجبه، فقال غلام الوزير: أنا أفسره وأعلمه فأعلمه؛ فقال: من شأنه أن يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل، ويخرج الحي من الميت، ويخرج

(١) رواه أحمد في المسند رقم (١٦٩٣٥)، والترمذي رقم (٣٤٤٧) وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (١٢٥٠).

(٢) رواه أحمد في المسند رقم (٢١٠٤٤)، والترمذي رقم (٢٤٣٢) وضعفه الألباني في ضعيف الترغيب والترهيب رقم (١٠١٨) و لظ بالمكان، والظ به، والظ عليه: أقام به وألح، والظ بالكلمة: لزمها. والإلظاظ: لزوم الشيء والمثابرة عليه، و لظ بالشيء: لزمه، والظوا - في الحديث - أي: ألزموا هذا واثبتوا عليه وأكثروا من قوله والتلفظ به في دعائكم. لسان العرب (لظظ).

(٣) رواه ابن ماجه رقم (١٩٨) وقال البوصيري في مصباح الزجاجة في التعليق على سنن ابن ماجه: إسناده حسن. وحسن الشيخ الألباني إسناده في تحقيق سنن ابن ماجه رقم (٢٠٢).

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٤٧).

الميت من الحي، ويشفي سقيما ويسقم سليماً، ويبتلي معافي ويعافي مبتلي، ويعز ذليلاً ويذل عزيزاً، ويفقر غنياً ويغني فقيراً، فقال الملك: أحسنت؛ فأمر الوليد أن يخلع له بياض الوزارة؛ فقال: يا مولاي: هذا من شأن الله. ﴿سَنَفَعُ لَكُمْ﴾ مستعار من قول الرجل لمن يتهده: سأتفرغ لك؛ أي: لا أجعل لي شغلا غير عقوبتك، ومراده: التوفر على ذلك والاهتمام به. ﴿الْفَقْلَانِ﴾ الإنس والجن؛ سميا بذلك لأنهم مثقلان بالذنوب. ﴿إِنْ أَسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا﴾ أي: إن قدرتم أن تخرجوا من ملكوتي فافعلوا، لا تطيقون ذلك إلا بسلطان يقهر من يمنعكم. وروي: أن الملائكة تنزل يوم القيامة فيحيطون بأقطار الأرض فيهرب أهل الموقف من شواظ النار ولهبها فلا يأتون جهة من الجهات إلا وجدوا الملائكة يردونهم بالمقامع.

﴿يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ (٣٥) ﴿فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٣٦) فَإِذَا أُنشِقَّتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ﴾ (٣٧) ﴿فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٣٨) ﴿فِيَوْمٍ ذُوهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣٩) ﴿فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٠) يُعْرَفُ الْمُجْرِمُونَ بِسِيمِهِمْ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِي وَالْأَقْدَامِ﴾ (٤١) ﴿فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٢) هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ (٤٣) ﴿يَطُوفُونَ فِيهَا فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٤) ﴿فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٥) وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ﴾ (٤٦) ﴿فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٧) ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾ (٤٨) ﴿فِي آيَةِ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (٤٩) ﴿

والشواظ: اللهب الخالص، والنحاس: الدخان. وقيل: الصفر المذاب يصب على رؤوسهم. وعن ابن عباس: إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ (٢٨٥/ب) إلى المحشر^(١).

﴿فَلَا تَنْصِرَانِ﴾ أي: فلا تمتنعان ﴿وَرْدَةً﴾ حمراء ﴿كَالدِّهَانِ﴾ كدهن الزيت كما قال: ﴿كَالْمُهْلِ﴾^(٢) وهو دردي الزيت، وهو جمع دهن، أو اسم ما يدهن به كالحزام والإدام وقيل: الدهان: الأديم الأحمر. المراد: لا يسألون عن ذنوبهم. ﴿بِسِيمَتِهِمْ﴾ أي: بعلامات يعرفون بها من سواد الوجوه وزرقة العيون، وأما قوله: ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَسَعَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٣) ﴿وَقَفُوهُرُائِبُهُمْ مَّسْئُولُونَ﴾^(٤) فلأن يوم القيامة فيه مواطن، ففي بعضها يسألون وفي بعضها لا يسألون، وفي

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٤٩)، وذكر نحوه السيوطي في الدر المنثور (٧/٧٠٢) ونسبه لابن أبي شيبة عن الضحاك رضي الله عنه قال: " نار تخرج من قبل المغرب تحشر الناس حتى إنها لتحشر القردة والخنزير تبيت حيث باتوا وتقبل حيث قالوا ".

(٢) سورة الكهف، الآية (٢٩).

(٣) سورة الحجر، الآية (٩٢).

(٤) سورة الصافات، الآية (٢٤).

بعضها يختم على أفواههم فتكلم جوارحهم بما صنعوا.

﴿فِيؤْخَذُ بِالنَّوَصِي﴾ أي: يشد بسلسلة من خلف ظهره إلى قدميه. وقيل: تسحبهم الملائكة تارة تأخذ بنواصيهم، وتارة تأخذ بالأقدام. ﴿حَمِيمٍ﴾ ماء حار قد انتهى حره ونضجه يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب الحميم. وقيل: إذا استغاثوا من النار جعل غياثهم الحميم. وقيل: إن وادياً من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار فينطلق بهم في الأغلال فيغمسون فيه حتى تنخلع أوصالهم ثم يخرجون منها، وقد أحدث الله سبحانه لهم جلدًا جديدًا. وعد ذلك نعمًا؛ لأن الإنسان بالإنذار ينجذب قلبه إلى الطاعة خوفًا. ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب، ونحوه: ﴿ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾^(١) ويجوز أن يراد بـ ﴿مَقَامَ رَبِّهِ﴾ أن ربه قائم عليه مطلع لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء. وقيل: هو مقحم؛ كما تقول: أخاف جانب فلان، وقول الشاعر [من الوافر]:

ذعرتُ به القطا ونفيتُ عنه مقامَ الذئبِ للرجلِ اللعينِ^(٢)

وقوله: ﴿جَنَّاتٍ﴾ خطاب للجن والإنس، للخائف من مقام ربه من الإنس جنة، وللخائف من الجن جنة. وقيل: إحدى الجنتين للإيمان والأخرى لترك المعاصي. والأفنان: الغصون خصت بالذكر؛ لأنها التي تثمر، ومنها تتفرع العروق وتغدق الأغصان. وقيل: الأفنان: جمع فن؛ أي: أنواع من الفواكه؛ قال الشاعر [من الطويل]:

ومن كلِّ أفنانٍ اللذاذة والصبا لهوتُ به والعيشُ أخضرُ ناضر^(٣)

﴿فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾^(٥٠) فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِبَانِ^(٥١) فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ^(٥٢) فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِبَانِ^(٥٣) مُتَّكِبِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَّائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ^(٥٤) فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِبَانِ^(٥٥) فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِئِنَّ أَنْسَ قَبْلَهُنَّ وَلَا جَانٌّ^(٥٦) فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِبَانِ^(٥٧) كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ^(٥٨) فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِبَانِ^(٥٩) هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا

(١) سورة إبراهيم، الآية (١٤).

(٢) البيت للشماخ بن ضرار، ينظر في: تفسير الطبري (٤٠٨/١)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٤٦/٦)،

الكشاف للزمخشري (٤٥١/٤)، لسان العرب (لعن).

(٣) ينظر البيت في: البحر المحيط لأبي حيان (١٨٥/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٤٦/٦)، الكشاف

للزمخشري (٤٥٢/٤).

الْإِحْسَنُ ﴿٦٠﴾ فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَيْكَمَا تُكْذِبَانِ ﴿٦١﴾ وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّانِ ﴿٦٢﴾ فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَيْكَمَا تُكْذِبَانِ ﴿٦٣﴾ مُدْهَاتَانِ ﴿٦٤﴾ فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَيْكَمَا تُكْذِبَانِ ﴿٦٥﴾ فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاحَتَانِ ﴿٦٦﴾ فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَيْكَمَا تُكْذِبَانِ ﴿٦٧﴾ فِيهِمَا فَنَكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ ﴿٦٨﴾ فَإِيءَ آءِ الْآءِ رَيْكَمَا تُكْذِبَانِ ﴿٦٩﴾

﴿عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ﴾ في الأعلى والأسفل؛ كما يختارون. وقيل: تجريان من عينين

(١/٢٨٦) إحداهما التسنيم، والأخرى السلسيل. ﴿زَوْجَانِ﴾ صنفان: صنف معروف وصنف مجهول. ﴿مُتَّكِبَيْنِ﴾ نصب على المدح للخائفين أو حال منهم؛ لأن ﴿مَنْ خَافَ﴾ في معنى الجمع. ﴿مَنْ اسْتَبْرَقَ﴾ وهو ما غلظ من الديباج، وإذا كانت هذه البطائن، فما ظنك بالظواهر. وقيل: ظواهرها من سندس. وقيل: من نور. ﴿دَانِ﴾ قريب يناله القائم والقاعد. ﴿فِيهِنَّ﴾ أي: في هذه الآلات المعدودة ﴿فَقَصِرَتْ أَلْطَّرْفِ﴾ نساء قصرت أطرافهن على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم، في هذه الآية دليل على أن الجن تطمط كما يطمط الإنس. وقيل: هن في صفاء الياقوت والمرجان، وصغار الدر أنصع بياضاً وقيل: إن الحوراء تلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من وراء ذلك كله؛ كما يرى الشراب الأحمر في الزجاجة البيضاء. ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ﴾ في العمل ﴿إِلَّا الْإِحْسَنُ﴾ في الثواب، وعن محمد بن الحنفية^(١): إنهما للبر والفاجر؛ من أحسن أحسن إليه، ومن أساء أسىء إليه^(٢).

﴿وَمِنْ دُونِهِمَا﴾ أي: ومن دون الجننتين اللتين ﴿لَمَنْ خَافَ مَقَامِي﴾ جنتان، وجنتان أخريان دون تلك الجننتين المتقدمتين لمن دونهما من أصحاب اليمين. ﴿مُدْهَاتَانِ﴾ قد اشتدت خضرتهما، والأخضر يرى من البعد أسود، ومنه سمي سواد البصرة.

﴿نَضَّاحَتَانِ﴾ فوارتان بالماء، والنضح - بالحاء المعجمة - أقوى من النضح؛ لأن النضح بالحاء المهملة شبيه بالرش، وإنما ذكر النخل والرمان بعد ذكر الفاكهة اعتناءً بذكرهما؛ كقوله: ﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَائِيلَ﴾^(٣) وهما من الملائكة؛ ولأن

(١) في الأصل: محمد بن الحسن، والمثبت كما في الكشاف وبقية المراجع.

(٢) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٧/٧١٤) لسعيد بن منصور وعبد بن حميد والبخاري في الأدب وابن

جرير وابن المنذر والبيهقي في شعب الإيمان عن محمد بن الحنفية في قوله: ﴿هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا

الْإِحْسَنُ﴾ قال: هي مسجلة للبر والفاجر. قال البيهقي: يعني: مرسل.

(٣) سورة البقرة، الآية (٩٨).

النخل ثمره فاكهة وقوت، وهو التمر، وأما الرمان فإنه فاكهة ودواء؛ فلم يخلص للتفكه، ومنه قال أبو حنيفة: إذا حلف لا يأكل فاكهة فأكل رماناً أو رطباً لم يحنث، وخالفه أصحابه^(١).

﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ ﴿٧٠﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧١﴾ حُورٌ مَّقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ ﴿٧٢﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٣﴾ لَمْ يَطْمِئِنَّهُنَّ مِنْهُنَّ قَبْلَهُمْ وَلَا جِآنٌ ﴿٧٤﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٥﴾ مُتَّكِبِينَ عَلَى رُفْرَفٍ خُضِرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ ﴿٧٦﴾ فَيَأْتِيءُ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴿٧٧﴾ نَبْرًا أَنْتُمْ رَبِّكَ ذِي الْجَلْدِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٧٨﴾﴾

﴿خَيْرَاتٌ﴾ خيرات مخفف؛ كقوله عليه السلام: "المؤمنون هينون لينون"^(٢) وأما خير الذي هو بمعنى أخير فلا يقال فيه خيرون ولا خيرات، وقرئ: "خيرات"^(٣) على الأصل، والمعنى: فضلات الأخلاق، حسان الخلق.

﴿مَّقْصُورَاتٌ﴾ قصرن في خدورهن، يقال: امرأة قصيرة وقصورة ومقصورة: مخدرة وقيل: إن الخيمة من خيامهن درة مجوفة. ﴿قَبْلَهُمْ﴾ قبل أصحاب الجنتين، ودل عليهم ذكره الجنتين. ﴿مُتَّكِبِينَ﴾ (ب/٢٨٦) نصب على الاختصاص. والرُفْرَف: ضرب من البسط. وقيل: الوسائد. وقيل: كل ثوب عريض رفرف. وقيل: لأطراف البسط وفضول الفسطاط رفارف، ورفرف السحاب: هيدبه^(٤). والعبقري: المنسوب إلى عبقر، يزعم العرب أنه بلد الجن فينسب إليه كل شيء عجيب، وقرئ: "رُفْرُف" بضمين^(٥). ﴿وَعَبْقَرِيٍّ﴾ بفتح القاف

(١) ينظر: تفسير القرطبي (١٨٦/١٧)، عمدة القاري للعيني (٢١٤/١٩).

(٢) نسبه السيوطي في الجامع الصغير لابن المبارك عن مكحول مرسلاً، ولليهقي في شعب الإيمان عن ابن عمر - رضي الله عنهما - وحسنه الشيخ الألباني في صحيح الجامع الصغير رقم (٦٦٦٩).

(٣) قرأ بالتشديد "خيرات" ابن مقسم والنهدي ويكر بن حبيب.

تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٩٩/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٤٩/٦).

(٤) الهيدب: السحاب الذي يتدلى ويدنو مثل هذب القطيفة. وقيل هيدب السحاب: ذيله. وقيل: هو أن تراه يتسلسل في وجهه للودق ينصب كأنه خيوط متصلة، وهيدب السحاب: ما تهدب منه إذا أراد الودق كأنه خيوط. ينظر: لسان العرب (هدب).

(٥) قرأ بها عثمان بن عفان ونصر بن عاصم وعاصم الجحدري.

تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٩٩/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٥٠/٦).

ومنع الصرف، وهذا لا وجه لصحته^(١). فإن قلت: كيف تقاصرت صفة هاتين الجنيتين عن الأوليين؛ حتى قيل: ﴿وَمِنْ دُونِهِمَا﴾؟

قلت: ﴿مُدَّهَاتَمَّانٍ﴾ دون ﴿ذَوَاتَا أَفْنَانٍ﴾، ﴿وَنَضَّاءَاتَانٍ﴾ دون ﴿تَجْرِيَانِ﴾ و﴿فَنَكَمَتَهُ﴾ دون ﴿مِنْ كُلِّ فَنَكَمَةٍ﴾ وكذلك صفة الحور والمتكأ. وقرئ: "ذو الجلال"^(٢) صفة للاسم.

* * *

(١) قال السمين الحلبي في الدر المصون للسمين الحلبي (٢٥٠/٦) وهي مشكلة؛ إذ لا مانع من تنوين ياء النسب، وكان هذا القارئ توهم كونها في "مفاعل" يمنع من الصرف. وقد روي عن النبي ﷺ وجماعة "وعباقرى" منونا.

(٢) قرأ بها ابن عامر وحده، وقراءة الباقيين بالياء "ذي الجلال".
تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (١٩٩/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٥٠/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٢١).

تفسير سورة الواقعة [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ﴿١﴾ لَيْسَ لَوْعِنَهَا كَاذِبَةٌ ﴿٢﴾ خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ ﴿٣﴾ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا ﴿٤﴾
وَبُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا ﴿٥﴾ فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا ﴿٦﴾ وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً ﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا
أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ﴿٩﴾﴾

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ أي : كانت الكائنة، وسميت الواقعة؛ لوقوعها فإنها كائنة بلا شك، يقال : وقع ما كنت أتوقعه؛ أي : نزل ما كنت أرتقب نزوله، وانتصبت ﴿إِذَا﴾ بقوله : ﴿لَيْسَ﴾ أي : إذا وقعت كان كيت وكيت، أو بإضمار اذكر؛ أي : إذا وقعت ليس نفس تكذب، واللام مثلها في ﴿فَدَمَّتْ لِحْيَاتِي﴾^(١) أو : ليس لها نفس تكذبها أوهي من قولهم : كذبت فلاناً نفسه في الخطب العظيم. وقيل : كاذبة مصدر كالعافية والعاقبة؛ بمعنى التكذيب؛ من قولك : حمل على قرنه فما كذب، أي : فما جبن، وتحقيقه أنه ما كذب نفسه، فيما كانت تمنيه أنه يقدر على الخلاص منه.

﴿خَافِضَةٌ﴾ أي : هي خافضة ﴿رَافِعَةٌ﴾ ترفع أقواماً وتضع آخرين، وإما لأن الأشقياء يخفضون إلى الدرجات، والسعداء يرفعون إلى الدرجات، وإما لأنها تزلزل الأشياء من مقرها فتخفض بعضاً وترفع بعضاً حيث تسقط السماء كسفًا، وتنتثر الكواكب، وتسير الجبال، وتمر في الجو مر السحاب. ﴿رُجَّتِ﴾ حركت تحركاً شديداً، حتى لا يبقى شيء على وجهها. ﴿وَبُسَّتِ الْجِبَالُ﴾ أي : فتت. وقيل : هو من بس الغنم إذا ساقها.

﴿مُنْبَثًا﴾ متفرقاً، وقوله : ﴿إِذَا رُجَّتِ﴾ بدل من ﴿إِذَا وَقَعَتِ﴾ ويجوز أن يكون المراد أن ينتصب بـ ﴿خَافِضَةٌ رَافِعَةٌ﴾ أي : ترفع وتخفض وقت رج الأرض وسير الجبال. ﴿أَزْوَاجًا﴾ أصنافاً؛ يقال للأصناف التي اجتمع بعضها مع بعض أزواج.

﴿فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ﴾ الذين يؤتون صحائفهم بإيمانهم ﴿أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ﴾ الذين يؤتونها بشمائلهم، أو : أصحاب المنزلة السنية (١/٢٨٧) وأصحاب المنزلة الدنية، وذلك لتيمنهم

(١) سورة الفجر، الآية (٢٤).

باليامن، وتشاؤمهم بالشمال، ولذلك اليمنى من اليمن، وسميت الشمال الشؤمي وقيل :
يؤخذ بأهل الجنة ذات اليمين وبأهل النار ذات الشمال.

﴿وَالسَّيِّئُونَ﴾ المخلصون الذين سبقوا إلى ما دعاهم الله إليه. وقيل : الناس ثلاثة : رجل
ابتكر الخير من حداثة سنه فلم يزل عليه حتى مات فهذا السابق، ورجل ابتكر الذنب في
حداثة سنه ثم تراجع في آخر عمره بالتوبة فهذا صاحب اليمين، ورجل ابتكر الذنب في
حداثة سنه، ثم لم يزل عليه حتى مات فهذا صاحب الشمال.

﴿مَا أَصْحَابُ الْيَمِينَةِ﴾ و﴿مَا أَصْحَابُ الشِّمَالَةِ﴾ تعجيب من حال الفريقين في السعادة

والشقاوة

﴿وَالسَّيِّئُونَ السَّيِّئُونَ ﴿١٠﴾ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ ﴿١١﴾ فِي جَنَّةِ النَّعِيمِ ﴿١٢﴾﴾

يريد : والسابقون من عرفت حالهم، وقد جعل ﴿السَّيِّئُونَ﴾ الثانية توكيداً، و﴿أُولَئِكَ
الْمُقَرَّبُونَ﴾ خبراً، وليس بذاك، ووقف بعضهم على ﴿السَّيِّئُونَ﴾ وابتدأ ﴿السَّيِّئُونَ أُولَئِكَ
الْمُقَرَّبُونَ﴾^(١).

﴿ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ ﴿١٤﴾ عَلَى سُرُرٍ مَوْضُونَةٍ ﴿١٥﴾ مُتَّكِنِينَ عَلَيْهَا مُتَّقِلِينَ
﴿١٦﴾ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴿١٧﴾ بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ ﴿١٨﴾ لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْفِقُونَ
﴿١٩﴾ وَفِيهَا مِمَّا يَتَخَيَّرُونَ ﴿٢٠﴾ وَلِحَرِّ طَبْرِهَا مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٢١﴾ وَخُورٌ عَيْنٍ ﴿٢٢﴾ كَأَمْثَلِ اللَّوْلُؤِ الْمَكْنُونِ
﴿٢٣﴾ جَزَاءً يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيهَا ﴿٢٥﴾ إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴿٢٦﴾ وَأَصْحَابُ
الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٢٧﴾ فِي سِدْرٍ مَخْضُودٍ ﴿٢٨﴾﴾

والثلة : الجماعة؛ قال الشاعر [من الطويل] :

وجاءت إليهم ثلة خندفية تجيشُ كتيارٍ من السيلِ مزبد^(٢)

﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ كفى به دليلاً على الكثرة، وهي من الثل وهو الكسر، والأمة من الأم
وهو الشج، والمعنى : إن السابقين كسر من الأولين، وهم الأمم من لدن آدم إلى النبي ﷺ.

(١) قاله الزمخشري في الكشاف (٤/٤٥٨).

(٢) ينظر البيت في : الدر المصون للسمن الحلي (٦/٢٥٥)، الكشاف للزمخشري (٤/٤٥٨) وفي الدر : من

﴿وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ وهم أمة محمد ﷺ . وقيل : ﴿مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ من متقدمي هذه الأمة، ﴿مِنَ الْآخِرِينَ﴾ من متأخريها.

وروي مرفوعاً : " الثلثان جميعاً من أمي " ^(١) . وروي أنها لما نزلت شق على الصحابة فلم يزل النبي ﷺ يسأل حتى نزلت ﴿وَتِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ^(٢) وأنكر صاحب الكشاف ذلك؛ لأن المذكور في الآية خبر، والأخبار لا تنسخ؛ ولأن هذه الآية واردة في السابقين الأولين وهذه في أصحاب اليمين ^(٣) . وقيل : سابقو الأمم أكثر من سابقي أمتنا، وتابعو الأمم مثل تابعي هذه الأمة ^(٤) . و﴿تِلْكَ﴾ خبر مبتدأ محذوف؛ أي : هم تلة . ﴿مَوْضُوعَةٍ﴾ موصولة بالذهب، مشبكة بالدر والياقوت؛ قد دخل بعضها في بعض، كحلق الدرع . وقيل : متواصلة، أدني بعضها من بعض . ﴿مُتَّكِنِينَ﴾ حال من المجرور، أي : استقروا عليها ﴿مُتَقَبِّلِينَ﴾ لا يرى بعضهم قفا بعض . ﴿مُحَلَّدُونَ﴾ باقون على صفة الولدانية . (٢٨٧/ب) لا يشيبون ولا يهرمون . وقيل : هم أولاد أهل الدنيا لم يكن لهم حسنات فيثابوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها . وفي الحديث : " أولاد الكفار خدام أهل الجنة " ^(٥)

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٩١/٢٧) وصححه، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١٩/٨) لابن المنذر وابن مردويه والطبراني ومسدّد في مسنده، وقال السيوطي : بإسناد حسن .

(٢) روى الطبري في تفسيره (١٩١/٢٧) عن عمران بن حصين عن عبد الله بن مسعود قال : تحدّثنا ليلة عند رسول الله ﷺ حتى أكرينا أو أكثرنا . ثم ذكر نحوه إلا أنه قال : فإذا الظراب ظراب مكة مسدودة بوجوه الرجال . وقال أيضا : فإني رأيت عنده أناسا يتهاوشون كثيرا . قال : فقلنا : من هؤلاء السبعون ألفا فاتفق رأينا على أنهم قوم ولدوا في الإسلام ويموتون عليه . قال : فذكرنا ذلك لرسول الله ﷺ فقال : لا ولكنهم قوم لا يكتوون وقال أيضا : ثم قال رسول الله ﷺ : إني لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة فكبر أصحابه ثم قال : إني لأرجو أن تكونوا ثلث أهل الجنة . فكبر أصحابه ثم قال : إني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة . ثم قرأ : ﴿تِلْكَ مِنَ الْأَوَّلِينَ﴾ ^(٣١) و﴿تِلْكَ مِنَ الْآخِرِينَ﴾ ^(٣٢) .

(٣) ينظر : الكشاف للزمخشري (٤/٤٥٩) .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٥٩) عن الحسن .

(٥) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٣/٤٠٤) وقال :

" روي من حديث سمرة ومن حديث أنس؛ فحديث سمرة رواه البزار في مسنده والطبراني في معجمه الكبير والوسط والبخاري في تاريخه الوسط كلهم من حديث عيسى بن شعيب ثنا عباد بن منصور عن أبي رجاء العطاردي عن سمرة بن جندب قال : سألتنا رسول الله ﷺ عن أولاد المشركين فقال : " هم خدم أهل الجنة " .

﴿بَاكُوبٍ﴾ أو اني بلا عرى. والإبريق : ما له عروة. ﴿لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا﴾ أي : بسببها، وحقيقته: لا يفرقون عنها، ولا يصدر صداع عنها. ﴿تَتَحَيَّرُونَ﴾ يأخذون خيره وأفضله. و﴿تَشْتَهُونَ﴾ ﴿تَشْتَهُونَ﴾ يتمنون، وقرئ ﴿وَحُورٌ﴾ بالرفع^(١) على : فيها حور، أو للعطف على ﴿وَلَدَانٌ﴾. ﴿جَزَاءٌ﴾ أي : يفعل بهم ذلك جزاء. ﴿سَلَمًا سَلَمًا﴾ إما بدل من ﴿قِيلاً﴾ بدليل قوله : ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَمًا﴾^(٢). السدر : شجر النبق، والمخضود : الذي لا شوك فيه. وقيل : المراد : الموقر الذي تثني أغصانه من كثرة حملة،

﴿وَطَلْحٍ مَّنْضُورٍ﴾^(٢٩) وَظَلِّ مَمْدُودٍ^(٣٠) وَمَاءٍ مَّسْكُوبٍ^(٣١) وَفَكَهَمَةٌ كَثِيرَةٌ^(٣٢) لَا مَقْطُوعَةَ وَلَا مَمْنُوعَةَ^(٣٣) وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ^(٣٤) إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنشَاءً^(٣٥) فَعَمَلْنَهُنَّ أَجْكَارًا^(٣٦) عُرْيًا أَتْرَابًا^(٣٧) ﴿

والطلح : شجر الموز، وقيل : هو شجرة أم غيلان^(٣) وهي في الآخرة طيبة الريح. وقيل : هو شجر يشبه أم غيلان، ولكن له ثمر أحلى من العسل، وقرأ علي ﴿وَطَلْحٍ﴾ وقال : " ما لي وللطلح " ^(٤).

= وقال البزار: لا نعلمه يرويه عن النبي إلا سمرة ولا رواه عنه إلا أبو رجاء العطاردي. وقال الطبراني في معجمه الأوسط ولا رواه عن أبي رجاء إلا عباد بن منصور. وقال البخاري: عيسى بن شعيب بصري صدوق. وأما حديث أنس فرواه البزار في مسنده ثنا الفضل بن سهل ثنا الحجاج ابن نصير ثنا مبارك بن فضالة عن علي بن زيد بن جدعان عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: " أطفال المشركين خدم أهل الجنة ". وسكت عنه وهذا مناقض لقوله: لا نعلمه يرويه عن النبي إلا سمرة. وله طريق آخر؛ رواه أبو داود الطيالسي في مسنده ثنا الربيع بن صبيح عن يزيد بن أبان الرقاشي قال: قلنا لأنس بن مالك: يا أبا حمزة ما تقول في أطفال المشركين؟ فقال: قال رسول الله ﷺ: " لم يكن لهم سيئات فيعذبوا بها ولم يكن لهم حسنات فيكونوا بها من أهل الجنة هم خدم أهل الجنة ". وبهذا السند رواه أبو نعيم في الحلية في ترجمة الربيع بن صبيح عن الطبراني بسنده إلى الربيع ورواه أبو يعلى الموصلي في مسنده ثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن الأعمش عن يزيد الرقاشي عن أنس.

(١) هذه قراءة جمهور القراء، وقرأ حمزة والكسائي " وحوور عين " بالجر. تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٢٠٦/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٥٧/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٢٢).

(٢) سورة مريم، الآية (٦٢).

(٣) قال ياقوت الحموي في معجم البلدان (٣٨/٤) : " طلع بالفتح ثم السكون والحاء مهملة وهو شجر أم غيلان له شوك معوج وهو من أعظم العضاء شوكا وأصلبه عودا وأجوده صمغا ". وفي لسان العرب (غيل) : أم غيلان : شجر السمير.

(٤) تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٢٠١/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٥٩/٦).

وقرأ قوله: ﴿لَهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ﴾^(١) فقيل له: آي القرآن تحول؟ فقال: آي القرآن لا تهاج ولا تحول. والمنضود: نضد من أسفله إلى أعلاه بالثمر؛ فليس يبين من ساق شجر الجنة شيء. ﴿مَسْكُوبٍ﴾ يسكب لهم أين شاءوا كيف شاءوا. وقيل: دائم الجري لا ينقطع. وقيل: دائم يجري على الأرض من غير أهدود. ﴿لَا مَقْطُوعَةَ﴾ بل هي دائمة. وقيل: لا مقطوعة بالزمان. ﴿وَلَا مَمْنُوعَةَ﴾ بالأثمان، وقرئ: "وفاكهة"^(٢) على: وهناك فاكهة ﴿مَرْفُوعَةَ﴾ نضد بعضها فوق بعض أو مرفوعة على الأسرة. وقيل: النساء؛ لأن المرأة يكنى عنها بالفراش ﴿مَرْفُوعَةَ﴾ على الأرائك؛ قال تعالى: ﴿هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِفُونَ﴾^(٣).

﴿إِنَّا أَنشَأْنَهُنَّ إِنثَاءً﴾ ابتدأنا خلقهن ابتداءً جديداً من غير ولادة؛ فإما أن يراد اللاتي ابتدئ إنشاءهن، أو: كنن من الحور العين أو اللاتي أعيد إنشاءهن إن كن من الإنسيات كلما أتاهن أزواجهن وجدوهن أبقاراً، وروي أن عجوزاً قالت: يا رسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة، فقال: "إن الجنة لا يدخلها العجائز؛ فقلت وهي تبكي؛ فقال النبي ﷺ: (١/٢٨٨) أخبروها أنها ليست يومئذ بعجوز وقرأ الآية"^(٤). ﴿عُرْبًا﴾ متحبات لأزواجهن ﴿أَثَرَابًا﴾ مستويات في السن بنات ثلاث وثلاثين وأزواجهن كذلك؛ قال النبي ﷺ: "يدخل أهل الجنة الجنة جرذاً مرداً بيضا جعاداً مكحلين أبناء ثلاث وثلاثين"^(٥).

﴿لِأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾^(٣٨) ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأُولَى^(٣٩) وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ^(٤٠) وَأَصْحَابِ الشِّمَالِ مَا أَصْحَابِ الشِّمَالِ^(٤١) فِي سَمُورٍ وَحَمِيمٍ^(٤٢) وَظِلٍّ مِّنْ يَحْمُومٍ^(٤٣) لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ^(٤٤) إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ^(٤٥) وَكَانُوا يَصْرُون عَلَى الْحِنْتِ الْعَظِيمِ^(٤٦) وَكَانُوا يَقُولُونَ أَيُّدَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَمْ أَنَا لَمَبْعُوثُونَ^(٤٧) أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ^(٤٨) قُلْ إِنَّ الْأُولَى وَالْآخِرِينَ^(٤٩) لَمَجْمُوعُونَ إِلَى

(١) سورة ق، الآية (١٠).

(٢) قرأ " وفاكهة " بالرفع زيد بن علي وأبو عبد الرحمن. تنظر في " الدر المنصور للسمين الحلبي (٢٥٧/٦).

(٣) سورة يس، الآية (٥٦).

(٤) حسنه الشيخ الألباني في مختصر الشمائل (ص: ١٢٨).

(٥) رواه أحمد في المسند (٧٥٩٢) واللفظ له، والترمذي رقم (٢٤٦٨) وحسنه الترمذي، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (٨٠٧٢)، وجردا: لا شعر على أجسادهم. ومردا: لا شعر في أذقانهم، وجعادا: قصيري شعر الرأس. ويقصد بذلك حسنهم وجاهم.

مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ ﴿٥٠﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيْهَا الضَّالُّونَ الْمُكَذِّبُونَ ﴿٥١﴾ لَأَكُونَنَّ مِنْ شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ ﴿٥٢﴾ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ ﴿٥٣﴾ فَشَرِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْعَمِيمِ ﴿٥٤﴾ فَشَرِبُونَ شُرْبَ الْهَيْمِ ﴿٥٥﴾ هَذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ ﴿٥٦﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ ﴿٥٧﴾ ﴿

واللام في ﴿لَأَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ من صلة "إنشاء" و"جعلنا". ﴿فِي سُورٍ﴾ في حر نار تتقد في المسام. ﴿وَحَمِيمٍ﴾ ماء حار متناهي الحرارة.

﴿وَزَلَّ مِنَ يَحْمُورٍ﴾ من دخان أسود بهيم. ﴿لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ﴾ نفى لصفتي الظل عنه؛ سماه ظلا ثم نفى عنه برد الظل وروحه ونفعه. وفيه تسميع أن الكفار ظلهم ﴿لَا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ﴾ وإنما يستحق هذا الوصف المؤمنون والسابقون وأصحاب اليمين.

و﴿الْحَنَثِ﴾ الذنب العظيم، ومنه قولهم: بلغ الغلام الحنث؛ أي: بلغ أن يؤخذ بالمآثم.

﴿أَوْءَابَاؤُنَا﴾ دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف. [فإن قلت: كيف حسن العطف على الضمير في ﴿لَمَبْعُوثُونَ﴾ من غير توكيد بـ ﴿نَحْنُ﴾؟ قلت: حسن للفاصل الذي هو الهمزة. ﴿إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ﴾ إلى ما وقتت به الدنيا من يوم معلوم، والإضافة بمعنى من، ومنه مواقيت الإحرام. ﴿أَيْهَا الضَّالُّونَ﴾ عن الهدى ﴿الْمُكَذِّبُونَ﴾ بالبعث، وهم أهل مكة من ﴿شَجَرٍ مِّنْ زُقُومٍ﴾ ﴿مِنَ﴾ الأولى لابتداء الغاية، والثانية لبيان الجنس ﴿شُرْبَ الْهَيْمِ﴾ الهيام: داء يأخذ الإبل فتشرب ولا تروى. وقيل: الهيم: الرمال. فإن قلت: كيف صح عطف الشاربين على الشاربين، وهما لذوات متفقة وصفتان متفقتان، وهو عطف الشيء على نفسه؟ قلت: لأن الشرب الأول مما يتعجب منه؛ لأن الماء الذي انتهى حره و﴿يُصْهَرُ بِهِ﴾ ما في بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ﴿^(١)﴾ كيف يقدر على شربه مع تلك الحالة، وأعجب منها أنهم يشربونه شرب الهيم!! فلما عظمت كل صفة منها صار ذلك كالتعجب فعطف على ما قبله؛ لاختلاف المعنيين. النزول: الرزق الذي يعد للنازل تكريمة، وفيه تهكم بهم؛ كقوله: ﴿فَشَرَّبَهُمْ بِعَذَابِ الْهَيْمِ﴾ ﴿^(٢)﴾ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ﴾ فهلا تصدقون.

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴿٥٨﴾ ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٥٩﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ

(١) سورة الحج، الآية (٢٠).

(٢) سورة الانشقاق، الآية (٢٤).

يَمَسُّوْنَ ﴿٦٠﴾ عَلَيَّ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْتَلِكُمْ وَتُنشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴿٦٣﴾ ﴿٦٣﴾

﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَمْتُونَ﴾ ما تصبون في الأرحام من المني. ﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ بشراً عالماً قوياً. ﴿أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ لذات الإنسان وصفاته.

﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ﴾ وقهرنا العباد به ﴿وَمَا نَحْنُ﴾ بمغلوبين ﴿عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ﴾ في الأرض خلقاً (٢٨٨/ب) أطوع الله منكم ويخلقكم خلقاً على غير الصفة التي أنتم عليها الآن. ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ أن من قدر على عمل فعل فهو على إعادة مثله أقدر، وهم كانوا يعتقدون أن الله خالقهم؛ فلما لم يعملوا بهذا الاعتقاد كانوا كالمكذبين؛ فلهذا قال: ﴿أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ﴾ أم نَحْنُ ﴿أَي: توجدونه وتصورونه. ﴿نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ﴾ المعاش، وقدرنا بينكم الموت على تفاوت في طول العمر وقصره.

﴿عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ أَمْتَلِكُمْ﴾ قوماً يخالفونكم في الحلقة والصفات والاعتقادات، وفي هذه الآية دليل على صحة القياس، حيث أنكر عليهم [أنهم] لم يقيسوا النشأة الثانية على الأولى^(١)

(١) قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٢٩٧/١٣): "قال ابن بطلال: وأول من أنكر القياس إبراهيم النظام وتبعه بعض المعتزلة ومن ينسب إلى الفقه داود بن علي، وما اتفق عليه الجماعة هو الحجة فقد قاس الصحابة فمن بعدهم من التابعين وفقهاء الأمصار وبالله التوفيق. وتعقب بعضهم الأولية التي ادعاها ابن بطلال بأن إنكار القياس ثبت عن ابن مسعود من الصحابة، ومن التابعين عن عامر الشعبي من فقهاء الكوفة وعن محمد بن سيرين من فقهاء البصرة. وقال الكرماني: عقد هذا الباب وما فيه يدل على صحة القياس وأنه ليس مذموماً لكن لو قال من شبه أمراً معلوماً لوافق اصطلاح أهل القياس قال: وأما الباب الماضي المشعر بدم القياس وكرهته فطريق الجمع بينهما: أن القياس على نوعين صحيح وهو المشتمل على جميع الشرائط، وفاسد وهو بخلاف ذلك فالمدموم هو الفاسد وأما الصحيح فلا مذمة فيه، بل هو مأمور به.

وقد ذكر الشافعي شرط من له أن يقيس فقال: يشترط أن يكون عالماً بالأحكام من كتاب الله تعالى وينسخه ومنسوخه وعامه وخاصه ويستدل على ما احتمل التأويل بالسنة وبالإجماع فإن لم يكن فبالقياس على ما في الكتاب فإن لم يكن فبالقياس على ما في السنة فإن لم يكن فبالقياس على ما اتفق عليه السلف وإجماع الناس ولم يعرف له مخالف، قال: ولا يجوز القول في شيء من العلم إلا من هذه الأوجه ولا يكون لأحد أن يقيس حتى يكون عالماً بما مضى قبله من السنن وأقوال السلف وإجماع الناس واختلاف العلماء ولسان العرب ويكون صحيح العقل ليفرق بين المشتبهات، ولا يعجل =

﴿أَفْرَاءَ يَتِمُّ مَا تَحْرُثُونَ﴾ لزراعة الحب؛ معنى ﴿تَحْرُثُونَ﴾ تَبْذِرُونَ حبه ﴿ءَأَنْتُمْ﴾ تَنْبِتُونَهُ وتجعلون له مادة من الشرب إلى أن ينتهي إلى غايته.

﴿ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ ۖ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ (٦٤) لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ ﴿٦٥﴾ إِنَّا لَمُعْرِمُونَ ﴿٦٦﴾ بَلْ نَحْنُ مُحْرِمُونَ ﴿٦٧﴾ أَفْرَاءَ يَتِمُّ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ﴿٦٨﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنزِلُونَ ﴿٦٩﴾ لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ﴿٧٠﴾ أَفْرَاءَ يَتِمُّ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ ﴿٧١﴾ ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنشِئُونَ ﴿٧٢﴾ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقِيمِينَ ﴿٧٣﴾ ﴿

وعن رسول الله ﷺ : " لا يقولن أحدكم زرعت؛ فإن الله هو الزارع، ولكن يقول : حرثت " قال أبو هريرة : انظر إن شئت : ﴿أَفْرَاءَ يَتِمُّ مَا تَحْرُثُونَ﴾ ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ ۖ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴿١﴾. ﴿حُطَامًا﴾ كالفتات والجذاذ، أسماء لما انهشم وتفتت.

﴿فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ﴾ تعجبون. ﴿إِنَّا لَمُعْرِمُونَ﴾ أي : عدمنا وغرنا النفقات على هذا الزرع وحرمانا بركته. وقيل : المحروم : من زرع زرعاً فلم ينجب أو أنشأ بستاناً فلم ينجب؛ قال الله تعالى في قصة البستان : ﴿إِنَّا بَلَوْتَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ﴾ إلى أن قال : ﴿إِنَّا لَنَاصِلُونَ بَلْ نَحْنُ مُحْرِمُونَ﴾ (٢) أي : لسنا من أصحاب الحظ، ولو كنا منهم لأنجب زرعا. وقيل : الغرام : الهلاك، ومنه قوله : ﴿إِنَّكَ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ (٣)

﴿الْمُزْنِ﴾ السحاب، واحده مزنة. وقيل : هو السحاب الأبيض، الأجاج : الشديد الملوحة؛ لا يقدر على شربه، وإنما دخلت اللام في قصة الزرع ولم تدخل في قصة المزن؛ لأن الجملة الثانية دخلت على جملتين إحداهما مرتبطة بالأخرى؛ فأشبهت الشرط فجعلت اللام في جواب " لو " علماً على شبه الشرطية؛ فإذا استمر استعمالها صارت اللام المحذوفة كالثابتة؛ قال الشاعر [من الرجز] :

= ويستمع ممن خالفه؛ ليتنبه بذلك على غفلة إن كانت وأن يبلغ غاية جهده، وينصف من نفسه حتى يعرف من أين قال ما قال . انتهى، من فتح الباري.

(١) رواه ابن حبان في صحيحه رقم (٥٧٢٣)، والبيهقي في شعب الإيمان رقم (٥٢١٧) وضعفه، وزاد نسبه

السيوطي في الدر المنثور (٢٣/٨) للبخاري وابن جرير وابن مردويه وأبي نعيم، عن أبي هريرة.

(٢) سورة القلم، الآية (٦٧).

(٣) سورة الفرقان، الآية (٦٥).

حتى إذا الكلابُ قال لها كاليومِ مطلوبًا ولا طالبًا^(١)

أي : لم أر كاليوم، وأيضًا فإن ثبات اللام في أحد الموضعين دليل على إثباته في الآخر (٢٨٩/أ) ﴿تُورُونَ﴾ تقتدحون نارها، والعرب تأخذ عودين فتحك أحدهما بالآخر فتقدح نارًا، وترى مع المسافرين منهم عودين برسم ذلك تقتدح بهما النار.

﴿لَلْمَقْوِينَ﴾ المسافر النازل في القواء، وهي الأرض الخالية. ﴿تَحْنُ جَعَلْنَهَا﴾ يعني النار المقتدحة بعيدان الشجر. ﴿تَذَكَّرَ﴾ تذكر بنار جهنم، وفعلنا ذلك ليتذكر العصاة بهذه النار ما يعذبون به في الدار الآخرة. وفي الحديث : " ناركم هذه جزء من سبعين جزءًا من نار جهنم، قالوا : يا رسول الله، إن كانت لكافية، قال : فإنها تفضل عليها بتسعة وستين جزءًا"^(٢). وقيل : المقوي : هو الذي خلت أوعية زاده فلم يبق له زاد.

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ﴿٧٦﴾ ﴿فَلَا أُقْسِمُ بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ ﴿٧٥﴾ وَإِنَّهُ لَقَسَمٌ لِّتَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ ﴿٧٦﴾ إِنَّهُ لَقَرَّءٌ أَنْ كَرِيمٌ ﴿٧٧﴾ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ﴿٧٨﴾ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ﴿٧٩﴾

﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ أي : فأحدث التسبيح باسم ربك، أو أراد : تذكر اسم ربك رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿صفة للمضاف أو للمضاف إليه؛ أي : اذكر الإله الذي خلق من المني بشرًا، ومن الحب زرعًا، ومن السحاب مطرًا، ومن الشجر الأخضر نارًا. ﴿فَلَا أُقْسِمُ﴾ معناه : فلأنا أقسم و " لا " زائدة؛ كقوله : ﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(٣) وكقوله : ﴿لِتَلْبِغُوا أَهْلَ الْكِتَابِ﴾^(٤) والتقدير : فلأنا أقسم، ولا يجوز أن تكون اللام جواب القسم؛ لأن جواب القسم بالمضارع يلزمه النون؛ تقول : حلفت لأفعلن، وحذفها قبيح في الكلام، ولأن جواب القسم يراد به الاستقبال، وها هنا المراد به الحال. ﴿بِمَوْقِعِ النُّجُومِ﴾ بمساقطها إذا رجم بها الشياطين، ويجوز أن تكون الملائكة، ولأولياء الله في هذه الأوقات عبادات مخصوصة؛ ولأنه وقت الاستغفار بالأسحار ونزول رحمة الرب سبحانه إلى سماء الدنيا قائلًا : " هل من داع

(١) ينظر البيت في : الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٢٦٥)، الكشف للزخشري (٢/٢٨٨).

(٢) رواه مسلم رقم (٥٠٧٧)، والترمذي رقم (٢٥١٤)، وابن ماجه رقم (٤٣٠٩).

(٣) سورة القيامة، الآية (١).

(٤) سورة الحديد، الآية (٢٩).

فأستجيب له، أو مستغفر فأغفر له، أو من تائب فأتوب عليه " (١). واستعظم القسم بها بقوله : ﴿وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ لِّتَوَعَّلَمُونَ عَظِيمٌ﴾. واعلم أن في هذه الآية جملة معترضة متعلقة بجملة أخرى معترضة؛ فالجملة الأولى : " وإنه لقسم عظيم " والجملة الثانية : ﴿لَو تَعَلَّمُونَ﴾ فإنه لو قال : وإنه لقسم لاستقام. وقيل : المراد بالنجوم : نزول القرآن على رسول الله ﷺ منجماً ﴿كَرِيمٌ﴾ حسن مرضي في جنسه من الكتب، أو كثير النفع أو كريم على الله. المكنون : الكتابة في اللوح المحفوظ، مصون من غير المقربين من الملائكة. ﴿الْمُطَهَّرُونَ﴾ من جميع الذنوب، ومن النقائص والمعائب، وهم المطهرون (٢٨٩/ب) في قوله : ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾ إن جعلت الجملة الثانية صفة للكتاب، وإن جعلتها صفة للقرآن فالمعنى أنه لا ينبغي أن يمسه إلا من هو على الطهارة من الناس، ومن الناس من حمله على القراءة أيضاً. وعن ابن عمر أنه قال : أحب إلي ألا يقرأ إلا وهو طاهر (٢). وعن ابن عباس أنه أباح قراءة القرآن للجنب (٣). ومنه قول رسول الله ﷺ : " المسلم أخو المسلم؛ لا يظلمه ولا يسلمه " (٤) أي : ينبغي أن يكون كذلك.

(١) رواه بهذا اللفظ أحمد في المسند رقم (١٧٢٢٨)، ورواه البخاري في صحيحه رقم (١٠٧٧)، ومسلم رقم (١٢٦١) بلفظ " ينزل ربنا - تبارك وتعالى - كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير يقول : من يدعوني فأستجيب له، من يسألني فأعطيه، من يستغفرني فأغفر له ". وهذا لفظ البخاري. وهذا الحديث معروف بحديث النزول وهو من صفات الله تعالى التي أخبر عنها النبي ﷺ في هذا الحديث الثابت، وقد أشرنا من قبل إلى أن مثل هذه الصفات الثابتة لله - تعالى - يجب إثباتها كما أتت من غير تكييف ولا تمثيل ومن غير تأويل ولا تعطيل، وهذه هي عقيدة السلف الصالح - رضي الله عنهم - ومن تبعهم بإحسان.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٦٩).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٦٩) قال العيني في عمدة القاري (٣/٢٧٤) : " ولم ير ابن عباس بالقراءة للجنب بأساً، هذا الأثر وصله ابن المنذر بلفظ أن ابن عباس كان يقرأ ورده وهو جنب وقال ابن أبي شيبة حدثنا الثقفى عن خالد عن عكرمة عن ابن عباس أنه كان لا يرى بأساً أن يقرأ الجنب الآية والآيتين، وكان أحمد يرخص للجنب أن يقرأ الآية ونحوها، وبه قال مالك، وقد حكى عنه أنه قال : تقرأ الحائض ولا يقرأ الجنب؛ لأن الحائض إذا لم تقرأ نسيت القرآن؛ لأن أيام الحائض تتناول ومدة الجنابة لا تطول، وأراد البخاري بإيراد هذا وبما ذكره في هذا الباب الاستدلال على جواز قراءة الجنب والحائض لأن الذكر أعم من أن يكون بالقرآن أو بغيره وبه قال الطبري وابن المنذر وداود ."

(٤) رواه البخاري رقم (٢٢٦٢)، ومسلم رقم (٤٦٧٧).

﴿ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٠﴾ أَفِيهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴿٨١﴾ وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ ﴿٨٢﴾ فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ ﴿٨٣﴾ وَأَنْتُمْ حِينِيذٍ نُّنظُرُونَ ﴿٨٤﴾ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ ﴿٨٥﴾ فَلَوْلَا إِنْ كُنْتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴿٨٦﴾ تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٨٧﴾ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَمٌ لَّكَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكْذِبِينَ الصَّالِينَ ﴿٩٢﴾ فَنَزَلُ مِنَ حِمِيرٍ ﴿٩٣﴾ وَنَصْلِيَةٌ جَمِيمٌ ﴿٩٤﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ ﴿٩٥﴾ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٩٦﴾ ﴾

﴿ تَنْزِيلٌ ﴾ صفة رابعة للقرآن؛ أي : منزل من رب العالمين، أو وصف بالمصدر؛ لأنه منجم من بين سائر الكتب؛ فكانه في نفسه تنزيل؛ ولهذا قالوا : نطق به التنزيل، وجاء به التنزيل. ﴿ أَفِيهِذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُدْهِنُونَ ﴾ أي : متهاونون بالقرآن لا تعظمونه وواجب تعظيمه. ﴿ وَتَجْعَلُونَ ﴾ حظكم منه التكذيب، التقدير : وتجعلون بدل شكركم النعمة التكذيب بها. ﴿ فَلَوْلَا ﴾ فهلا، والمعنى : فهلا ترجعونها إن كنتم صادقين، وفصل بين ﴿ فَلَوْلَا ﴾ وما تعلق به بالشرط. ﴿ غَيْرَ مَدِينِينَ ﴾ أي : غير مجزيين، كما تدين تدان؛ أي : كما تفعل تجزى.

تفسير سورة الحديد [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾﴾

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ﴾ جاء في بعض الفواتح بلفظ الماضي، وفي بعضها بلفظ المضارع، وكلا المعنيين صحيح؛ أي: عادتهم التسييح، وشأنهم أن يسبحوا له ويعظموه، وقد جاء تارة باللام، وتارة بغير لام؛ كقوله: ﴿وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾^(١) ومعنى سبحت لله، أي: جعلت التسييح خالصًا لوجهه. ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من يتأتى منه التسييح.

﴿لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢﴾ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٤﴾ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿٥﴾ يُوَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾ ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ﴿٧﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ ءَايَاتٍ يَتَّبِعُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٩﴾ وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ مَن أنْفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتْلَ أَوْلِيَّتِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ أَنْفَقُوا مِن بَعْدُ وَقَتْلُوا وَكَلَّا وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٠﴾﴾

قوله: ﴿يُحْيِي وَيُمِيتُ﴾ يجوز ألا يكون له محل، وأن يكون مستأنفًا وأن يكون مرفوعًا بخبر مبتدأ محذوف، أي: هو يحيي ويميت، وأن يكون منصوبًا؛ حالاً من المجرور في ﴿لَهُ﴾ والجار عاملاً فيها؛ ومعناه: يحيي النطف والبيض والموتى.

﴿هُوَ الْأَوَّلُ﴾ قبل كل شيء ﴿وَالْآخِرُ﴾ بعد كل شيء ﴿وَالظَّاهِرُ﴾ بالأدلة الدالة عليه ﴿وَالْبَاطِنُ﴾ لكونه غير مدرك بالحواس، ومعنى دخول الواو في قوله: ﴿وَالْآخِرُ﴾ أنه الجامع بين هاتين الصفتين، وأما الثالثة فدخلت الواو؛ لتدل على أنه جامع بين الصفتين الأخيرتين،

(١) سورة الأحزاب، الآية (٤٢).

وأما الوسطى فدخلت لتدل على اجتماع الأول مع الثاني (٢٩٠/أ) والثالث مع الرابع.

وقيل : الغالب؛ لقوله : ﴿فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ﴾^(١) ﴿مُتَخَلِّفِينَ فِيهِ﴾ يريد أن الأموال التي بأيديكم ملك لله وأنتم تتصرفون فيها بإذنه كالوكلاء والنواب، فأنفقوا منها في حقوق الله وليهن عليكم الإنفاق منها؛ كما يهون على الرجل إذا أنفق من مال غيره، أو جعلكم مستخلفين عمن كان قبلكم في المال الذي بأيديهم وأيديكم، فاعتبروا بحالهم؛ كيف انتقل منهم إليكم؛ وسينقل منكم إلى غيركم ! ولا تبخلوا، وارفعوا بالإنفاق منها أنفسكم.

﴿لَا تُؤْمِنُونَ﴾ حال من معنى الفعل في الجار والمجرور، والواو في ﴿وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ واو الحال؛ فهما حالان متداخلتان، وقد مضى ذكر نظيره في أوائل ﴿أَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾^(٢) أي : قد ركب فيكم العقول التي تؤديكم إلى العلم بصفاته وأنه يثيب على الإنفاق أضعافاً مضاعفة. ﴿الْأَنْفِقُوا﴾ أي : أي شيء لكم في ترك النفقة !؟

﴿وَاللَّوْمِيزَاتُ السَّمَنَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ سينقل من أيديكم انتقال المال الموروث بعد هلاك صاحبه. ﴿لَا يَسْتَوِي مِنْكُمْ﴾ أي : قبل فتح مكة، وكان الإسلام ضعيفاً، فالنفقة في ذلك الوقت أصابت محلاً قابلاً، أي : ومن أنفق بعد ذلك؛ أي : بعد ما عزَّ الإسلام ودخل الناس في دين الله أفواجاً، فحذف ذكر القسم الثاني؛ لوضوح دلالة الكلام عليه.

﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ أي : المثوبة الحسنى، وقرئ: "كل" بالرفع^(٣) مع أن الفعل لم يشتغل بضميره، وهو جائز؛ ولكنه قليل الاستعمال^(٤). وقيل : نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله

(١) سورة الصف، الآية (١٤).

(٢) سورة الأنبياء، الآية (١).

(٣) قرأ بالرفع ابن عامر وحده والباقون بالنصب " وكلا " .

تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٦/ ٢٧٤)، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٢٥).

(٤) قال ابن مالك في شرح الكافية الشافية (١/ ١٤٧) : " الجملة المخبر بها إن كانت نفس المبتدأ في المعنى فتحكمها في الاستغناء عن ذكر يرجع إلى المبتدأ حكم المفرد الجامد، ولأجل ذلك لم يفتقر ضمير الشأن إلى ما يرجع إليه من الجملة المخبر عنه بها. فإن لم تكن الجملة نفس المبتدأ في المعنى وجب اشتغالها على ضمير يعود على المبتدأ، أو ما يقوم مقامه، وقد يحذف العائد إذا كان عند حذفه لا يجهل، فإن كان العائد مفعولاً وكان المبتدأ. " كلا " أو شبهه جاز الحذف، وبقاء المبتدأ مبتدأ بلا خلاف، ومن ذلك قراءة ابن عامر " وكل وعد الله الحسنى " وكذا إذا كان المبتدأ شبيهاً بـ " كل " في العموم أو =

عنه - لأنه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله^(١).

﴿مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ، وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ (١١) يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ جَنَّتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٢) ﴿

القرض الحسن : الإنفاق في سبيله؛ شبه ذلك بالقرض على سبيل المجاز؛ لأنه إذا أعطى ماله لوجهه فكانه أقرضه إياه. ﴿فَيُضْعِفُهُ لَهُ﴾ أي : يعطيه أجره على إنفاقه مضاعفًا. ﴿وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ﴾ أي : ذلك الأجر المضاعف أجر عظيم قبل أن ينضاف إليه المضاعفة. ﴿يَوْمَ تَرَى﴾ ظرف والعامل فيه الاستقرار في قوله : ﴿وَلَهُ أَجْرٌ﴾ أو منصوب بمضمر تقديره : يوم ترى يكون كيت وكيت. يؤتى السعداء صحائف أعمالهم من بين أيديهم وبأيمانهم (٢٩٠/ب) ونور تلك الصحائف ينور لهم هاتين الجهتين، ويؤتى الأشقياء صحفهم بشمائلهم من وراء ظهورهم، وإذا تجاوز السعداء الصراط سعوا في أنوار أعمالهم وصحائفهم، ويكون ذلك شعارًا بفوزهم، وتقول لهم الملائكة الذين يتلقونهم ﴿بُشْرَانُكُمْ الْيَوْمَ﴾.

﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا انظُرُونَا نَقَسِيں مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَاطِنَةٌ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ﴾ (١٣) يُنَادُونَ لَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ (١٤) فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا أُولَئِكَ النَّارُ هِيَ مَوْلَانَكُمْ وَيَسَّ الْمَصِيرُ (١٥) ﴿ أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فُتِنُوا فَمَنْ لَمْ يَرْجِعْ إِلَى اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرُونَ (١٦) ﴿

= الافتقار إلى متم للمعنى، وكذا المشبه " كلا " بالافتقار إلى متم دون عموم. فإن كان المبتدأ غير " كل " والعائد مفعول لم يجز عند الكوفيين حذفه وبقاء المبتدأ مبتدأ، بل يوجبون نصبه بمقتضى المفعولية إلا في ضرورة شعر، وخالفهم البصريون بإجازة رفع غير " كل " في الاختيار. قال السمين الحلبي في الدر المنصون (٢٧٤/٦) - بعد أن نقل عن ابن مالك إجماع البصريين والكوفيين على جواز ذلك إن كان المبتدأ " كلا " أو ما أشبهها في الافتقار والعموم - : " وهذا لم أره لغيره " .

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤٧٤/٤).

﴿يَوْمَ يَقُولُ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ تَرَى﴾ ﴿أَنْظُرُونَا﴾ انتظرونا؛ لأنهم يسرع بهم إلى الجنة كالبروق الخاطفة على ركائب تسرع بهم، والأشقياء مشاة. وقيل : ﴿أَنْظُرُونَا﴾ انظروا إلينا؛ لأنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم، واستنارت الطريق للمنافقين، وجعل اتسادهم في المشي يلحقهم المنافقون أنظاراً. ﴿نَقَيْسٍ مِنْ نُورِكُمْ﴾ نصب منه وذلك أن يلحقوا بهم فيستضيئوا بهم. ﴿أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ﴾ طرد لهم وتهكم بهم، أي : ارجعوا إلى الموقف حيث أعطينا هذا النور فالتمسوه هنالك، أو ارجعوا إلى الدنيا فالتمسوا نوراً بتحصيل سببه وهو الإيمان، أو ارجعوا خائبين، وقد علموا أنه لا نور لهم؛ وإنما هو طرد وإقنات.

﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ﴾ بين المؤمنين والمنافقين. ﴿بِسُورِ﴾ أي : بحائط. قيل : ذلك السور : الأعراف، لذلك السور ﴿بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ﴾ أي : ما يخص المؤمنين ﴿وَوَظْهُرُهُ﴾ ما بدا للمنافقين ﴿مِنْ قِبَلِهِ﴾ أي : من جهته، وهو الظلمة ينادى المنافقون المؤمنين فيقولون : ﴿أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ﴾ في الدنيا في الجهاد والصلوات ؟ فيقول المؤمنون : كنتم معنا ﴿وَلَكِنَّكُمْ فُتِنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ أوقعتموها في الفتنة ﴿وَتَرَبَّصْتُمْ﴾ بالموت الدوائر ﴿وَأَرْبَبْتُمْ﴾ شككتم في الدين الحق ﴿وَعَزَّزْتُمْ الْأَمْثَالَ﴾ طول العمر والطمع ﴿حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ﴾ الموت ﴿وَالْعُرُوزُ﴾ الشيطان. ﴿فِدْيَةٌ﴾ ما يفتدى به ﴿مَوْلَانَكُمْ﴾ أي : أولى بكم، وحقيقة الكلام : النار هي أولى بكم أن تكونوا فيها، وهو كقولهم : مئنة.

وفي الحديث : " إن طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئنة من فقهه " ^(١). أي : محل يقال فيه : إنه لفقيه، ومنه قوله : ﴿يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ ^(٢) فسماه إغاثة. وقيل : تتولاكم جهنم؛ كما توليتم في الدنيا أعمال الفجور.

﴿أَلَمْ يَأْنِ﴾ ألم يحن، يقال : أنى الشيء يأنى إناء؛ إذا جاء وقته. قيل : كانوا بمكة مجدين مضيقاً عليهم في ذات اليد، فلما هاجروا إلى المدينة اتسع لهم العيش ففتروا عما كانوا عليه؛

(١) رواه مسلم رقم (٣٧ ١٤)، وأحد في المسند رقم (١٧٥٩٨) ومئنة : كقولك : مخلقة لذلك، ومجدرة لذلك ومحراة ونحو ذلك. قال الأصمعي : قد سألني شعبة عن هذا، فقلت : مئنة يقول : هي علامة لذلك خليق لذلك. قال أبو عبيد : يعني أن هذا مما يعرف به فقه الرجل ويستدل به عليه وكذلك كل شيء ذلك على شيء فهو مئنة له. ينظر : غريب الحديث لابن سلام (٦١/٤).

(٢) سورة الكهف، الآية (٢٩).

فنزلت الآية^(١). (٢٩١/أ) وعن ابن مسعود : ما كان بين إسلامنا وبين أن عوتبنا بهذه الآية إلا أربع سنين^(٢). وعن ابن عباس : استبطأ الله قلوب المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن^(٣). وعن الحسن : أما والله لقد استبطأهم وهم يحفظون من القرآن أقل مما تحفظون، ويعملون من أعمال الخير أضعاف ما تعملون، وحدث فيكم من الفسق ما لم يكن في الأولين^(٤).

وروي أن هذه الآية قرئت بين يدي أبي بكر الصديق، وعنده ناس من أهل اليمامة فبكوا بكاء شديداً؛ فقال أبو بكر: هكذا كنا حتى قست القلوب^(٥). وكانت بنو إسرائيل إذا سمعوا التوراة خشعوا لله وركت قلوبهم فلما طال عليهم الزمان غلبهم الجفاء والقسوة واختلفوا وأحدثوا ما أحدثوه من التغيير والتبديل وغيره. ﴿لَذِكْرُ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ﴾ يجوز أن يراد بهما شيء واحد وقيل : ذكر الله أعم، وما نزل من الحق أخص، ويجوز أن يراد خضوعها لذكر الله؛ كقوله : ﴿إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ﴾^(٦) أراد بـ ﴿الْأَمْدُ﴾ الأجل؛ كقوله [من البسيط] :

ولا يمهلُ حيُّ إذا انتهى أمده^(٧)

﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾^(١٧) إِنَّ الْمُصَدِّقِينَ وَالْمُصَدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ ﴿١٨﴾

﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ تمثيل لإثراء الذكر في القلوب، وأنه يحييها كما يحيي الغيث الأرض. ﴿الْمُصَدِّقِينَ﴾ هم المتصدقون، وقرئ: "إن المصدقين" بالتخفيف^(٨) وهم

- (١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٥٨/٨) لابن المبارك وعبد الرزاق وابن المنذر عن الأعمش.
(٢) رواه مسلم رقم (٥٣ ٥٢)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٥٨/٨) لابن المنذر وابن مردويه والطبراني والحاكم وصححه عن عبد الله بن الزبير عن ابن مسعود.
(٣) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٥٨/٨) لابن أبي حاتم وابن مردويه عن ابن عباس.
(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤٧٧/٤).
(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤٧٧/٤).
(٦) سورة الأنفال، الآية (٢).
(٧) ينظر في : الكشاف للزمخشري (٤٧٧/٤).
(٨) قرأ ابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر عنه " المصدقين والمصدقات " بتخفيف الصاد، وقرأ الباقون وحفص عن عاصم " المصدقين والمصدقات " بتشديد الصاد.
تنظر في : الدر المنثور للسمين الحلي (٢٧٨/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٢٦).

الذين صدقوا الله ورسوله، والقراءة الأولى بمعنى إخراج الصدقة.

﴿وَأَقْرَضُوا﴾ معطوف على معنى المتصدقين؛ كأنه قيل: إن الذين تصدقوا وأقرضوا.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ ۖ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ ۗ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا ۚ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١١﴾ ۖ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ ۖ وَهُوَ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ۗ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ۖ ثُمَّ يَهِيَجُ فَتَرَهُ مُضْفَرًا ۖ ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا ۖ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ ۖ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ۗ وَمَا الْحَيٰوةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ ﴿١٢﴾ ۖ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ۚ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١٣﴾ ۖ مَا أَصَابَ مِنْ مُّصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَا ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿١٤﴾ ۖ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا ءَاتَكُمْ ۗ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿١٥﴾ ۖ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ ۗ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿١٦﴾ ۖ لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ ۗ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٢٥﴾ ۖ

﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّٰدِقُونَ﴾ وهم الشهداء؛ أي: هم عند الله بمنزلة الشهداء، ويجوز أن تقف على قوله: ﴿هُمُ الصَّٰدِقُونَ﴾ وتبتدىء ﴿وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ به سبحانه وتعالى أن الدنيا إنما هي أمور محقرات من لعب وهو وتفاجر وتكاثر في الأموال والأولاد ثم مثل حالها في سرعة زوالها بقوله: ﴿كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ﴾ أي: الزراع؛ لأن الزارع يستر الحب الذي يبذره، والكفر: الستر ﴿ثُمَّ يَهِيَجُ﴾ ثم يبس، فترى ذلك الزرع الأخضر صار أصفر، ثم عن قليل يصير حطامًا.

وقيل: ﴿الْكُفَّارَ﴾ الجاحدون لنعم الله تعالى، وهم مثل أصحاب الجنة الذين ابتلاهم بإحاطة الله بزرعهم^(١) وكما فعل بأصحاب الجنتين في سورة الكهف^(٢).

﴿سَابِقُوا﴾ سارعوا إلى أعمال الجنة سعي المسابق ﴿عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾

(١) ورد ذكرهم في الآيات (١٧ - ٣٣) من سورة القلم.

(٢) ورد ذكرهم في الآيات (٣٢ - ٤٣).

(٢٩١/ب) أي : كعرض السماوات السبع والأرضين السبع، وذكر العرض دون الطول؛ لأن عرض كل شيء أقصر من طوله، ويجوز أن يراد بالعرض الكثرة؛ كقوله : ﴿فَدُودُعَايَ عَرِيضٍ﴾^(١).

﴿مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ نحو الجذب وآفات الزرع. ﴿وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ بالأعلال والأمراض ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ تَبْرَأَهَا﴾ أي : قبل أن نخلقها؛ فإن الله هو البارئ المصور، والضمير في ﴿تَبْرَأَهَا﴾ يرجع إلى الأرض أو النفس أو المصيبة.

إن إثبات ذلك يسير على الله، يعني : إذا علمتم بأن كل شيء مكتوب عند الله خفت الهموم، وعلم أن كل ما قدر كائن. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ لأن من فرح بحظ من الدنيا وعظم عنده اختال وافتخر به وتكبر على الناس. فإن قلت : ما نرى أحدا يملك نفسه ويمنعها عن الفرح بما يتجدد من خير ولا يمنعها من التألم إذا ناله ما يسوءه ؟

قلت : المراد ذم الفرح الذي يخرج إلى الفخر والخيلاء ﴿الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِدَلٍّ مِنْ كُلِّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾. ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا﴾ يعني الملائكة إلى الأنبياء. ﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ أي : بالحجج والمعجزات. ﴿وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾ أي : الكتب؛ كقوله : ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ﴾^(٢) أي : الكتب.

وقيل : الكتاب. الخط بالقلم، تقول : كتبت كتاباً وكتابة. وروي أن جبريل عليه السلام نزل بالميزان فأعطاه نوحاً، وقال له : مر قومك يزنون به^(٣). ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ قيل : نزل آدم ومعه خمسة أشياء من حديد : السندان، والكلبتان، والمطرقة، والإبرة^(٤). وقيل : ﴿وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ﴾ خلقناه؛ كقوله : ﴿وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمِينَةَ أَوْجِحَ﴾^(٥).

﴿فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ﴾ فالبأس الشديد : القتال به، والمنافع ظاهرة. قيل : ما من عمل من الأعمال إلا وفيه آلة من الحديد. ﴿وَجَعَلْنَا وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ نِصْرِهِ﴾ أي : بإعداد آلة

(١) سورة فصلت، الآية (٥١).

(٢) سورة البقرة، الآية (٢١٣).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٨٠).

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٢٧/٢٣٧) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) سورة الزمر، الآية (٦).

الحرب من السيف والرمح وغيرها.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٢٦﴾ ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَىٰ عَائِدِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهَابِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ ﴿٢٧﴾﴾

﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي : من الذرية. وقيل : من المرسل إليهم، دل عليه ذكر الإرسال والمرسلين، ونحو وصفهم بأن في قلوبهم الرأفة والرحمة قوله تعالى : ﴿أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ (١). والرهابية : ترهبهم في الجبال فراراً من الفتنة. وروي أن الجبارة (٢٩٢/أ) ظهروا على أصحاب عيسى بعد أن رفعه الله إليه فقاتلوهم مراراً، وقتل الكفار أكثر أصحاب عيسى، وبقي منهم قليل فخافوا أن يفتنهم الكفار فاختاروا التهرب والانقطاع (٢). وانتصابها بفعل مضمر يفسره "ابتدعوها" أي : أحدثوها من عند أنفسهم، ولم يأتهم أمر من الله بذلك.

﴿مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾ أي : ما فرضناها عليهم ﴿إِلَّا ابْتِغَاءً﴾ استثناء منقطع؛ أي : ولكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله. ﴿فَاتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يريد أهل الرأفة الذين اتبعوا عيسى.

﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ لم يحافظوا على ما ابتدعوه من الرهبانية، ويجوز أن تكون الرهبانية معطوفة على الرأفة والرحمة، و﴿ابْتَدَعُوهَا﴾ صفة لها في محل نصب، أي : وجعلنا في قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عندهم، والمعنى : وفقناهم للرحمة بينهم ولابتداع الرهبانية واستحداثها ﴿فَاتَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وهم الذين حافظوا على ما ابتدعوه من الرهبانية. ﴿وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ فَسِقُونَ﴾ وهم الذين لم يحافظوا على ما التزموه من الرهبانية.

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِن رَّحْمَتِهِ، وَجَعَلَ لَكُم نُورًا تَمْشُونَ بِهِ، وَيَعْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٨﴾﴾ لِأَنَّ بَعْلَمَ أَهْلَ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ

(١) سورة الفتح، الآية (٢٩).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٨١)، وروى الطبري في تفسيره (٢٧/٢٣٩) نحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما.

فَضَّلَ اللَّهُ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٩﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي : بموسى وعيسى ﴿آتَقُوا اللَّهَ وَءَامَنُوا﴾ بمحمد ﷺ .

﴿يُؤْتِيكُمْ كَفْلَيْنِ﴾ أي : نصيبين؛ لإيمانكم به وبمن قبله ﴿مِن رَّحْمَتِهِ وَبِجَعَل لَّكُمْ نُورًا تَمْشُونَ

بِهِ﴾ يوم القيامة بخلاف المنافقين الذين حرموا النور.

﴿لِكَلَّا يَعْلَمَ﴾ " لا " : زائدة؛ أي : لأن يعلم ﴿الْأَيَقْدِرُونَ﴾ " أن " مخففة من الثقيلة

أصله : أنهم لا يقدرون على شيء من فضل الله. ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ﴾ الآية، وإن كان قوله :

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَءَامَنُوا بِرَسُولِهِ﴾ خطاباً لغيرهم فمعناه : اتقوا الله واثبتوا على

إيمانكم برسوله ﷺ ﴿يُؤْتِيكُمْ﴾ ما وعد المؤمنين وهما الكفلان من رحمته.

روي أن رسول الله ﷺ بعث جعفرًا في سبعين راكبًا إلى النجاشي يدعوه فقدم جعفر

عليه فدعا النجاشي فأجابه فقال جماعة من عظماء أهل اليمن للنجاشي : ائذن لنا أن نتوجه

إلى محمد ﷺ ونواسيه بأموالنا فأذن لهم، وقدم جعفر إلى النبي ﷺ ومعه أربعون رجلاً

فواسوا المؤمنين بأموالهم ووسعوا عليهم، فنزلت الآية^(١) والله أعلم (٢٩٢/ب).

* * *

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٧/٢٤٢)، وذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف

(٣/٤١٩) وقال : وهذا مرسل.

تفسير سورة المجادلة [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا الَّتِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ ﴿٢﴾﴾

﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ﴾ قالت عائشة رضي الله عنها : " الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات، لقد كلمت المجادلة رسول الله ﷺ في جانب البيت وأنا عنده لا أسمع، وسمع قولها " (١). والمرأة خولة بنت ثعلبة، امرأة أوس بن الصامت، رآها وهي تصلي، وكانت حسنة الجسم، فلما سلّمت راودها عن نفسها فأبت فغضب، وكان به خفة فظاهر منها؛ وأتت رسول الله ﷺ فقالت : إن أوساً تزوجني وأنا شابة مرغوب في، فلما أفنى شبابي ونثرت أفلاذ كبدي جعلني عليه كامه. وروي أنها قالت : إن لي صبية صغاراً إن ضممتهم إليه ضاعوا، وإن ضممتهم إلي جاعوا؛ فقال ﷺ : " ما عندي في أمرك شيء " (٢).

وروي أنه قال لها : حرمت عليه فقالت : أشكو إلى الله فاقتي ووحدي، كلما قال رسول الله ﷺ : حرمت عليه شكت. فنزلت : ﴿فِي زَوْجِهَا﴾ في شأنه (٣). يسمع كل مسمع ويبصر كل مبصر. ﴿الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ﴾ في ﴿مِنْكُمْ﴾ توبيخ للعرب، وتهجين لعاداتهم في الظهار. ﴿مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ﴾ أي : ليسوا بأمهات لهم وقد جعلها المظاهر أمماً؛ فكان هذا القول ﴿مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا﴾ منكرًا تنكره الحقيقة، وتنكره الأحكام الشرعية، ﴿وَزُورًا﴾ كذباً باطلاً، ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوفٌ غَفُورٌ﴾ لما سلف إذا تيب عنه

﴿وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحَرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكَ تَوْعَظُونَ بِهِ ۗ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٣﴾﴾ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ

(١) رواه أحمد رقم (٢٣٠٦٤)، والنسائي رقم (٣٤٠٦)، وابن ماجه رقم (١٨٨) وصححه الألباني في صحيح ابن ماجه رقم (١٥٥).

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٤٢٣/٣) وقال : رواه البيهقي والدارقطني في سنتيها بروايات مختلفة وفي سنن أبي داود منه شيء يسير وكذلك الطبراني في معجمه.

(٣) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٤٢٣/٣).

فَأَطَعَامٌ سِتِّينَ مَسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كُتِبُوا كَمَا كَتَبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ۗ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿٥﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا أَحْصَاهُ اللَّهُ وَسَوَاءٌ أَلَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكْتُوْنَ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةَ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا حَمْسَةَ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا آدَنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَجَّوْنَ بِالْإِنْمِرِ وَالْعُدُودِ وَمَعْصَيْتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَتَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْسُ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾ ﴿٨﴾

﴿ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا﴾ كانوا يظاهرون في الجاهلية؛ فلما جاء الإسلام تركوا ذلك، ثم عادوا بعد ذلك فظاهروا. وإذا ظاهر من امرأته لم يحل له وطؤها حتى يكفر؛ لقوله تعالى: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا﴾ والمعنى: أن تدارك هذا القول بالكفارة وإحسان الصحة بعد ذلك، والمماسة: الجماع، وما يقرب منه من الاستمتاع، والظهار أن يشبه امرأته بأمه، أو بعضو من أعضائها، أو بأخته، أو غيرها من المحارم، أو يشبهها بعضو من أعضاء الأم غير الظهر، إلا أن أبا حنيفة يقول: إن شبهها بعضو يسمى به الجسد كله؛ كالرأس والرقبة، وعنده أيضاً: إذا لم يكفر المظاهر فللمرأة مطالبة بالتكفير لتحل، وعند الشافعي: إذا امتنع لا ترافعه المرأة ولا تستحق عليه الوطء^(١). ﴿وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ التي لا يجوز تعديها. ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ (١/٢٩٣) الذي لم يقوموا بما يوجب الظهار ﴿عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ ﴿يُحَادِّثُونَ﴾ يعادون ﴿كُتِبُوا﴾ أخزوا. ﴿كَمَا كَتَبَ﴾ من عادى الرسل قبلهم. قيل: أراد كتبهم يوم الخندق. ﴿وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ تدل على صحة الرسول وصحة ما جاء به ﴿وَلِلْكَافِرِينَ﴾ بهذه الآيات ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾

﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ﴾ منصوب بـ "الكافرين" أو بـ "مهين" أو بإضمار اذكر؛ تعظيماً لليوم ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين؛ أي: كلهم، والمراد: اجتماعهم في مكان واحد في ذلك الوقت.

﴿فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا﴾ تحجيلاً لهم وتوبيخاً، يتمنون عنده المسارعة إلى النار لما يلحقهم من الخزي على رؤوس الأشهاد ﴿أَحْصَاهُ اللَّهُ﴾ أحاط به عدداً. ﴿وَسَوَاءٌ﴾ أنهم تهاونوا به. ﴿مَا يَكْتُوْنَ﴾ أي: ما يوجد، وهي كان التامة، والنجوى تأنيثها غير حقيقي، وهي

(١) ينظر: بداية المتبدي للمرغيناني (١/٨١، ٨٢)، المسوط للسرخسي (٦/٢٣٠).

التناجي. ﴿مِن تَجْوَى ثَلَاثَةٍ﴾ بإضافة ﴿تَجْوَى﴾ إلى ﴿ثَلَاثَةٍ﴾ أو جعلهم نفس النجوى مبالغة، وقرأ ابن أبي عبله: "ثلاثة" و "خمسة" بالنصب^(١) على الحال، أو بإضمار "يتناجون" روي أن اليهود والمنافقين كانوا إذا رأوا المؤمنين تغامزوا وتضاحكوا وتناجوا فنهاهم رسول الله ﷺ ففعلوا ثم عادوا، فنزلت ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ﴾^(٢) أي: يقولون: السام عليك، والسام: الموت. والتناجي بالبر والتقوى: أن تقولوا يا أيها النبي، يا أيها الرسول، ولا تقولوا: السام عليك. ﴿لَوْلَا يَعِدُ بِنَا اللَّهِ بِمَا نَقُولُ﴾ كانوا يقولون: إن كان محمد نبيًا؛ فلم لا يعذبنا الله بما نقول؟ فقال الله: ﴿حَسَبُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ عذابًا.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَنَجَّيْتُمْ فَلَا تَنَلَّجُوا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾^(٣) إِنَّمَا النَّجْوَى مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٠﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَأَفْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ آنشُرُوا فَأَنشُرُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١١﴾

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ خطاب للمنافقين الذين آمنوا بالسنتهم، ويجوز أن يكون للمؤمنين وللمنافقين، يعني: إذا تناجيتم فلا تتشبهوا بأولئك ﴿وَتَنَجَّوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَى﴾ روي أن النبي ﷺ قال: " لا يتناج اثنان دون ثالث؛ فإن ذلك يجزئه " ^(٣).

﴿إِنَّمَا النَّجْوَى﴾ اللام في " النجوى " إشارة إلى التناجي بالإثم والعدوان؛ بدليل قوله:

﴿لِيَحْزُنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ وليس الحزن بضرار الذين آمنوا ﴿شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾، ﴿تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾^(٤) أي: توسعوا فيه، والمراد: مجلس رسول الله ﷺ كانوا يتضامون فيه؛ تنافسًا على القرب منه وسماع كلامه ﷺ. وقيل: هي مجالس القتال؛ كما سميت مقاعد في قوله:

(١) تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٢٨٧/٦)، الكشاف للزمخشري (٤٨٩/٤).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٤/٢٨).

(٣) رواه البخاري رقم (٥٨١٤)، ومسلم رقم (٤٠٥٢).

(٤) قرأ " في المجلس " بالأفراد جمهور القراء، وقرأ " في المجالس " عاصم وحده.

تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٢٣٦/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٢٨٩/٦)، السبعة لابن

مجاهد (ص: ٦٢٨)، الكشاف للزمخشري (٤٩٢/٤).

﴿مَقْلَعِدَ لِلْقِتَالِ﴾^(١) (٢٩٣/ب) ﴿يَفْسَحَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ مطلق في كل ما يراد التوسع فيه، وهو المجلس والقلب والرزق وغير ذلك. ﴿انْشُرُوا﴾ ارتفعوا لتوسعوا على المقبلين، أو ارتفعوا عن مجلس رسول الله ﷺ إذا أمرتم بالنهوض عنه، أو انهضوا إلى الصلاة والجهاد وأعمال الخير إذا استنهضتم ولا تفرطوا. ﴿يَرْفَعِ اللَّهُ﴾ المؤمنين بامثال أوامر رسوله والعلماء منهم خاصة. ﴿دَرَجَاتٍ﴾ بما تعلمون. عن ابن مسعود أنه كان إذا قرأها قال : يا أيها الناس : افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم^(٢).

وعن النبي ﷺ : " فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب"^(٣). وعنه : " يشفع يوم القيامة الأنبياء ثم العلماء ثم الشهداء "^(٤). فأعظم بمرتبة هي واسطة بين النبوة والشهادة بشهادة رسول الله ﷺ وفي كلام بعض الحكماء : ليت شعري، أي شيء فات من أدرك العلم، ليت شعري؛ أي شيء أدرك من فاته العلم ؟

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾^(١٣)

﴿بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ﴾ استعارة ممن له يدان، والمعنى : قبل نجواكم . ﴿ذَلِكَ﴾ التقديم ﴿خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾ لأن الصدقة طهرة. روي أن الناس أكثر ما مناجاة رسول الله ﷺ حتى أملوه فأريد أن يكفوا عن ذلك فأمروا بأن من أراد أن يناجيه قدم قبل مناجاته صدقة، قال علي : فدعاني رسول الله ﷺ لما نزلت؛ فقال : ما تقول في دينار ؟ قلت : لا يطيقونه، قال : كم ؟ قلت : حبة أو شعيرة، قال : إنك لزهيد. فلما رأوا ذلك اشتد عليهم وكفوا؛ أما الفقير فلعسرته، وأما الغني فلشحّه^(٥). قيل : كان ذلك عشر ليال فنسخ وقيل : ما كان إلا ساعة

(١) سورة آل عمران، الآية (١٢١).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٩٢) وذكر السيوطي في الدر المنثور (٨/٨٣) ونسبه لابن المنذر عن ابن مسعود قال : " ما خص الله العلماء في شيء من القرآن ما خصهم في هذه الآية فضل الله الذين آمنوا وأوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم " .

(٣) رواه أحمد رقم (٢٠٧٣٣)، وأبو داود رقم (٣١٥٧)، والترمذي رقم (٢٦٠٦)، وابن ماجه رقم (٢١٩)، وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (٦٢٩٧).

(٤) رواه ابن ماجه رقم (٤٣٠٤) وقال الألباني في ضعيف الجامع رقم (٢١٤٨) موضوع.

(٥) رواه الترمذي رقم (٣٢٢٢) وقال : حسن غريب، وضعفه الألباني في ضعيف الترمذي (٦٥٢).

من نهار^(١).

وعن علي : " إن في كتاب الله آية ما عمل بها أحد قبلي، ولا عمل بها أحد بعدي كان لي دينار فصرفته، فكنت إذا ناجيته تصدقت بدرهم "^(٢). وعن ابن عمر : " كانت لعلي ثلاث لو كانت لي واحدة منهن كانت أحب إلي من حمر النعم : تزوجه فاطمة، وإعطاؤه الراية يوم خيبر، وآية النجوى "^(٣). وقال ابن عباس : " هي منسوخة بالآية التي بعدها. وقيل : هي منسوخة بالزكاة "^(٤).

﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقْتُمْ ۖ فإِذ لَّمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۗ وَاللَّهُ خَيْرٌ يُمَاتَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ ۗ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا ۖ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٦﴾ لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۗ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١٧﴾ يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ ۖ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ ۗ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ ﴿١٨﴾﴾

﴿ءَأَشْفَقْتُمْ﴾ أخفتم تقديم الصدقات لما فيه من الخوف من الفقر ؟ وأن الشيطان يعدكم الفقر. ﴿فإِذ لَّمْ تَفْعَلُوا﴾ ما أمرتم به ﴿وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ (١/٢٩٤) وعذرکم ورخص لكم في ألا تفعلوا فلا تفرطوا في الصلاة والزكاة وسائر الطاعات.

كان المنافقون يقولون : اليهود هم الذين غضب الله عليهم في قوله : ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ﴾^(٥) ونقل المنافقون إلى اليهود أخبار المؤمنين. ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ يا مسلمين ﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾

(١) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٨/ ٨٣) لعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه عن علي رضي الله عنه.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٨/ ٢٠)، والحاكم في المستدرک (٢/ ٥٢٤) وصححه، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٨/ ٨٤) لسعيد بن منصور وابن راهويه وابن أبي شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم عن علي رضي الله عنه.

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/ ٤٩٥).

(٤) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٨/ ٨٤) ونسبه لأبي داود في ناسخه وابن المنذر من طريق عطاء الخراساني عن ابن عباس.

(٥) سورة المائدة، الآية (٦٠).

أي: من اليهود؛ كقوله: ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ﴾ الآية^(١) ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ أي: يقولون: والله إنا لمسلمون ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أن المحلوف عليه كذب. وكان ابن نبتل يكشر مجالسة النبي ﷺ وينقل أخباره إلى اليهود، فقال رسول الله ﷺ: " يدخل عليكم إنسان وجهه وجه إنسان وقلبه قلب جبار، وينظر نظر شيطان، فدخل ابن نبتل؛ فقال له النبي ﷺ: علام تشمتني أنت وأصحابك؟ فحلف بالله العظيم أنه لم يكن ذلك، فنزلت ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

﴿عَذَابًا شَدِيدًا﴾ نوعاً من العذاب شديداً؛ نكره تعظيماً له. ﴿سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ بمعنى: أنهم كانوا في الزمن الماضي على هذه الحال، أو هي حكاية ما يقال في الآخرة. ﴿أَتَيْتَهُمْ﴾ وقرئ بكسر الهمزة^(٣). جنة أي: وقاية. ﴿فَصَدُّوا﴾ فأعرضوا أي: صدوا الناس عن الدخول في الإيمان. ﴿مَنْ أَلَّه﴾ من عذاب الله. ﴿شَيْئًا﴾ قليلاً من الإغناء، روي أن رجلاً منهم قال: لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا. ﴿فَيَحْلِفُونَ لَهُ﴾ أي: لله سبحانه على أنهم مسلمون. ﴿كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ﴾ في الدنيا. ﴿وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ من النفع، وليس العجب من حلفهم في الدنيا؛ فإنها محل المغالبة والإنكار، والحلف الكاذب والانتفاع بالكذب، ولكن العجب من حلفهم لله عالم الغيب والشهادة، الذي لا يعزب عنه مثقال ذرة في السماوات ولا في الأرض.

﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ﴾ هو حكاية عن استمرارهم على الضلالة، حتى اتصل ذلك بالآخرة.

﴿أَسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ فَأَنسَهُمْ ذِكْرَ اللَّهِ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾^(١١) ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذْلَىٰ﴾^(١٢) ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾^(١٣) ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ

(١) سورة النساء، الآية (١٤٣).

(٢) رواه الحاكم في المستدرک على الصحيحین (٥٢٤/٢) وقال: هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه.

(٣) قرأ بها الحسن. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٢٩٠/٦).

وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ
وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٢٢﴾ ﴿٢١﴾

كما قال : ﴿أَسْتَحْوِذَ عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ﴾ استولى عليهم واحتوى؛ من حاذ الحمار العانة^(١) إذا جمعها، أي : ملكهم الشيطان حتى جعلهم رعيته وحزبه. ﴿فَأَنسَهُمْ﴾ أن يذكروا الله لا بقلوبهم ولا بألسنتهم. قال أبو عبيدة : حزب الشيطان جنده^(٢).

﴿فِي الْأَذَلِينَ﴾ في جملة من هو أذل خلق الله لا ترى أحداً أذل منهم (٢٩٤/ب) ﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ في اللوح المحفوظ ﴿لَأَعْلَبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي﴾ بالحجة والسيف، أو بأحدهما. ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا﴾ من باب التخيل؛ أي : نبه أن من الممتنع أن تجد قوماً مؤمنين يوالون المشركين والغرض أن ذلك لا ينبغي أن يقع؛ ولأن العهد بذلك لا يستقيم، وزاد ذلك توكيداً بقوله : ﴿وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ﴾ وجعلهم حزب الشيطان، وقابله بقوله : ﴿أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ﴾ فلا شيء أدخل في الإخلاص من موالة أولياء الله ومعاداة أعدائه. ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ أثبت فيها. ﴿وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ بنور قذفه في قلوبهم، ويجوز أن يكون الضمير للإيمان.

﴿بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ أي : من الإيمان؛ على أن الإيمان نفسه روح؛ إذ به تحيا القلوب كما تحيا الأبدان بالأرواح. قيل : كانوا يرون أنها نزلت فيمن يصحب السلطان.

وعن النبي ﷺ أنه كان يقول : " اللهم لا تجعل لفاسق ولا لفاجر عندي نعمة؛ فإني وجدت فيما أوحيت إلي : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا﴾^(٣). وروي أنها نزلت في أبي بكر وذلك أن أباه أبا قحافة سب رسول الله ﷺ فصكه صكة سقط منها؛ فقال له رسول الله ﷺ : " أو فعلته ؟ فقال : نعم. قال : فلا تعد؛ فقال : والله لو كان السيف قريباً مني لقتلته " ^(٤).

(١) العانة : القطيع من حمر الوحش. ينظر : لسان العرب (عون).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٤٩٦).

(٣) ذكره الديلمي في الفردوس بمأثور الخطاب (١/٤٩٣) عن معاذ بن جبل، بلفظ : " اللهم لا تجعل لفاجر عندي نعمة أكافئه بها في الدنيا والآخرة "، وذكره بهذا اللفظ الزمخشري في الكشاف (٤/٤٩٧) ونسبه الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/٤٣٢) لابن مردويه في تفسيره.

(٤) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/٤٣٣) وقال : غريب. ونقله الثعلبي عن ابن جريج قال : حدثت أن أبا قحافة إلى آخره. وزاد : فأنزل الله : ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا﴾ الآية. وكذلك ذكره الواحدي في أسباب النزول نحوه سواء. وذكره أبو جعفر الطبري في الرياض النضرة (٢/١٠٢) ونسبه للواحدي وأبي الفرج.

تفسير سورة الحشر [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَلْنَهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ ﴿٢﴾﴾

صالح رسول الله بنى النضير على ألا يكونوا عليه ولا له، فلما ظهر رسول الله ﷺ يوم بدر قالوا : هو النبي المذكور في التوراة فلا ترد له راية، فلما انهزم المسلمون يوم أحد شكوا وارتابوا فخرج كعب بن الأشرف وهو كبير اليهود فحالف على رسول الله ﷺ فأمر رسول الله ﷺ محمد بن مسلمة الأنصاري أن يقتل كعباً فقتله، وكان محمد بن مسلمة أخا كعب بن الأشرف من الرضاعة، ثم جاء النبي ﷺ على حمار خطامه من ليف، فأمرهم أن يخرجوا من البلاد، فقالوا : الموت أهون من ذلك، فاستمهلوا رسول الله ﷺ عشرة أيام فأملهم، ثم نادوا بالحرب ففسد المنافقون من يقول لليهود : إن أمركم محمد بالخروج من البلاد فلا تفعلوا، فإننا معكم ننصركم ونعينكم عليه، ولئن خرجتم لنخرجن معكم، فدرّبوا على الأزقة وحصنوها فحاصرهم إحدى وعشرين ليلة، فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وأيسوا من نصر (أ/٢٩٥) المنافقين لهم طلبوا الصلح فأبى عليهم رسول الله ﷺ إلا أن يخرجوا من البلاد، وهو الجلاء، على أن يحمل كل ثلاثة آيات ما يحمل جمل، فجلوا من البلاد إلى أذرعات وأريحا من أرض الشام إلا بيتين وهما لأبي الحقيق وحيي بن أخطب؛ فإنهم لحقوا بخيبر، ولحقت طائفة من اليهود بالحيرة^(١).

واللام التي في قوله : ﴿لأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ لام التأريخ^(٢) كما في قوله : ﴿يَقُولُ بَلَيْتَنِي فَذَمَّتْ

(١) ذكره بهذا السياق الزمخشري في الكشاف (٤/٤٩٨)، وذكر نحوه السيوطي في الدر المنثور (٨/٩٣) ونسبه

لعبد الرزاق وعبد بن حميد، وأبو داود وابن المنذر والبيهقي في الدلائل عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن رجل من أصحاب النبي ﷺ.

(٢) هكذا سماها الفيروزآبادي في القاموس المحيط (١/١٤٩٧) فقال : بمعنى عند " كتبه لحمس خلون "، وتسمى لام التاريخ، وسماها السمين الحلبي في الدر المنثور (٦/٢٩٢) لام التوقيت.

لِحَيَاتِي ﴿١﴾ أي : في زمن حياتي، ومنه قولك : جئتك لوقت كذا؛ أي : أخرج الذين كفروا عند أول الحشر وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء قط وهم أول من أخرج من أهل الكتاب من جزيرة العرب إلى الشام، وهذا أول حشرهم، والحشر الثاني إجلاء عمر أهل خيبر. وقيل : آخر حشرهم يوم القيامة؛ لأن الحشر يكون بالشام.

وعن عكرمة : من شك أن الحشر يكون بالشام فليقرأ هذه الآية (٢). وقيل : لأول حشر وقع معهم؛ فإنهم لم يقاتلوا قبل ذلك. ﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ نَخْرُجُكُمْ﴾ لقوة حصونهم وكثرة العدد والآلات عندهم. ﴿وَوَظَّنُوا﴾ أن حصونهم تنجيهم من عذاب الله. ﴿فَأَنْتَهُمْ﴾ أمر ﴿اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾ حتى خربوا ديارهم بأيديهم؛ فإنهم صالحوا على أن يحمل كل ثلاثة أبيات حمل جمل؛ فكانوا يجدون الخشبة الحسنة مدهونة فلا يسهل عليهم تخليتها للمسلمين، ولا يجدون ما يحملونها عليه، فيكسرهما اليهودي صاحبها؛ حسداً للمسلمين أن ينالوها، ويكسرهما المسلم إرغاماً للكافر وهي معنى قوله : ﴿يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ وقوله : ﴿مَنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا﴾ هو قذف قلوبهم، وتمكين المسلمين من هدم بنيانهم، وأوقف المنافقين الذين حلفوا لليهود على نصرتهم؛ ألقى في قلوبهم الجبن؛ فكفوا عن قتال المسلمين ونصرة اليهود، وهذا كله لم يكن في حسابهم. وقوله : ﴿وَوَظَّنُوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ﴾ أبلغ من قول القائل : وظنوا أن حصونهم تمنعهم؛ فإن ذلك الظن يضعف الحصون عن المنع، والذي في هذه الآية يدل على أنهم ظنوا في نفوسهم القدرة والقوة على دفع المسلمين. و﴿الرُّعْبَ﴾ الخوف الذي ترعد منه الفرائص. والقذف : الإلقاء بقوة، ومنه قيل للأسد إنه مقذف؛ أي : قذف باللحم قذفاً، لتداخل أعضائه. والتخريب والإخراب : الإفساد بالنقض، والخربة : الفساد كانوا يخربون بواطنها، والمسلمون ظواهرها؛ لما أراد الله (٢٩٥/ب) من استئصال شأفتهم، وألا تبقى في المدينة لهم دار، ولا يوجد فيها منهم ديار. وقيل : تخريب بيوتهم بأيدي المؤمنين أن المؤمنين كانوا هم السبب، والفعل ينسب إلى المتسبب فيه والمعين عليه؛ كقولك : ضرب الأمير اللص. ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ من نصر الله المؤمنين وتمكينهم من تخريب ديارهم. وقيل : وعد رسول الله ﷺ أن يملكهم الله بلاد

(١) سورة الفجر، الآية (٢٤).

(٢) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٩٢/٨) لعبد بن حميد عن عكرمة، ونسبه في (٨٩/٨) للبخاري وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي في البعث عن ابن عباس رضي الله عنهما.

الكفار وأموالهم وحصونهم وإراحة المسلمين من مجاورتهم.

﴿ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبُهمْ فِي الدُّنْيَا وَهمْ فِي الآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ ﴾ (٣) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ. وَمَنْ يُشَاقِ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٤﴾ مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْسَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ ﴿٥﴾

﴿ وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ ﴾ وعوقبوا بالبعد عن ديارهم لما قنع لهم بالجلاء وكفى بالجلاء عن الأوطان عقوبة.

﴿لَعَذَّبُهمْ فِي الدُّنْيَا﴾ بالقتل؛ كما فعل بإخوانهم بني قريظة؛ يعني : إن نجوا من عذاب الدنيا لم ينجوا من عذاب الآخرة. ﴿مِنْ لَيْسَةٍ﴾ بيان لـ ﴿مَا قَطَعْتُمْ﴾ ومحل ﴿مَا﴾ نصب بـ ﴿قَطَعْتُمْ﴾ والتقدير: أي شيء قطعتم، وأنت الضمير العائد على ﴿مَا﴾ في قوله : ﴿أَوْ تَرَكْتُمُوهَا﴾ لأنه في معنى اللينة، واللينة : النخلة، من الألوان التي هي ضروب النخل، ما خلا العجوة والبرنية، وهما من أجود النخيل، وياؤها منقلبة عن واو لانكسار ما قبلها؛ كثياب ومياه. وقيل : اللينة : الكريمة؛ كأنهم اشتقوها من اللين وجمعها لين.

وقرى ﴿أُصُولُهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾^(١) أي : قطعها بإذن الله ﴿وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ﴾ ليذمهم ويغيبهم؛ فإنهم قالوا : إن محمداً كان ينهانا عن الفساد في الأرض، فما بال النخيل تقطع وهي لم تذنّب، فنزلت هذه الآية^(٢). وفيها دليل على جواز الاجتهاد من رسول الله ﷺ فإنه نهاهم عن قطع النخيل، ثم أمر به وأذن فيه، واحتج به من يقول إن كل مجتهد مصيب^(٣).

(١) قرأ بها عبد الله بن مسعود والأعمش وزيد بن علي.

تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٢٩٤)، الكشاف للزمخشري (٤/٥٠١).

(٢) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٨/٩٧) للبيهقي في الدلائل عن مقاتل بن حيان.

(٣) قال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم (١٢/١٤) : " اختلف العلماء في أن كل مجتهد مصيب أم المصيب واحد وهو من وافق الحكم الذي عند الله تعالى والآخر مخطئ لا إثم عليه لعذره، والأصح عند الشافعي وأصحابه أن المصيب واحد، وقد احتجت الطائفتان بهذا الحديث، وأما الأولون القائلون كل مجتهد مصيب فقالوا قد جعل للمجتهد أجر فلولا إصابته لم يكن له أجر. وأما الآخرون فقالوا: سماه مخطئاً ولو كان مصيباً لم يسمه مخطئاً وأما الأجر فإنه حصل له على تعبه في الاجتهاد. قال الأولون: إنما سماه مخطئاً لأنه محمول على من أخطأ النص أو اجتهد فيما لا يسوغ فيه الاجتهاد كالمجمع عليه وغيره. =

﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رَسُولَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ فَلِلَّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ ۚ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٧﴾ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۗ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ۚ وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٩﴾﴾

قوله تعالى : ﴿وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ﴾ أي : جعله خاصة له فيئًا. وأوجفت الدواب إذا أسرع في السير؛ لأن هذا الفيء ما عاد إليهم بقتال، بل حصل للمسلمين بغير تعب؛ فهو لرسول الله ﷺ يصرفه كيف يشاء، وأتى بالواو في الأولى؛ لأنها عاطفة لها على جملة سابقة تماثلها، وأتى في الثانية بغير واو؛ لأنها كالتفسير والشرح.

الدولة والدولة بمعنى واحد. وقيل : بضم الدال للشيء الذي يتداول؛ كاللقمة والغرفة. والدولة بالفتح : المصدر، والمعنى أن الله (٢٩٦/أ) تعالى أمر أن يكون الفيء للمصالح، ولا يفعل فيه كما يفعل الظلمة في اختصاصهم بمال الفيء.

قوله تعالى : ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ﴾ أي : وما أعطاكم ﴿فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ وقيل : إن قوله : ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ﴾ عام في كل ما أمر به من القسمة وغيرها، وكذلك

= وهذا الاختلاف إنما هو في الاجتهاد في الفروع فأما أصول التوحيد فالمصيب فيها واحد بإجماع من يعتد به ولم يخالف إلا عبد الله بن الحسن العنبري وداود الظاهري فصوبا المجتهدين في ذلك أيضا، قال العلماء: الظاهر أنهما أراد المجتهدين من المسلمين دون الكفار والله أعلم * .
وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٤٠٩/٧) : " والمشهور أن الجمهور ذهبوا إلى أن المصيب في القطعيات واحد وخالف الجاحظ والعنبري وأما ما لا قطع فيه فقال الجمهور أيضا : المصيب واحد. وقد ذكر ذلك الشافعي وقرره ونقل عن الأشعري أن كل مجتهد مصيب، وأن حكم الله تابع لظن المجتهد. وقال بعض الحنفية وبعض الشافعية : هو مصيب باجتهاده وإن لم يصب ما في نفس الأمر فهو مخطئ وله أجر واحد * .

قال الشوكاني في نيل الأوطار (٥٤/٨) : والحق أن كل مجتهد مصيب من الصواب لا من الإصابة.

﴿وَمَا تَنْهَكُم عَنْهُ﴾ وهذا القول أجود؛ لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب. قوله : ﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ بدل من قوله : ﴿وَلِذِي الْقُرْبَىٰ﴾ والمعطوف عليه، والذي منع الإبدال من ﴿فَلِلَّهِ﴾ وللرسول ﴿والمعطوف عليهما - وإن كان المعنى لرسول الله - أن الله أخرج رسوله من الفقراء في قوله : ﴿وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ وأنه يرتفع رسول الله ﷺ عن التسمية بالفقر، وأن الإبدال على ظاهر اللفظ خلاف الواجب في تعظيم الله عز وجل. قوله : ﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ﴾ يعني: الأنصار، والمعنى : تبوءوا الدار، وأخلصوا لله الإيمان؛ لأن الإيمان لا يتبوأ؛ وكقوله [من الرجز] :

علفتها تبتاً وماءً بارداً^(١)

وقوله [من الوافر] : وزججنا الحواجيبَ والعيون^(٢)

أي : وكحلن العيون. وقوله : ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ أي : من قبل المهاجرين. وقيل : من قبل هجرتهم. قوله : ﴿وَلَا يَحِدُونُ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا﴾ أي : طلب محتاج إليه مما استأثر به المهاجرون من الفتيء وغيره. والخاصة : الفقر والحاجة مأخوذ من خصائص الباب، وهي شقوقه، وكان رسول الله ﷺ قد قسم أموال بني النضير على المهاجرين. ولم يعط الأنصار شيئاً إلا ثلاثة نفر؛ صحابين : أبا دجانة سماك بن خرشة وسهل، والحارث بن الصمة، وقال للأنصار : " إن شئتم جمعنا أموالكم وهذه الغنيمة وقسمناها بينكم وبين المهاجرين، وإن شئتم أبقينا أموالكم لكم، وخصصنا هذه الغنيمة بالمهاجرين. فقالت الأنصار : بل نقسم لهم أموالنا وديارنا، ونؤثرهم بهذه الغنيمة فلا نشاركهم فيها؛ فنزلت^(٣). والشح : اللوم، وأن تكون نفس الرجل كزة حريصة على المنع، كما قال [من الطويل] :

يمارسُ نفساً بين جنبيه كزّةً إذا هم بالمعروفِ قالتُ له مهلاً^(٤)

(١) تقدم تخريجه في تفسير سورة الذاريات.

(٢) عجز بيت وصدرة : إذا ما الغايات برزن يوماً، ينظر في : تفسير الطبري (١٧٦/٢٧)، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٩٠/٦)، غريب الحديث للخطابي (٣٣٠/١)، لسان العرب (زجاج).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٤١/٢٨).

(٤) ينظر البيت في : الكشاف للزنجشيري (٥٠٥/٤)، فيض القدير للمناوي (٤٦٥/٥) وهو في وصف رجل بخيل، وكزة : شحيحة منقبضة عن فعل الخير، إذا غلبها وأراد المعروف دعتة إلى البخل وحجبتة عن البذل فكانها قالت له : أمهل فيطاوعها.

وأضيف إلى النفس؛ لأنه غريزة فيها، وأما البخل فهو المنع نفسه، ومنه قوله تعالى : ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ ^(١) (٢٩٦/ب) ﴿وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ﴾ ومن غلب نفسه على هواها فلم يطعها في المنع فذلك هو المفلح.

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١١﴾﴾

﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ عطف على المهاجرين، وهم الذين هاجروا من بعد المهاجرين الأولين قائلين : ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا﴾ الآية. وقيل : هم التابعون بإحسان. ﴿غِلًّا﴾ الغل والغمر والحقد [بمعنى] ^(٢) . ﴿يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ﴾ حالفوهم على قتال المشركين معهم : ﴿لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ﴾ الآيات، وقد استنبط من هذه الآية معنى حسن وهو أن من فعل فعلا أو قال قولاً وهو يعتقد بطلانه فكان صحيحاً وانتفع به المسلمون يكون عاصياً بذلك. وإن هؤلاء المنافقين وعدوا اليهود النصرة، وغشوهم في ذلك، فلما رأوا أنهم مغلوبون خذلوهم، وقصدوا بذلك الخذلان تخلصهم من عهدة اليمين، ولم يقصدوا نفع المسلمين فانتهج المسلمون بذلك الخذلان، وذم الله تعالى الكفار عليه. قوله : ﴿وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ﴾ أي : في ترك نصرتكم، أو ترك خذلانهم. ﴿أَحَدًا أَبَدًا﴾ الآيات.

﴿لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُولَّيْنَّ الْأَدْبَرَ ثُمَّ لَا يُصَرُّوكَ ﴿١٢﴾ لَأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿١٣﴾ لَا يَقْتُلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي قُرَى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٤﴾ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٥﴾ كَمَثَلِ الشَّيْطَانِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ فَكَانَ عَقِبَتُهُمَا أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾﴾

(١) سورة النساء، الآية (١٢٨).

(٢) ما بين المعقوفين ليس بالأصل وأضيف لإتمام المعنى والسياق. وقرئ ' غمرا ' بدل ' غلا ' كما في الكشاف للزمخشري (٤/٥٠٦).

قوله : ﴿وَلَيْنَ نَصْرُوهُمْ﴾ أي : على طريق الفرض والتقدير بعد قوله : ﴿لَيْنَ أُخْرِجُوا﴾ الآية - فيه دليل على أن الله تعالى يعلم ما لا يكون؛ أن لو كان كيف يكون. قوله : ﴿لِيُؤْتِيَكَ الْأَذَى﴾ أي : المنافقون يولون مدبرين واليهود المحاربون أيضاً منهزمون. قوله : ﴿رَهْبَةً﴾ مصدر للفعل المبني على ما لم يسم فاعله؛ كأنه قيل : لأنتم أشد مرهوبة. قوله : ﴿فِي صُدُورِهِمْ﴾ تلويح بنفاقهم؛ لأنهم يظهرون أنهم يخافون الله، وأنتم في صدورهم أهيب من خوف الله. فإن قيل : فيه دليل على أنهم كانوا يخافون الله، ولكن خوفهم منكم أشد، فجوابه : أن الخوف الذي يظهرونه من الله أضعف من الخوف الذي يخافونه منكم. ﴿قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ لا يعلمون قدرة الله وعظمته حتى يخشوه حق خشيته. ﴿لَا يُقْنِلُونَكُمْ﴾ لا يقدرتون على مقاتلتكم. ﴿جَمِيعًا﴾ مجتمعين يعني : اليهود والمنافقين، إلا كائنين ﴿فِي قُرَى مُحْصَنَةٍ﴾ بالخنادق والدروب ﴿بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ﴾ يعني : إذا اقتتل بعضهم مع بعض ظهرت الجلادة والقوة، فإذا قاتلوكم حصل الرعب في قلوبهم. ﴿وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ متفرقة، يعني : أن بينهم إحنا وعداوة فلا يتعاقدون حق (٢٩٧/أ) التعاضد، وهذا تشجيع لقلوب المؤمنين وحث على قتالهم.

﴿لَا يُعْقِلُونَ﴾ أن تشيت القلوب يوقع الوهن وقلة الثبات. ﴿كَمَثَلِ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَرِيبًا﴾ أي : مثلهم كمثل أهل بدر في زمان قريب. فإن قلت : بم انتصب ﴿قَرِيبًا﴾ ؟ قلت : ب ﴿كَمَثَلِ﴾ على كوجود مثل أهل بدر. ﴿وَبِأَلْأَمْرِهِمْ﴾ سوء عاقبته، بمعنى : ذاقوا عذاب القتل في الدنيا ﴿وَلَهُمْ﴾ في الآخرة عذاب النار. مثل المنافقين في إغرائهم اليهود وخذلانهم إياهم وقت الحاجة بحال الشيطان ﴿إِذْ قَالَ لِلْإِنسَانِ أَكْفُرْ﴾ ثم تبرأ منه عند الحاجة، والمراد به قوله لقريش يوم بدر : ﴿لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ﴾ الآية (١) وقرئ : " خالدان فيها " (٢) على أنه خبر إن.

كرر الأمر بالتقوى إما توكيداً، وإما لأن الأول في أداء الطاعات، والثاني في اجتناب المعاصي، والسياق يدل عليه.

(١) سورة الأنفال، الآية (٤٨).

(٢) قرأ بها ابن مسعود والأعمش وزيد بن علي وابن أبي عتبة.

ينظر : الدر المصون للسمن الحلبي (٢٩٩/٦)، الكشاف للزنجشري (٥٠٧/٤).

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَعُوا اللَّهَ وَلَتَنْظُرَنَّ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٨﴾ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنسَهُمْ أَنفُسَهُمْ ؕ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿١٩﴾ لَا يَسْتَوِي أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ ؕ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴿٢٠﴾ لَوْ أَنزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ؕ وَتِلْكَ الْأَمْثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِلْمُهُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿٢٢﴾ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٢٣﴾ هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

﴿لَعَدِ﴾ لأقرب الأيام إليك، ما زال يقرب أمر الساعة حتى جعلها غداً كأن الدنيا والآخرة يومان يوم وغداً، وأمّا قوله : ﴿وَلَتَنْظُرَنَّ نَفْسٌ﴾ نكرة، فلقلة الناظرين فيما عملوه وقدموه للآخرة، وأمّا تنكير الغد فلتعظيم أمره، وأنه يوم لا يقدر قدره. وقيل : مكتوب على باب الجنة : وجدنا ما عملنا؛ ربجنا ما قدمنا، خسرنا ما خلفنا. ﴿فَأَنسَهُمْ أَنفُسَهُمْ﴾ فأهملوها إهمال الناسي؛ فلا ينظرون فيما قدموه ليوم القيامة، أو رأوا من أهوال الساعة ما نسوا به أمر الدنيا، جعلهم كالناسين فلا يدرون الفرق بين أهل الجنة وأهل النار. وقد استدلل أصحاب الشافعي على أن المسلم لا يقتل بالكافر، وأن الكفار إذا غلبوا على أموال المسلمين لم يملكوها، والغرض تقرير الإنسان على قلة تحفظه، وقلة نظره لنفسه^(١). الغيب : المعدوم، والشهادة : الموجود المدرك؛ كأنه يشاهده. وقيل : ما غاب عن العباد وما شاهدوه. وقيل : السر والعلانية، القدوس : بالضم والفتح، وقد قرئ بهما^(٢) البليغ في النزاهة عما يستقبح. ونظيره : السبوح والسلام بمعنى السلامة، وبه سميت الجنة دار السلام؛ بليغ في السلامة من الظلم، أو : في كونه سليماً من النقائص، أو : في إعطائه السلامة، وقرئ : "المؤمن" بفتح الميم^(٣). بمعنى : المؤمن به على حذف الجار. والمهيمن : الرقيب على كل شيء الحافظ له،

(١) ينظر : الأم للإمام الشافعي (٦/٢٥)، الوسيط لأبي حامد الغزالي (٦/٢٧٣)، روضة الطالبين للنووي (١٠/٢٩٣، ٢٩٤)، التنبيه للشيرازي (ص : ٢٣٥).

(٢) قرأ بالفتح أبو ذر وأبو السمال وقرأ الباقون بالضم.

تنظر في : الدر المصون للسمن الحلبي (٦/٣٠٠)، الكشاف للزخشي (٤/٥٠٩).

(٣) قرأ بها أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين. وقيل : ابن القعقاع.

تنظر في : الدر المصون للسمن الحلبي (٦/٣٠٠)، الكشاف للزخشي (٤/٥٠٩).

مفيعل من الأمن؛ إلا أن همزته قلبت هاء. والجبار : أجبر خلقه على ما أراد.

والتكبر : البليغ الكبرياء والعظمة. وقيل : المتكبر عن ظلم العباد، والخالق : المقدر لما يريد، والبارئ : المميز بعضه من بعض بالأشكال المختلفة (٢٩٧/ب) والمصور: الممثل الذي يخلق المصورات. وعن أبي هريرة رضي الله عنه : سألت رسول الله ﷺ عن اسم الله الأعظم فقال : " عليك بآخر سورة الحشر؛ فأعدت عليه فأعاد عليّ، فأعدت عليه فأعاد " (١).

* * *

(١) ذكره بهذا السياق الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٤٤٢/٣) وقال : رواه الثعلبي، وذكر نحوه عن ابن عباس ونسبه للواحدي في تفسيره الوسيط، وهو ما ذكر السيوطي في الدر المنثور (١٢٣/٨) ونسبه للديلمي عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : " اسم الله الأعظم في ستة آيات من آخر سورة الحشر " .

تفسير سورة المتحنة [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَنْ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِي تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنْتُمْ وَمَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١﴾﴾

روي: أن مولاة لأبي عمرو بن صيفي بن هاشم يقال لها سارة أتت رسول الله ﷺ بالمدينة وهو يتجهز للفتح فقال لها: أمسلمة جئت؟ قالت: لا، قال: أفمهاجرة جئت؟ قالت: لا قال: فما جاء بك؟ قالت: كنتم الأهل والموالي والعشيرة، وقد ذهب الموالي؛ تعني: قتلوا يوم بدر، فاحتجت حاجة شديدة؛ فحث عليها بني عبد المطلب فكسوها وحملوها وزودوها، فأتاها حاطب بن أبي بلتعة فأعطها عشرة دنانير وكساها برداً واستحملها كتاباً إلى أهل مكة نسخته: من حاطب بن أبي بلتعة إلى أهل مكة: اعلموا أن رسول الله ﷺ يريدكم؛ فخذوا حذرکم، فخرجت سارة، ونزل جبريل بالخبر؛ فبعث رسول الله ﷺ علياً وعماراً وعمر وطلحة والزبير والمقداد وأبا مرثد، وكانوا فرساناً، وقال: انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ؛ فإن بها ظعينة معها كتاب من حاطب إلى أهل مكة فخذوه منها واخلوها، فإن أبت فاضربوا عنقها، فأدركوها، فجحدت وحلفت وهموا بالرجوع؛ فقال علي: والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله ﷺ وسل سيفه، وقال: أخرجني الكتاب، أو فضعي رأسك؛ فأخرجته من عقاص شعرها^(١).

وروي أن رسول الله ﷺ آمن يوم الفتح جميع الناس إلا أربعة هي أحدهم، فاحتضر رسول الله ﷺ حاطباً، وقال: " ما حملك على ذلك؟ فقال: يا رسول الله ما كفرت منذ أسلمت، وما غششتك منذ نصحتك، ولا أحببتهم مذ فارقتهم، ولكني كنت امرأةً ملحقة في قريش، ورأوني غريباً، وعرفت أن كتابي لا يغني عنهم من الله شيئاً؛ فصدقه وقبل عذره؛ فقال عمر: دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق. فقال: ما يدريك يا عمر، لعل الله قد اطلع على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم، ففاضت عينا عمر، وقال:

(١) رواه البخاري رقم (٢٧٨٥)، ومسلم رقم (٤٥٥٠).

الله ورسوله أعلم، فنزلت^(١). والعدوُّ : من عدا؛ كالعفو من عفا، ولكونه على زنة المصدر؛
عومل معاملته وأوقع على الجمع إيقاعه على الواحد.

ويتعلق ﴿تَلْقُونَ﴾ بالضمير في ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ وكان القياس (١/٢٩٨) حيث رجع
الضمير إلى غير من هو له أن يقال : [تلقون إليهم أنتم]^(٢)، وذلك إنما اشترط في الأسماء
دون الأفعال، ولو قلت : ملقين إليهم بالمودة. لما كان بد من الضمير البارز، وقوله :
﴿بِالْمُودَةِ﴾ أصله : تلقون إليهم المودة، والباء زائدة؛ كما في قوله : ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ﴾^(٣)
على أن مفعول ﴿تَلْقُونَ﴾ محذوف، والتقدير: تلقون إليهم أخبار النبي ﷺ بسبب المودة
التي كانت بينكم؛ وكذلك قوله : ﴿تُسْرُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ﴾. وقوله : ﴿وَقَدْ كَفَرُوا﴾ متعلق إما بـ
﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ أو بقوله : ﴿تَلْقُونَ﴾. وقوله : ﴿يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ﴾ كالنفسير لكفرهم وعتوهم، أو
حال من " كفروا " و ﴿أَنْ تُؤْمِنُوا﴾ تعليل لـ ﴿يُخْرِجُونَ﴾ أي : يخرجونكم لإيمانكم، وقوله :
﴿إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهْدًا﴾ تعليل لقوله : ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ وهو شرط وجوابه محذوف دل عليه ما
سبق. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْهُ﴾ ومن يفعل هذا الإسرار فقد أخطأ طريق الحق والصواب. وقرأ
الجحدري ﴿بِمَا جَاءَكُمْ﴾ مخففاً^(٤) أي : كفروا لأجل ما جاءكم؛ بمعنى : أن ما كان ينبغي أن
يكون سبب إيمانهم جعلوه سبباً لكفرهم.

﴿إِنْ يَشْفِقُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِالسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ﴾^(٥)

﴿إِنْ يَشْفِقُوكُمْ﴾ إن يظفروا بكم، لا تحصل الصداقة ولا تفيد المودة القديمة، وجاء

﴿يَشْفِقُوكُمْ﴾ بالفعل المضارع، وجاء بعده ﴿وَوَدُّوا﴾ ماضياً؛ لأن الماضي إذا وقع في الشرط
صار مستقبلاً؛ كأنه قال : وودوا قبل كل شيء كفركم.

﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٦) قَدْ كَانَتْ
لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَّاءُ مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا
بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَا اسْتَغْفِرَنَّ لَكَ

(١) رواه البخاري رقم (٣٦٨٤)، ومسلم رقم (٤٥٥٠).

(٢) غير واضح بالأصل والمثبت من الكشاف للزخشي (٥١٢/٤) وهو مناسب للسياق.

(٣) سورة البقرة، الآية (١٩٥).

(٤) هذه قراءة الجحدري. تنظر في : الدر المصون للسمن الحلبي (٣٠٢/٦)، الكشاف للزخشي

(٥١٢/٤).

وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٤﴾ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ
الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦﴾ ﴿

خطأ رأيهم في موالة الكفار بما يرجع إلى حال من والوه أولاً، ثم ما يرجع إلى حال من اقتضى تلك الموالة ثانياً؛ ليريهم أن ما أقدموا عليه من أي جهة نظرت إليه وجدته باطلاً أي : كان فيهم مذهب حسن مرضي يتأسى به، ويتبع أثره، وهو قولهم لكفار قومهم ما قالوا؛ حيث كاشفوهم العداوة، وأظهروا البغضاء والمقت؛ حيث صرحوا بأنه ما كان من العداوة والبغضاء ليس إلا لكفرهم، ومتى دام هذا السبب دامت العداوة، حتى إذا آمنوا بالله وحده انقلبت العداوة مودة والبغضاء محبة، ولما نزلت هذه الآية تشدد المؤمنون في عداوة آبائهم وأبنائهم وجميع أقاربهم من الكفار، وعلم الله منهم الجِد والصبر على تلك المشقة؛ فوعدهم بتيسر أمر المحبة وزوال العداوة بقوله : ﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ ﴾ الآية. فلما فتح الله مكة أسلم خلق كثير من أهلها، وزالت الحقود وتحابوا.

وقيل : هو تزويج رسول الله ﷺ (ب/٢٩٨) أم حبيبة بنت أبي سفيان فلانت عند ذلك عريكة أبي سفيان، وكانت أم حبيبة قد أسلمت، وهاجرت مع زوجها عبد الله بن جحش إلى أرض الحبشة، فتنصر وأرادها على النصرانية فأبت وصبرت على دينها، ومات زوجها فبعث رسول الله ﷺ إلى النجاشي فخطبها وساق عنه إليها أربعمئة دينار، وبلغ ذلك أباهما أبا سفيان، فقال : ذلك الفحل لا يقدر أنفه^(١).

﴿ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ مَوْدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ﴿٧﴾ لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ

(١) قال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٣/٤٥٤) : غريب بهذا اللفظ. وروى أبو داود والنسائي من حديث عروة بن الزبير عن أم حبيبة : " أنها كانت تحت عبيد الله بن جحش، فمات بأرض الحبشة فزوجها النجاشي النبي ﷺ، وأمهرها عنه أربعة آلاف درهم، وبعث بها إلى رسول الله ﷺ مع شرحبيل بن حسنة . قلت : رواه أبو داود رقم (١٨٠٢)، والنسائي رقم (٣٢٩٨).
ولا يقدر أي : لا يرتدع، وفحل لا يقدر أي : لا يضرب أنفه، وذلك إذا كان كريماً. قال ابن الأثير : يقال : قدعت الفحل، وهو أن يكون غير كريم فإذا أراد ركوب الناقة الكريمة ضرب أنفه بالرمح أو غيره حتى يرتدع وينكف . ينظر : لسان العرب (قدع)، النهاية لابن الأثير (٤/٢٤).

﴿٨﴾ إِنَّمَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الدِّينِ قَلْبُكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُكُمْ مِنَ دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٩﴾ يَأْتِيهَا الدِّينَ ءَامِنًا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَجَّرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ ۗ اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَأَهُنَّ جِلُّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجْرَهُنَّ وَلَا تُمَسِّكُوا بِعَصَمِ الْكُوفَرِ وَسَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ وَلَيْسَتْ لَكُمْ مَا أَنْفَقُوا ۗ ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ ﴿١٠﴾

و﴿عسى﴾ وعد من الله على عادات الملوك؛ حيث يقولون في بعض الحوائج : عسى، ولعل، فلا يبقى عند المحتاج شبهة في ذلك، أو قصد به إطماع المؤمنين. ﴿وَاللَّهُ قَدِيرٌ﴾ على تقليب القلوب وتغيير الأحوال. ﴿أَنْ تَبْرُوهُنَّ﴾ و﴿أَنْ تَوَلَّوهُنَّ﴾ بديل مما قبلهما.

﴿إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ سماهن مؤمنات لتصديقهن في الظاهر. ﴿فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ وكان النبي ﷺ يقول للممتحنة : " بالله الذي لا إله إلا هو، ما خرجت من بغض زوج ؟ بالله ما خرجت رغبة عن أرض إلى أرض ؟ بالله ما خرجت التماس دنيا ؟ بالله ما خرجت إلا حبا لله ولرسوله " (١). ﴿فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ﴾ فإن خبرتم أحوالهن فلا تردوهن إلى الكفار؛ فإنه لا يحل للمرأة أن تبقى على نكاح كافر، ولا لكافر مشرك أن يُبقي مسلمة في عصمته، وأراد بـ " علمتموهن " الخبرة بقدر الطاقة. ﴿وَأَاتُوهُنَّ مَا أَنْفَقُوا﴾ وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا إليهن من المهور، وذلك أن صلح الحديبية كان على أن من أتاكم من أهل مكة رد إليهم، ومن أتاهم منكم لم يرد إليكم، وكتبوا بذلك كتاباً وختموه؛ فجاءت سبيعة بنت الحارث الأسلمية مسلمة، والنبي ﷺ بالحديبية، فأقبل زوجها مسافر المخزومي. وقيل : صيفي بن الراهب؛ فقال : يا محمد، اردد إلي امرأتي؛ فإنك قد شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا، وهذه طينة الكتاب لم تجف؛ فنزلت بيئات؛ لأن الشرط إنما كان في الرجال دون النساء. وقيل : كان الشرط بين النبي ﷺ وبين المشركين عهد ألا يأتيك منا امرأة ليست على دينك إلا رددتها إلينا؛ فإن دخلت في دينك ولها زوج أن ترد على زوجها الذي أنفق عليها، والنبي ﷺ ينزل عليه من السماء مثل ذلك. وقيل : نسخ هذا الحكم، واستحلفها رسول الله ﷺ (٢٩٩ / أ)

(١) رواه الترمذي رقم (٣٢٣٠)، والطبري في تفسيره (٦٧/٢٨)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١٣٧/٨) لابن أبي أسامة والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه بسند حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما. قال الترمذي : غريب. وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الترمذي رقم (٣٣٠٨).

بإعطاء زوجها ما أنفق، وتزوجها عمر^(١). وأراد بالعلم في ﴿عَلِمْتُوهُنَّ﴾ غلبة الظن بالقرائن والاختبار التام، ثم نفى الحرج في تزويج المهاجرات إذا آتوهن أجورهن بقوله: ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ﴾ هذا مذهب الشافعي، وأنه لا بد أن تعتد المرأة المهاجرة، وعند أبي حنيفة: أنه لا يجوز إخلاء النكاح عن الصداق، ولا عدة على مهاجرة^(٢). ﴿وَلَا تُنْسِكُوا بَعْضَ الْكُوفِرِ﴾ العصمة: ما يعتصم به من عقد وسبب. وعن مجاهد: أمرهن بطلاق من بقي في دار الحرب منهن^(٣) ﴿وَسَأَلُوا مَا أَنْفَقْتُمْ﴾ من مهور أزواجكم اللاحقات بالكفار. ﴿وَلَيْسَ لَكُمْ أَنْفَقُوا﴾ من مهور نسائهم المهاجرات. ﴿ذَلِكَ حُكْمُ اللَّهِ﴾ يعني ما ذكره في الآية. ﴿يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ بكلام مستأنف، أو حال من ﴿حُكْمُ اللَّهِ﴾ على حكم الضمير، أي: يحكمه الله، أو جعل الحكم حاكماً على المبالغة.

﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقِبْتُمْ فَتَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا^٥ وَأَنْفَقُوا اللَّهُ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَايَعَنَّكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يُشْرَفَنَّ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَانٍ يَفْتَرِينَهُ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوفٍ فَبَايَعْنَهُنَّ وَأَسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٢﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَوْلَوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسْؤُونَ مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبِيسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ ﴿١٣﴾﴾

وروي: أنه لما نزلت أدى المؤمنون ما أمروا به من أداء مهور المهاجرات المؤمنات إلى أزواجهن المشركين، وأبى المشركون أن يؤدوا شيئاً من مهور الكوافر إلى أزواجهن المسلمين؛ فنزل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ شَيْءٌ﴾ أي: وإن سبقكم شيء وانفلت منكم زوج من أزواجكم، عبر عنه بالشيء، وعدل عن ﴿أَخِي﴾ لأن مراده أن يترك شيء من هذا الجنس، وهي الزوجة المرتدة. ﴿فَعَاقِبْتُمْ﴾ من العقبة، وهي النوبة. ﴿فَتَاتُوا﴾ فأعطوا من ذهبت امرأته

(١) ذكر ذلك كله الزمخشري في الكشاف (٤/٥٠٨)، وأما زواجها من عمر رضي الله عنه ففيه نظر؛ فقد روى البخاري في صحيحه رقم (٣٦٩١)، ومسلم رقم (٢٧٢٨) * أن سبيعة بنت الحارث كانت تحت سعد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وكان ممن شهد بدرًا فتوفي عنها في حجة الوداع *.

(٢) ينظر: الأم للإمام الشافعي (٤/١٩٣، ١٩٤)، أحكام القرآن للإمام الشافعي (٢/٦٨، ٦٩)، بداية المبتدي للمرغيناني (١/٦٦)، شرح فتح القدير لمحمد بن عبد الواحد (٤/٣٣٣، ٣٣٤).

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٨/٧٢)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٨/١٣٣) للفرجاني وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد.

مثل ما ساق إليها من المهر. قيل : جميع من لحق بالمشركين من نساء المؤمنين ست؛ فأعطى رسول الله ﷺ لأزواجهن مهورهن من الغنائم.

﴿وَلَا يَقْتُلَنَّ أَوْلَادَهُنَّ﴾ يريد وأد البنات ﴿وَلَا يَأْتِينَ بِيْهْتِنِ يَفْتَرِيْنَهُ بَيْنَ أَيْدِيْنَهُنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ﴾ كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها : هو ولدي منك فذلك هو البهتان؛ لأن بطنها الذي يحمل فيه الولد بين يديها، وفرجها الذي تلد به بين رجلها.

﴿وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي مَعْرُوفٍ﴾ في الذي تأمر به من المحسنات وتنهى عنه من المقبحات، وقيل: كل ما وافق طاعة الله فهو معروف وإنما قال: ﴿فِي مَعْرُوفٍ﴾ ومعلوم أنه ﷺ لا يأمر بالمنكر؛ ليدل على أنه لا طاعة للأمر بالعصيان، وروي أن رسول الله ﷺ لما فرغ (٢٩٩/ب) من مبايعة الرجال جلس على الصفا يبايع النساء، وعمر أسفل منه يبلغهن ما يقول رسول الله ﷺ فقال : " أبايعلن على ألا تشركن بالله شيئاً، فقالت هند - وكانت واقفة متنكرة؛ لأنها مثلت بعم رسول الله ﷺ حمزة يوم أحد - : ما قمنا في هذا المقام وفي أنفسنا أن نشرك بالله شيئاً. فقال : ولا تسرقن، فقالت : إن أبا سفيان رجل شحيح، وإنه لا يعطيني ما يكفيني وولدي، إلا ما أخذ منه سراً، فقال : خذي ما يكفيك وولدك بالمعروف، فقال : ولا تزنين، فقالت : أو تزني الحرة؟! فقال : ولا تقتلن أولادكن، فقالت : ربناهم صغاراً فقتلتموهم كباراً، وكان حنظلة بن أبي سفيان قتل يوم بدر، وكانت هند قد آلت على نفسها لتمثلن بحمزة؛ فإنه قتل ولدها حنظلة فشقت عن قلبه، وأخرجت كبده فمضغتها، وأرادت أن تبتلعها فلم تقدر؛ فلفظتها، وإنما قالت : ربناهم صغاراً فقتلتموهم كباراً؛ لعلمها أن رسول الله ﷺ متألم لما جرى على عمه من المثلة؛ فذكرته ﷺ بالسبب الذي حملها على ذلك، فسري عنه بعض التسرية، وتبسم واستغرب عمر في الضحك " (١).
وقالت عائشة : " بايع النساء بلفظه، والله ما مست يده يد امرأة غير أزواجه قط " (٢).
وقيل : غسل يديه ووجهه في قعب (٣) مملوء ماء، وكل من بايعت غمست يدها في ذلك

(١) رواه البخاري رقم (٢٢١١، ٢٤٦٠، ٥٣٥٩)، ومسلم رقم (١٧١٤).

(٢) رواه البخاري رقم (٤٨٩١)، ومسلم رقم (١٨٦٦).

(٣) القعب : القدح الضخم الغليظ الجافي. وقيل : قدح من خشب مقعر. وقيل : هو قدح إلى الصغر يشبه به الحافر وهو يروي الرجل، والجمع القليل أقب. ينظر : لسان العرب (قعب).

الماء^(١). وقيل : كان عمر يصفحهن عنه^(٢).

روي أن بعض فقراء المسلمين كانوا يواصلون اليهود ليصيبوا من بعض ثمارهم ف قيل لهم : ﴿لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا مِنَ الْآخِرَةِ﴾ أن يكون لهم حظ في الآخرة ﴿كَمَا يَبِئْسَ الْكُفَّارُ﴾ من أن يبعثوا أحياء. وقيل : ﴿مِنَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ بيان للكفار، والتقدير: كما يبئس الكفار الذين هم في القبور أن ينالهم خير.

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٥٢١/٤)، وأورده الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٦٣٧/٨) ونسبه لابن إسحاق في المغازي من رواية يونس بن بكير عنه عن أبان بن صالح.

(٢) ذكر ذلك الزمخشري في الكشاف (٥٢١/٤) قال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (٤٦٤/٣) : " رواه ابن حبان في صحيحه عن إسماعيل بن عبد الرحمن ابن عطية عن جدته أم عطية قالت: لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أمر نساء الأنصار فجمعن في بيت، ثم أرسل إليهن عمر، فجاء عمر فسلم علينا، فقال: أنا رسول رسول الله إليكن. فقلن: مرحبا برسول رسول الله ﷺ. فقال: أبايعكن على أن لا تشركن بالله شيئا ولا تسرقن إلى آخر الآية. ثم مد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت، فقال: اللهم اشهد. فبايعناه. انتهى. وكذلك رواه الطبراني في معجمه والبخاري في مسنده والطبري في تفسيره وابن مردويه وأبو يعلى الموصلي في مسنده والنسائي في كتاب الكنى ". ثم قال : وفي الصحيح ما يدفع هذه الروايات عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت : كان رسول الله ﷺ يبايع النساء بالكلام بهذه الآية ﴿عَلَىٰ أَنْ لَا يُشْرَكَ بِاللَّهِ شَيْئًا﴾. قالت: وما مست يده يد امرأة قط إلا امرأة يملكها ". قلت : رواه البخاري رقم (٦٦٧٤)، ومسلم رقم (٣٤٧٠).

تفسير سورة الصف [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۗ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٣﴾﴾

﴿لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ تسقط ألف ما الاستفهامية إذا دخل عليها حرف الجر؛ طلباً للخفضة؛ نحو: فيم ويم ﴿لِمَ تَحْرَمُهُ﴾^(١) ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾^(٢) ﴿مِمَّ خُلِقَ﴾^(٣) ويوقف عليها بالهاء ويجوز أن يوقف عليها ساكنة. وقيل: إن المؤمنين طلبوا أن يفترض عليهم القتال وقالوا: نبذل نفوسنا وأموالنا، فأوجب الله ذلك عليهم، ففروا يوم أحد، فعيرهم الله. واللفظ عام في كل من أخلف بفعله قوله: (٣٠٠ / أ).

وقيل: أبلى رجل من المشركين في المسلمين فابتدره صهيب فقتله، وانتحل قتله رجل آخر، فقال عمر لصهيب: أنت الذي قتلته. فحدث به النبي ﷺ، فقال له صهيب: إنما قتلته لله ولرسوله؛ فقال عمر: يا رسول الله ما قتله إلا صهيب؛ فقال النبي ﷺ: "أكذلك يا أبا يحيى؟ فنزلت في ذلك الرجل الذي ادعى قتله"^(٤).

وقيل: كان الرجل يقول: قتلت وطعنت ولم يفعل، فنزلت. وقيل: نزلت في المنافقين وأما نداؤهم بالإيمان فهو استهزاء بهم وتهكم.

﴿كَبُرَ مَقْتًا﴾ هذا كلام فيه معنى التعجب، وليس من ألفاظ التعجب في شيء؛ كقوله [من الطويل]:

وجارة جَسَّاسٍ أَبَانَا بِنَانِيهَا كَلِيْبًا غَلَّتْ نَابُ كَلِيْبٍ بَوَاؤُهَا^(٥)

(١) سورة التحريم، الآية (١).

(٢) سورة النبأ، الآية (١).

(٣) سورة الطارق، الآية (٥).

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٩٢/٤)، ونسبه الحافظ ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف للزمخشري (ص: ١٦٩) للثعلبي.

(٥) ينظر البيت في: البحر المحيط لأبي حيان (٢٦١/٨)، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٠٩/٦)، الكشاف

للزمخشري (٢٧٣/٣) وهو لرجل من بني بكر؛ قبيلة جساس، يفتخر على بني تغلب: قبيلة كليب بن=

ومعنى هذا التعجب تعظيم الأمر في نفوس السامعين؛ لأن التعجب إنما يكون في شيء خارج عن أشكاله ونظائره، ونصب المقت على التمييز إشعار تعظيم شأن ذلك؛ لأن المقت أشد البغض وأبلغه، وقد وصفه مع ذلك بالكبر، وإذا كبر عند الله تم استحقاق العقوبة عليه. وذكر المحبة بعد ذكر المقت لأولئك كأنه جعلهم في طرفي نقيض.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنِينَ مَرْصُورٍ ۖ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تَقُولُونَ مَا قَالُوا قَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝٥﴾ وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ بَنِي إِسْرَائِيلَ يَا رُسُلَ اللَّهِ إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولُوا إِنْ جَاءَنَا بِآيَاتٍ فَسِحْرٌ مِثْلُ مَا سَحَرْنَا بِهَا قَوْمَنَا فَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمْنَا مَا نَشَاءُ لِلَّذِينَ أَسْلَمُوا مِن قَبْلِكُم مَّا نَبِّئُوكُم بِهِ ۖ وَلَئِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أُمَّةَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَبِيرٌ عَاطِلٌ ﴿٦﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾

﴿صَفًّا﴾ صفوا أنفسهم أو صفهم صاف حتى وقفوا بغير خلل ولا فرجة بينهم، ويجوز أن يراد أنهم تساوا في الصف حتى كأنهم بنيان قد رصف بعضه إلى بعض؛ مثل لاتفاق ثباتهم في القتال. قالوا: وفيه دليل على استحباب القتال راجلاً؛ لأن ركبان الخيل لا يمكنهم أن يصطفوا كذلك. وقوله: ﴿صَفًّا﴾ كأنهم حالان متداخلتان.

= ربيعة أخي مهلهل، وخال امرئ القيس، وجارة جساس: هي خالته البسوس. وأبانا - بالهمز - أي: قابلنا وساوينا كلياً، بناها: أي: بناقتها المسنة، فقتلناه فيها، ثم قال تعجباً واستعظاماً: غلت، أي: ارتفعت وعظمت ناقة مسنة مهزولة بواؤها كليب المشهور، وبواه: كسواء وزناً ومعنى، أي: كفوها ومساوئها كليب بن ربيعة الشجاع المعروف. وقصة البيت: أن البسوس أتت مع رجل من جرم تزور أختها هيلة أم جساس بن مرة فخرجت ناقة الجرمي ترعى مع إبل بني بكر في أرض تغلب لما كان بينهما من المصاهرة والمودة، فأنكر كليب الناقة وظنها أجنبية، فرماها بسهم فأصاب ضرعها فرجعت تشخب دماً، وبركت بفناء جساس، فرأتها البسوس فصاحت: واذلاه، واغربته! فقال جساس: اهدئي، والله لأعقرن فيها فحلاً هو أعز على أهله منها، فظن كليب أنه يعني فحلاً عنده اسمه عليان، فقال: دون عليان خرط القتاد، لكن جساساً كان يعني نفس كليب، فترقبه يوماً ورماه برمحه فصرعه، وتبعه عمرو بن الحارث، فلما رآه كليب قال له: اسقني يا عمرو، فقال: تركت الماء وراءك، وأجهز عليه، فضرب به المثل المشهور:

المستجير بعمره عند كربته كالمستجير من الرمضاء بالنار

واشتعلت الحرب بين بكر وتغلب نحو ثلاثين سنة، وضرب المثل السائر: سد كليب في الناقة.

﴿وَإِذْ﴾ منصوب بإضمار اذكر، أوحينما قال لهم جرى كيت وكيت. كانوا يؤذون موسى ﴿لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾ (١).

﴿وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي﴾ وقد علمتم، أي : تؤذونني عالمن علماً يقينياً أني رسول الله إليكم، وذلك يقتضي تعظيمي وتوقيري؛ لا أن تؤذوني لأن من عظم رسول الله ﷺ فقد عظم الله، ومن آذاه كان الوعد لاحقاً به. ﴿فَلَمَّا زَاغُوا﴾ عن الحق طبع الله على قلوبهم. روي أن الحواريين قالوا : يا روح الله، هل بعدنا أمة ؟ قال: نعم أمة أحمد؛ حكماء علماء كأنهم من الفقه أنبياء يرضون من الله بالقليل من الرزق ويرضى منهم باليسير من العمل (٢). وانتصب ﴿مُصَدِّقًا﴾ و﴿مُبْتَرًا﴾ على الحال أي : بعثت إليكم في حال تصديقي وتبشيري. ولا يجوز أن يعمل شيئاً؛ لأن حروف الجر (٣٠٠/ب) لا تعمل بأنفسها، إنما تعمل بما تضمنته من العامل الذي فيه رائحة الفعل.

مثلت حالهم بحال من ينفخ في ضوء الشمس ليطفئه ﴿وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ﴾ أي : ينصر الحق ويبلغ بحرمته حدّها.

﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ (١) ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تَجَرَّةٍ تَبِيحِكُمْ مِّنْ عَذَابِ آلِيمٍ﴾ (١٠) ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١١) ﴿يَغْفِر لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَىٰ مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبَةٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١٢) ﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِيرٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (١٣) ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ لِّلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ اللَّهِ فَمَا نَسْتَ طَائِفَةٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكَفَرْتَ طَائِفَةٌ فَأَبْدَنَّا لِّلَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عُدُودِهِمْ فَأَصْحَابُ حَوْظِهِمْ﴾ (١٤)

﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَىٰ الدِّينِ كُلِّهِ﴾ أي : بالحجة. وقيل : هو إذا نزل عيسى حكم حكماً عادلاً، ويهلك في زمانه الملل كلها إلا الإسلام. قوله : ﴿تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ استئناف؛ كأنهم قالوا : كيف نعمل ؟ قال : تؤمنون، وهو خبر معناه الأمر، ولهذا أجيبت بقوله : ﴿يَغْفِر لَكُمْ﴾ مجزوماً، وإنما جاء لفظة ﴿تُؤْمِنُونَ﴾ على الخبر ولم يأت به على الأمر إعلماً أن هذا الإيمان والجهاد طريق موصل إلى الجنة قطعاً وكذلك قول داعي : غفر الله لك؛ كأن الدعاء استجيب؛ فهو يخبر

(١) سورة الأحزاب، الآية (٦٩).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٥٢٥).

عن ذلك. وقال الفراء^(١) : ﴿يَغْفِرُ لَكُمْ﴾ مجزوم بجواب قوله : ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ وهو بعيد؛ لأن " هل " حرف ليس فيه معنى الفعل، فلا جواب له وتأويله أنه دال على دلالة على الأمر بذلك^(٢).

وقوله : ﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ﴾ تقديره : إن علمتم ذلك خير فإنكم إذا علمتم ذلك أحببتم الإيمان والجهاد أكثر مما تحبونه قبل ذلك. وفي قوله : ﴿تُحِبُّونَهَا﴾ شيء من التوبيخ على محبة العاجل. قوله : ﴿وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾ قيل : هو فتح مكة. وقيل : بلاد فارس والروم. ﴿كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ والمراد : كونوا أنصاراً لله كما كان الحواريون أنصار عيسى، متوجهاً إلى نصرته الله أو ذاهباً إليها، ولا يجوز أن يكون : من أنصاري مع الله؛ لأنه لا يطابق كلام عيسى، والحواريون أصفياء عيسى وأول من آمن به^(٣).

﴿فَأَيَّدْنَا﴾ مؤمنهم على كفارهم ﴿فَأَصْبَحُوا﴾ غالين.

* * *

(١) معاني القرآن (٣/ ١٥٤)

(٢) قال الزمخشري في الكشاف (٤/ ٥٢٧) : " فإن قلت : هل لقول الفراء أنه جواب " هل أدلكم " وجه؟ قلت : وجهه : أن متعلق الدلالة هو التجارة، والتجارة مفسرة بالإيمان والجهاد، فكانه قيل : هل تتجرون بالإيمان والجهاد يغفر لكم ؟ " . وقال السمين الحلبي في الدرر المصون (٦/ ٣١٢) بعد أن نقل قول الفراء : " واختلف الناس في تصحيح هذا القول؛ فبعضهم غلطه، قال الزجاج : ليسوا إذا دهم على ما ينفعهم يغفر لهم إذا آمنوا وجاهدوا، يعني : أنه ليس مرتباً على مجرد الاستفهام ولا على مجرد الدلالة. وقال المهدي : إنما يصح حملاً على المعنى، وهو أن يكون " تؤمنون " و " تجاهدون " عطف بيان على قوله : " هل أدلكم " وكان التجارة لم يُدر ما هي، فبينت بالإيمان والجهاد فهي هما في المعنى، فكانه قيل : هل تؤمنون وتجاهدون ؟ قال : فإن لم يقدر هذا التقدير لم يصح؛ لأنه يصير إن دلتهم يغفر لكم، والغفران إنما يجب بالقبول والإيمان لا بالدلالة " .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/ ٥٢٨) .

تفسير سورة الجمعة [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ، وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٢﴾ وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٤﴾﴾

قرئت صفات الله - عز وجل - بالرفع ^(١) على المدح، أي : هو الملك القدوس، ولو قرئ بالنصب لجاز ^(٢) كقول العرب : الحمد لله أهل الحمد. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يطهرهم من الشرك، ومن قبائح أفعال الجاهلية. و﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ القرآن والسنة. و " إن " في قوله - تعالى - : ﴿وَإِنْ كَانُوا﴾ هي المخففة من الثقيلة، واللام في قوله " لفي " هي الفارقة بين النافية والمخففة. ﴿وَآخَرِينَ مِنْهُمْ﴾ معطوف على ﴿الْأُمِّيَّةِنَ﴾.

وسئل رسول الله ﷺ عن الذين يجيئون من بعدهم يلحقون بهم فوضع يده على رأس سلمان وقال : " لو كان الدين في الثريا لناله رجال من هؤلاء " ^(٣). ويجوز (١/٣٠١) أن ينتصب ﴿وَآخَرِينَ﴾ عطفًا على المضمرة المنصوب في " ويعلمهم " أي : ويعلم آخرين. شبهت اليهود في ابتداء أخذهم بالتوراة ثم لم يعملوا بما فيها بالحمارة الحامل لكتب لا يدري ما فيها ولا يحس إلا بثقل الحمل، وكل من علم ولم يعمل بعلمه فالحمارة مثله.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِبَايَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥﴾ قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ رَعَيْتُمْ أَنْتُمْ

(١) قرأ بها أبو وائل وسلمة بن محارب ورؤية.

تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٣١٥)، الكشاف للزخشري (٤/٥٢٩).

(٢) قاله الزخشري في الكشاف للزخشري (٤/٥٢٩) وزاد : كقول العرب : الحمد لله أهل الحمد.

(٣) رواه البخاري في الصحيح رقم (٤٨٩٧)، ومسلم رقم (٢٥٤٦)، وأحمد في المسند (٢/٤١٧)، والترمذي

رقم (٣٣١٠) عن أبي هريرة رضي الله عنه. قال العيني في عمدة القاري شرح صحيح البخاري (١٩/٢٣٥) :

* وقد ظهر ذلك بالعيان؛ فإنهم ظهر فيهم الدين، وكثر فيهم العلماء، وكان وجودهم كذلك دليلاً من

أدلة صدقه ﷺ .

أُولَئِكَ آتَى اللَّهُ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ وَلَا يَسْتَمْتُونَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عِلِّيِّ
الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَوَدَّعَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ
الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٩﴾ ﴿

﴿بئس﴾ مثلاً ﴿مثل القوم﴾ ﴿كذبوا بما نبأ الله﴾ أي : بالآيات الدالة على نبوة محمد ﷺ.
ومعنى ﴿حاملوا التوراة﴾ كلفوا العلم بها والعمل ﴿ثم لم يحملوها﴾ ثم لم يعملوا بها؛ فكانهم لم
يحملوها. ومحل ﴿يحمل﴾ نصب؛ أي: حملوها كالحمار حامل الأسفار، ويجوز أن يكون محله
جرأ؛ نعمًا للحمار؛ لأنه لم يقصد حمار بعينه؛ إنما أراد هذا الجنس فهو نكرة؛ فكانه قال :
كمثل حمار حامل للأسفار. دخلت الفاء في قوله : ﴿فإنه ملقاكم﴾ لأن الكلام فيه معنى
الشرط، وهو كقوله : ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمَّا تَوَبَّوْا فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ﴾ (١).

حاصله : أن دخول " إن " لا يمنع من دخول الفاء في الخبر؛ بخلاف ليت ولعل (٢).

[يوم الجمعة : يوم الفوج المجموع] (٣) فإن الفعلة : الذي يفعلُ به الفعل؛ فإذا قلت :

(١) سورة البروج، الآية (١٠).

(٢) قال ابن مالك : " حق خبر المبتدأ ألا يدخل عليه فاء؛ لأن نسبه من المبتدأ نسبة الفعل من الفاعل،
ونسبة الصفة من الموصوف، إلا أن بعض المبتدآت تشبه أدوات الشرط، فتقترن بالفاء جوازاً وذلك : إما
موصول بفعل لا حرف شرط معه، أو بظرف، وإما موصوف بهما، وإما مضاف إلى أحدهما، وإما
موصوف بالموصول المذكور بشرط قصد العموم، واستقبال معنى الصلة، أو الصفة؛ نحو : " الَّذِي يَأْتِينِي،
أَوْ فِي الدَّارِ فَلَهُ دِرْهَمٌ " .

فلو عدم العموم لم تدخل الفاء؛ لانتفاء شبه الشرط، وكذا لو عدم الاستقبال، أو وجد مع الصلة، أو الصفة
حرف شرط. وربما دخلت في خبر موصول مع عدم العموم، والاستقبال كقوله - تعالى - : ﴿وَمَا
أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّنْفِي الْجَمْعَانَ فَيَاذَنَ اللَّهُ﴾ [آل عمران : ١٦٦]. وإذا دخل شيء من نواسخ الابتداء على المبتدأ
الذي اقترن خبره بالفاء أزال الفاء، إن لم يكن (إن) أو (أن) أو " لَكِنَّ " بإجماع من المحققين. فإن كان
الناسخ " إِنَّ " أو " أَنْ " أو " لَكِنَّ " جاز بقاء الفاء؛ نص على ذلك في " إِنَّ " و " أَنْ " سيبويه وهو
الصحيح الذي ورد نص القرآن المجيد به كقوله - تعالى - : ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقْبَلُوا فَالْخَوْفُ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْرُجُونَ﴾ [الأحقاف : ١٣] وقوله - تعالى - : ﴿قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ
مُلْقِيكُمْ﴾ كما ذكر المصنف هنا. ينظر : شرح الكافية الشافية لابن مالك (١٦٠/١ - ١٦١)،
الكتاب لسيبويه (١٠٢/٣)، همع الهوامع للسيوطي (٣٤٧/١).

(٣) ما بين المعقوفين ساقط في الأصل ومثبت من الكشاف وبه يستقيم الكلام.

رجل ضحكة؛ فهو يضحك منه، وإذا قلت : لعنة فهو يلعن، وأما إذا قلت : ضحكة فهو يضحك من غيره، وإذا قلت : لعنة فهو يلعن غيره، ومثله الهمة واللمزة. قوله: ﴿من يوم الجمعة﴾ تفسير لـ " إذا " والمراد الأذان عند قعود الإمام على المنبر، وكان لرسول الله ﷺ مؤذن واحد وكان إذا جلس الرسول ﷺ على المنبر أذن المؤذن (١).

وقيل : كذب الله اليهود في ثلاثة دعاوى : أحدها : قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه؛ فكذبهم بقوله : ﴿فَتَمَنَّا الْمَوْتَ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَلَا يَمْنُونَ بَأَبَدًا﴾ وافتخروا بأن لهم كتابا؛ فنزلت ﴿مَثَل الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّورَةَ﴾ (٢) وافتخروا بيوم السبت؛ فقال النبي ﷺ : " خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة؛ فيه خلق آدم، وفيه تيب عليه، وفيه تقوم الساعة " (٣).

﴿فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ أي : فامضوا، ليس المراد السعي على الأقدام، والسعي : العمل ومنه قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ﴾ (٤) ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (٥) أراد النهي عن كل ما يشغل عن ذكر الله، لم يأمرهم بتجارة ولا كسب، وإنما أمرهم بالتوفر على العبادة وعيادة المرضى وزيارة أخ في الله وشبهه. وقيل : طلب العلم.

وقيل : صلاة التطوع.

﴿فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٠) وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ الْبَيْعَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (١١)

روي أن أهل المدينة (٣٠١/ب) أصابهم جوع وغلاء شديد فقدم دحية بن خليفة

(١) ذكره بهذا السياق السيوطي في الدر المنثور (٣٢٦/٦)، ونسبه لعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن السائب بن يزيد، وأصله في الصحيح عند البخاري رقم (٩١٣) عن السائب بن يزيد.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٥٣٢/٤).

(٣) رواه أحمد في المسند (٤٨٦/٢)، وأبو داود رقم (١٠٤٦)، والترمذي رقم (٤٩١)، والنسائي (١١٣/٣)، والحاكم في المستدرک (٢٧٨/١) عن أبي هريرة رضي الله عنه. وصححه الألباني في صحيح الجامع رقم (٣٣٣٤).

(٤) سورة الصافات، الآية (١٠٢).

(٥) سورة النجم، الآية (٣٩).

الكلبي بتجارة من زيت الشام والني ﷺ يخطب يوم الجمعة فقاموا إليه خشوا أن يسبقوا إليه، فما بقي معه إلا يسير. قيل : ثمانية، وأحد عشر، واثنا عشر، وأربعون؛ فقال عليه السلام : " والذي نفس محمد بيده لو خرجوا جميعًا لأضرم الله عليهم الوادي نارًا " (١). وكانوا إذا أقبلت العير استقبلوها بالطبل والتصفيق؛ فهو المراد باللهو. وعن قتادة : فعلوا ذلك ثلاث مرات في كل مقدم عير (٢).

* * *

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص : ٤٤٩) رقم (٨٢٠) بغير إسناد، وذكره السيوطي في الدر المنثور

(٣٣١ / ٦) ونسبه لابن مردويه عن ابن عباس رضي الله عنه.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٠٤ / ٢٨)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١٦٧ / ٨) لعبد بن حميد عن

قتادة.

تفسير سورة المنافقون [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ
الْمُتَنَفِقِينَ لَكَذِبُونَ ﴿١﴾ اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢﴾
ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٣﴾﴾

أرادوا بقولهم : ﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ شهادة واطأت قلوبهم فيها ألسنتهم؛ فقال الله عز
وجل : قالوا ذلك ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ أن الأمر كما يدل عليه قولهم : ﴿إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾، ﴿وَاللَّهُ
يَشْهَدُ﴾ إنهم ﴿لَكَذِبُونَ﴾ في قولهم ﴿نَشْهَدُ﴾ وادعائهم فيه المواطأة، وأنهم كاذبون فيه،
لأنه إذا خلا عن المواطأة لم تكن شهادة في الحقيقة، فهم كاذبون في تسميته شهادة، أو أراد :
والله يشهد إنهم لكاذبون عند أنفسهم؛ لأنهم كانوا يعتقدون أن قولهم : إنك لرسول الله
كذب.

فإن قلت : أي فائدة في قوله : ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ ؟ قلت : لو قال : " نشهد إنك
لرسول الله والله يشهد إنهم لكاذبون " لكان يوهم أن قولهم هذا كذب، فوسط بينهما قوله :
﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ﴾ ليميط هذا الإيهام. يجوز أن يكون قوله : ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ﴾ قولهم :
﴿نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾ فجعل هذا اللفظ يمينًا، وقد اختلف فيه العلماء؛ فبعضهم يقول : هو
يمين إذا نواها. وقيل : اتخذوا أيمانهم في معاملاتهم وأحوالهم أن يحلفوا بالله كاذبين. وقوله :
﴿ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا﴾ والمنافقون لم تكن لهم حالة إيمان قط - معناه : أنهم آمنوا، أي : نطقوا
بالإيمان كما ينطق به المؤمنون المخلصون، أو نطقوا بالإيمان عند المؤمنين، وبالكفر عند
الكافرين؛ استهزاءً بالإسلام؛ كقوله : ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا﴾ إلى قوله : ﴿إِنَّمَا
نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ﴾^(١) ويجوز أن يراد أهل الردة منهم. ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ﴾ كان عبد
الله بن أبي بن سلول جميل الصورة ممتلئ الجسم، فصيح اللسان، وكانوا يجلسون مع رسول
الله ﷺ في المسجد مستندين. قيل : إن (٣/٣٠٢) الخشب إنما ينتفع به إذا كان مستندًا إلى
شيء؛ بأن يكون سعةً لجدران تحمله أو أبواب مغلقة، فما دام خاليًا كان مسندًا إلى الحائط؛

(١) سورة البقرة، الآية (١٤).

فشبه المنافقين في قلة نفعهم بالخشب المسند إلى الحائط؛ فإنه في الغالب لا ينتفع به كذلك.

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ خَشَبٌ مُسْتَدَدٌ يُحْسِبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ فَنَلَّهُمُ اللَّهُ أَنْ يُوَفَّقُونَ ﴿٤﴾ ﴾

﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ﴾ يا محمد وأصحابك. وقيل: كان من رأيهم وأبصر حسن هيئتهم أعجبهم صورهم وهيئتهم. قوله: ﴿يُحْسِبُونَ كُلَّ صَيِّحَةٍ عَلَيْهِمْ﴾ أي: لجنهم واستشعارهم الخوف ﴿يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ﴾^(١) وقد أخذ الأخطل^(٢) هذا المعنى فقال [من الكامل]:

ما زلتُ تحسبُ كلَّ شيءٍ بعدهم خَيْلاً تَكُرُّ عليهمُ ورجالاً^(٣)

فِيوقَفُ على ﴿عَلَيْهِمْ﴾ وَيُتَدَيُّ: ﴿هُمُ الْعَدُوُّ﴾ أي: الكاملون في العداوة؛ لأن أعدى الأعداء قد يحبُّك ويُظهِرُ لك المحبة.

ويجوز أن يكون: ﴿هُمُ الْعَدُوُّ﴾ المفعول الثاني؛ كما لو طرح الضمير فقال: يحسبون كل صيحة عليهم العدو. وروي أن رسول الله ﷺ حين لقي بني المصطلق على المريسيه وهزمهم وقتل منهم ازدحم على الماء جهجاه بن سعيد؛ أجير لعمر يقود فرسه، وسنان الجهني؛ حليف لعبد الله بن أبي، فاقتلا فصرخ جهجاه: يا للمهاجرين وسنان: يالأنصار؛ فأعان جهجاهما جعال^(٤)؛ من فقراء المهاجرين ولطم سنائاً؛ فقال عبد الله: أفعال وأنت

(١) سورة التوبة، الآية (٦٤).

(٢) هو غياث بن غوث بن الصلت بن طارقة بن عمرو، أبو مالك، من بني تغلب. شاعر مصقول الألفاظ، حسن الديباجة، في شعره إبداع. اشتهر في عهد بني أمية بالشام، وأكثر من مدح ملوكهم. وهو أحد الثلاثة المتفق على أنهم أشعر أهل عصرهم: جرير والفرزدق والأخطل. نشأ في أطراف الحيرة بالعراق واتصل بالأمويين فكان شاعرهم، وتهاجى مع جرير والفرزدق، فتناقل الرواة شعره. وكان معجباً بأدبه، كثير العناية بشعره. وكانت إقامته حيناً في دمشق، وحيناً في الجزيرة، توفي سنة (٩٠ هـ) تنظر ترجمته في: تاريخ مدينة دمشق (١٠٥/٤٨).

(٣) ينظر البيت في: تفسير القرطبي (١٢٥/١٨)، روح المعاني للألوسي (١١١/٢٨)، فتح القدير للشوكاني (٢٣١/٥)، الكشاف للزغشري (٥٤١/٤).

(٤) هو جعال ويقال: جعيل بن سراقه الضمري أو الغفاري أو الثعلبي، كان من فقراء المسلمين وكان رجلاً صالحاً دميماً قبيحاً أسلم قديماً وشهد مع رسول الله ﷺ أحداً. ينظر: الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر (٤٨١/١)، الطبقات الكبرى لابن سعد (٢٤٥/٤).

هناك، وقال: ما صحبنا محمد إلا لنلطم، والله ما مثلنا ومثلهم إلا كما قال: سَمَّنُ كَلْبِكَ يَا كُوكُ، أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعرزُ منها الأذل؛ يعني بالأعرز نفسه، وبالأذل رسول الله ﷺ ثم قال لقومه: ماذا فعلتم بأنفسكم؟ أحللتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم أما والله لو أمسكتهم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركب رقابكم، ولأوشكوا أن يتحولوا عنكم، فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا من حول محمد؛ فسمع بذلك زيد بن أرقم وهو حدث فقال: أنت والله الذليل القليل المنقُص في قومك، ومحمد في عز من الرحمن، وقوة من المسلمين؛ فقال لزيد بن أرقم: اسكت؛ فإنما كنتُ العَبُّ. فأخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال عمر: دعني أضرب عنق المنافق يا رسول الله؛ فقال: إذن تُرْعَدُ أنوفُ كثيرةٍ بيثرب، قال: فإن كرهت أن يقتله مهاجري فمر أنصاريًا؛ فقال: فكيف! إذن تحدثتُ الناسُ أن محمدًا يقتل أصحابه. وقال عليه السلام لعبد الله: أنت صاحب الكلام الذي بلغني؟ قال: والله الذي أنزل عليك الكتاب (٣٠٢/ب) ما قلتُ شيئًا من ذلك، وإن زيدًا لكاذب، فهو قوله تعالى: ﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾ فقال الحاضرون: يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا نصدق عليه كلام غلام لعله قد وهم^(١). وروي أن رسول الله ﷺ قال له: "لعلك غضبت عليه. قال: لا. قال: لعله أخطأ سمعك. قال: لا. قال: فلعله شبه عليك. قال: لا. فلما نزلت لحق رسول الله ﷺ زيدًا من خلفه فعرك أذنه، وقال: وفت أذناك يا غلام، إن الله قد صدقك، وكذب المنافق. فلما أراد عبد الله أن يدخل المدينة اعترضه ابنه حُباب - وهو عبد الله بن عبد الله، غير رسول الله ﷺ اسمه، وقال: إن حبابا اسم شيطان، وكان مخلصًا - وقال: والله لا تدخلها حتى تقول: رسول الله الأعز وأنا الأذل، فلم يزل حبيسًا في يده حتى أمره رسول الله ﷺ بتخليصه^(٢).

وروي أنه قال: لئن لم تقر لرسول الله بالعزة لأضربن عنقك؛ فقال: ويحك أفاعل أنت؟ قال: نعم، فلما رأى منه الجحد قال: أشهد أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين، فقال رسول الله ﷺ لابنه: "جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيرًا"^(٣).

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَأرُؤُهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ

(١) رواه البخاري رقم (٤٩٠٣).

(٢) رواه البخاري رقم (٤٩٠١)، ومسلم رقم (٢٧٧٢).

(٣) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص: ٤٥٣) رقم (٨٢١).

﴿٥﴾ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٦﴾ هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَيَلَّهِ خِزْيَانُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ ﴿٧﴾ يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾ يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالِكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٩﴾ وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٠﴾ وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ ﴿

فلما بان كذب عبد الله قيل له: قد نزلت فيك آية شداد، فاذهب إلى رسول الله ﷺ يستغفر لك؛ فلوى رأسه ثم قال: أمرتموني أن أؤمن فأمنت، وأمرتموني أن أزكي مالي فزكيت، وما بقي إلا أن أسجد لمحمد. فنزلت ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا﴾ الآيات، ولم يلبث إلا أياما قلائل حتى اشتكى ومات^(١). ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ لأنهم كفار فلا تقبل عبادتهم؛ لأن الله تعالى لا يتقبلها منهم. ﴿وَلِلَّهِ خِزْيَانُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ وهو يرزق من يشاء ما يشاء. ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ قيل: الصلوات الخمس^(٢). وقيل: عن ذكر الله بالتسبيح والتقديس. وقيل: القرآن. وقيل: الجهاد في سبيل الله^(٣).

﴿مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ للتبعيض.

* * *

(١) نسبه السيوطي في الدر المنثور (١٧٤/٨) لعبد بن حميد وابن المنذر من طريق الحكم عن عكرمة.
(٢) رواه الطبري في تفسيره (١١٧/٢٨)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (١٨٠/٨) لعبد بن حميد وابن المنذر عن الضحاك.
(٣) ذكر هذه الأقوال الزمخشري في الكشاف (٥٤٤/٤) ونسب القول الأخير للكلي.

تفسير سورة التغابن [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ۗ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢﴾ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٣﴾ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ ۗ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشْرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا ۗ وَأَسْتَعْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَنَى حَمِيدٌ ﴿٦﴾ زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ ۗ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧﴾ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ۗ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ ۗ ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ ۗ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُكْفِرْ عَنهُ سَيِّئَاتِهِ وَيَدْخُلْهُ جَنَّتِ تَجْرَىٰ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۗ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۗ خَالِدِينَ فِيهَا ۗ وَيَسَّ الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ۗ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۗ فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴿١٢﴾﴾

﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ قدم المجرور ليدل على اختصاص الملك والحمد بالله، والاختصاص حاصل؛ لأن جميع النعم منه، وهو الذي يعطي الملك من يشاء.

قوله: ﴿فَمِنْكُمْ﴾ وقدم الكفر؛ لأنه الأغلب والأكثر ﴿وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ﴾ ^(١) (١/٣٠٣) ﴿وَلَا تَحِذُوا كَثْرَهُمْ شُكْرِيكَ﴾ ^(٢) قوله: ﴿بِالْحَقِّ﴾ مصحوبة بالحق. أخبر بعلمه بجميع ما في السماوات والأرض ليزيد القلوب مهابة وتعظيمًا لجلاله فلا تقدم على معصيته. ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ﴾ الخطاب لكفار مكة؛ لم يقنع بالجزاء في الدنيا وبما ذاقوا من الوبال حتى أضاف له العذاب في الآخرة. ﴿بِأَنَّهُ﴾ الهاء ضمير الشأن والقصة ﴿أَبَشْرٌ يَهْدُونَنَا﴾ أنكروا أن يكون الرسول بشرًا وأجازوا أن يكون الإله حجرًا.

(١) سورة يوسف، الآية (١٠٣).

(٢) سورة الأعراف، الآية (١٧).

﴿وَأَسْتَعْتَقُ اللَّهَ﴾ أطلق ليتناول كل شيء. ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الزعم: نسبة القول إلى الشخص مع البراءة من عهده، ويتعدى إلى مفعولين، و﴿أَنْ﴾ مع ما في حيزها سدت مسد مفعول " زعم " و﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أهل مكة. ﴿بَلَى﴾ إثبات لما بعد " أن " وهو البعث. ﴿وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لا يعجزه شيء في السماوات ولا في الأرض، وعني بالرسول محمداً ﷺ وبالنور القرآن، وانتصب اليوم إما بقوله: " لتنبؤن " أو بـ " خير " لما فيه من معنى الوعيد، أو بإضمار " اذكر " . ﴿يَوْمِ الْجَمْعِ﴾ ليوم يجمع فيه الأولون والآخرون. ﴿التَّغَابُنِ﴾ مأخوذ من مغابنة المتعاملين؛ كل واحد منهما يغبن صاحبه، ويوم القيامة يصير الغابن مغبوناً والمغبون غابناً، وفي الحديث: " ما من عبد يدخل الجنة إلا رأى مقعده من النار لو كان أساء ليزداد إيماناً، وما من عبد يدخل النار إلا يرى مقعده من الجنة لو كان أحسن ليزداد حسرة " (١). ﴿يَهْدِي قَلْبَهُ﴾ يشرح صدره للأعمال الصالحات. وقيل: هو قول الرجل عند المصيبة لا حول ولا قوة إلا بالله. وقيل: يهدي قلبه حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه، وما أخطأه لم يكن ليصيبه.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّ مِنْ أَرْوَاحِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوٌّ لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَوْا وَنَصَفَحُوا وَتَغَفَرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٤) إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (١٥) فَانقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمَعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنْفِقُوا خَيْرًا لِّأَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يُوقْ شَحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (١٦) إِن تَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يَضْعَفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ (١٧) عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (١٨) ﴿

وتقديم الجرور في قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ﴾ يدل على الاختصاص عند الزمخشري (٢) وعلى الاهتمام عند غيره. إن بعض الأزواج يعادين أزواجهن إما لقلّة الإنفاق، أو لاختلاف التدبير والرأي وكذلك الأولاد والضمير في قوله: ﴿فَاحْذَرُوهُمْ﴾ للأزواج والأولاد ﴿وَإِن تَعَفَوْا﴾ عنهم إذا اطلعت على عداوة ﴿فَإِنَّ اللَّهَ﴾ يغفر لكم.

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٥٤٨)، ونسبه الحافظ ابن حجر في تحريج أحاديث الكشاف (ص: ١٧٣) لأبي نعيم في الحلية في ترجمة سفيان الثوري، وقال: لم أره مرفوعاً.
(٢) ينظر: الكشاف (٤/٦٦٢).

وقيل: إن ناساً أرادوا الهجرة فثبطهم أزواجهم وأولادهم وقالوا: تهاجرون وتضيعوننا؟ فرقوا لهم ووقفوا؛ فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين سبقوهم (٣٠٣/ب) قد تفقهوا في الدين أرادوا أن يعاقبوهم؛ فزين الله لهم العفو.

وقيل: كان عوف بن مالك الأشجعي ذا أهل وولد فإذا أراد أن يغزو تعلقوا به وبكوا فهم بأذاهم؛ فنزلت^(١).

﴿فَسِنَّةٌ﴾ بلاء ومحنة؛ لأنهم يوقعون في الإثم ألا ترى أن قوله: ﴿وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ وفي الحديث: "يؤتى برجل يوم القيامة فيقال: أكل عياله حسنة" (٢).

وعن بعض السلف: العيال سوس الطاعات. وقيل: إذا جاء وقت الجهاد والهجرة فلا يشبطكم الأولاد والأزواج عنه. ﴿مَا أَسْتَطَعْتُمْ﴾ حقيقته أن ﴿مَا﴾ مصدرية، وإن سبكت وصارت مصدرًا أضمرنا قبل المصدر ظرفاً أو حالاً.

﴿إِنْ تَقْرَضُوا اللَّهَ﴾ تلطف في استدعاء الصدقة يجعلها قرضاً ﴿يُضْعِفُهُ لَكُمْ﴾ بالزيادة إلى ما يشاء. ﴿شُكْرٌ﴾ يفعل ما يفعله المبالغ في الشكر من إجزال العطاء.

﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بالعقوبة.

* * *

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٢٥/٢٨)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (١٨١/٨).

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار في الكشاف (٤٢/٤) وقال: غريب مرفوعاً، وهو في الحلية لأبي نعيم من قول سفيان الثوري رواه في ترجمته.

تفسير سورة الطلاق [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ فَإِذَا بَلَغَنَّ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ذَلِكَ كُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴿٢﴾﴾

أفرد النبي بالنداء ثم جمع الضمير في قوله: ﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ﴾ و﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ لأن الخطاب مع النبي خطاب مع أمته إظهاراً لتقدمه.

﴿إِذَا طَلَّقْتُمُ﴾ إذا أردتم طلاقهن؛ كقوله - عليه السلام - : " من قتل قتيلاً فله سلبه " (١).
والقتيل لا يقتل؛ ومن ثم كان الماشي إلى الصلاة والمنتظر لها في حكم المصلي (٢).

قوله: ﴿لِعَدَّتِهِنَّ﴾ أي: مستقبلات الاعتداد. وقرئ: " في قبل عدتهن " (٣) وإذا طلقت المرأة في الطهر المتقدم للحيض الأول فقد طلقت مستقبلية للعدة؛ فإن الأقرء عند أبي حنيفة الحيض؛ لقوله ﷺ: " دعي الصلاة أيام أقرائك " (٤). أي: أيام حيضك، وطلاق السنة: أن يطلق الرجل المرأة في زمن طهر لم يجامعها فيه.

﴿وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ﴾ واضبطوها. ﴿لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ من مساكنهن التي وقعت فيها العدة، سواء كان المنزل مملوكاً للزوج أو مستأجراً أو مستعاراً، لا تخرجوهن من بيوتهن مكروهات ﴿وَلَا يَخْرُجْنَ﴾ طالعات. ﴿بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ﴾ قيل: هي الزنى، يعني: إذا زنت

(١) رواه البخاري رقم (٤٣٢١)، ومسلم رقم (١٧٥١).

(٢) روى البخاري رقم (٦٤٧، ٢١١٩)، ومسلم رقم (٦٤٩) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: " ولا يزال أحدكم في صلاة ما انتظر الصلاة " وهو جزء من حديث طويل.

(٣) قال السمين الحلبي في الدر المصون للسمين الحلبي (٣٢٩/٦) قراءة رسول الله ﷺ.

(٤) رواه أبو داود رقم (٢٩٧)، والترمذي رقم (١٢٦)، وابن ماجه رقم (٦٢٥)، عن عدي بن ثابت عن أبيه عن جده. وفي سننه أبو اليقظان واسمه عثمان بن عمير وهو ضعيف جداً، وبه ضعفه أبو داود، وفيه كذلك جهالة جد عدي بن ثابت.

المعتدة جاز إخراجها من المنزل؛ لإقامة الحد عليها. وقيل: هو البذاءة على أحمائها، وروى: أن النبي ﷺ أخرج فاطمة بنت قيس من منزلها لبذاءة كانت فيها على أحمائها^(١). وقوله: ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ﴾ " أن " مع الفعل (أ/٣٠٤) كالمصدر فيسكبه مصدراً ثم يقدر قبله زماناً أو حالاً فيصير التقدير إلا زمان إتيان فاحشة مبينة.

قوله: ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ أي: رجعة وطيب قلوب من البغض إلى الحب.

﴿فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ﴾ أي: انقضت عدتهن، والأجل يطلق على آخر المدة، ويطلق على المدة بجملتها فتقول: آخر الأجل وضع الحمل، وتقول: مدة الأجل مدة الحمل، وهو أن لا يكون لهم غرض في الشهادة إلا إقامة الحد لا مراعاة أحد في الشهادة له أو الكتمان. قوله: ﴿يَجْعَلْ لَهُمُ مَخْرَجًا﴾ أي: من مضايق الفرقة فإنه يصحبها قالة واختلاف قول فيفرج عنه ذلك كله.

﴿وَيَرْزُقُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ بَلِّغُ أَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا ﴿٣﴾ وَالَّتِي يَبْسُنُ مِنَ الْمَحِيضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ أَرْبَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَاتُ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا ﴿٤﴾ ذَلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا ﴿٥﴾ أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكُنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تَضَارُوهُنَّ لِنُضَيْقِوْنَ عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأَتَمُّوا بِبَيْنِكُمْ مَعْرُوفًا وَإِنْ نَعَسْتُمْ فَسَرِّضُوا لَهُنَّ أُخْرَى ﴿٦﴾

﴿بَلِّغُ أَمْرِهِ﴾ أي: يبلغ ما يريد ولا يفوته مراد، ولا يعجزه مطلوب. وقوله: ﴿إِنْ أَرْبَبْتُمْ﴾ في الدم الذي يجيء بعد الإياس فقدر الإياس بستين سنة أو بخمس وخمسين؛ فهذا حكمهن. ﴿وَالَّتِي لَمْ يَحِضْنَ﴾ عدتهن ثلاثة أشهر، فحذف لدلالة الكلام عليه. وعن ابن عباس: " من شاء لاعنته أن سورة النساء القصوى وهي سورة الطلاق نزلت بعد التي في البقرة " (٢). وروى: أن سبيعة الأسلمية وضعت حملها بعد وفاة زوجها بليال فقال ﷺ: " قد حللت

(١) رواه البيهقي في السنن الكبرى (٤٧٤/٧).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (١٤٢/٢٨)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٠٣/٨) لعبد الرزاق وابن أبي شيبة وسعيد بن منصور وأبي داود والنسائي وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه من طرق عن ابن مسعود رضي الله عنه وليس عن ابن عباس رضي الله عنه كم ذكر المصنف هنا، فلعله وهم أو سبق قلم من الناسخ.

فانكحي" (١). وقال بعض العلماء: عدة الحامل المتوفى عنها زوجها أقصى الأجلين: مدة الحمل أو أربعة أشهر وعشرا؛ أيهما كان أقصى اعتدت به (٢). "من" في قوله: ﴿مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾ هي للتبعيض ﴿مَنْ وَجَدَكُمْ﴾ تقدير لقوله: ﴿مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ﴾ والوجد: الوسع والطاقة، والنفقة عند أبي حنيفة واجبة للمطلقات كلهن، وعند الشافعي ومالك: ليس لهن إلا السكنى بلا نفقة (٣).

﴿وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِضَيْقُوهُنَّ﴾ بأن يزارحها في المسكن، أو يمنعها من الحقوق الواجبة عليه أو يضاجرها لتفتدي من صداقها. فإن قلت: ما فائدة قوله: ﴿وَأَنْ كُنَّ أَوْلَتْ حَمَلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمَلَهُنَّ﴾ والنفقة واجبة عند أبي حنيفة سواء كانت حاملاً أو حائلاً. قلت: فائدته أن مدة الحمل إذا طالت قد يظن أنها تسقط فنفى ذلك الوهم بقوله: ﴿حَتَّى يَضَعْنَ﴾. فإن قلت: فالحامل المرضع إذا توفي عنها زوجها هل لها نفقة؟ قلت: قد اختلف فيه الصحابة رضي الله عنهم؛ فإن أرضع هؤلاء المطلقات ولد المطلق أعطين (٣٠٤/ب) أجرهن، وكان حكمهن حكم الأجنبي، أما ما دامت الزوجية باقية فلا يجوز إجارتها للزوج عند أبي حنيفة ويجوز عند الشافعي (٤).

﴿وَأَتِمُّوا إِلَيْنَا مِمَّا بَعَرْتُمْ عَلَىٰ بَعْضِ الْمَصْلِحَةِ﴾ وإن تعاسرتم. ﴿فَسَرِّضْ لَهُ أُخْرَىٰ﴾ فسييسر الله - تعالى - لهذا الولد من يرضعه.

﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ (٧) ﴿وَكَأَيِّن مِّن قَرِيْبَةٍ عَنَّتْ عَن أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَدَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكْرًا﴾ (٨) ﴿فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا﴾ (٩) ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا﴾ (١٠) ﴿رَسُولًا يَبْلُغُ عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ لِيُنزِلَ عَلَيْكُمْ لِيُخْرِجَ

(١) رواه البخاري رقم (٥٣١٨)، ومسلم رقم (١٤٨٤).

(٢) ينظر: المغني لابن قدامة (٩٣/٨)، الفواكه الدواني للنفرأوي المالكي (٥٧/٢)، حاشية العدوي

(٢/١٥٦)، الأشباه والنظائر للسيوطي (١/٤٨٠).

(٣) ينظر: الهداية شرح البداية (٢/٤٤، ٤٥)، الأم للإمام الشافعي (٥/٣٥ - ٤٠)، التمهيد لابن عبد البر (١٥/٤٣).

(٤) ينظر: الهداية شرح البداية (٢/٤٤، ٤٥)، أحكام القرآن للجصاص (٢/١٠٤)، المهذب للشيرازي

(٢/١٦٨)، مغني المحتاج للشربيني (٢/٣٤٥).

الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظَّالِمَاتِ إِلَى الثَّوْرِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴿١١﴾ ﴿١١﴾

وقرى: " لينفق " ^(١) أي: شرعنا ذلك لكي ينفق. قوله: ﴿سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا﴾ وعد
بسعة الرزق على فقراء ذلك الزمان أو على الفقراء من المتزوجين إن أنفقوا ما قدروا عليه
ولم يقصروا. قوله: ﴿وَكَايِنٍ مِّن قَرِيْبَةٍ عَنَّتْ﴾ أي: عتا أهلها.

وكذلك ﴿فَحَاسِبْنَهَا﴾ و﴿وَعَذَبْنَهَا﴾ إلى قوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ فتبين المضمير
المتقدم. ﴿حَسَابًا شَدِيدًا﴾ بالمناقشة والاستقصاء، والمراد: حساب الآخرة وعذابها؛ لأن المنتظر
من وعد الله ووعيده كائن لا محالة، وقوله: ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ﴾ تفسير للوعيد السابق، ويجوز أن
يراد: أحصينا أعمالهم وكتبناها في كتب الحفظة.

﴿وَرُسُلِهِ﴾ جبريل، وإعراجه أنه بدل من قوله: ﴿ذَكَرًا﴾ وجاز بدل جبريل من الذكر؛
لأنه النازل بالوحي مقترنا به، أو جعل جبريل ذكراً لكثرة ذكره الله وعبادته؛ فكأنه هو
الذكر.

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ
وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ ﴿١٢﴾ ﴿١٢﴾

﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ﴾ مبتدأ وخبره. وقيل: ليس في القرآن آية تدل على أن الأرضين سبع إلا
هذه الآية ^(٢). وقيل: بين كل سماءين خمسمائة عام ^(٣).

﴿يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ أي: يجري حكم الله وقضاؤه بينهن. وعن قتادة: في كل سماء من
سماواته وأرض من أرضه بينهن كذلك ^(٤).

* * *

(١) قرأ بها معاذ القارئ. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٣٣١)، الكشاف للزمخشري (٤/٥٦٠).

(٢) ينظر: الكشاف للزمخشري (٤/٥٦١).

(٣) ذكره العجلوني في كشف الخفاء والإلباس عما اشتهر من الأحاديث على السنة الناس (١/١٢٤) ونسبه
للحافظ ابن رجب في كتاب التخويف من النار بسنده عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما.

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٢٨/١٥٤).

تفسير سورة التحريم [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحْرَمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْنَعِي مَرْضَاتَ أَرْوَاحِكَ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾﴾

روي أن رسول الله ﷺ خلا بمارية في يوم عائشة، وعلمت بذلك حفصة فقال لها: اكتمي وقد حرمت مارية على نفسي، وأبشرك أن أبا بكر وعمر يملكان بعدي أمر أمي. فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين. وقيل: خلا بها في يوم حفصة فأرضاهما بذلك، واستكتمها فلم تكتم فطلقها واعتزل نساءه، ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية^(١). وروي أن عمر قال لها: لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك، فنزل جبريل وقال: راجعها؛ فإنها صوامة قوامة وإنها لمن نسائك في الجنة^(٢). وروي أنه شرب عسلا في بيت زينب بنت جحش فواطأت عائشة وحفصة فقالتا: إنا نشم منك (أ/٣٠٥) ريح المغاير، وكان رسول الله ﷺ يكره التنن فحرم العسل^(٣). فمعناه: ﴿لِمَ تُحْرَمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ من ملك اليمين أو من العسل. و﴿تَبْنَعِي﴾ إما تفسيرا لـ "تحرم" أو حال، أو استئناف، وكان هذا سهواً منه ﷺ فإنه ليس لأحد أن يحرم ما أحل الله؛ لأن الله جل وعلا إنما أحل ما أحل لحكمة ومصلحة عرفها في إحلاله؛ فإذا حرم ما أحل كان ذلك قلب المصلحة مفسدة. ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ قد غفر لك ما سهوت فيه ﴿رَحِيمٌ﴾ قد رحمك فلم يؤاخذك به .

(١) رواه البخاري رقم (٥٢٦٦)، ومسلم رقم (١٤٧٤).

(٢) نسبة السيوطي في الجامع الصغير للحاكم، وصححه الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة رقم (٢٠٠٧) وقال الشيخ الألباني: "فائدة: دل الحديث على جواز تطليق الرجل لزوجته ولو أنها كانت صوامة قوامة ولا يكون ذلك بطبيعة الحال إلا لعدم تمازجها وتطاوعها معه وقد يكون هناك أمور داخلية لا يمكن غيرهما الاطلاع عليها ولذلك فإن ربط الطلاق بموافقة القاضي من أسوأ وأسخف ما يسمع به في هذا الزمان الذي يلهج به كثير من حكامه وقضاته وخطبائه بحديث "أبغض الحلال إلى الله الطلاق"، وهو حديث ضعيف كما قال الشيخ الألباني في إرواء الغليل (٢٠٤٠).

(٣) بهذا اللفظ والزيادة في آخره "وكان يكره التنن فحرم العسل" ذكره الزيلعي في تحريج الأحاديث والآثار في تحريج الكشاف (٦٢/٤) وبدل "التنن": "التفل". وأصل الحديث في الصحيحين دون هذه الزيادة؛ رواه البخاري رقم (٤٥٣١)، ومسلم رقم (٢٦٩٤)، وفي رواية للبخاري رقم (٦٤٥٧)، ومسلم رقم (٢٦٩٥) "وكان رسول الله ﷺ يشتد عليه أن يوجد منه ريح".

﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾ (٢) وَإِذَا أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ، قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ (٣) إِنْ نُبُؤًا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ (٤) عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكَ مِمَّنْ مُسَلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ فَنِينَتِ تَبَيَّنَتْ عِدَاتِ سَيَحَبِّتِ تَبَيَّنَتْ وَأَنْكَارًا (٥) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَوًّا أَنْفُسِكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْدِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْرُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٧) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا تَوْبًا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ، نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ وَأَغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٨) يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ جَهَدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٩) ﴿

﴿قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ﴾ فيه معنيان؛ أحدهما: قد فرض الله لكم الاستثناء في أيمانكم؛ من قولك: تحلل في يمينه: إذا استثنى فيها، ومنه: حلا بيت اللعن، بمعنى: استثنى في يمينك إذا طلقتها، وذلك أن تقول: إن شاء الله عقبيه؛ حتى لا تحنث. والثاني: قد فرض الله لكم تحلتها بالكفارة، ومنه قوله عليه السلام: " لا يموت لرجل ثلاثة أولاد فتمسه النار إلا تحلة القسم " (١).

فإن قلت: ما حكم تحريم الحلال؟ قلت: قد اختلف فيه؛ فأبو حنيفة يراه يمينًا في كل شيء ويعتبر الانتفاع المقصود من تلك العين؛ فإذا حرم طعامًا فقد حلف على أكله، أو أمة فعلى وطئها، أو زوجة فعلى الإيلاء منها إذا لم يكن له نية؛ في تفاصيل تذكر في كتب الفقهاء (٢) وقد أساء الزمخشري الأدب على رسول الله ﷺ المبعوث رحمة للعالمين حيث قال: وكانت زلة من النبي ﷺ وإنما الزلة القبيحة من الزمخشري (٣).

(١) رواه البخاري رقم (١٢٥١)، ومسلم رقم (٢٦٣٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٢) ينظر: أحكام القرآن للجصاص (١٠٩/٤)، البحر الرائق لزين بن إبراهيم (٢١٧/٤)، بدائع الصنائع للكاساني (١٦٨/٣)، التمهيد لابن عبد البر (٢٤٩/٢١)، كشف القناع للبهوتي (٢٤٠/٦)، المبدع لابن مفلح الحنبلي (٢٧٣/٩)، الهداية شرح البداية للمرغيباني (١٣/٢).

(٣) ينظر قوله في: الكشف (٥٦٤/٤).

وقوله: ﴿فَلَمَّا بَيَّنَّتْ بِهِ﴾ أي: حفصة وعائشة ﴿وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ﴾ أي: أطلعه عليه. ﴿عَرَفَ بَعْضُهُ، وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ﴾ عتبها على أمر مارية وتحريمها، ولم يذكر حديث خلافة الشيخين^(١). وعن الحسن: ما استقصى كريم قط في العتاب؛ بل يترك بعض ما يعتب عليه؛ حتى يقول السامع: ما علم بذلك، وهو من أكمل محاسن الأخلاق^(٢). وقيل: إنما ترك حديث ولاية الشيخين؛ لأنه خشي أن يكثر فيه القال والقليل؛ فقطع الحديث كيلا يكثر. ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ﴾ لا تعطف الكاف في "أهليكم" على الواو في "قوا"؛ لأن الواو في "قوا" ضمير فاعل مرفوع، والكاف في "أهليكم" مجرور بإضافة الأهل إليها فهي في موضع جر، ولا يعطف المجرور على المرفوع. وتقدير هذا الكلام: قوا أنفسكم، وليق أهلكم أنفسهم من النار^(٣). قوله: (ب / ٣٠٥) ﴿وَالْحِجَارَةُ﴾ قيل: إنها حجارة الكبريت؛ لشدة حرها واشتعالها، والمشهور أنها هذه الحجارة المعروفة.

وقيل: الأصنام؛ لقوله تعالى: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾^(٤)

قوله: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ﴾ مثل قوله: ﴿وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ فما فائدة التكرار؟ قلت: الجملة الأولى تدل على أنهم يفعلون ما يأمرهم الله به، ويبادرون إلى قبوله، ومعنى الثانية: حصول فعل ما أمروا به، فهما جملتان مختلفتان.

قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ افتتح الخطاب مع المؤمنين، ثم نقله إلى الكفار، وقد قال تعالى في سورة البقرة: ﴿وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾^(٥) فجعلها مخصوصة بهم، وفيه وجوه: أحدها: المراد من آمن بلسانه ولم يؤمن قلبه.

والثاني: يحذر من الردة والعود إلى مساكنة الكفار. والثالث: أن دركات النار متفاوتة ويشمل الجميع اسم جهنم؛ فهم مساكنون للكفار وإن اختلفت طبقاتهم. قوله: ﴿لَا

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/٣٧٠) ونسبه لأبي نعيم في فضائل الصحابة عن الضحاك ولابن أبي حاتم عن مجاهد.

(٢) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٨/٢١٩) لابن مردويه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه.

(٣) قال الزمخشري في الكشاف (٤/٥٦٨): "وقرئ "وأهلكم"، عطفًا على واو "قوا" وحسن العطف للفاصل فإن قلت: أليس التقدير: قوا أنفسكم وليق أهلكم أنفسهم؟ قلت: لا، ولكن المعطوف مقارن في التقدير للواو وأنفسكم واقع بعده، فكأنه قيل: قوا أنتم وأهلكم أنفسكم".

(٤) سورة الأنبياء، الآية (٩٨).

(٥) الآية (٢٤).

نُعَذِّرُوهُ ﴿١٠﴾ إما لأجل أنهم لا عذر لهم، أو لأنهم لا يقبل منهم الاعتذار. ﴿تَوْبَةً نَّصُوحًا﴾ هو من الإسناد المجازي، وإنما النصوح التائب ينصح نفسه بتوبة لا غش فيها، وعبر المتقدمون عن ذلك: ألا يعودوا إلى الذنب؛ كما لا يعود اللبني إلى الضرع، وهذا مبالغة ومن تاب توبة مخلصه فقبلت منه، ثم وقع في الذنب مرة أخرى لم تبطل تلك التوبة، ويستأنف العمل في المستقبل.

﴿يَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ﴾ ومن دخل النار فقد أخزي بنص القرآن ﴿نُورُهُمْ يَسْعَى﴾ على الصراط. ﴿يَقُولُونَ رَبَّنَا أَنْتُمْ لَنَا نُورٌ نَا وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ يقولونه وهم على الصراط، وقد شرح في سورة الحديد^(١). ﴿جَاهِدِ الْكُفَّارَ﴾ بالسيف ﴿وَالْمُنَافِقِينَ﴾ بالحجة، واستعمل الغلظة والخشونة في الجهاد السيف والحجة.

﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحِينَ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّٰخِلِينَ﴾^(١٠) وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِي عِنْدَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ وَنَجِّنِي مِنَ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ وَنَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ^(١١) وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا إِحْسَانٌ^(١٢)

شبه الكفار في انقطاع التواصل بينهم وبين المؤمنين بامرأة نوح وامرأة لوط؛ لم ينفعهما مواصلة رسول الله ﷺ وشبه انتفاع المؤمنين بوصول الإيمان وإن كانوا متقاطعين في الدنيا بامرأة فرعون لم يضرها طغيانه وكفره. وذكر امرأة لم يكن لها وصلة إلى مؤمن ولا كافر فعملت صالحاً؛ فجوزيت عليه أحسن الجزاء بـ ﴿وَمَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا﴾ فأمر الله جبريل فنفخ فيها من روحه (١/٣٠٦).

﴿وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُتِبَ عَلَيْهَا إِحْسَانٌ﴾ ولم يقل من القانتات؛ كقوله: ﴿إِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾^(١٢) أي: من القوم القانتين انقسموا إلى ذكور وإناث، وهذا التمثيل بامرأة نوح وامرأة لوط تعريض بما جرى من عائشة وحفصة في أمر العسل، أو في أمر مارية.

* * *

(١) عند تفسير الآية (١٢).

(٢) سورة يوسف، الآية (٢٩).

تفسير سورة الملك [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَبْرَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٢﴾﴾

﴿تَبْرَكَ﴾ تعالی وتعاظم عن صفات المخلوقين. ﴿الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الممكنات ﴿قَدِيرٌ﴾ وذكر اليد مجاز في الاستيلاء على الشيء والتصرف فيه. والمراد بـ ﴿الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ وجود ذلك منه، والمعنى: خلق موتكم وحياتكم أيها المكلفون ﴿لِيَبْلُوَكُمْ﴾ عاملكم معاملة المبتلى والمختبر ﴿أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ أخلصه وأصوبه؛ لأنه إذا كان خالصاً غير صواب لم يقبل، وإذا كان صواباً غير مخلص لم يقبل؛ يعني: أعطاكم الحياة التي تسلطون بها على العمل، وسلط عليكم الموت الذي بعده البعث والجزاء، وذلك هو الذي يوجب اختيار الأعمال الحسنة، واجتناب السيئة، وقدم الموت على الحياة؛ لأن أعبد العباد من نصب الموت بين عينيه.

﴿وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ الغالب ﴿الرَّحِيمُ﴾ لمن تاب ولمن لم يتب.

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَاوُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِن فُطُورٍ ﴿٣﴾ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ﴿٤﴾﴾

﴿طِبَاقًا﴾ بعضها فوق بعض التفاوت: عدم التناسب. وقوله: ﴿فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ﴾ من وضع الظاهر موضع المضمرة، والمضمرة: ما ترى في خلقه من تفاوت. والخطاب في ﴿مَّا تَرَى﴾ للرسول ﷺ أو لكل مخاطب ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ﴾ الفاء للسببية، والتقدير: لا تفاوت فيها وإذا ثبت ذلك فردد النظر مراراً لتستيقن عدم التفاوت. ﴿مِن فُطُورٍ﴾ من صدوع وشقوق، مأخوذة من فطر ناب البعير: إذا شق. ﴿يَنقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ﴾ أي: إذا رجع بعد التأمل والاجتهاد رجع خائباً لم يظفر بما طلب من الشق والعيب، ويقال خسأت الكلب: إذا طردته، ومنه: ﴿قَالَ أَحْسَرُوا فِيهَا وَلَا تَكَلِّمُونِ﴾^(١) وحسر يحسر: إذا أعيأ، ومنه:

(١) سورة المؤمنون، الآية (١٠٨).

﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾^(١) لا يعيون، وليس المراد بالثنائية في قوله ﴿كَرْبَيْنِ﴾ حقيقتها، بل المراد مراراً مراراً كثيرة؛ كقوله: " لبيك وسعديك " ^(٢). يريد تلبية كثيرة وإسعاداً كثيراً.

﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ٥﴾ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ۖ وَيَسَّى الْمَصِيرُ ٦﴾ إِذَا الْقَوَا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهيقًا وَهِيَ تَفُورُ ٧﴾ تَكَادُ تَمَيَّرُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ٨﴾ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ٩﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ١٠﴾ فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحِّقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ١١﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ ١٢﴾ وَأَسْرُوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ ۗ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ١٣﴾

﴿الدُّنْيَا﴾ (٣٠٦ / ب) ليس المراد منها التي في مقابلة الآخرة؛ بل المراد المكان القريب منكم؛ أي: السماء القريبة منكم؛ من دنا الشيء يدنو فهو دان، والمصابيح: السرج سميت بها الكواكب، والناس يزينون مساجدهم ودورهم بالمصابيح. ﴿وَجَعَلْنَاهَا﴾ مع كونها زينة ﴿رُجُومًا لِلشَّيْطَانِ﴾ مانعة من استراقهم السمع. قال قتادة: خلق الله النجوم لثلاثة أمور: زينة للسماء، ورجومًا للشياطين، وعلامات يهتدى بها؛ فمن تأول فيها غير ذلك فقد تكلف ما

(١) سورة الأنبياء، الآية (١٩).

(٢) رواه أبو داود رقم (٦٤٩) وصححه الشيخ الألباني في تخريج سنن أبي داود رقم (٧٦٠) في حديث طويل ولفظه: " كان رسول الله ﷺ إذا قام إلى الصلاة كبر، ثم قال: وجهت وجهي للذي فطر السماوات والأرض حنيئاً مسلماً وما أنا من المشركين، إن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين، اللهم أنت الملك لا إله إلا أنت، أنت ربي وأنا عبدك، ظلمت نفسي واعترفت بذنبي، فاغفر لي ذنوبي جميعاً، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، واهدني لأحسن الأخلاق لا يهدي لأحسنها إلا أنت، واصرف عني سيئها لا يصرف سيئها إلا أنت، لبيك وسعديك، والخير كله في يديك، والشر ليس إليك، أنا بك وإليك، تباركت وتعاليت، أستغفرك وأتوب إليك. وإذا ركع قال: اللهم لك ركعت، وبك آمنت، ولك أسلمت، خشع لك سمعي وبصري ومخي وعظامي وعصيي. وإذا رفع قال: سمع الله لمن حمده، ربنا ولك الحمد ملء السماوات والأرض، وملء ما بينهما، وملء ما شئت من شيء بعد. وإذا سجد قال: اللهم لك سجدت، وبك آمنت، ولك أسلمت، سجد وجهي للذي خلقه وصوره، فأحسن صورته وشق سمعه وبصره، وتبارك الله أحسن الخالقين. وإذا سلم من الصلاة قال: اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، وما أسرفت وما أنت أعلم به، مني أنت المقدم والمؤخر لا إله إلا أنت ."

لا علم له به ^(١) والرجوم: جمع رجم، وهو ما يرمم به، وجعل الكواكب رجوماً؛ أي: ذات رجوم؛ فإن الناس اختلفوا؛ فقال أكثرهم: إن الكواكب لا يرمم بها، بل يخرج منها نار، وهي المسماة ﴿شَهَابًا﴾ يرمم بها الجني ويبقى الكوكب في مكانه لا يتغير. وقال آخرون: يرمم بالكواكب، وهو ظاهر قوله: ﴿وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا﴾ ﴿وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ للجن المسترقة في الآخرة ﴿عَذَابَ السَّعِيرِ﴾ ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي: من الشياطين وغيرهم. ﴿سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا﴾ ظاهر الآية أن الشهيق الذي يسمع هو من نفس جهنم. وقال آخرون: الشهيق لمن دخلها. قيل: وقت إلقائهم؛ كقوله تعالى:

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ﴾ ^(٢) ووجه الجمع بين الآيتين حصول الأمرين معاً. ﴿تَقْوَرٌ﴾ تغلي كما يغلي الحب في القدر، وقوله: ﴿مِنَ الْعَيْظِ﴾ شهادة تغليظها عليهم وإرادتها الانتقام منهم لله. ويجوز أن يراد الزبانية وغيظهم على أهل النار؛ كقوله تعالى: ﴿وَكَاثِرِينَ مِنْ قَرِيْبَةٍ عَنَتْ﴾ ^(٣) ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ إما من كلام الله، أو من كلام الزبانية. وقيل: من كلام الكفار، وهو بعيد. ﴿فَسُحْقًا﴾ أي: بعداً لهم. ﴿إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أي: بضمايرها.

﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ ^(١٤) هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامشَوْا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ^(١٥) ءَأَمِنْتُمْ مِّن فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورٌ ^(١٦) أَمْ أَمِنْتُمْ مِّن فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٍ ^(١٧) وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرٍ ^(١٨) أَوْلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْقَتٍ وَيَقْيَضْنَ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ^(١٩) أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِّن دُونِ الرَّحْمَنِ إِنِ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ^(٢٠) أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَل لَّجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ^(٢١) أَمَّنْ يَمْشِي مَكْبًا عَلًى وَجْهَهُ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلًى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ^(٢٢) قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ^(٢٣) قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ^(٢٤) وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ^(٢٥) قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ^(٢٦) فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّتَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ^(٢٧) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِي اللَّهُ وَمَن مَّعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَن يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مَن عَذَابِ الْبَئِيسِ ^(٢٨) قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ ءَأَمَنَابِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَن هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ^(٢٩) ﴿

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٤/٩١ - ٩٢) عن قتادة .

(٢) سورة هود، الآية (١٠٦).

(٣) سورة الطلاق، الآية (٨).

قوله: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ إنكار على من يزعم أنه لا يعلم الجزئيات، ويرد عليهم: ﴿وَمَا يَعَزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ﴾^(١).

فإن قيل: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ مفعول له؛ فلا يصح للاحتجاج كما ذكرتم؟ قلنا: الخلق تفتقر إلى العلم؛ فإذا قال: ألا يعلم؟ صار التقدير: ألا يعلم من علم؟ والشيء لا يعقل بنفسه؛ فلا بد أن تقدر مفعولا: ألا يعلم الخالق ما خلقه؟

المشي في مناكبها مثل لفرط التذلل لا إذن في الاكتساب بالتجارة. ﴿مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ فيه وجهان: أحدهما: من في السماء سلطانه؛ لأنها منازل الملائكة المقربين.

والثاني: أنهم كانوا يعتقدون التشبيه، وأن الله في السماء - تعالى عن ذلك - (١/٣٠٧) فخطبهم بما يعتقدون^(٢). ﴿كَيْفَ نَذِيرٌ﴾ أي: كيف باقية إنذاري. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ عاد وثمود وغيرهم. ﴿صَفَّيْتِ﴾ باسطات أجنحتهن في الجو ﴿وَيَقِضْنَ﴾ أي: يضممنها؛ فإن قيل: لم قال: ﴿صَفَّيْتِ وَيَقِضْنَ﴾ ولم يقل: قابضات؟ قلت: لأن البسط هو الأصل في الطيران والقبض طارئ عليه، وهو شبيه بالسابع؛ فإن الأصل فيه بسط أطرافه والقبض يظهر بعد. ﴿أَمْ نَهَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدُكُمْ﴾ يتولى مصالحكم ورزقكم فيكون عوناً لكم وجنداً. ﴿مُكِبًّا عَلَيَّ وَجْهَهُ﴾ اسم فاعل من أكب، وهذا الفعل من عجائب الأفعال؛ فإنه إذا دخلته الهمزة صار غير متعد، وإذا حذف تعدى^(٣). ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ﴾ أي العذاب الذي وعدوا به ﴿زُلْفَةً﴾ أي: قريباً ﴿سَيِّئَتْ وَجْوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أدركتها المساءة.

كان كفار مكة يدعون على النبي ﷺ وعلى أصحابه بالهلاك؛ فأمر أن يقول لهم: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِیَ اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ﴾ فإذا تنقلب في الجنة، وإن من الله علينا بالنصر عليكم شفي

(١) سورة يونس، الآية (٦١).

(٢) هذه الآيات من آيات الصفات وقد تقدم الكلام غير مرة أن عقيدة السلف الصالح من أهل السنة والجماعة هي إمرار آيات الصفات الواردة في القرآن الكريم، وكذلك ما صح من أحاديث النبي ﷺ على ظاهرها من غير تمثيل ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تكييف، ونؤمن بها على ظاهرها في إطار قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

(٣) هذا قول الزمخشري في الكشاف (٤/٥٨٢) ورد عليه أبو حيان في البحر المحيط (٨/٣٠٣) وأغلظ عليه في رده، وأنصفه السمين الحلبي منه في الدر المنصون (٦/٣٤٧) فليراجع ذلك في موضعه.

الغليل^(١). وقيل: إن أهلكنا الله في الدار الآخرة بذنوبنا ونحن مسلمون ﴿فَمَنْ يُحِيرُ الْكَافِرِينَ﴾ وهم أولى بالهلاك.

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ﴾^(٣٠)

﴿غَوْرًا﴾ غائراً ذاهباً في الأرض، و﴿غَوْرًا﴾ وصفاً بالمصدر مبالغة؛ كقولهم: رجل عدل وصوم وفطر.

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٥٨٣/٤).

تفسير سورة ن [القلم]

[مكة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تَ ١﴾ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿٢﴾ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴿٣﴾
وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾ فَسَتَبْصُرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿٥﴾ ﴿٥﴾

﴿تَ﴾ حرف من حروف المعجم. وقيل: هو الدواة، قال في الكشاف: ^(١) وأما قولهم: إنه هو الدواة. فلا أدري أهو وضع لغوي، أو شرعي؟! وإذا كان اسماً للدواة؛ فإما أن يكون جنساً، أو علماً؛ فإن كان جنساً فأين الإعراب والتنوين، وإن كان علماً فأين الإعراب؟ وأياً ما كان. فإن قلت: هو مقسم به وجب أن تجره وتنونه إن كان جنساً، ويكون القسم بدواة منكراً مجهولة؛ كأنه قيل: ودواة والقلم، وإن كان علماً أن تصرفه وتجره أو لا تصرفه وتفتحه؛ للعلمية والتأنيث.

وكذلك تفسيره بالحوت؛ إما أن يراد نون من عرض الحيتان أو علماً للبهמות الذي زعموا أن الأرض فوقه. والتفسير باللوح من نور أو ذهب، ونهر في الجنة ونحو ذلك، وبالقلم لما فيه من المنافع وضبط العلوم وإتقانها للمتفتحين.

﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ أي: وما يكتب من كتب. وقيل: ما يسطره الحفظة، و " ما " موصولة أو مصدرية، ويجوز أن يراد بالقلم أصحابه؛ فيكون الضمير لهم، والمراد: أصحاب القلم ومسطورهم (٣٠٧ / ب) أو سطرهم، ويراد به: كل من يسطر أو يريد به الحفظة. والباء في قوله: ﴿بِنِعْمَةِ رَبِّكَ﴾ باء الحال، والتقدير: تبين بنقيضه لو قلت: أنت بحمد الله موفق؛ فإذا قلت: ما أنت بحمد الله بمجنون كانت الباء كما هي في نقيضها فكأنه قال: ما أنت مجنوناً بنعمة الله؛ أعملها في النفي إعمالها في الإثبات؛ كما تقول: ما ضرب زيد عمراً؛ فتنصبه كما تنصب: ضرب زيد عمراً. ﴿وَإِنَّ لَكَ﴾ على احتمال ذلك والصبر عليه ﴿لَأَجْرًا﴾ لثواباً ﴿غَيْرَ مَمْنُونٍ﴾ غير مقطوع؛ كقوله: ﴿عَطَاءٌ غَيْرَ مَجْدُوزٍ﴾ ^(٢) أو غير ممنون به عليك. استعظم الله

(١) ينظر: الكشاف (٤/ ٥٨٤).

(٢) سورة هود، الآية (١٠٨).

خلقه لفرط احتماله ما يؤذى به وحسن مداراته لقومه، وعن عائشة أنها سئلت عن خلق رسول الله ﷺ فقالت: " كان خلقه القرآن، اقرأ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ ^(١) .

﴿بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ﴾ ^(٦) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٧﴾ فَلَا تَطِعِ الْمُكذِّبِينَ ﴿٨﴾ وَدُوا لَوَيْدُهُنُ فَيُدْهِنُونَ ﴿٩﴾ وَلَا تَطِعِ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ﴿١٠﴾ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيمٍ ﴿١١﴾

﴿الْمَفْتُونُ﴾ الجنون؛ لأنه فتن، أي: امتحن بالجنون، والعرب تزعم أن الصرع من تخييل الجن، والباء زائدة، و﴿الْمَفْتُونُ﴾ مصدر، كالمعقول والمجلود؛ أي: بأيكم الجنون، أي: بأي الفريقين يوصف بالفتنة: المؤمنون أو الكافرون، وهو تعريض بأبي جهل بن هشام، والوليد بن المغيرة وأضرابهما، وهو كقوله تعالى: ﴿سَيَعْمُونَ غَدًا مِّنَ الْكذَّابِ الْآثِرِ﴾ ^(٢) .

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ﴾ بالمجانين على الحقيقة وأعلم ﴿بِالْمُهْتَدِينَ﴾ أو يكون وعدًا ووعدًا؛ وكانت الكفار قد دعوه إلى دين آبائه؛ فنهى عن ذلك بقوله: ﴿فَلَا تَطِعِ﴾ وقوله: ﴿وَدُوا لَوَيْدُهُنَّ﴾ لو تلين وتصانع ﴿فَيُدْهِنُونَ﴾. فإن قلت: لم رفع ﴿فَيُدْهِنُونَ﴾ ولم ينصب بإضمار " أن " وهو جواب التمني الذي دل عليه " لو " ؟ قلت: تقديره: فهم يدهنون؛ كقوله: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَحَافُ﴾ ^(٣) أي: ودوا إدهانك فهم الآن مدهنون أي: طامعون في حصول الإدهان منك. قال سيويه: وزعم هارون أنها في بعض المصاحف " فيدهنوا " ^(٤) . ﴿حَلَّافٍ﴾ كثير الحلف في الحق والباطل، وكفى به زجرًا لمن يكثر الحلف. ومثله: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ ^(٥)

وقوله: ﴿مَهِينٍ﴾ من المهانة، وهي القلة في الرأي والتمييز، أو أراد الكذاب؛ لأنه حقير بين الناس. ﴿هَمَّازٍ﴾ عيَاب طَعَّان. وعن الحسن: يلوي شذقيه في أقفية الناس إذا ولوا ^(٦) . والنميم والنميمة: السعاية.

(١) سورة المؤمنون، الآية (١) والحديث رواه مسلم رقم (١٢٣٣)، وأحد في المسند رقم (٢٣٤٦٠)، وأبو داود في سننه رقم (١١٤٤).
 (٢) سورة القمر، الآية (٢٦).
 (٣) سورة الجن، الآية (١٣).
 (٤) الكتاب لسيويه (٤٢٢/١).
 (٥) سورة البقرة، الآية (٢٢٤).
 (٦) ذكره الزمخشري في الكشاف (٥٨٦/٤).

﴿مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٣﴾ عَتَلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ﴿١٣﴾ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴿١٤﴾ إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا قَالِ كَسَطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ ﴿١٦﴾﴾

﴿مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ﴾ يريد به البخل ومنع الواجب من أهله. قيل: هو الوليد بن المغيرة؛ كان موسراً (٣٠٨ / أ) وله عشرة من البنين، وكان يقول لهم: من أسلم منكم منعتة رفدي وقيل: هو أبو جهل. وقيل: الأسود بن عبد يغوث، وقيل: هو الأخنس بن شريق، أصله من ثقيف وعداده في زهرة؛ ولذلك قيل: ﴿زَنِيمٌ﴾ قال الشاعر [من الطويل]

زَنِيمٌ تَدَاعَاهُ الرِّجَالُ زِيَادَةً كَمَا زِيدَ فِي عَرْضِ الْأَدِيمِ الْكَارِعِ^(١)

﴿مُعْتَدٍ﴾ مجاوز حده في الظلم. ﴿أَثِيمٍ﴾ كثير الآثام. ﴿عَتَلٌ﴾ غليظ جاف؛ من عتله: إذا قاده بغلظة وعنف. ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ أي: بعد ما عُدَّ له من المثالب والنقائص. ﴿زَنِيمٌ﴾ دعي؛ وكان الوليد دعياً في قريش ليس من أصلهم، ادَّعاه أبوه بعد ثماني عشرة من مولده. وقيل: بَعَثَ أُمُّهُ ولم يعرف ذلك حتى نزلت هذه الآية؛ جعل كونه دعياً أشدَّ معاتبه؛ لأنه إذا جفا وغلظ ساءت أخلاقه، والغالب أن النطفة إذا خبثت خبث الناشئ منها، ومن ثم جاء في بعض الروايات: " لا يدخل الجنة ولد الزنى ولا ولده ولا ولد ولده"^(٢). وقوله: ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ نظير ﴿ثُمَّ﴾ في قوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٣) والزئمة: تؤخذ من جلد الماعز وتُحَلَّى مدلاةً على وجهها لا تقطع. قوله: ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ﴾ متعلق بقوله: ﴿وَلَا تُطْعَمُ﴾ أي: لا تطعه؛ لأنه ذو مال مع هذه المثالب، ويجوز أن تتعلق بما بعد؛ أي: لا تطعه لكونه ذا مال مستظهر بالبنين. ﴿إِذَا تَتَلَّى عَلَيْهِ ءَايَاتُنَا﴾ كذب بها، وقال: هذا ما سطره الأولون، ولا يعمل فيه " قال " الذي هو جواب ﴿إِذَا﴾ لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيما قبله؛ ولكنه يعمل فيه ما دلت عليه الجملة من التكذيب. والوجه أكرم شيء في البدن، والأنف أكرم شيء في الوجه؛ ولذلك شقوا منه الأنفة، وقالوا: الأنفُ في الأنفِ، وحمي أنفه، وفلان شامخ العينين، وقالوا في الذليل: جُدِعَ أنفه، ورَغِمَ أنفه؛ فعَبَّرَ بالوسم على الخرطوم عن غاية الإذلال

(١) البيت لحسان بن ثابت، ينظر في: تفسير ابن كثير (٤/٤٠٥)، الدر المنثور للسيوطي (٨/٢٤٦)، لسان العرب (زغم).

(٢) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٢/٣٠٨)، وذكره القاري في الأسرار المرفوعة في الأحاديث الموضوعة رقم (١٠٦٨)، وابن الجوزي في الموضوعات (٣/١١٠).

(٣) سورة البلد، الآية (١٧).

والإهانة؛ لأن السمة على الوجه شين وإهانة؛ فكيف بها على أكرم موضع فيه، ولقد وسم العباس أبا عرة في وجوها، فقال رسول الله ﷺ: " أكرموا الوجوه " (١). فوسمها في جوارعها (٢) وفي لفظ الخرطوم استخفاف به واستهانة.

وقيل معناه: سنعلمه يوم القيامة بعلامة مشوهة يعلم بها من سائر الكفرة (٣٠٨ / ب) كما عادى رسول الله ﷺ عداوة بان بها عنهم. وقيل: سنشهره بهذه النسبة في الدارين جميعاً فلا يخفى كما لا تخفى السمة على الخرطوم. وعن النضر بن شميل (٣): أن الخرطوم: الخمر، وأن معناه: سنحده على شربها، وهو تعسف، وقيل للخمر الخرطوم؛ كما قيل لها: السلافة، وهي ما سلف من عصير العنب، أي: لأنها تطير في الخياشيم (٤).

﴿ إِنَّا بَلَوْتُهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَنْوْنَ ﴿١٨﴾ فَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِبُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾ فَنَادَوْا مُصْبِحِينَ ﴿٢١﴾ أَنْ ائْتَدُوا عَلَىٰ حَرْبِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٢﴾ فَانطَلَقُوا وَهُمْ يَخْفَوْنَ ﴿٢٣﴾ أَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴿٢٤﴾ وَغَدَوْنَا عَلَىٰ حَرْبٍ قَدِيرِينَ ﴿٢٥﴾ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿٢٧﴾ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلْزَأَقَلْ لَكُمْ لَوْلَا لَيْسَ لَكُم مِّنَّا حَرْبٌ ﴿٢٨﴾ ﴾

﴿ إِنَّا ﴾ بلونا أهل مكة بالقحط والجوع بدعوة رسول الله ﷺ عليهم. ﴿ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ وهم قوم من أهل الصلاة كانت لأبيهم هذه الجنة دون صنعاء بفرسخين؛ فكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي، وكان يترك للمساكين ما أخطأ المنجل، وما في أسفل

(١) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٧٧/٤) وقال: غريب بهذا اللفظ، وقال الحافظ ابن حجر في الكاف الشاف في تخريج أحاديث الكشاف (ص: ١٧٦): لم أره هكذا، ثم ساق نحوه عن ابن حبان.

(٢) الجواعر: جمع الجاعرة، والجاعرة: مثل الروث من الفرس. والجاعرتان: حرفا الوركين المشرفان على الفخذين. وقيل: هما ما اطمأن من الورك والفخذ في موضع الفصل. وقيل: هما رؤوس أعالي الفخذين. وقيل: هما مضرب الفرس بذنبه على فخذيه. لسان العرب (جعر).

(٣) هو النضر بن شميل بن خرشة بن زيد بن كلثوم بن عنزة بن زهير بن عمرو بن حجر بن خزاعي بن مازن بن عمرو بن تميم، العلامة الإمام الحافظ أبو الحسن المازني البصري النحوي نزيل مرو وعالمها، كان النضر إماما في العربية والحديث، وهو أول من أظهر السنة بمرو وجمع خراسان وكان أروى الناس عن شعبة، وخرج كتبا كثيرة لم يسبقه إليها أحد، ولي قضاء مرو. ولد في حدود سنة اثنتين وعشرين ومائة، ومات في أول سنة أربع ومائتين. ينظر: سير أعلام النبلاء للذهبي (٣٢٨/٩ - ٣٣١).

(٤) قال ابن منظور في لسان العرب (خرطم): ومن أسماء الخمر الخرطوم. والخرطوم: الخمر السريعة الإسكار وقيل: هو أول ما يجري من العنب قبل أن يداس.

الأكداس^(١)، وما أخطأه القطاف من العنب، وما بقي على البساط الذي ينسبط تحت النخلة إذا صرمت؛ فكان يجتمع لهم شيء كثير، فلما مات قال بنوه: إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر، ونحن أولو عيال، فحلفوا ﴿لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ﴾ في السدق، والسدق: الظلمة المختلطة بالضياء؛ خفية عن المساكين، ولم يستثنوا في يمينهم، فأحرق الله جنتهم. وقيل: كانوا من بني إسرائيل. ﴿مُصْبِحِينَ﴾ داخلين في الصباح مبكرين. ﴿وَلَا يَسْتَتُونَ﴾ ولا يقولون: إن شاء الله. فإن قلت: لم سمي استثناءً وإنما هو شرط؟ قلت: لأنه يؤدي معنى الاستثناء من حيث إن معنى قولك: لأخرجن إن شاء الله ولا أخرج إلا أن يشاء الله واحد. ﴿فَطَأَنَ عَلَيْهَا﴾ بلاء وهلاك ﴿كَالصَّرِيمِ﴾ كالمصروم. وقيل: الصريم: الليل؛ أي: احترقت واسودت. وقيل: صريم النهار؛ أي: بيست وذهبت خضرتها. ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَرِمِينَ﴾ حاصدين. فإن قلت: هلا قيل: اغدوا إلى حرثكم؟ وما معنى "على"؟ قلت: لما كان الغدو إليه ليصرموه ويقطعوه كان غدواً عليه؛ كما يقال: يغدى عليه بجفنة ويراح بأخرى. ﴿يَنْخَفْتُونَ﴾ يتساررون وخفي وخفت وخفد بمعنى الكتم، ومنه: الصوت الخفات. ﴿أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا﴾ أن: مفسرة، أي: أنهم عزموا أن يتكدوا على المساكين وهم قادرون على نفعهم؛ طلبوا حرمان المساكين فحرمهم الله الجميع. وقيل: وذهبوا، أي: حصلوا على الحرمان مكان الانتفاع، وقال الشاعر [من الرجز]:

أقبل سيلٌ جاء من عند الله
يجرُّ حردَ الجنة المغلَّة^(٢) (١/٣٠٩)

وقيل: الحرد: الإسراع، أي: ذهبوا إليها مسرعين ﴿قَدِيرِينَ﴾ عند أنفسهم على صرامها والاستقلال بغلتها. وقيل: كان اسم الجنة "حرد".

قالوا في أول الأمر: ﴿إِنَّا لَصَّالُونَ﴾ عن جنتنا؛ وذلك لما رأوا فيها من الفعل الشديد والهلاك، ثم استبصروا وتأملوا فعرفوا أنها جنتهم؛ فقالوا: ﴿بَلْ نَحْنُ مُعْرَوُونَ﴾
﴿أَوْسَطُهُمْ﴾ أعدلهم وخيرهم؛ قال الشاعر [من الطويل]:

(١) الكدس: العرمة من الطعام والتمر والدرهم ونحو ذلك، والجمع: أكداس وهو الكديس يمانية. ينظر: لسان العرب (كدس).

(٢) ينظر في: تفسير الطبري (٣٣/٢٩)، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٥٧/٦)، الكشاف للزخشيري (٥٩١/٤)، لسان العرب (حرد) في وصف سيل، ويجرد: يسرع، والجنة المغلَّة: البستان كثير الغلة والثمار.

هُمُ وَسَطٌ تَرْضَى الْأَنَامُ بِحُكْمِهِمْ إِذَا نَزَلَتْ إِحْدَى اللَّيَالِي بِمَعْظَمٍ^(١)

وقوله تعالى: ﴿أُمَّةٌ وَسَطًا﴾^(٢) أي: خيارًا. ﴿لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ لولا تذكرون الله وتتوبون إليه من خبث نيتكم. ﴿قَالَ أَوْسَطُهُمْ﴾ عند ذلك: اذكروا الله وتوجهوا إليه توجهًا كليًا؛ فلو كنتم عظيمتم الله حق تعظيمه، ولم تنووا حرمان المساكين لم يصبكم ما أصابكم. وزعم كثير من الناس أن الله أبدلهم جنة تسمى الحيوان يحمل البعير منها عنقودًا. وقيل: ﴿لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ لولا تصلون ﴿فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ﴾^(٣) أي: المصلين.

﴿قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾^(٢٩) فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتْلُونَ ﴿٣٠﴾ قَالُوا يَا بَنِي آدَمَ إِنَّا كُنَّا طَائِفِينَ ﴿٣١﴾ عَسَىٰ رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴿٣٢﴾ كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿٣٤﴾ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَكُمْ آيَاتُنَا عَلَيْنَا بَلِغَةٌ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ﴿٣٩﴾ سَلَّمُوا أَنَّهُمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ ﴿٤٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُورِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٤٢﴾ خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِقُهُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى الشُّجُورِ وَهُمْ سَلِيمُونَ ﴿٤٣﴾ فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَدِّبُ يَهْدِي اللَّهُ الْحَدِيثَ لِيُتَّبِعُوهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴿٤٥﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴿٤٦﴾

كان صناديد قريش يرون وفور حظهم من الدنيا وقلة حظوظ المسلمين منها، فإذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المسلمين من ثوابها قال فريق منهم بإنكار الآخرة والتكذيب وقال آخرون: إن كانت فسيكون لنا منها الحظ الأوفر كما هو لنا في الدنيا؛ فقال الله تعالى: أفنجيف في الحكم فنجعل ﴿الْمُسْلِمِينَ﴾ المتصدقين الصابرين على أذى الكفار ﴿كَالْمُجْرِمِينَ﴾ ثم التفت فقال: ﴿مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ هذا الحكم الأعوج؛ كأن أمر الجزاء مفوض إليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم، أو جاءكم من الله كتاب بأنكم تخيرون في الآخرة في المنازل في قصور الجنة وثوابها.

(١) البيت لزهير بن أبي سلمى، ينظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٤١٨/١)، تفسير الطبري (٦/٢)، تفسير القرطبي (١٠٤/٢)، الدر المنصور للسمن الحلبي (٣٩٣/١).

(٢) سورة البقرة، الآية (١٤٣).

(٣) سورة الصافات، الآية (١٤٣).

قوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ متعلق بقوله: ﴿أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَلِغَةٌ﴾ أي: يستمر ذلك إلى يوم القيامة. ﴿أَيُّهُمْ بِذَلِكَ﴾ الحكم ﴿زَعِيمٌ﴾ قائم به، كفيل بمصوله، قائم بالاحتجاج لنصرته. ﴿أَمْ هُمْ شُرَكَاءُ﴾ يقولون بقولهم ويذهبون إلى ما ذهبوا إليه.

الكشف عن الساق: مثل في شدة الأمر وصعوبة الخطب، وأصله في الرّوع والهزيمة، وكشف المخدرات عن أسوقتهن تجرداً للهرب؛ بمعنى: يوم يشتد الأمر ويتفاقم، ولا كشف ثمّ ولا ساق، وأما من شبه فهو جاهل بعلم البيان^(١) (٣٠٩/ب).

وعن ابن مسعود: "يكشف الرحمن عن ساقه فأما المؤمنون فيخرون سجداً وأما المنافقون فتكون ظهورهم طبقاً طبقاً؛ كلما أراد أحدهم أن يسجد انقلب على ظهره" ^(٢). ونكر الساق تعظيماً لذلك الأمر وتهويلاً؛ لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَى شَيْءٍ نَّكَرٍ﴾ ^(٣).

وعن قتادة: خرج من خراسان رجلان أحدهما شبّه حتى مثل وهو مقاتل بن سليمان^(٤)، والآخر نفى حتى عطل وهو جهم بن صفوان^(٥).

(١) هذه الآية من آيات الصفات، وقد تقدم الكلام غير مرة أن عقيدة السلف الصالح من أهل السنة والجماعة هي إمرار آيات الصفات الواردة في القرآن الكريم، وكذلك ما صح من أحاديث النبي ﷺ على ظاهرها من غير تمثيل ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تكيف، ونؤمن بها على ظاهرها في إطار قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

(٢) رواه البخاري رقم (٤٩١٩).

(٣) سورة القمر، الآية (٦).

(٤) هو كبير المفسرين أبو الحسن مقاتل بن سليمان البلخي، يروي على ضعفه البين عن مجاهد والضحاك وابن بريدة وعطاء وابن سيرين وعمرو بن شعيب وشرحيل بن سعد والزهري وعدة، وعنه سعد بن الصلت وبقية وعبد الرزاق وحرمي بن عمارة والوليد بن مزيد وخلقا آخرهم علي بن الجعد. قال ابن المبارك: وأحسن ما أحسن تفسيره لو كان ثقة، قيل: إن المنصور ألح عليه ذباب، فطلب مقاتلا، فسأله: لم خلق الله الذباب؟ قال: ليدل به الجبارين. قال ابن عيينة: قلت لمقاتل: زعموا أنك لم تسمع من الضحاك! قال: كان يغلق علي وعليه باب، فقلت في نفسي: أجل باب المدينة. وقيل: إنه قال: سلوني عما دون العرش. فقالوا: أين أمعاء النملة؟ فسكت، وسألوه: لم حج آدم من حلق رأسه؟ فقال: لا أدري. قال وكيع: كان كذابا. وعن أبي حنيفة قال: أتانا من المشرق ريان خبيثان جهم معطل ومقاتل مشبه. مات مقاتل سنة نيف وخمسين ومائة. قال البخاري: مقاتل لا شيء البتة.

ينظر: سير أعلام النبلاء للذهبي (٢٠١/٧).

(٥) هو جهم بن صفوان أبو محرز السمرقندي، الضال المتبدع رأس الجهمية، هلك في زمان صغار التابعين، وما علمته روى شيئا، لكنه زرع شرا عظيما. ينظر: ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي (١٥٩/٢).

وتكليفهم السجود في الآخرة ليس لطلب ثواب ولا خوف عقاب، وإنما هو إظهار لما كانوا يفعلونه في الدنيا من السجود لغير الله تعالى، فمنعوا في الآخرة السجود لله؛ وليوبخوا على ذلك. يقال: ذرني وفلاناً؛ أي: سلّم أمره إليّ فأنا أكفيكه.

استدرجه: إذا كلفه الإتيان إليه درجة بعد درجة، والمراد هنا بالاستدرج: الصحة والغنى، ويحسبون الإنعام عليهم إثارة لهم على المؤمنين.

﴿أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُمُونَ ﴿١٧﴾ فَأَصْبَرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ ﴿١٨﴾
لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُمُ نِعْمَةٌ مِنْ رَبِّهِ لَنُبِّذَ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ ﴿١٩﴾ فَأَجْنِبْهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٥٠﴾﴾

قوله: أن ﴿الغيب﴾ أي: اللوح المحفوظ؛ فهم يكتبون منه ما يريدون، والمعنى: لا تكن مثل يونس بن متى حيث ذهب مغاضباً ولم يستأذن ربه فيما صنع. قيل: نزلت حين أراد النبي ﷺ أن يدعو على قومه في نوبة أحد. وقيل: في هزيمة المسلمين في نوبة هوازن

﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ﴿٥١﴾ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ
لِّلْعَالَمِينَ ﴿٥٢﴾﴾

﴿لَيُزْلِقُونَكَ﴾ من شدة تحديقهم إليك، ونظرهم شرراً نظراً المتغيظ إذا رأى من عدوه استقامة أمره وحنكته، وهو كقول الشاعر [من الكامل]:

يتقارضون إذا التقوا في موطنٍ نظراً يُزلُّ مواطئ الأقدام^(١)

قيل: كانت العين في بني أسد. وقيل: كان الرجل منهم إذا رأى شيئاً يعجبه فقال: ما رأيت كالיום قط. هلك ذلك المشار إليه؛ فأحضروا رجلاً من بني أسد، فجاء إلى النبي ﷺ، فقال: ما رأيت كالיום قوة وفصاحة. وأراد أن يصيب رسول الله ﷺ بالعين فردّ الله كيده ونزلت الآية ﴿وَإِنْ يَكَادُ﴾^(٢).

﴿وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ ختم السورة بما بدأ به أولها: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾. ﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ﴾ أي: شرف. وقيل: موعظة.

* * *

(١) ينظر البيت في: تاويل مختلف الحديث لابن قتيبة (١/٣٤٢)، الكشاف للزحشي (٤/٥٩٧).

(٢) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص: ٤٦٣).

تفسير سورة العاقفة [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْعَاقِفَةُ﴾ ١ ﴿مَا الْعَاقِفَةُ﴾ ٢ ﴿وَمَا أَذْرَبِكَ مَا الْعَاقِفَةُ﴾ ٣ ﴿كَذَبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ﴾ ٤

﴿الْعَاقِفَةُ﴾ الساعة القليلة الوقوع الثابتة (أ/٣١٠) الجيء، أو التي تحق فيها الأمور أي: تعرف على الحقيقة؛ تقول: لا أحق هذا الأمر؛ أي: لا أعرف حقيقته جعل الفعل لها وهو لأهلها، وارتفاعها على الابتداء وخبرها ﴿مَا الْعَاقِفَةُ﴾ تفخيماً لشأنها وتعظيماً لهولها والأصل: وما أدراك ما هي؛ فأوقع الظاهر موقع المضمرة؛ لأنه أهول لها؛ أي: وأي شيء أعلمك؛ يعني: إنك لا علم لك بهولها، فكيفما قدرت حالها فهي أعظم من ذلك، و" ما " رفع بالابتداء، و﴿أَذْرَبِكَ﴾ معلق عنه؛ لأن الاستفهام لا يعمل ما بعده فيما قبله .

والقارعة: التي تفرع الناس بالإفزع، وتفرع السماء بالانشقاق والانفطار، والأرض والجبال بالدك والنسف، والنجوم بالطمس والانتثار، ولما فخم أمر الساعة وعظمه أتبع ذكر ذلك ذكر من كذب بها تخويفاً لأهل مكة من عقوبة تكذيبهم.

﴿فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ﴾ ٥ ﴿وَأَمَّا عَادُ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ ٦ ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَفَرَى الْقَوْمُ فِيهَا صَرَغِي كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ﴾ ٧

﴿بِالطَّاغِيَةِ﴾ بالواقعة المجاوزة الحد في الشدة. وقيل: المراد بالطاغية: الصيحة. وقيل: الرجفة. وقيل: الصاعقة. قيل: هلكوا بصيحة فأصبحوا في ديارهم جاثمين. وقيل: الطاغية: مصدر؛ كالعاقبة والعافية؛ أي بطغيانهم، وليس بالقوي؛ لعدم المطابقة بينها وبين قوله: ﴿بِرِيحٍ صَرْصَرٍ﴾ الصرصرة: الصوت الشديد. وقيل: الباردة؛ من الصرّ وهو البرد؛ كأنها التي ضوعف فيها البرد؛ فهي تحرق بشدة بردها. ﴿عَاتِيَةٍ﴾ شديدة العتو أي: عنت على عاد، فلم يقدرُوا على ردها بحيلة من استتار بناء أو لياذ بجبل، واختفاء في حفيرة، فإنها كانت تنزعهم من مكانهم. وقيل: عنت على خزانها؛ فخرجت بلا كيل ولا وزن.

وعن النبي ﷺ: " ما أرسل الله سفينة من ريح إلا بمكيال إلا قوم عاد، وقوم نوح؛ لأن الماء يوم إهلاك قوم نوح طغى على الخزان، ثم قرأ: ﴿إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلَتُكُمُ فِي الْجَارِيَةِ﴾ أي: في

السفينة " (١) ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ﴾ (٢) ويجوز أن يكون جمع حاسم؛ كشاهد وشهود، ويجوز أن يكون مصدرًا كـ " الشكور " ﴿أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ (٣) فإن كان جمع حاسم فمعناه أنها حسمت عنهم كل خير، أو متابعة ما سكنت ساعة، وإن كان مصدرًا فالتقدير: حسمتهم حسومًا، أو تقديره: ذات حسوم، أو مفعولاً له؛ أي: سخرها عليهم للاستئصال. وقرئ: " حسومًا " بفتح الحاء (٤) بمعنى اسم الفاعل وقيل: هي أيام العجوز، وذلك أن عجوزًا استترت في سرب فأخرجتها الريح (٣١٠/ب) في اليوم الثامن فأهلكتها. وقيل: هي أيام العجوز وهي عجز الشتاء؛ أي: آخره وأسمائها: الصن، والصنبر. وقيل: مكفى الظعن (٥). ومعنى ﴿سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ﴾ سلطها عليهم، أي: في الليالي والأيام. ﴿أَعْبَازُ نَحْلِ﴾ أي: صدورها.

﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ (٨) وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكْتُ بِالْخَاطِئَةِ ﴿٩﴾ فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَابِيَةً ﴿١٠﴾ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَا كُنُوزَ الْبَاطِرِ ﴿١١﴾ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكَرَةً وَنَعِيهَا أُذُنٌ وَعِيَةٌ ﴿١٢﴾ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴿١٣﴾ وَجُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّنَا ذَلِكَ وَاحِدَةٌ ﴿١٤﴾

﴿مِنْ بَاقِيَةٍ﴾ أي: من بقية، أو من نفس باقية، أو من بقاء، و﴿بِالطَّائِفَةِ﴾ بمعنى الطغيان. ﴿وَمَنْ قَبْلَهُ﴾ أي: ومن تقدمه، وقرئ: " ومن قبله " (١) ويؤيدها قراءة من قرأ ومن معه (٧). ﴿وَالْمُؤْتَفِكْتُ﴾ قرى قوم لوط ﴿بِالْخَاطِئَةِ﴾ أي: بالخطأ، أو الأفعال الخاطئة. ﴿رَابِيَةً﴾

(١) ذكره الزيلعي في تخريج الكشاف (٨٣/٤)، ونسبه لأبي نعيم في الحلية عن ابن عباس، ونسبه ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (ص: ١٧٧) لابن مردويه والشعبي، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٤٠٥/٦) لعبد بن حميد وابن جرير والفريابي عن ابن عباس - رضي الله عنهما.

(٢) سورة الشورى، الآية (٣٢).

(٣) سورة الفرقان، الآية (٦٢).

(٤) نسبها الزمخشري في الكشاف (٥٩٩/٤) للسدي.

(٥) الظعن: جمع ظعينة وهي الهودج. ينظر: لسان العرب (ظعن).

(٦) قرأ أبو عمرو والكسائي وعاصم في رواية أبان " قِبْلَهُ "، وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر وحزرة وعاصم في غير رواية أبان. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٣٦٢/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٤٨)، الكشاف للزمخشري (٦٠٠/٤).

(٧) قرأ بها أبي وابن مسعود. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٣٦٢/٦)، الكشاف للزمخشري (٥٩٩/٤).

شديدة زائدة في الشدة؛ كما زادنا قبائحهم؛ ربا الشيء يربو: إذا زاد ﴿فَلَا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ﴾ (١) ﴿حَمَلْنَاكُمْ﴾ حملنا آباءكم في السفينة ﴿الْجَارِيَةِ﴾ لأنهم إذا كان أجدادهم محمولين في الجارية فقد حملوا فيها؛ لأن في ذلك إشارة إلى نجاة المؤمنين وهلاك الكافرين ﴿نَذْرَةً﴾ عظة وعبرة. ﴿أُذُنٌ وَاعِيَةٌ﴾ من شأنها أن تعي ما تسمع، وكل ما حفظته في نفسك فقد وعيته، وما جعلته في وعاء فقد أوعيته. فإن قيل: لم أفرد الأذن ونكرها؟ قلنا: للإشعار بقلّة الواعين لما سمعوه، ولتوبيخ الناس بقلّة من يعي، وللإشعار بأن الأذن الواحدة إذا وعت وعقلت فهي في مقام السواد الأعظم، وأن ما سواها لا يعبا به، وإن ملأ ما بين الخافقين والنفخات متعددة. ومعنى قوله: ﴿وَاحِدَةٌ﴾ أي: لا تشي في وقتها، والمراد - ها هنا - النفخة الأولى؛ لأن عندها فساد العالم، وفي رواية: هي النفخة الثانية. وأما قوله: ﴿يَوْمِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ مع أن العرض بعد النفخة الثانية؛ فلأن جعل اليوم اسماً للحين الواسع الذي تقع فيه النفختان، والصعقة والنشور والوقوف والحساب؛ فلذلك قيل: ﴿يَوْمِذٍ تُعْرَضُونَ﴾ كما تقول: جئتك في عام كذا، وإنما جئت في وقت من أوقاته. ﴿وَحَمَلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾ أي: بريح لها من القوة أن تحمل الأرض والجبال. وقيل: بل تفعل ذلك بقدره الله تعالى. ﴿فَدَكَّنَا﴾ يعني حملة الأرض وحملة الجبال فضرب بعضها ببعض؛ حتى تندق وتفتت، وترجع كثيراً مهيلاً وهباء منبثاً. وقيل: بسطنا بسطة واحدة فصارتا أرضاً لا ترى فيها عوجاً ولا أمثا.

﴿يَوْمِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ (١٥) وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فِيهِ يَوْمِذٍ وَاهِيَةٌ (١٦) وَالْمَلِكُ عَلَى أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمِذٍ ثَمَنِيَّةٌ (١٧) يَوْمِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ (١٨) فَأَمَّا مَنْ أَوْفَكَ كُنَيْتَهُ، يَسْمِينَهُ، فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَقْرَبُ وَأَكْنِينِي (١٩) إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلْكٌ حَسْبِيَّةٌ (٢٠) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ (٢١) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (٢٢) قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ (٢٣) كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ (٢٤) ﴿

﴿يَوْمِذٍ وَقَعَتِ﴾ جاءت القيامة ﴿وَاهِيَةٌ﴾ مسترخية ساقطة القوة بعدما كانت (١/٣١١) محكمة. قوله: ﴿وَالْمَلِكُ﴾ أي: الخلق الذي يقال له الملك، وأفرده ولم يجمعه. ﴿عَلَى أَرْجَائِهَا﴾ على نواحيها؛ الواحد: رجا مقصور. ﴿فِيهِ يَوْمِذٍ وَاهِيَةٌ﴾ قيل: هم حملة العرش؛ اليوم أربعة ويوم القيامة يصيرون ثمانية. وقيل: الثمانية أرجلهم في تحوم الأرض السابعة السفلى، ورؤوسهم تحت العرش وهم مطرقون مسبحون.

وقال الحسن: لا أدري أهم ثمانية أملاك أم صفوف؟ وقيل: بعضهم يقول: سبحانه اللهم وبحمدك، لا إله إلا أنت، لك الحمد على حلمك بعد علمك، وآخرون يقولون: سبحانه اللهم وبحمدك، لك الحمد على عفوك بعد قدرتك. ويجوز أن يكون الثمانية صفوفًا لا يعلم عددها إلا الله^(١). ويجوز أن يكون ذلك العدد من الروح وباقيهم من الملائكة. ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾^(٢)

العرض: عبارة عن المحاسبة؛ شبه ذلك تشبيهاً بعرض السلطان الجند، ليتعرف أحوالهم ﴿خَافِيَةٌ﴾ كانت قد خفيت في الدنيا؛ لأن الله أراد سترها، أو كانت مما يجوز أن يخفى؛ لشدة حقارتها، أو حال كانت تستر في الدنيا بستر الله عليكم. هاء: لفظ يصوت به فيهم منه خذ، أو حدث؛ فعمل فيه ﴿أَقْرَأُوا﴾ لأنه أقرب العاملين، وأصله: هاؤم كتابي اقرأوا كتابي؛ كقوله: ﴿ءَاتُونِي أَفْرَغَ عَلَيْهِ قَطْرًا﴾^(٣) ولو أعمل الأول لكان التقدير: آتوني قطراً أفرغه عليه. والهاء في ﴿مَالِيَّةٌ﴾ و﴿سُلْطَنِيَّةٌ﴾ هاء السكت، وحقها أن تسقط في الوصل، وتثبت في الوقف. والظن: ما يحصل من العلم.

﴿رَاضِيَةً﴾ منسوبة إلى الرضا؛ كالدارع والنابل، والنسبة تارة تكون بالحرف، وتارة تكون بالصيغة، أو جعل الفعل لها مجازاً ولصاحبها حقيقة.

﴿عَالِيكُمْ﴾ في المكان أو في المعنى. ﴿فَطَرُفُهَا دَائِيَةٌ﴾ ينالها القاعد والقائم، يقال لهم: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا﴾ أي: هنتم هنيئاً على المصدر بما قدمتم من الأعمال الصالحة.

﴿فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ الماضية من أيام الدنيا. وقيل: في أيام الصيام؛ لخلو الجوف فيه.

﴿وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلْبَسُنِي لَرَأُوتَ كِتَابِي﴾^(٢٥) ﴿وَلَرَأُوتَ مَا حِسَابِي﴾^(٢٦) يَلْبَسُنِي كَانَتْ الْقَاضِيَةَ^(٢٧) مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَّةٌ^(٢٨) هَلَكَ عَنِّي سُلْطَنِيَّةٌ^(٢٩) خَذُوهُ فَعَلُوهُ^(٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلَّوْهُ^(٣١) ثُمَّ فِي سَيْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ^(٣٢) إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ^(٣٣) وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ^(٣٤) فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ^(٣٥) وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ^(٣٦) لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ^(٣٧) لَا يَأْكُلُهُ

(١) ذكره الزمخشري هكذا في الكشاف (٤/٦٠٢)، ورواه الطبري في تفسيره (٢٩/٥٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما وعن عكرمة.

(٢) سورة المدثر، الآية (٣١).

(٣) سورة الكهف، الآية (٩٦).

إِلَّا الْخَاطِئُونَ ﴿٣٧﴾ فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ نَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَابِيلِ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿٤٧﴾ وَإِنَّهُ لَنَذِيرٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّا لَتَعْلَمُونَ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴿٤٩﴾ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٥٠﴾ وَإِنَّهُ لِحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴿٥٢﴾ ﴿

الضمير في : " يا ليتها " للموتة؛ كأنه قال: يا ليت الموتة التي متها في الدنيا لا حياة بعدها ﴿كَانَتْ الْقَاضِيَةَ﴾ لقاطعة للعمر. ﴿صَلُّوهُ﴾ أي: أدخلوه في النار؛ يقال: شاة مصلية: إذا حفرت حفيرة وأوقد فيها النار الكثيرة، ثم أدخلت الشاة السميطة فيها وأطبق عليها. سلكه في السلسلة؛ أي: أدخله فيها.

وقوله (٣١١ / ب) ﴿ذَرَعَهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾ لا يريد السبعين؛ بل يريد الكثرة؛ كقوله: ﴿إِنْ نَسْتَعْفِفْهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾ ^(١) ولما قدم المعمول من قوله: ﴿تُرْفِي سِلْسِلَةً﴾ دل على أنه أراد: لا تسلكوه إلا في هذه؛ وعلّة ذلك ﴿إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ وَلَا يَحِضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمَسْكِينِ فَلَئَسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَالِكَ حَمِيمٌ﴾ يدفع عنه.

والغسلين: ما يسيل من أبدان أهل النار وجراحاتهم وصديدهم، غسلين من غسل.

﴿الْخَاطِئُونَ﴾ الآثمون، وخطى الرجل: إذا تعمد الذنب، وأخطأ فعله غير متعمد.

قوله: ﴿بِمَا تُبْصِرُونَ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ﴾ قسم بالأشياء كلها؛ لأنها لا تخرج عن قسمين؛ مبصرة وغير مبصرة. وقيل: الدنيا والآخرة. وقيل: الأجسام والأرواح. وقيل: الخلق والخالق. وقيل: النعم الظاهرة والباطنة. إن هذا القرآن ﴿لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ أي يقوله ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله تعالى. ﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ﴾ كما تدعون والقلة في معنى العدم؛ أي: لا تذكرون قليلاً ولا كثيراً. ﴿نَنْزِيلٌ﴾ هو تنزيل عليه ﴿مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾. وقيل: ﴿حَاجِزِينَ﴾ في وصف ﴿أَحَدٍ﴾ لأنه في معنى العموم، ومنه قوله تعالى: ﴿لَا تَفْرُقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّن رُّسُلِهِ﴾ ^(٢) ينطلق على الواحد والجمع والمذكر والمؤنث. ﴿وَإِنَّهُ﴾ الضمير للقرآن. ومعنى ﴿لِحَقِّ الْيَقِينِ﴾ محض الحق. ﴿فَسَبِّحْ﴾ الله بذكر اسمه ﴿الْعَظِيمِ﴾ من إجماعه إليك.

(١) سورة التوبة، الآية (٨٠).

(٢) سورة البقرة، الآية (٢٨٥).

تفسير سورة المعارج [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَقَعِ﴾ (١) ﴿لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ﴾ (٢) ﴿مِنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ﴾ (٣) ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (٤) ﴿فَأَصْبَرَ صَبْرًا جَمِيلًا﴾ (٥) ﴿

ضمن ﴿سَأَلَ﴾ معنى دعا؛ فعدي تعديته؛ كأنه قال: دعا داع ﴿بِعَذَابٍ﴾ تقول: دعا بكذا؛ أي: استدعاه؛ ومنه قوله: ﴿يَدْعُونَ فِيهَا بِكُلِّ فِتْكَهَةٍ﴾ (١) وقيل: هو النضر بن الحارث؛ حيث قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَتْ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ﴾ الآية (٢). وقيل: هو رسول الله ﷺ استعجل بعذاب الكافرين، وقرئ: "سال سائل" بغير همزة (٣) على وجهين أحدهما: أن يكون مخففاً من "سال" والثاني: أنه إخبار بأن وادياً من أودية جهنم - أعادنا الله منها بكرمه - فتح، فسأل منه صديد أهل النار؛ فسأل بالعذاب، والسييل في معنى السائل؛ كالغور في معنى الغائر، وسأل سائل عن عذاب الله بمن ينزل، ومتى (٣١٢/أ) يقع؟ فنزلت. عنى واهتم.

فإن قلت: بم يتصل قوله: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾؟ قلت: متصل بـ "واقع" أي: واقع من عنده، أو بـ "دافع" أي: ليس له دافع من جهته إذا جاء. و﴿الْمَعَارِجِ﴾ المصاعد، ثم وصف المصاعد وبعد مداها بقوله: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ إلى عرشه، وحيث تهبط منه أوامره ﴿فِي يَوْمٍ﴾ مضى ذكره في سورة السجدة (٤)، و﴿وَالرُّوحُ﴾ جبريل. وقيل: خلق من خلق الله ليسوا بإنس ولا جن ولا ملائكة، وهم أكثر من الجميع ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ﴾ (٥) و"الروح" حفظة على الملائكة كما أن الملائكة حفظة على بني آدم. وتعلق قوله: ﴿فَأَصْبَرَ﴾

(١) سورة الجاثية، الآية (٥٥).

(٢) سورة الأنفال، الآية (٣٢).

(٣) قرأ به بغير همز "سال" نافع وابن عامر وأبو جعفر. وقرأ الباقون: "سال" بالهمز.

وتنظر القراءتان في: إتحاف فضلاء البشر للبنا (٢/٥٦٠)، الإملاء للعكبري (٢/٢٦٨)، البحر المحيط

لأبي حيان (٨/٣٣٢)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٣٧٢)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٥٠).

(٤) عند تفسير الآية (٥).

(٥) سورة المدثر، الآية (٣١).

لأن سؤالهم تعجيل العذاب إنما كان استهزاءً؛ فأمر بالصبر، وقد جعل قوله: ﴿فَأَصْبِرْ﴾ من صلة ﴿وَأَقِرْ﴾ أي: يقع ﴿فِي يَوْمٍ﴾ طويلاً ﴿مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾) إما أن يكون استطالة له لشدة هوله على الكفار، أو هو حقيقة؛ لذلك قيل فيه: خمسون موطنًا، كل موطن ألف سنة، وما قدر ذلك على المؤمن إلا كما بين الظهر والعصر، وتتمة الكلام في سورة السجدة.

﴿وَأَنَّهُمْ يَرْوَنَّهُ بَعِيدًا ۖ وَزَنَّهُ قَرِيبًا ۖ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۖ وَلَا يَسْتَلُّ حَمِيمٌ حَمِيمًا ۖ يُبْصَرُونَهُمْ ۖ يَوْمَ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ ۖ وَصَحْبَتِهِ ۖ وَأَخِيهِ ۖ وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤَيِّبُ ۖ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ ۖ كَلَّا ۖ إِنَّمَا لَطَىٰ ۖ تَرَاعَةً ۖ لِلشَّوَىٰ ۖ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّىٰ ۖ وَجَمَعَ فَأَوْعَىٰ ۖ﴾

الضمير في ﴿يَرْوَنَّهُ﴾ عائد إلى العذاب، أو ليوم القيامة؛ أي: يستبعدونه على جهة الحالة. ﴿وَزَنَّهُ قَرِيبًا﴾ أي: هو عندنا قريب، أي: من الإنسان، وكذا ﴿بَعِيدًا﴾.

نصب ﴿يَوْمٍ﴾ بـ ﴿قَرِيبًا﴾ أي: يمكن ولا يتعذر، ويجوز أن يتصبب بـ ﴿دَافِعٍ﴾ أو ﴿يَوْمٍ﴾ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْمُهْلِ ﴿يَجْرِي كَيْتٌ وَكَيْتٌ، أَوْ هُوَ بَدَلٌ عَنْ ﴿فِي يَوْمٍ﴾ عِنْدَ مَنْ عَلَقَهُ بِـ "دَافِعٍ". ﴿كَالْمُهْلِ﴾ كدردي الزيت. وقيل: كالفضة المذابة في تلونها.

العهن: الصوف المصبوغ ألوانًا؛ لأن الجبال مختلفة الألوان؛ ﴿وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيْضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُا وَعِزَابٌ سُودٌ﴾^(١) فإذا بست وطويت في الجو أشبهت العهن إذا طيرته الريح. ﴿وَلَا يَسْتَلُّ حَمِيمٌ حَمِيمًا﴾ أي: لا يلتمس منه أن يخفف عنه من حمله. ﴿لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمِئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾^(٢). ﴿يُبْصَرُونَهُمْ﴾ يبصر يومئذ الأعمى والأكمه، ولا يمنعه من الرؤية عدم الإبصار؛ بل هو يبصره ويتحققه، وهو كلام مستأنف، وإنما جمع بضمير الفعل والمفعول؛ لأن المراد أن هذا الجنس يبصر كل واحد منهم بالآخر.

﴿وَفَصِيلَتِهِ﴾ عشيرته الأدنون الذين فصل عنهم، و﴿ثُمَّ﴾ لاستبعاد الإنجاء، يعني: يود لو كان هؤلاء جميعًا تحت يده وحكمه، وبذلهم في فداء نفسه ﴿ثُمَّ يُنْجِيهِ﴾ ذلك، وهيئات أن ينجيه. ﴿كَلَّا﴾ ردع وزجر كلا لا ينجيه ذلك (ب/٣١٢) من العذاب، ثم قال: ﴿إِنَّمَا لَطَىٰ﴾

(١) سورة فاطر، الآية (٢٧).

(٢) سورة عبس، الآية (٣٧).

أي: النار؛ سميت به لتلطيها واتقادها، وهي مؤنثة. و﴿نَزَاعَةٌ﴾ خبر ثان، وقرئ: "نزاعة" (١) نصب على الحال. والشوى: الأطراف، أو جمع شواء؛ وهي جلدة الرأس فتتزعها نزعاً فتبتكها (٢) ثم تعاد. وقيل: تناديهم تقول: إلي يا كافر يا منافق.

وقيل: تدعو المنافقين والكافرين بلسان فصيح ثم تلتقطهم التقاط الطير الحب، فجوز أن يخلق الله فيها كلاماً كما يخلقه في جلودهم وأرجلهم وأيديهم.

ويجوز أن يكون دعاء الزبانية. وقيل: تدعو: تهلك؛ من قول العرب: دعاك الله؛ أي: أهلكك؛ قال [من الوافر]:

دعاك الله من رجل بأفعى (٣)

﴿مَنْ أَذْبَرَ﴾ عن الحق ﴿وَتَوَلَّى﴾ عنه ﴿وَجَمَعَ﴾ المال فجعله في وعاء؛ فكثره ولم يؤد الزكاة والحقوق الواجبة فيه، ويتشاغل به عن الدين، وزهى باقتنائه وتكبر.

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢٠﴾ وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٢١﴾ إِلَّا الْمُسْلِمِينَ ﴿٢٢﴾

أريد بـ ﴿الْإِنْسَانَ﴾ الناس، فلذلك استثنى منه ﴿الْمُسْلِمِينَ﴾. والهلع: سرعة الجزع عند مس المكروه، وسرعة المنع عند مس الخير؛ من قولهم: ناقة هلوع: سريعة السير. وعن أحمد بن يحيى (٤) قال لي محمد بن عبد الله بن طاهر (٥): ما الهلع؟ فقلت: قد فسره الله ولا يكون

(١) قرأ بها حفص وأبو حيوة والزعفراني واليزيدي وابن مقسم، وقرأ الباقون بالرفع. تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٣٧٧/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٥٠)، الكشاف للزمخشري (٤/٦١٠).

(٢) البتك: قطع الشيء من أصله، بتكه بيتكه وبيتكه بتكا أي: قطعه، وبتكه فانبتك وبتك، والبتكة: القطعة منه والجمع بتك. ينظر: لسان العرب (بتك).

(٣) هذا صدر بيت وعجزه:

..... ضئيل تنفت السم الزعافا

ينظر في: الكشاف للزمخشري (٤/٦١١)، لسان العرب (دعا) وفيه الشطر الثاني:

..... إذا نام العيون سرت عليك

(٤) هو أحمد بن يحيى بن زهير التستري الحافظ الحجة العلامة الزاهد أبو جعفر أحد الأعلام حدث عنه ابن حبان والطبراني. مات سنة عشر وثلاثمائة. تنظر ترجمته في: طبقات الحفاظ للذهبي (١/٣٢١).

(٥) هو محمد بن عبد الله بن طاهر بن الحسن بن مصعب أبو العباس الخزاعي كان شيخاً فاضلاً وأديباً شاعراً وهو أمير ابن أمير ولي إمارة بغداد في أيام المتوكل، وكان مألفاً لأهل العلم والأدب. توفي سنة ثلاث وخمسين ومائتين. ينظر: تاريخ بغداد (٥/٤١٨).

تفسيراً أبلغ من تفسيره، وهو الذي إذا ناله شر أظهر شدة الجزع، وإذا ناله خير بخل به ومنعه الناس^(١). و﴿الْغَيْرُ﴾ الغنى والمال. و﴿الشَّرُّ﴾ الفقر، أو الصحة والمرض إذا صح الغني منع المعروف وشح بماله، وإذا مرض جزع وأخذ يوصي، ومعنى ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ﴾ أي: لإشارته الجزع والمنع وتمكنهما منه ورسوخهما فيه؛ كأنه مجبول عليهما مطبوع وكأنه أمر خلقي وضروري غير اختياري كقوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾^(٢) لأنه حين كان في البطن والمهد لم يكن به هلع؛ ولأنه ذم، والله تعالى لا يذم فعله بدليل استثنائه المؤمنين الذين جاهدوا أنفسهم، وحملوها على المضارّة، وطلقوها من الشهوات حتى لا يكونوا جازعين ولا مانعين.

وعن النبي ﷺ: " شر ما أعطي ابن آدم شره مانع، وجبن خالع " ^(٣).

وفي لفظ " الكشاف " : شح هالع ^(٤).

﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾^(٢٣) وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴿٢٤﴾ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ﴿٢٥﴾
وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ ﴿٢٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴿٢٨﴾
وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٣٠﴾ فَمَنْ أَبْغَىٰ وِرَاءَهُ
ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٣١﴾ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رِعُونَ ﴿٣٢﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ ﴿٣٣﴾ وَالَّذِينَ هُمْ
عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يَحَافِظُونَ ﴿٣٤﴾ أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ ﴿٣٥﴾ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴿٣٦﴾ عَنِ اليمينِ وَعَنِ
الشِّمَالِ غَيْرِينَ ﴿٣٧﴾ أَيَطْمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةً نَّعِيمٍ ﴿٣٨﴾

فإن قلت: كيف قال: ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ﴾ ثم ﴿عَلَى صَلَاتِهِمْ يَحَافِظُونَ﴾؟ قلت: معنى دوامهم عليها: لا يخلون بها ولا يشتغلون عنها بشيء من الشواغل؛ كما روي عن النبي ﷺ: " أفضل العمل أدومه وإن قل " ^(٥). وقوله: ﴿يَحَافِظُونَ﴾ أي: على أدائها في أوقاتها ومنه قول

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٦١٢/٤) ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٣/٨) لابن المنذر عن الحسن أنه سئل عن قوله: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا﴾ قال: اقرأ ما بعدها فقراً: ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا﴾ وإذا مَسَّهُ الْغَيْرُ مَنُوعًا ﴿١١﴾ قال: هكذا خلق.

(٢) سورة الأنبياء، الآية (٣٧).

(٣) رواه أبو داود رقم (٢٥١١) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

(٤) ينظر: الكشاف للزمخشري (٦١٢/٤).

(٥) رواه البخاري رقم (٥٨٦١)، ومسلم رقم (٧٨٢) عن عائشة رضي الله عنها.

عائشة - رضي الله عنها - : " كان عمل رسول الله ﷺ ديمة " (١). ومحافظتهم عليها: أن يراعوا (٣١٣/أ) إسباغ الوضوء لها، والإتيان بسننها وآدابها؛ فالدوام راجع إلى نفس الصلاة والمحافظة على سننها وأركانها. ﴿حَقُّ مَعْلُومٍ﴾ زكاة؛ لأنها معلومة النصب، ومعلوم المقدار الواجب منها، والسائل: الذي يسأل، والمحروم: الذي يتعفف عن السؤال فيحسب غنياً فيحرم. ﴿يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ يصدقونه بأعمالهم. وقوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ﴾ جملة معترضة.

كان المشركون يجتمعون حول النبي ﷺ حلقاً يستهزئون بقراءته، ويقولون: لئن دخل هؤلاء الجنة ل نكون أحسن حالاً منهم فنزلت (٢). ﴿مُهْطِعِينَ﴾ مسرعين نحوك ﴿عَزِينَ﴾ جماعات متفرقات. و " عزين " : جمع عزة، وأصلها: عزوة؛ كل واحد يعتزي إلى جهة وقيل: كان المستهزئون خمسة.

﴿كَلَّا﴾ ردع وزجر لهم عن طمعهم؛ كأنه قال: هؤلاء لا يصدقون بالجزاء، فكيف يطمعون في نعيم الآخرة؟

﴿كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٩) ﴿فَلَا أَقِيمُ رَبِّي الْمَسْرِقَ وَالْمُفْرِبَ إِنَّا لَقَدِيرُونَ﴾ (٤٠) ﴿عَلَىٰ أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ (٤١) ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ (٤٢) ﴿يَوْمَ يُخْرِجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَتْهُمْ إِلَىٰ نُصْبٍ يُؤْفَضُونَ﴾ (٤٣) ﴿خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِفُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلُّكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ (٤٤)

قلت: ويدل على إنكارهم البعث قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ وقوله: ﴿خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ﴾ أي: من النطف. ﴿الْأَجْدَاثِ﴾ القبور. والنصب: كل ما نصب ليعبد من دون الله. ﴿يُؤْفَضُونَ﴾ يسرعون.

* * *

(١) رواه البخاري رقم (٦٤٦٦)، ومسلم رقم (٧٨٣) عن عائشة رضي الله عنها.

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٨٥/٢٩)

تفسير سورة نوح الطه [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١) قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢﴾ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ﴿٣﴾ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخَذِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَابَهُمْ فِي مَا ذَانِبِهِمْ وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴿٧﴾ ﴿

قوله: ﴿أَنْ أَنْذِرْ﴾ أي: بأن أنذر؛ فحذف الجار ووصل. فإن قيل: كيف قال: ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ مع قوله: ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ﴾؟

قلت: قدر الله - مثلا - أن قوم نوح إن آمنوا أمهلهم ألف سنة، وإن استمروا على الكفر أخذهم على رأس التسعمائة فإذا جاءت الألف فلا تأخير لها، وإذا جاءت رأس التسعمائة وآمنوا أمهلوا لتأجيل الأجل الآخر. ﴿لَيْلًا وَنَهَارًا﴾ دأبا من غير فتور مستغرقا به الأوقات كلها. ﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ﴾ جعل دعاءه إياهم سببا في زيادة طغيانهم؛ كقوله: ﴿فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ ^(١) و﴿فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ﴾ ^(٢) ذكر كيفية إعراضهم لسد مسامعهم ليكون أقبح لإعراضهم عنه. ﴿وَاسْتَعْشَوْا ثِيَابَهُمْ﴾ واستفعل في قوله: ﴿وَاسْتَعْشَوْا﴾ يدل على أنهم استدعوا ذلك وطلبوه؛ كراهة النظر إلى وجهه من ينصحهم. وقيل: لئلا يعرفهم، ونظيره قوله تعالى: (٣١٣/ ب) ﴿أَلَا إِنَّهُمْ يَنْتُونُ صُدُورَهُمْ لِیَسْتَخْفُوا مِنْهُ أَلَا جِنَّةٌ یَسْتَعْشُونُ ثِيَابَهُمْ﴾ ^(٣). الإصرار: مأخوذ من قولهم: صر الحمار على حمر الوحش: إذا قرن أذنيه وأقبل عليها يطلب أن يغشاها؛ لأنه في ذلك الوقت لا يرجع إذا صيح به. وذكر المصدر توكيدا ودلالة على فرط استكبارهم.

﴿ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴾ (٨) ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴿٩﴾ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ﴿١٠﴾ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿١١﴾ ﴿

(١) سورة التوبة، الآية (١٢٤).

(٢) سورة التوبة، الآية (١٢٥).

(٣) سورة هود، الآية (٥).

أُنذِرْهُمْ سِرًّا فَلَمْ يَطِيعُوا، وَأُنذِرْهُمْ جَهَارًا فَلَمْ يَرْجِعُوا، فَجَمَعَ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ بِقَوْلِهِ: ﴿أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا﴾ ومعنى " ثم " تنبيه على تباعد الأحوال؛ كقوله: ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾^(١) وفيه ترقُّ؛ لأن الإنذار خفية أخف، والإنذار جهراً أقوى، والجمع بين الأمرين أتم.

و ﴿جِهَارًا﴾ منصوب بـ ﴿دَعَوْتُهُمْ﴾ نصب المصدر؛ لأن الجهر أحد أنواع الدعاء؛ كقولهم قعد القرفصاء. وقيل: أراد بـ ﴿دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا﴾ جاهرتهم جهاراً، ويجوز أن يكون صفة لمصدر دعا، أي: دعوتهم دعاء مجاهراً به، أو مصدرًا في موضع الحال؛ أي: مجاهراً. أمرهم بالاستغفار يريد: التوبة عن الكفر والمعاصي، ورجبهم في الاستغفار والتوبة؛ فوعدهم بخير الدنيا وهو المطر والخصب وكثرة الأولاد كما قال: ﴿وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ﴾^(٢)، ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ ءَامَنُوا وَأَتَّقَوْا﴾ الآية^(٣)، ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾ الآية^(٤) ﴿وَالْوَالِدَاتُ عَلَىٰ الْوَالِدِ وَالطَّرِيفَةُ لَأَشَقَيْنَهُمْ﴾^(٥).

وقيل: لما كذبوه بعد طول المدة أمسك الله عنهم المطر، وأعقم أرحام نسائهم أربعين سنة وروي سبعين، فوعدهم أنهم إن آمنوا رزقهم الله الخصب، ورفع عنهم ما كانوا فيه.

وروي: أن عمر خرج يستسقي فلم يزد على الاستغفار؛ فقيل له: إنك لم تستسق؛ فقال: لقد استسقيت بمجاديع السماء التي يستنزل بها الغيث، ثم قرأ ﴿أَسْتَغْفِرُكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ الآيات^(٦). شبه الاستغفار بالأنواء الصادقة.

(١) سورة البلد، الآية (١٧).

(٢) سورة الصف، الآية (١٣).

(٣) سورة الأعراف، الآية (٩٦).

(٤) سورة المائدة، الآية (٦٦).

(٥) سورة الجن، الآية (١٦).

(٦) رواه الطبري في تفسيره (٩٣/٢٩) ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٤٤٢/٤) لابن سعد في الطبقات وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة في المصنف وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبي الشيخ والبيهقي في سننه. والمجاديع: واحدها: مجدح، وهو نجم من النجوم كانت العرب تزعم أنها تمطر به كقولهم الأنواء وهو المجدح أيضا. وقيل: هو الدبران؛ لأنه يطلع آخرًا ويسمى حادي النجوم. ينظر: لسان العرب (جدح).

وروي: أن رجلا شكى إلى الحسن قلة الرزق فأمره بالاستغفار، وشكا إليه آخر قلة النسل فأمره بالاستغفار، وشكا إليه آخر الفقر فأمره بالاستغفار؛ ف قيل له: التمس قوم منك أموراً مختلفة فأجبتهم جواباً واحداً وهو الاستغفار، فتلا الحسن هذه الآية^(١).

والسما: المظلة؛ لأن المطر ينزل منها إلى السحاب، ويجوز أن يريد بالسما السحاب أو المطر؛ كقول الشاعر (٣١٤ / أ) [من الوافر]:

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيانها وإن كانوا غضاباً^(٢)

والمدرار: الكثير الدرور، شبه بما يستوي فيه الذكر والمؤنث؛ تقول: امرأة معطار ومذكار ومبيات.

﴿ وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَّكُمْ أَنْهَارًا ﴿١٤﴾ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٣﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا ﴿١٥﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا ﴿١٦﴾ ﴾

﴿ جَنَّاتٍ ﴾ بسايتين. ﴿ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴾ أي: لا تأملون له توقيراً أي: تعظيماً، والمعنى: ما لكم لا تكونون على حالة ترجون فيها الثواب، و﴿ لِلَّهِ ﴾ بيان للموقر. قوله: ﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴾ في موضع الحال؛ أي: خلق أصلكم من تراب، ثم جعل نسله من النطف؛ نطفة ثم علقة ثم مضغة، فمن آمن بهذا ألزمه الإيمان بقدره الله على إحياء الموتى؛ أي: لا تخافون الله حلماً وترك معاجلة العقاب.

وقيل: لا تخافون الله عظمة؛ نبههم على النظر في أنفسهم أولاً؛ لأنها أقرب منظور فيه ثم على النظر في العالم وما خلق فيه من العجائب في السماوات والأرض والشمس والقمر. ﴿ فِيهِنَّ ﴾ أي: في السماوات، وهو في سماء الدنيا؛ لكن بين السماوات ملابسة فإنها طباق بعضها فوق بعض، والقمر وحده في السماء الأولى فجاز أن يقال: ﴿ فِيهِنَّ ﴾ وإن لم يكن في جميعهن؛ كما تقول: كنت في الدار، وإنما كنت في جزء منها.

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٦١٧).

(٢) البيت لمعود الحكماء معاوية بن مالك، ينظر في: لسان العرب (سما)، وللفرزدق في: تاج العروس (سما)، وبلا نسبة في: ديوان الأدب (٤/٤٧)، والمخصص لابن سيده (٧/١٩٥)، مقاييس اللغة (٣/١٩٨).

وعن ابن عباس وابن عمر: إن الشمس والقمر ظهورهما إلينا ووجوههما إلى السماء^(١).

﴿وَجَعَلَ الشَّمْسَ سِرَاجًا﴾ يبصر أهل الدنيا في ضوئها؛ كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج، والقمر نور لم يبلغ قوة ضياء الشمس، والضياء أقوى من النور؛ لقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾^(٢).

﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾^(١٧) ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٨﴾ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٩﴾ لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾ قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنِّهْمَ عَصَوْنِي وَأَتَّبَعُوا مَن لَّمْ يَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَمَكْرُؤًا مَّكْرًا كَبِيرًا ﴿٢٢﴾

الإنبات: الإنشاء في قوله: ﴿وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا﴾ والمعنى: فنبتم نباتا، أو نصب بـ "أنبتكم" لتضمنه معنى نبتم.

﴿جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ بِسَاطًا﴾ تتقلبون عليها كتقلبكم على البساط ﴿فِجَاجًا﴾ واسعة منفجة. واتبعوا المتقدمين في الدنيا من أصحاب الأموال. ﴿وَمَكْرُؤًا﴾ معطوف على قوله: ﴿مَنْ لَّمْ يَزِدْهُ﴾ وجمع الضمير وهو راجع إلى "مَنْ" لأنه في معنى الجمع. والماكرون: الرؤساء، ومكرهم: احتياهم في الدس لنوح. وقوله: ﴿لَا نَذَرْنَ الْهَتَكَ﴾ إلى عبادة قوم نوح. ﴿مَكْرًا كَبِيرًا﴾ الكبار: أكبر من الكبير، وأكبر من الكبار أيضًا، ونحوه: طوال وطوال (٣١٤/ب).

﴿وَقَالُوا لَا نَذَرْنَ الْهَتَكَ وَلَا نَذَرْنَ وَدًا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾^(٢٣) وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٤﴾ مِمَّا خَطَبْتَهُمْ أُعْرِفُوا فَأَتَّخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ﴿٢٥﴾

كانت هذه الأصنام أكبر الآلهة عندهم، وقد انتقلت هذه الأصنام عن قوم نوح إلى العرب فكان ود لـ "كلب" وسمت العرب بعبد ود وعبد يغوث. وقيل: هي أسماء رجال صالحين. وقيل: من أولاد آدم لصلبه ماتوا فقال إبليس لمن بعدهم: لو صورتم صورهم

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٢٩٢/٨) لعبد بن حميد وأبي الشيخ في العظمة والحاكم وصححه عن ابن عباس، ورواه الطبري في تفسيره (٩٧/٢٩)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٩١/٨) لعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وأبي الشيخ في العظمة عن عبد الله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - وليس عن ابن عمر كما ذكر المصنف هنا تبعًا للزمخشري في الكشاف (٦١٨/٤).

(٢) سورة يونس، الآية (٥).

فكنتم تنظرون إليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم: إنهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم. وقيل: كان ود على صورة رجل، وسواع على صورة امرأة، ويغوث على صورة أسد، ويعوق على صورة فرس، ونسر على صورة نسر.

وقرئ " وُدا " بضم الواو^(١). يجوز أن يريد بقوله: ﴿أَضَلُّوا﴾ الأصنام؛ كقوله: ﴿رَبِّ إِيْتَنَنْ أَضَلَّلَنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾^(٢). قوله: ﴿وَلَا تَزِدْ﴾ معطوف على قوله: ﴿رَبِّ إِيْتَنَنْ عَصَوْنِي﴾ يحكي قوله؛ كقولك: نودي بالصلاة فصلى في الجماعة، عطف أحد القولين على الآخر، وتقديمه المجرور في قوله: " مما خطاياهم " ^(٣) يدل على الاختصاص، أي: لم يكن الباعث على إغراقهم إلا خطاياهم. وعن الضحاك: كانوا يفرقون من جانب ويحرقون من جانب^(٤). وتنكير قوله: ﴿فَأَدْخَلُوا نَارًا﴾ إما لتعظيمها، أو لأنها نار معينة أعدت لقوم نوح. ﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ بين أنهم يئسوا من نصره آهتهم ﴿وَأَتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَّعَلَّهُمْ يُنصَرُونَ﴾^(٥).

﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾^(٦) إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فِاجِرًا كَفَّارًا ﴾^(٧) رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَارًا ﴾^(٨)

ديار: من الأسماء المستعملة في النفي العام، يقال: ما بالدار ديار وديور، كقيام وقيوم، ولو كان " فعلا " لكان دوارا، لكنه " فيعال " فعل به ما فعل بسيد وميت. سبق إعلام الله - تعالى - لنوح أنه ﴿لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ﴾^(٩) فلذلك قال: ﴿وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فِاجِرًا﴾

(١) قرأ بها نافع وأبو جعفر. وقراءة الباقي بفتح الواو. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٢/٨)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٥٣)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٧٢٦)، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٨٥/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٥٣)، الكشاف للزنجشري (٦١٩/٤)، النشر لابن الجزري (٣٩١/٢).

(٢) سورة إبراهيم، الآية (٣٦).

(٣) قرأ أبو عمرو البصري والحسن والأعرج وعيسى بن عمر " مما خطاياهم "، وقراءة الباقي ﴿مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ﴾. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٣/٨)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٥٣)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٧٢٦) الدر المصون للسمين الحلبي (٣٨٦/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٥٣)، الكشاف للزنجشري (٦٢٠/٤).

(٤) ذكره الزنجشري في الكشاف (٦٢٠/٤).

(٥) سورة الصافات، الآية (٧٤).

(٦) سورة هود، الآية (٣٦).

كَفَّارًا ﴿ والتقدير: ألا يلدوا إلا من سيفجر ويكفر، فوصفهم بما يؤول أمرهم إليه؛ كقوله: " من قتل قتيلا فله سلبه " (١).

﴿ وَلَوْلَدَيَّ ﴾ قيل: هما آدم وحواء. وقيل: لملك بن متوشلح، وأمه: شمخا بنت أنوش وكانا مؤمنين. ﴿ بَيْتِي ﴾ منزلي. وقيل: مسجدي. وقيل: سفيني. خص أولا من ينتسب إليه؛ لأنهم أولى وأحق بدعائه ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٢). ﴿ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ ﴾ (٣).

﴿ نَبَارًا ﴾ هلاكًا. وإنما غرق الله أطفال قوم نوح؛ لتتألم قلوب آبائهم، ويتحسروا على ذلك ويكون ذلك زيادة في عقابهم. وقيل: يهلكون هلكا واحدا، ويحشرون على نياتهم. وقيل: أعقم الله أرحام نسائهم أربعين سنة، فلم يكن معهم صبي وقت الغرق.

* * *

(١) تقدم تخريجه في تفسير سورة الطلاق.

(٢) سورة الشعراء، الآية (٢١٤).

(٣) سورة مريم، الآية (٥٥).

تفسير سورة الجن [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴿١﴾ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ ۗ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴿٢﴾﴾

قريء " أحي " ^(١) وأصله " وُحي " . يقال : أوحى إليه ووُحي إليه ، فقلبت الواو همزة؛ كما يقال : أعد ، وأُزن " ، " وإذا الرسل وقتت " ^(٢) .

وهو من القلب المطلق جوازه في كل واو مضمومة وقد أطلقه المازني في المكسورة أيضا ، ك " إشاح وإسادة وإعاء أخيه " ^(٣) . وقرأ ابن أبي عبلة : وُحي على الأصل ^(٤) .

﴿أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾ بالفتح ؛ لأنه فاعل " أوحى " . ﴿إِنَّا سَمِعْنَا﴾ بالكسر مبتدأ محكي بعد القول ثم تُحمل عليه البواقي ، فما كان من الوحي فتح ، وما كان من قول الجن كسر ،

(١) هذه قراءة ابن أبي عبلة وأبي إياس والعتكي وعيسى بن عمر . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٦/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٨٨/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٠٣/٥) ، الكشاف للزمخشري (٦٢٢/٤) .

(٢) سورة الرسائل ، الآية (١١) وهذه قراءة أبي عمرو البصري ، وقرأ أبو جعفر " وقتت " بالتخفيف ، وقرأ الباقر " أقتت " بالهمزة . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٦/٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٦٠) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٧٤٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٥٥/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٦٦) ، الكشاف للزمخشري (٦٧٨/٤) ، النشر لابن الجزري (٣٩٦/٢ - ٣٩٧) .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٦٢٢/٤) قال أبو حيان في البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٦/٨) " وليس كما ذكر ، بل في ذلك تفصيل ؛ وذلك أن الواو المضمومة قد تكون أولا أو حشوا أو آخرا ولكل منها أحكام ، وفي بعض ذلك خلاف ، وتفصيل مذكور في كتب النحو " ثم قال أبو حيان معقبا على قول المازني : " وهذا تكثير وتبجح " . ونقل السمين الحلبي في الدر المصون للسمين الحلبي (٣٨٨/٦) قولين عن المازني في ذلك : أحدهما : القياس ، والثاني : قصر ذلك على السماع . ثم قال السمين معقبا : " ولم يبرح العلماء يذكرون النظر مع نظيره ، ولما ذكر قلب الهمزة باطراد عند الجميع ، ذكر قلبها بخلاف " .

(٤) وقرأ بها أيضا أبو إياس والعتكي عن أبي عمرو . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٦/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٨٨/٦) ، الكشاف للزمخشري (٦٢٢/٤) .

وكلهن من قولهم إلا الثنتين الآخرتين . ﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ ﴾ ﴿ وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ ﴾ ﴿ وَمَنْ فَتَحَ كُلَّهُنَّ ﴾^(١) فعطفا على محل الجار والمجرور في قوله : ﴿ فَتَأْتِيَهُنَّ ﴾ فكأنه قيل : صدقناه وصدقنا أنه ﴿ تَعَلَى جَدْرَيْنَا ﴾ ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا ﴾ وكذلك البواقي .

﴿ نَقَرَّمِنَ الْجِنِّ ﴾ جماعة منهم ما بين الثلاثة إلى العشرة . وقيل : كانوا من قبيلة من الجن من الشيصبان^(٢) وهم أكثر الجن عددا ، وعامة جنود إبليس منهم .

﴿ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا ﴾ أي : قالوا لقومهم حين رجعوا إليهم ؛ كقوله : ﴿ فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾^(٣) . ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا عَجَبًا ﴾ بديعا مبيانا لسائر الكتب في حسن نظمه وصحة معانيه قائمة فيه دلائل الإعجاز . و﴿ عَجَبًا ﴾ مصدر يوضع موضع العجب وفيه مبالغة وهو ما خرج من حد أشكاله ونظائره . ﴿ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴾ يدعو إلى الصواب . وقيل : إلى التوحيد والإيمان . الضمير في " به " للقرآن ، ولما كان الإيمان به إيمانا بالله وبوحدانيته وبراءة من الشرك قالوا : ﴿ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴾ أي : ولن نعود إلى ما كنا عليه من الإشراك به في طاعة الشيطان ويجوز أن يكون الضمير لله تعالى ؛ لأن قوله " ربنا " يفسره ﴿ جَدْرَيْنَا ﴾ عظمته ، من قولك : جد فلان في عيني ، أي : عظم .

﴿ وَأَنَّهُ تَعَلَى جَدْرَيْنَا مَا أَخَذَ صَنْجِبَةً وَلَا وِلْدَانًا ﴾^(٤)

وفي حديث عمر رضي الله عنه : " كان الرجل منا إذا قرأ البقرة وآل عمران جد فينا " وروي : " في أعيننا " ^(٤) .

(١) قرأ ابن عامر وحمزة والكسائي وحفص عن عاصم وخلف بفتح الهمزة في المواضع كلها ، وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو ويعقوب بكسرها في المواضع كلها ، وفتحها أبو جعفر في ثلاثة مواضع " وأنه تعالى - وأنه كان يقول - وأنه كان رجال " . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٧/٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٤) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٧٢٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٨٩/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٥٦) ، الكشاف للزنجشيري (٦٢٢/٤) ، النشر لابن الجزري (٣٩١/٢) .

(٢) الشيصبان : الذكر من النمل ويقال : هو جحر النمل ، وقيل : هو الشيطان الرجيم ، والشيصبان والبلاز والجلأز والجان والقاز والخيتعور كلها من أسماء الشيطان . والشيصبان : أبو حي من الجن . لسان العرب (شصب) .

(٣) سورة الأحقاف ، الآية (٢٩) .

(٤) ذكره الزنجشيري في الكشاف للزنجشيري (٦٢٣/٤) وقال الزيلعي في تخریج أحاديث الكشاف للزنجشيري (٥٦/٤) غريب . وقال الحافظ ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف للزنجشيري (ص : ١٧٨) لم أره عن عمر بل هو عن أنس .

أو ملكه أو سلطانه أو غناه أو من الجد الذي^(١) هو الدولة والبخت ؛ لأن الملوك والأغنياء هم المجدودون ، والمعنى : وصفه بالتعالي عن صاحبة والولد وذلك لعظمته أو لسلطانه أو ملكوته أو لغناه^(٢) .

وقوله : ﴿ مَا أَخَذَ صَاحِبَةٌ وَلَا وُلْدًا ﴾ بيان لذلك . وقرئ " جد ربنا " بالكسر^(٣) أي : صدق ربوبيته ، وحق إلهيته عن اتخاذ صاحبة والولد وذلك أنهم لما سمعوا القرآن ووقفوا للتوحيد (٣١٥ / ب) والإيمان نبهوا على الخطأ فيما اعتقده كفره الجن من تشبيه الله بخلقه ، واتخاذ صاحبة وولدا فاستعظموه ونزهوه عنه .

﴿ وَأَنَّهُ كَانَتْ يَقُولُ سَفِيهًا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ۖ ﴿٤﴾ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۖ ﴿٥﴾ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۖ ﴿٦﴾ وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَن لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا ۖ ﴿٧﴾ وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا ۖ ﴿٨﴾ وَأَنَا كُنَّا نَقَعُدُّ مِنْهَا مَقْعِدًا لِّلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَحِجَّهُ شُهَابًا رَّصَدًا ۖ ﴿٩﴾ وَأَنَا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أَرِيدُ يَمَنُ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۖ ﴿١٠﴾ وَأَنَا مِنَّا الضَّالِّحُونَ وَمِنَادُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا ۖ ﴿١١﴾ ﴾

سفيهم : إبليس - لعنه الله - أو غيره من مردة الجن . والشطط : مجاوزة الحد في الظلم وغيره . ومنه : أشط في السوم إذا بعد فيه أي : يقول قولاً هو في نفسه شطط ؛ لفرط ما أشط فيه وهو نسبة صاحبة والولد إلى الله . وكان في ظننا أن أحدا من الثقلين لن يكذب على الله ولن يفترى عليه بما ليس بحق ، وكنا نصدقهم فيما أضافوا إليه من ذلك حتى تبين لنا بالقرآن كذبهم وافتراؤهم . و " كذبا " : قولاً كذباً أي : مكذوباً فيه ، أو نصب نصب المصدر ؛ لأن الكذب نوع من القول . ومن قرأ : " أن لن تقول " ^(٤) وضع " كذبا " موضع " تقولاً " ، ولم يجعله صفة ؛ لأن القول لا يكون إلا كذباً .

(١) في الأصل : التي . والمثبت هو الصواب وهو ما في الكشاف أيضا .

(٢) هذا قول الزمخشري في الكشاف للزمخشري (٦٢٣/٤) .

(٣) قرأ بها عكرمة وأبو حيوة ومحمد بن السميع . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٤٨/٨) ، تفسير القرطبي (٢٣/١٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٩١/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٠٤/٥) ، الكشاف للزمخشري (٦٢٣/٤) .

(٤) قرأ بها الحسن والجحدري ويعقوب . تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٣٩١/٦) ، الكشاف للزمخشري (٦٢٣/٤) .

الرهق : غشيان المحارم ، والمعنى : أن الإنس باستعاذتهم بهم زادوهم كفرا وكبرا ، وذلك أن الرجل من العرب كان إذا أمسى في وادٍ قفر في بعض مسابره ، وخاف على نفسه قال : أعوذ بسيد هذا الوادي من سفهاء قومه ، يريد الجن وكبيرهم ، فإذا سمعوا بذلك استكبروا وقالوا : سدنا الجن والإنس ، فذلك رهقهم . أو : فزاد الجن الإنس رهقا بإغوائهم وإضلالهم ؛ لاستعاذتهم بهم . ﴿ وَأَنْتُمْ ﴾ وأن الإنس ﴿ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ ﴾ هو من كلام الجن يقوله بعضهم لبعض . وقيل : الاثنان من جملة الوحي ، والضمير في ﴿ وَأَنْتُمْ ظَنُّوا ﴾ للجن ، والخطاب في " ظننتم " لكفار قريش .

اللمس : المس ، فاستعير للطلب ؛ لأن الماس طالب متعرف ، يقال : لمسه والتمسه وتلمسه ، كطلبه وأطلبه وتطلبه . ﴿ مِمَّا الصَّالِحُونَ ﴾ الأبرار المتقون . ﴿ وَمِمَّا قَوْمٌ ﴾ قوم ﴿ دُونَ ذَلِكَ ﴾ محذوف الموصوف ؛ كقوله : ﴿ وَمِمَّا مَنَّا إِلَٰهَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴾^(١) . ﴿ كُنَّا طَرِيقَ قَدَدَا ﴾ أي : ذوي مذاهب مختلفة . أو كنا في اختلاف أقوالنا مثل الطرائق المختلفة . والقدة : فعلة من قطع .

﴿ وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا ﴾^(١٢) وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ءَأَمْنَا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ﴿١٣﴾ وَأَنَا مِمَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِمَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴿١٤﴾ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿١٥﴾ وَالْوَالِدُ يَسْتَقِيمُ عَلَى الطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا ﴿١٦﴾ لِنَقِّنَهُمْ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴿١٧﴾ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا ﴿١٨﴾

﴿ فِي الْأَرْضِ ﴾ و﴿ هَرَبًا ﴾ حالان ، أي : لن نعجزه كائين في الأرض وهارين . ﴿ لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰ ﴾ القرآن فهو غير خائف ، ولولا ذلك لقليل : فلا يخف ، وفائدة العدول عن : لا يخف أنه يصير بتقدير ما ذكرناه أخيرا أن من يؤمن بربه فهو لا يخاف وهو حقيق بالأمن لا محالة . ﴿ بَخْسًا ﴾ أي : جزاء بخس أو رهق ، ولا يخاف رهقا وفيه دليل على أن حق من آمن بالله (٣١٦ / ١) أن يجتنب المظالم ، قال النبي ﷺ : " المؤمن من آمنه الناس على أنفسهم وأموالهم " ^(٢) .

(١) سورة الصافات ، الآية (١٦٤) .

(٢) رواه أحمد في المسند (٣٧٩ / ٢) ، والترمذي رقم (٢٦٢٧) ، والنسائي (١٠٤ / ٨) ، وابن جبان في صحيحه رقم (١٨٠) ، والحاكم في المستدرک (١٠ / ١) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

ويجوز أن يراد : فلا يخاف أن يبخس ولا أن يرهق . ﴿الْفَاسِقُونَ﴾ الكافرون الجاثرون عن طريق الحق . ﴿وَأَلْوَأَسْتَقَمُوا﴾ " أن " مخففة من الثقيلة وهي داخلة في صلة ما أوحى إلى الجن . وأوحى إلي أن الشأن والطريق لو استقام أبو الجن على ما كان عليه من العبادة في السماء ولم يستكف عن السجود لآدم لمطروا وأخصبوا .

قال عمر بن الخطاب رضي عنه : " حيث كان الماء كان المال ، وحيث كان المال كانت الفتنة " ^(١) . فذلك معنى قوله : ﴿لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا﴾ فسقيهم الماء الغدق فتنة ولذلك قال - سبحانه - : ﴿لَنَقْنَمُهُمْ فِيهِ﴾ فجعل بسط الرزق وكثرة الماء سببا للفتنة .

﴿عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ﴾ عن عبادته أو موعظته أو وحيه . ﴿يَسْأَلُكَ﴾ ندخله ﴿عَذَابًا﴾ والأصل : نسلكه في عذاب ، تعدى إلى مفعولين إما بحذف حرف الجر وإما على تعديه كما يعدى بالهمزة . الصعد : مصدر من سعد صعدا وصعودا . والصعود : بفتح الصاد : ما يصعد به ، وبضمها : المصدر . ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ من جملة ما أوحى ، أو بحذف حرف الجر ، أي : ولأن المساجد لله فلا تجعل فيها إلا الذكر والعبادة ؛ لأنه بيت الله فينبغي أن يجرد للذكر والتوحيد ولذلك قال : ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾

وقيل : المراد : المسجد الحرام ؛ لأنه قبلة المساجد . قيل : كان اليهود والنصارى إذا دخلوا بيعهم وكنائسهم أشركوا بالله ، فأمرنا إذا دخلنا أن نخلص الدعوة لله . وقيل : المساجد : الأعضاء السبعة المذكورة في قوله صلى الله عليه وسلم : " أمرت أن أسجد على سبعة آراب " ^(٢) . وهي الجبهة والركبتان والقدمان واليدان . وقيل : هو جمع مسجد وهو السجود .

﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدًّا﴾ ^(١١) ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ ^(٢٠) ﴿قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا﴾ ^(١١)

(١) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (١١٥/٢٩) ، وأبو بكر القرشي في كتاب إصلاح المال (٣٠/١) رقم (٤٠) .

(٢) رواه البخاري رقم (٨١٢) ، ومسلم رقم (٤٩٠) ، وأحمد (٢٢١/١) ، وأبو داود رقم (٨٨٩) ، والترمذي رقم (٢٧٣) ، والنسائي (٢٠٨/٢) ، وابن ماجه رقم (٨٨٤) ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ يعني النبي ﷺ وإنما عدل عن قوله : رسول الله أو النبي إلى قوله : " عبد الله " ؛ لأن هذا المكان مكان تواضع ومذلة فكان الاسم الذي هو عبد الله الدال على العبودية أحق بهذا المقام ، أو لأن المعنى أن الجن لما سمعوا قراءة رسول الله ﷺ في صلاة الصبح وركوعه وسجوده وأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده عجبوا وابتهجوا بحسن ما سمعوا وتزاحموا وتراكموا عليه معظمين ومتعجبين بحسن السوحي . وقيل : المراد الكفار لما رأوا استقامة أمر رسول الله ﷺ (٣١٦/ب) وخالفوا كثيرا من العرب أن يكونوا معهم ليقاتلوا رسول الله كاد الكفار يزدحمون عليه ويقتلونه .

اللبد : جمع لبدة . وعن قتادة : تلبدت الإنس والجن على أن يطفثوا هذا الأمر فأبى الله إلا أن ينصره ^(١) . ومن قرأ " وإنه " بالكسر ^(٢) . جعله من كلام الجن ، قالوه لقومهم حين رجعوا إليهم . قال للمتظاهرين عليه : ﴿إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي﴾ يريد : ما أتيتكم بشيء بدع إنما أعبد ربي ﴿وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا﴾ أو قال الجن ذلك لقومهم حكاية عن النبي - ﷺ . ﴿وَلَا رَشْدًا﴾ ولا نفعا أو أراد بالضرر : الغي ، والمعنى : لا أستطيع لكم ضرا ولا نفعا فإن الله هو الفاعل لذلك . ﴿إِلَّا بَلَاغًا﴾ استثناء منه أي : لا أملك إلا البلاغ .

﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي﴾ الآيات بيان لكونه لا يملك جلب نفع ولا دفع ضرر إلا أن يريد الله ذلك . ﴿مُتَّحِدًا﴾ ملاذا يأوي إليه . والمتحد : الملجأ . وقيل : بلاغا : بدل من ملتحدا ﴿وَرِسَالَتِهِ﴾ : عطف على " بلاغا " والمعنى : لا أملك إلا التبليغ والرسالات .

﴿قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنْ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُتَّحِدًا﴾ (٢٢) ﴿إِلَّا بَلَاغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَتِهِ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ (٢٣) ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعَفَ نَاصِرًا وَأَقَلَّ عَدَدًا﴾ (٢٤) ﴿قُلْ إِنْ أَدْرَيْتُمْ أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ (٢٥) ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (٢٦) ﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ (٢٧) ﴿لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ (٢٨)

(١) رواه الطبري في تفسيره (١١٨/٢٩) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٠٨/٨) لعبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة .

(٢) قرأ نافع وعاصم في رواية شعبة عنه " وإنه لما قام " بالكسر ، وقرأ الباقون بالفتح . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٥٢/٨) ، تفسير القرطبي (٢٣/١٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٣٨٩/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٥٦) ، الكشف للزنجشري (٤/٦٣٠) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٩٢) .

وقوله: ﴿مِنَ اللَّهِ﴾ ؛ كقوله: ﴿بِرَأْيِهِ مِنَ اللَّهِ﴾^(١). أي: براءة كائنة من الله، ولا يمكن أن يكون متعلقة بـ "براءة من الله ورسوله" كذلك "إلا بلاغا" كائنا من الله، وتعلق "حتى" بقوله: ﴿كَأَدْوَابُ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِيَدَا﴾. ﴿رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ من يوم بدر أو من يوم القيامة ﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ حينئذ يوم القيامة أو يوم بدر ﴿مَنْ أضعَفُ ناصِرًا وَأَقْلُ عَدَدًا﴾.

﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوعَدُونَ﴾ من أمر يوم القيامة أو النصره عليكم. أي: لا أعلم إلا ما علمني الله، وهو غيب لا أطلع عليه. وإني لا أدري أقرب أمد الساعة أو بعده.

﴿أَمَدًا﴾ غاية أي: هو عالم الغيب. ﴿فَلَا يَظْهَرُ﴾ فلا يطلع، و﴿مِنْ رَسُولٍ﴾ تبين لمن ارتضى. قال الزمخشري: "وفيه دليل على إبطال الكرامات والكهانة والنجوم، وادعى أن الله خص الأنبياء بالمعجزات؛ ليدل على صدقهم ولم يجعل للأولياء شيئا، وفساد هذا لا يخفى دليلا ومشاهدة^(٢)."

﴿فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ من ارتضى للرسالة. ﴿وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ أي: حفظة. وعن الضحاك: ما بعث الله نبيا إلا معه جماعة من الملائكة يحفظونه من الشياطين^(٣).

﴿لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَاتِ رَبِّهِمْ﴾ وخذ أولا على اللفظ، ثم جمع على المعنى.

(١) سورة التوبة، الآية (١).

(٢) الكشاف للزمخشري (٤/٦٣٢) قال الإمام البيهقي في كتاب الاعتقاد (١/٣٠٧) باب القول في كرامات الأولياء: "قال الله عز وجل في قصة مريم عليها السلام: ﴿كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْزُجُ مَنِّي لِلرَّبِّ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ رَزَقُنِي مِنْ نِشَاءٍ بَعِيرٍ حِسَابٍ﴾ وقال في قصة سليمان عليه السلام: ﴿قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ﴾ وأصف لم يكن نبيا، وإنما لا يجوز ظهور الكرامات على الكاذبين فأما على الصادقين فإنه يجوز ويكون ذلك دليلا على صدق من صدقه من أنبياء الله عز وجل وقد حكى نبينا ﷺ من الكرامات التي ظهرت على جريح الراهب والصبي الذي ترك السحر وتبع الراهب والنفر الذين آووا إلى غار من بني إسرائيل فانحطت عليهم الصخرة، وغيرهم ما يدل على جواز ذلك. وقد ظهر على أصحابه في زمانه، وبعد وفاته ثم على الصالحين من أمته ما يوجب اعتقاد جوازه وبالله التوفيق. وقال الحافظ ابن حجر في فتح الباري (٧/٣٨٣): "والمشهور عن أهل السنة إثبات الكرامات مطلقا، لكن استثنى بعض المحققين منهم كأبي القاسم القشيري ما وقع به التحدي لبعض الأنبياء".

(٣) رواه ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٩/١٢٢).

﴿وَأَحَاطَ﴾ بما عند الرسل من الحكم والشرائع . ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ من القطر والرمل (٣١٧ / أ) وورق الأشجار وزبد البحر . و﴿عَدَدًا﴾ حال ، أي : وضبط كل شيء ، أو مصدر في معنى " أحصى " .

* * *

تفسير سورة المزمل [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا الْمَزْمَلُ (١) قُرْ أَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) تَصْفَهُ، أَوْ أَنْقَضَ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدَ عَلَيْهِ وَرَبُّ الْقُرْآنِ

تَرْتِيلًا (٤)﴾

كان رسول الله ﷺ قد تلفف في قطيفة له ، وهو المتزمل . وهو سبب لاستثقال النوم ، فقيل له : إنك مأمور بدعوة الخلق وهذا النوم الذي تمته ليس بنوم من يهمله أمر ، فقم الليل وابدل الدعاء وأنشدوا [من الكامل] :

أوردَها سعدٌ وسعدٌ مُشتمِلٌ ما هكذا تُوردُ يا سعدُ الإبلُ^(١)

وقال ذو الرمة : [من الطويل] :

وداءٌ تخطتُ ناقتي من مفازةٍ ومن نائمٍ عن ليلها مُتَزَمِّلُ^(٢)

وأمر أن يختار على الهجود التهجد ، وعلى التزمل التجرد ، ولا جرم أن الصحابة

(١) ينسب هذا البيت لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وله قصة. ينظر في : غريب الحديث لابن الجوزي (٥٢٩/١) ، غريب الحديث لابن سلام (٤٧٧/٣) ، لسان العرب (شرع) ، والقصة رواها البيهقي في السنن الكبرى (١٠٤/١٠) عن أبي عبيد بن سلام قال : سافر رجل مع أصحاب له فلم يرجع حين رجعوا ، فاتهم أهله أصحابه ، فرفعوهم إلى شريح ، فسألهم البينة على قتله ، فارتفعوا إلى علي رضي الله عنه وأخبروه بقول شريح فقال علي رضي الله عنه : "أوردَها سعدٌ وسعدٌ مُشتمِلٌ يا سعد لا تروي بها ذاك الإبل" ، ثم قال : إن أهون السقي التشريع . قال : ثم فرق بينهم وسألهم فاختلفوا ثم أقرؤا بقتله فأحسبه قال : فقتلهم به . قال أبو عبيد : حدثني رجل لا أحفظ اسمه عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن علي رضي الله عنه قال أبو عبيد : قوله أوردَها سعدٌ وسعدٌ مُشتمِلٌ هذا مثل يقال إن أصله أن رجلا أورد إبله ماء لا تصل إلى شربه إلا بالاستقاء ثم اشتمل ونام وتركها يقول : فهذا الفعل لا تروي به الإبل . وقوله : إن أهون السقي التشريع هو مثل أيضا يقول إن أيسر ما ينبغي أن يفعل بها أن يمكنها من الشريعة . أو الخوض يقول : إن أهون ما كان ينبغي لشريح أن يفعل أن يستقصي في المسألة والنظر والكشف عن خبر الرجل حتى يعذر في طلبه ولا يقتصر على طلب البينة فقط .

(٢) ينظر البيت في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٥٨/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٠١/٦) ، ديوان ذي الرمة (ص : ٦٠٠) ، الكشاف للزنجشيري (٦٣٤/٤) ويروي : وكائن تخطت ناقتي ...

اجتهدوا فيه حتى انتفخت أقدامهم واصفرت ألوانهم وظهرت السیما في وجوههم حتى رحمهم الله وخفف عنهم قيام الليل كله . وقيل : كان متلففا في مرط لخديجة تصلي فيه ، فهو على هذا ليس للتهجين بل هو ثناء عليه بالاجتهاد ، وأمر بأن يدوم على ذلك ، وبوافظ عليه . وقد سئلت عائشة - رضي الله عنها - ما كان متزملا به ؟ فقالت : " مرط طوله أربعة عشر ذراعا ، والله ما كان من خبز ولا مَرَعَزِيَّ ^(١) ولا صوف ، كان سُداه شعرا ولحمته وبراً " ^(٢) . وقيل : دخل على خديجة أول ما نزل عليه جبريل فدخل يرفج وبوادره ترعد فقال : زملونى . فزملوه فنزلت ، فبينا هو على تلك الحال ناداه جبريل ^(٣) . وقيل : زملا أمرا عظيما ، أي : حُمَّله . والزملا : الحمل ، وازدمله : احتمله .

قوله : ﴿ نَصَفَهُ ﴾ بدل من الليل و﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ استثناء من النصف ، خير بين أمرين : أحدهما : أن يقوم نصف الليل وأن يقوم أقل منه ، وإن شئت جعلته بدلا من " قليلا " وكان مخيرا بين ثلاثة أمور : أن يقوم نصف الليل بكماله ، أو ينتقص منه قليلا ، أو يزيد عليه قليلا ، ثم إن شئت جعلت الهاء في " نصفه " عائدة إلى النصف ، فيكون مخيرا بين النصف والربع والزيادة على الربع ، ويجوز أن تجعل الزيادة تتمم الثلث ؛ لكونها مطلقة ويجوز أن تجعل الزيادة تتمم الثلث ، فيكون تخيرا بين النصف والثلث والربع .

فإن قلت : أكان القيام فرضا أم لا ؟ قلت : عن عائشة - رضي الله عنها - : " إن الله جعله (٣١٧ / ب) تطوعا بعد أن كان فريضة " ^(٤) . وقيل : كان فرضا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ، ثم نسخ بهن إلا ما تطوعوا به . وعن الحسن : كان قيام ثلث الليل فريضة وكانوا على ذلك سنة ^(٥) . وقيل : كان واجبا وإنما وقع التخير في المقدار ثم نسخ

(١) المرعزى والمرعزاء والمرعزى والمرعزاء : اللين من الصوف ، وحكى الأزهرى المرعزى : كالصوف يخلص من بين شعر العنز . ينظر : لسان العرب (رعز).

(٢) نسبه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (١٠٧/٤) ، والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف للزمخشري (ص : ١٧٨) للبيهقي في الدعوات . وقال الزيلعي : غريب .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف للزمخشري (٦٣٦/٤) ، وقال الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (١٠٨/٤) : غريب .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف للزمخشري (٦٣٧/٤).

(٥) نسبه السيوطي في الدر المنثور (٣٢٢ / ٨) لعبد بن حميد عن الحسن رحمه الله .

بعد عشر سنين . وقيل : كان الرجل منهم يقوم الليل كله يقول : ما أدري متى النصف أو الثلث . ومنهم من قال : كان نفلا ؛ لقوله تعالى : ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ ﴾ (١) . ولأنه غير مقدر فهو دليل التطوع ، ولو كان فرضا لكان مقدارا كسائر الفروض .

ترتيل القرآن : قراءته على غير استعجال بتبيين الحروف ، وإشباع الحركات حتى يصير المتلو منه يشبه الثغر الرتل ، وهو المفلج المشبه بنور الأبقوان ، وألا يهذه هذا (٢) ولا يسرده سردا كسرد الشعر . قال عمر رضي الله عنه : " شر السير الحقة ، وشر القراءة الهذمة " (٣) .

وسئلت عائشة - رضي الله عنها - عن قراءة رسول الله ﷺ فقالت : " لا كسردكم هذا كهذا الشعر ، لو أراد السامع أن يعد حروفه لعدّها " (٤) .

﴿ إِنَّا سُنِّقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾

﴿ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ القرآن لما فيه من الأوامر والنواهي والتكاليف كثيرة المشقة على المكلفين وهو بهذا الاعتراض ما كلفه من قيام الليل من جملة التكاليف الصعبة التي ورد فيها القرآن ؛ ولأن الليل وقت الراحة ، فلا بد لمن أحياه من السهر المضاد لطبيعته ، ومجاهدة نفسه . وقيل : كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي ثقل عليه ، وتريد له وجهه (٥) . وينزل عليه الوحي

(١) سورة الإسراء ، الآية (٧٩) .

(٢) الهذ والهذذ : سرعة القطع وسرعة القراءة ، هذ القرآن يهذه هذا يقال : هو يهذ القرآن هذا ويهذ الحديث هذا أي يسرده . ينظر : لسان العرب (هذذ) .

(٣) نسبة الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزنجشري (١٠٨/٤) لابن عدي ، وقال الزيلعي : غريب . والحقة : المتعب من السير . وقيل : هو أن تحمل الدابة على مالا تطيقه . وقال أبو عبيد بن سلام : الحقة وهو أن يلح في شدة السير حتى تقوم عليه راحته أو تعطب فيبقى منقطعاً به . وهذا مثل ضربه للمجتهد في العبادة حتى يحسر . والهذمة : السرعة في الكلام والمشي ويقال للتخليط : هذمة ، والهذمة : كثرة الكلام ورجل هذرم وهذارم وهذارمة كثير الكلام ، وهذرم الرجل في كلامه هذمة : إذا خلط فيه ، ويقال هو السرعة في القراءة والكلام والمشي . ينظر : غريب الحديث لأبي عبيد (٣٨٨/٤) ، لسان العرب (هذرم) ، النهاية في غريب الأثر (٤١٢/١ ، ٢٥٥/٥) ، لسان العرب (هذرم) .

(٤) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف للزنجشري (١٠٨/٤) وقال : غريب .

(٥) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٧٦/٨) للطبراني عن ابن عباس . ونسبه الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار (١٠٩/٤) لأبي داود الطيالسي في مسنده عن ابن عباس وفيه : كان النبي ﷺ إذا نزل عليه الوحي تربد له وجهه وجسده . ومن طريق الطيالسي رواه أبو نعيم في دلائل النبوة . وتريد : تغير واحمر .

في اليوم الشديد البرد فينصم عنه الوحي ، وإن جبينه ليتفصد عرقاً « (١) .

﴿فَيْلًا﴾ أي : في التنزل . وقيل : على المنافقين . وقيل : كلام له وزن ليس بالسفاسف (٢) .

﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْأًا وَأَقْوَمُ قِيْلًا﴾ (٦) ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا﴾ (٧) ﴿وَأَذْكُرَ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلَ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا﴾ (٨) ﴿رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا﴾ (٩) ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ (١٠)

﴿ناشئة الليل﴾ النفس التي تُنشئ القيام ، أو قيام الليل مشتق من نشأ : إذا قام ؛ مصدر على فاعلة ؛ كالعاقبة والعافية . وفسرت عائشة الناشئة بالقيام من المضجع فلا تكون ناشئة الليل إلا لمن قام من فراشه إلى الصلاة . وقيل : هي ساعات الليل كلها . ومنهم من كان يقوم بين المغرب والعشاء ويقول : هي ناشئة الليل . ﴿هي أشدُّ وطْأًا﴾ هي خاصة دون ناشئة النهار . ﴿أشدُّ وطْأًا﴾ أشد موافقة لما يراد من قراءة أو ذكر . وقيل : أشد وطئا : أشد موافقة بين السر والعلانية ؛ لانقطاع رؤية الخلائق ، والمعنى : أنها أشد ثباتا للقدم ، وأبعد من الزلل وأثقل على المكلفين من صلاة النهار ، قال النبي ﷺ : " اللهم اشدد وطأتك على مضر " (٣) . ﴿وَأَقْوَمُ قِيْلًا﴾ (٣١٨ / أ) وأشد مقاما ، وأثبت قراءة لهدوء الأصوات .

وقرأ أنس : " وأصوب قيلا " ، فقيل له : إنما هي : " وأقوم " ! فقال : إن " أقوم " وأصوب شيء واحد " (٤) . ﴿سَبْعًا﴾ تصرفا وتقلبا في مهماتك وشواغلِكَ ولا تفرغ إلا بالليل

(١) رواه البخاري رقم (٢) ، ومسلم رقم (٢٣٣٣) ، وأحمد في المسند (٥٨/٦) ، والترمذي رقم (٣٦٣٤) ، والنسائي (١٤٦/٢) ، عن عائشة رضي الله عنها .

(٢) الأصل في السفاسف : ما تهبأ من غبار الدقيق إذا نخل ، يقال : سفست الدقيق : إذا تنخلته ثم شبه به الرديء من كل شيء يقال : رجل سفاسف وسفسف : إذا وصفته بركة المروءة ، وكلام سفاسف وثوب سفاسف : إذا كان هلهل النسج وهو نعت مطرد في كل شيء لم يحكم صنعه . وسفساف الشعر : رديئه ، وشعر سفاسف : رديء ، وسفساف الأخلاق : رديئها . ينظر : غريب الحديث للخطابي (٣٠٢/١) ، لسان العرب (سفسف) .

(٣) رواه البخاري رقم (٤٥٩٠) ، ومسلم رقم (٢٧٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف للزمخشري (٦٣٩/٤) ، والسمين الحلبي في الدر المنصور للسمين الحلبي

فعليك بمناجاة الله التي تقتضي فراغ البال وانتفاء الشواغل .

لما ذكر أن الليل أعون على قيامه أمره بما يفعل فيه بقوله : ﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ﴾ أي :
بالتلاوة والتسبيح والتقديس والحمد والتهليل والاستغفار ودراسة العلم وكانت أوقات
رسول الله - ﷺ - مستغرقة في ذلك . ﴿وَبَتَّلْ إِلَيْهِ﴾ انقطع إليه انقطاعا . والقياس : بتتلا ،
فنقل إلى بتتلا ؛ لمراعاة الفواصل .

الهجر الجميل : أن تفارقهم بالقلب والهوى وتحالفهم مع حسن المخالقة والمداراة . وعن
أبي الدرداء : " إنا لنكشر في وجوه أقوام وإن قلوبنا لتقلبهم " ^(١) . وقيل : هو منسوخ بآية
السيف ^(٢) .

﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ وَمَهَلْهُمُ قَلِيلًا﴾ ^(١١) **إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا** ^(١٢) **وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ**
وَعَذَابًا أَلِيمًا ^(١٣) **يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَيْبًا مَهِيلًا** ^(١٤) **إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا**
شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا ^(١٥) **فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلاً** ^(١٦) **فَكَيْفَ**
تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ^(١٧) ﴿

﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ إذا رأيت شخصا قد جنى عليك فقال من يريد نصرتك : ذرني
ولياه ، فأنا أكفيكه معناه : لا تتعب أنت في دفعه ، فإني أفعل كلما يدفعه عنك فلا يكون في
التهديد أبلغ من ذلك . والنَّعْمَةُ بالفتح : التنعيم .

﴿إِنَّ لَدَيْنَا﴾ إن عندنا ﴿أَنْكَالًا﴾ قيودا ثقالا إذا رفعتهم النار بلهبها جذبتهم بثقلها إلى
أسفل ﴿وَجَحِيمًا﴾ ونارا مشتعلة . ﴿وَعَذَابًا أَلِيمًا﴾ من غير هذا الجنس لا يعلمه إلا الله .

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ منصوب بما في " لدينا " والرجفة : الزلزلة والزعزعة الشديدة . والكثيب
من الرمل : المجتمع ، تقول : كثب الشيء : إذا جمعه ، وهو فعيل بمعنى مفعول ، أي :
مكتوب ، أي : كانت الجبال مثل الكثيب من الرمل أهيل هيلا ، أي : نثر وأسيل .

(١) رواه البخاري في صحيحه تعليقا قبل رقم (٦١٣١) عن أبي الدرداء ، وقال الحافظ ابن حجر في فتح
الباري (١٢/١٦٠) : وصله ابن أبي الدنيا . وإبراهيم الحربي في غريب الحديث والدينوري في أعماله ،
ونسبه الزيلعي في تحريج أحاديث الكشاف للزمخشري (٤/١١٠) للبيهقي في شعب الإيمان .

(٢) آية السيف هي الآية (٢٩) من سورة التوبة قال تعالى : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ
وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ، وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ
وَهُمْ صَاحِقُونَ ﴾ ^(٢٩) ﴿

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا﴾ الخطاب لأهل مكة . ﴿شَهِدًا عَلَيْكُمْ﴾ يشهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم . فإن قلت : لم نكر الرسول ثم عرف ؟ قلت : لأنه أراد أرسلنا إلى فرعون بعض الرسل فلما أعاده وهو معهود بالذكر أدخل لام التعريف إشارة إلى المذكور بعينه . ﴿وَبِيلاً﴾ ثقيلًا غليظًا من قولهم : كلاً وبيلاً : وخم لا يستمر لثقله . والوبيل : العصا الضخمة ومنه الوابل للمطر العظيم ﴿يَوْمًا﴾ مفعول به ، أي : فكيف تقون أنفسكم يوم القيامة وهوله إن بقيتم على الكفر ولم تؤمنوا ولم تعملوا صالحاً . ويجوز أن يكون ظرفاً ، أي : فكيف لكم بالتقوى في يوم القيامة إن كفرتم في الدنيا . ويجوز أن ينتصب بـ " كفرتم " (٣١٨/ب) على تأويل جحدتم ، أي : فكيف تتقون الله وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء ؛ لأن تقوى الله خوف عقابه

و﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا﴾ مثل في الشدة يقال في اليوم الشديد : يوم تشيب نواصي الأطفال والأصل فيه أن الهموم والأحزان إذا تفاقمت على الإنسان أسرع فيه الشيب .

قال أبو الطيب : والهَمْ يَجْتَرِمُ الْجَسِيمَ نَحَافَةً وَيَشِيبُ نَاصِيَةَ الصَّبِيِّ وَيَهْرَمُ^(١)

وقد روي في بعض الكتب: أن رجلاً أمسى فاحم الشعر كحنك الغراب وأصبح وهو أبيض الرأس واللحية كالشغامة فقال : رأيت القيامة والجنة والنار في المنام ، ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار ، فمن هول ذلك أصبحت كما ترون^(٢) . ويجوز أن يوصف اليوم بالطول وأن الأطفال يبلغون فيه أيام الشيخوخة والشيب .

﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ كَانَ وَعَدُهُ مَفْعُولًا^(١٨) إِنَّ هَذِهِ تَذَكِيرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿١٩﴾ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي الثَّلَاثِ وَنِصْفَهُ، وَثُلُثُهُ، وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ الثَّلَاثَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَن لَّنْ نَّحْضُوهُ فَنَّابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِنكُمْ مَّرْضَىٰ وَءَاخِرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَءَاخِرُونَ يُقْنَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَقَرِّضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا نُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ نَّجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٠﴾

(١) ينظر في : الكشاف للزمخشري (٤/٦٤١) ، فيض القدير للمناوي (٤/١٦٨) ، تيممة الدهر في شعراء

أهل العصر لأبي منصور الثعالبي (ص : ٤٢٦) .

(٢) ذكرها الزمخشري في الكشاف (٤/٦٤٢) .

﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ وصف اليوم بالشدة أيضا ، وأن السماء على عظمها وإحكامها تنفطر فيه ، فما ظنك بغيرها من الخلائق . قرئ " منفطر " و " متفطر " ^(١) والمعنى : ذات انفطار ، أو على تأويل السماء بالسقف ، والسماء شيء منفطر به مثلها في قولك : فطرت العود بالقدوم فانفطر به يعني : أنها تنفطر بشدة هول ذلك اليوم كما ينفطر الشيء بما ينفطر به ، ويجوز أن يراد السماء مثقلة به إثقالا يؤدي إلى انفطارها لعظمه عليها وخشيتها من وقوعه كقوله : ﴿نَقَلْتِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ^(٢) . و﴿وَعَدُّهُ﴾ من إضافة المصدر إلى المفعول ، والضمير لليوم ويجوز أن يكون مضافا إلى الفاعل وهو الله - تعالى ولم يجز له ذكر ؛ لكونه معلوما ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ الآيات الناطقة بالوعيد الشديد ﴿تَذَكُّرَةٌ﴾ وموعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ﴾ اتعظ بها ، واتخذ سبيلا إلى الله بالتقوى والخشية ومعنى اتخاذ السبيل إليه : التقرب والتوسل بالطاعة . ﴿أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي﴾ أقل منهما ، وإنما استعير الأدنى وهو الأقرب للأقل ؛ لأن المسافة بين الشئين إذا دنت قل ما بينهما من الأحياز ، وإذا بعد أكثر ذلك . وقرئ : " ونصفه وثلثه " بالنصب ^(٣) على أنك تقوم أقل من الثلثين ، وتقوم النصف والثلث وهو مطابق لما في أول السورة من التخيير بين قيام النصف بتمامه (٣١٩ / أ) وبين قيام الناقص منه وهو الثلث ، وبين قيام الزائد عليه وهو الأدنى من الثلثين . ﴿وَوَطَّأَيْتُ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ﴾ وذلك شاق عليكم . ﴿عَلِمَ﴾ استئناف على وجه النسخ . ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ يعني : المفروضات . وقيل : زكاة الفطر ؛ لأنه لم يكن بمكة زكاة . ومن جعلها زكاة مفروضة جعل آخر السورة مدنيا ^(٤) .

﴿فَرَضًا حَسَنًا﴾ يريد أداء الصدقات المفروضة والنفل على أحسن الوجوه ، من أطيب المال وأحلّه ، ومراعاة النية وابتغاء وجه الله ، واختيار الفقير الصالح المحتاج ، وزمان الحاجات ؛ الفاقة والقحط .

(١) تنظر في : الكشاف للزمخشري (٤/٦٤٢).

(٢) سورة الأعراف ، الآية (١٧٨).

(٣) قرأ بها عاصم وحمة والكسائي وابن كثير وخلف ، وقرأ الباقون " ونصفه وثلثه " بالكسر .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٣٦٦) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٥) ، الحجة لأبي زرعة

(ص : ٧٣١) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٥٨) ، النشر لابن الجزري (٢/٣٩٣).

(٤) نسب السيوطي في الدر المنثور (٨/٣١١) لابن الضريس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس - رضي

الله عنهما - قال نزلت : ﴿يَأْتِيهَا الْمُرْسَلُ﴾ بمكة . ونسب لابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وللنحاس عن

ابن عباس قال : نزلت سورة الزمل بمكة إلا آيتين : ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ﴾ .

تفسير سورة المدثر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾ قُمْ أَنْذِرِ ﴿٢﴾ وَرَبِّكَ فَكَبِّرِ ﴿٣﴾ وَتِبَابَكَ فَطَهِّرِ ﴿٤﴾﴾

﴿الْمُدَّثِّرُ﴾ لا لبس الدثار ، وهو ما فوق الشُّعار ، والشُّعار : الثوب الذي يلي الجسد ، وفي الحديث ، قال النبي ﷺ : " الأنصار شعار ، والناس دثار " ^(١) . وأدغمت التاء في الدال في " المدثر " ؛ كما أدغمت التاء في الزاي في " المزمّل " .

وقيل : هي أول سورة نزلت . وعن الزهري : أول ما نزل ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ إلى قوله ﴿مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ ^(٢) ثم انقطع الوحي ، فحزن رسول الله ﷺ وكان يصعد على رؤوس الجبال ، فيهمم أن يلقي نفسه ، فيعترضه جبريل فيقول : لا تفعل ؛ فأنت رسول الله " ^(٣) . وقيل : سمع من قريش ما يكرهه ، فاغتم فتدثر ، فنزلت ، فأمر ألا يدع إنذارهم . ﴿وَتِبَابَكَ فَطَهِّرِ﴾ أي : من النجاسات واجباً في الصلوات ، ومستحبا في غيرها . وقيل : وطهر ؛ أي : فقصر ، وكانت العرب يجرون ذيلهم وراءهم ، فنهوا عن ذلك . وقيل : أمر بتطهير النفس من سوء الأخلاق ، وجميع المكروهات ؛ لأن الثوب يلبس الإنسان ، ويشتمل عليه ، فيعبر عنه به ، ويبدل منه بدل الاشمال ، فيقول : أعجبني زيد حسنه ، وأعجبني زيد عقله ، وأعجبني ثوبه . ويقولون : المجد في ثوبه ، والكرم تحت حُلته ؛ ولأن الغالب أن من طهر باطنه ونقاها عني بتطهير الظاهر وتنقيته .

﴿وَالرُّجْزَ فَاهْجُرِ ﴿٥﴾ وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَمُوتَ وَتَسْكَتَ ﴿٦﴾ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرِ ﴿٧﴾ فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿٨﴾ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ

(١) رواه البخاري رقم (٤٣٣٠) ، ومسلم رقم (١٠٦١) ، عن عبد الله بن زيد رضي الله عنه .

(٢) سورة العلق ، الآيات (١ - ٥) قال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم (٢/٢٠٧) : " قوله : إن أول ما أنزل قوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ ضعيف بل باطل ، والصواب أن أول ما أنزل على الإطلاق ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ كما صرح به في حديث عائشة - رضي الله عنها - وأما ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ فكان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر والدلالة صريحة فيه ، ثم قال : فالصواب أن أول ما نزل " اقرأ " وأن أول ما نزل بعد فترة الوحي ﴿يَتَأْتِيَهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ وأما قول من قال من المفسرين : أول ما نزل الفاتحة فبطلانه أظهر من أن يذكر والله أعلم " .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٩/١٤٣) .

يَوْمَ عَسِيرٍ ﴿٩﴾ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرِيسِيرٍ ﴿١٠﴾ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾ ﴿

﴿وَالرُّجْزَ﴾ العذاب ﴿عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ﴾^(١). والمعنى الثبات على هجره ؛ لأنه كان بريئاً منه . والرجس - بالسين - : الشيء المبعث ﴿فَاجْتَكِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾^(٢) ﴿تَسْتَكْبِرُ﴾ مرفوع ، منصوب المحل على الحال ؛ ولا تعط شيئا ؛ لتأخذ أجود منه ، فيكون نهياً لرسول الله ﷺ (ب/٣١٩) خاصة أن يفعل ذلك ؛ لأن الله اختار له أشرف الأخلاق والآداب ، أو يكون نهي تنزيه لا تحريم . وقرئ " تستكثر " بالجزم^(٣) وفيه وجوه : أحدها: أن يكون بدلاً من " تمنن " ، وأن يشبه ثرو بعضد^(٤) فيسكن تخفيفاً ، وأن يعتبر حال الوقف . ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصِرٌ﴾ أي : اجعل الصبر لوجه الله ، ولا تكن كالذي قال [من الكامل]:

وتجلدي للشامتين أريهمُ
أني لربِّ الدهر لا أتضعضع^(٥)

قيل : فاصبر على أذى الكفار . وقيل : في مواقف القتال . فبين يديهم يوم عظيم يلقون فيه عاقبة أذاهم ، وتلقى فيه عاقبة صبرك والفاء في " فذلك " للجزاء ، فوقت النقر في الناقر يجيء يوم عسير شديد على الكافرين . والنقر في الناقر : النفخة الأولى . وقيل : الثانية . ويجوز أن يكون " يومئذ " مبنياً مرفوع المحل بدل من " ذلك " . و﴿يَوْمَ عَسِيرٍ﴾ خبر ، كأنه قيل : فيوم النقر عسير . فإن قلت : ما فائدة قوله : ﴿غَيْرِيسِيرٍ﴾ وعسير مغن عنه؟ قلت : لما قال : ﴿عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ فقصر العسر عليهم قال : ﴿غَيْرِيسِيرٍ﴾ ؛ ليؤذن بأنه لا يكون عليهم كما يكون على المؤمنين يسيراً هيناً ليجمع بين وعيد الكافرين وزيادة غيظهم وبشارة المؤمنين وتسليتهم . ويجوز أن يراد أنه عسير لا يرجى يسره كما يرجى يسر كثير من العسر في الدنيا . ﴿وَحِيدًا﴾ حال من الله - تعالى - وفيه معنيان : أحدهما : ذرني وحدي معه فأنا

(١) سورة سبأ ، الآية (٦).

(٢) سورة الحج ، الآية (٣٠).

(٣) قرأ بها الحسن وابن أبي عجلة . ينظر : البحر المحيط لأبي حيان (٣٧٢/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي

(٤) (٤١٢/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٢٥/٥) ، الكشاف للزحشري (٦٤٦/٤) ، المحتسب لابن جني

(٥) (٣٣٧/٢) ، معاني القرآن للفراء (٢٠١/٣).

(٤) في الأصل : يشبه بعضد ، والمثبت كما في الكشاف للزحشري (٦٤٦/٤) وأن يشبه ثرو بعضد .

(٥) تقدم تخريجه في تفسير سورة الطور .

أجزيه . والثاني : خلقتة وحدي لم يشاركني في خلقي أحد . أو حال من المخلوق ، أي : خلقه وحيدا لا مال له ولا جاه ولا قدرة ؛ كقوله : ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾^(١) . وقيل : نزلت في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان قومه يلقبونه بالوحيد ، ولعله لقب بذلك بعد نزول الآية فإن كان ملقبا به قبل ، فهو تهكم به وبلقبه الذي كانوا يقصدون به تعظيمه ورياسته وتقدمه في الدنيا ، فنقل إلى وجه الذم والعيب فإنه خلق وحيدا لا مال له ولا ولد .

﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا^(١٢) وَبَنِينَ شُهُودًا^(١٣) وَمَهْدَتْ لَهُ تَمَهِيدًا^(١٤) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ^(١٥) كَلَّا^(١٦) إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِينِدًا^(١٦) سَاءَ رُفْقَهُ، صَعُودًا^(١٧)﴾

﴿مَمْدُودًا﴾ مبسوطا كثيرا أو ممدا بالنعماء ، من قولهم : مد النهر وأمده نهر آخر وكان له الزرع والضرع والتجارة . وقيل : كان له ما بين مكة والطائف مختلف الأنواع . وقيل : كان بستانا بالطائف لا تنقطع ثماره صيفا ولا شتاء . وقيل : كان له عشرة آلاف مثقال . وقيل : ألف ألف .

﴿وَبَنِينَ شُهُودًا﴾ حضورا معه بمكة لا يفارقونه لسفر ولا تجارة (٣٢٠ / أ) لأنهم كان لهم كفاة يقومون بمصالحهم . ويجوز أن يكون معناه : أن له بنين يشهدون معه المحافل ويحضرون في معازم الأمور . وقيل : كان له عشرة أولاد ذكور . وقيل : ثلاثة عشر ذكورا خاصة ، فمنهم خالد بن الوليد وعمارة وهشام . ﴿وَمَهْدَتْ لَهُ﴾ وبسطت له الجاه العريض والرياسة وأتممت عليه نعمتي بالجاه والمال والأولاد .

كان الوليد من أكابر قريش وكان يقال له الوحيد وريحانة قريش . ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ﴾ استبعاد واستنكار لطمعه وحرصه . يعني : أنه لا مزيد له على ما أعطي . ونقلوا أنه لم يتجدد مال ولا ولد بعد هذه الآية ، وهي قوله - تعالى - : ﴿ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا﴾ (وكان يقول : إن محمدا صادقا فما خلقت الجنة إلا لي . ﴿كَلَّا﴾ ردع لرجائه وطمعه . ﴿إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عِينِدًا﴾ تعليل للردع على وجه الاستئناف كأن قائلا قال : لم لم يزد ؟ فقيل له : إنه معاند لآيات الله وغير شاكر لنعمه ، ومن فعل ذلك لم يستحق المزيد . ﴿سَاءَ رُفْقَهُ﴾ سأغشيه عقبة شاقة المصعد وهو مثل لما يلقي من أنواع العذاب . وعن النبي ﷺ : " يكلف أن يصعد عقبة في

النار كلما وضع يده عليها ذابت ، فإذا رفعها عادت ، وإذا وضع رجله ذابت ، وإذا رفعها عادت " (١) . وعنه : " الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يهوي كذلك فيه أبدا " (٢) .

﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴿١٨﴾ فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿١٩﴾ ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴿٢٠﴾ ﴾

﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴾ تعليل للوعيد كأن الله عاجله بالفقر بعد الغنى في الدنيا ، وأعد له في الآخرة عذابا عظيما لطغيانه وتكذيبه وقوله في القرآن : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّؤْتَرٌ ﴾ ويجوز أن يكون كلمة الردع متبوعة لقوله : ﴿ سَأَرْهَقُهُ صُعُودًا ﴾ ردا لزعمه أن الجنة لم تخلق إلا له ، وإخبارا بأنه من أشد أهل النار عذابا ويكون قوله : ﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ﴾ بدلا من قوله : ﴿ إِنَّهُ كَانَ لِإِنْتِاعِنِدَا ﴾ ومعناه : إنه فكر ماذا يقول في القرآن وقدر في نفسه ما يقول . ﴿ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴾ تعجيب من تقديره وإصابته فيه المخزومية الغرض الذي كان تنتحيه قريش ، أو ثناء عليه على سبيل الاستهزاء وهو حكاية لما كرره من قولهم : ﴿ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ﴾ تهكما بهم وبإعجابهم بتقديره . ومعنى قول القائل : قاتل الله فلانا ما أشجعه . أنه وصل إلى حد يحق فيه أن يقال : قاتله الله .

روي أن الوليد قال لبني مخزوم : والله لقد (٣٢٠ / ب) سمعت من محمد كلاما ما هو بشعر ولا كهانة ولا من كلام الجن ولا الإنس ، وإن له حللاوة وإن عليه لطلاوة وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وإنه يعلو ولا يعلى عليه . فقالت قريش : صبا والله الوليد ، والله لتصبون قريش كلها ، فقال أبو جهل : أنا أكفيكموه . فقعد إليه حزينا فقام فاتاهم فقال : أتزعمون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق ؟ وتزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا ؟ وتزعمون أنه كذاب فهل رأيتم عليه كذبا ؟ فأجابوه بقولهم : اللهم لا . في كل فعل ذكره ، ثم قالوا : فما تقول ؟ ففكر ثم قال : ما هو إلا سحر يؤثر ؛ أما رأيتموه يفرق بين المرء وزوجه وولده وأهله ؟! وما الذي يقوله إلا سحر يآثره عن مسيلمة وعن أهل بابل ، فارتج النادي فرحا ، وتفرقوا متعجبين من قوله " (٣) .

(١) نسبة الزيلعي في تخريج الكشاف للبخاري (٤/ ١٢٠) ، والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف للبخاري (ص : ١٧٩) للبزار والطبراني في الأوسط والبيهقي في البعث والنشور والطبري وابن أبي حاتم .

(٢) رواه أحمد في المسند (٣/ ٧٥) ، والترمذي رقم (٢٥٧٦) ، والحاكم في المستدرک (٢/ ٥٠٧) ، وقال الترمذي : غريب وفي سننه ابن لهيعة ، وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الترمذي رقم (٤٧٣) .

(٣) رواه الحاكم في المستدرک (٢/ ٥٠٦) ، والواحدي في أسباب النزول (ص : ٤٦٨) رقم (٨٤٢) ، =

﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ (١١) ﴿ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ﴾ (٢٢) ﴿ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ﴾ (٢٣) ﴿فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَهٌ حَرُورٌ﴾ (٢٤) ﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ﴾ (٢٥) ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَرٌ﴾ (٢٦) ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ﴾ (٢٧) ﴿لَا بُقْيَىٰ وَلَا نَذْرٌ﴾ (٢٨) ﴿لَوْ آتَتْهُ لُؤْلُؤَةٌ مِّنَ السَّمَاءِ لَنَبَّهَا عُنْفَىٰ﴾ (٢٩) ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ (٣٠) ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ۚ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِّلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيزداد الَّذِينَ آمَنُوا إِيثَارًا ۚ وَلَا يَرَوْنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۚ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْبَشَرِ﴾ (٣١) ﴿

﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ وجوه الناس ، ثم قطب وجهه ، ثم زحف مدبرا وتشاوس مستكبرا لما خطرت بباله الكلمة الشنعاء . وقيل : قدر ما يقوله ، ثم نظر فيه ، ثم عبس لما ضاقت عليه الحيل وقيل : قطب في وجه رسول الله ﷺ ثم أدبر عن الحق واستكبر عنه ﴿ثُمَّ نَظَرَ﴾ : عطف على ﴿فَكَرَّ وَفَدَّرَ﴾ والدعاء : اعتراض بينهما وهو ﴿فَقُلِّبْ كَيْفَ نَقَدَّرَ﴾ . فإن قلت : ما معنى دخول " ثم " في هذه الآيات ؟ قلت : لاستبعاد ما أتى به الوليد فجعل بعده عن الحق بمنزلة بعد المسافة . ﴿سَأَصْلِيهِ سَقَرٌ﴾ بدل من قوله " سأرهقه " ﴿لَا بُقْيَىٰ﴾ شيئا إلا أهلكته ﴿وَلَا نَذْرٌ﴾ هالكا حتى يعاد . ﴿لَوْ آتَتْهُ لُؤْلُؤَةٌ﴾ من لاحته الشمس تلوحه : إذا غيرته أي : مغيرة للخلق . ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أي : يلي أمرها تسعة عشر ملكا . وقيل : تسعة عشر صفا . جعلهم ملائكة ولم يجعلهم من جنس غير الملائكة من الجن والإنس ؛ لأن النفس إلى الجنس أميل وإذا كان المعتذبون ملائكة والمعتببون من غير جنسهم لم تأخذهم الرقة عليهم كما لو كانوا من جنس واحد ؛ لأنهم لا يعصون الله ما أمرهم ، فدل على أنهم ليس عندهم محابة ولا خروج عن عقوبة تكذيبهم ، والملائكة تؤمن غائلتهم^(١) في ذلك . وروي أنه لما نزلت ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ قال أبو جهل : ثكلتكم أمهاتكم أسمع ابن أبي كبشة يخبر أن خزنة جهنم تسعة عشر وأنتم الدهم^(٢) أيعجز كل عشرة منكم أن يبطشوا برجل منهم . فقال الأشد بن أسيد - وكان شديد البأس - : أنا أكفيكم سبعة عشر فاكفوني أتم اثنين (٣٢١ / أ) فأنزل الله - تعالى - :

= ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٨٢ / ٦) لليهقي في الدلائل ، عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(١) الغائلة : الحقد الباطن اسم كالوايلة وفلان قليل الغائلة والمغالة ، أي : الشر والجمع : الغوائل وهي الدواهي . والغيلة بالكسر : الخديعة والاعتيال ، وقتل فلان غيلة أي : خدعة وهو أن يخدعه فيذهب به إلى موضع فإذا صار إليه قتله . ينظر : لسان العرب (غول) .

(٢) الدهم : العدد الكثير ، وقد دهمونا أي : جاءونا بمرة جماعة ودهمهم أمر إذا غشيم فاشيا .

ينظر : لسان العرب (دهم) ، النهاية في غريب الأثر (١٤٥ / ٢) .

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً﴾^(١). وذكر أصحاب الأخبار أن أبا الأشد هذا كان يقف على الأديم العكاظي^(٢) ويأمر الناس وإن كثروا أن يجذبوا ذلك الأديم من تحت قدميه فلا يستطيعون ، وينقطع الأديم ورجله ثابتة عليه . فإن قلت : قوله : ﴿وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ وهم المنافقون ولا منافق عند نزول هذه السورة ؛ لأنها كلها مكية ، وإنما نجم النفاق وظهر بالمدينة ؟! قلت : معناه : وليقول الذين في قلوبهم مرض في المستقبل من الزمان ؛ لأنه ذكره بلفظة المضارع وهو " يقول " ولو كان بفعل الماضي لعاد مستقبلا بلام " كي " ؛ لأن النواصب تقلب الماضي مستقبلا .

قوله : ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ مثلا : تمييز لـ " هذا " أو حال منه ؛ كقوله : ﴿هَذِهِ نَاقَةٌ لِلَّهِ لَكُمْ آيَةٌ﴾^(٣) تشبيها بالأمثال المضروبة ؛ لأنهما يشتركان في الأمور المستغربة . ﴿كَذَلِكَ﴾ موضع الكاف فيها نصب ، و " ذلك " إشارة إلى قوله ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ ﴿يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ﴾ واختصاص كل فرقة منهم بما اختصت به ، كمساواة عقود الأعداد أو النقص عنها أو الزيادة عليها . ﴿وَمَا هِيَ﴾ يعني القيامة ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ وأعداد النصب والكفارات والصلوات . أو ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُودَ رَبِّكَ﴾ لعدم الإحاطة بها لكثرتها ﴿إِلَّا هُوَ﴾ وقوله : ﴿وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾ معترض وهو متصل بوصف سقر ، و " هي " ضمير سقر أي : ما سقر وصفتها إلا تذكرة للبشر أو ضمير للآيات التي ذكرت فيها .

﴿كَلَّا وَالْقَمَرَ﴾^(٣٢) ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا أَدْبَرَ﴾^(٣٣) ﴿وَالصُّبْحَ إِذَا أَسْفَرَ﴾^(٣٤) ﴿إِنَّهَا لِأَحَدَى الْكَبِيرِ﴾^(٣٥) ﴿نَذِيرًا لِلْبَشَرِ﴾^(٣٦)

﴿كَلَّا﴾ منع لأن تكون ذكري للكفار . ﴿وَاللَّيْلَ إِذَا أَدْبَرَ﴾ أو ﴿أَدْبَرَ﴾^(٤) صار كأمس

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٥٩/٢٩).

(٢) نسبة إلى عكاظ وهو سوق للعرب ، وموسم من مواسم الجاهلية ، وكانت قبائل العرب تجتمع بها كل سنة ويتفاخرون بها ويحضرها الشعراء فيتناشدون ما أحدثوا من الشعر ثم يفرقون . قال : وهي بقرب مكة كان العرب يجتمعون بها كل سنة فيقيمون شهرا يتبايعون ويتفاخرون ويتناشدون فلما جاء الإسلام هدم ذلك لأن العرب كانت تجتمع فيها . ينظر : لسان العرب (عكظ).

(٣) سورة الأعراف ، الآية (٧٣).

(٤) قرأ أبو عمرو وابن كثير وابن عامر والكسائي وعاصم في رواية شعبة وأبو جعفر " دبر " وقرأ نافع وحزمة وحفص عن عاصم والباقون " أدبر " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٧٨/٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٥) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٧٣٣) ، الدر المصون للسمين الحلبي =

[الداير] ^(١) . وقيل : هو من دبر الليل والنهار إذا خلفه . كما جمعت فعلة على " فَعَلَ " جمعت " فعلى " عليها . أي : لإحدى البلايا الكبر . و﴿نَذِيرًا﴾ تمييز من " إحدى " على معنى : إنها لإحدى الأمور العظام ؛ كما تقول : هي إحدى النساء عفافا .

وقيل : " نذيرا " متصل بأول السورة في قوله : ﴿يَتَأْتِيَ الْمُنذِرَ﴾ نذيرا ، وهو من بدع التفاسير . وقرئ " نذير " بالرفع ^(٢) خبر بعد خبر .

﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَّقِ اللَّهَ أَنْ يُرْسِلَ إِلَيْهِ سُلُوكًا مِمَّا سَلَكْتُمْ بِالْبِاطِنِ الْأُولَىٰ أَوْ بِالْبِاطِنِ الْآخِرِ﴾ ^(٣٧) كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ^(٣٨) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ^(٣٩) فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ ^(٤٠) عَنِ الْمُجْرِمِينَ ^(٤١) مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ^(٤٢) قَالُوا لَوْ نَرُوكَ مِنَ الْمَصَلِينَ ^(٤٣) وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْيَسِينِ ^(٤٤) وَكُنَّا نَحْوُ مَعَ الْخَائِضِينَ ^(٤٥) وَكُنَّا نَكْذِبُ بِيَوْمِ الدِّينِ ^(٤٦) حَتَّىٰ أَتَانَا الْيَقِينُ ^(٤٧) فَمَا نَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ الشَّفِيعِينَ ^(٤٨) فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ^(٤٩) كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ^(٥٠) فَزَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ ^(٥١) بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُنشَرَةً ^(٥٢) ﴿

﴿أَنْ يَتَّقِ اللَّهَ﴾ مرفوع بالابتداء . و﴿لَمَنْ شَاءَ﴾ خبر مقدم عليه ؛ كقولك لمن توشأ أن يصلي . والمراد سبق إلى الخير والتأخر (ب / ٣٢١) عنه . ويجوز أن يكون ﴿لَمَنْ شَاءَ﴾ بدلا من ﴿لِلْبَشَرِ﴾ .

وليست الرهينة تأنيثا لـ " رهين " ؛ لأن فعلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث وإنما هي اسم للرهن ؛ كالثبينة بمعنى الشتم ؛ كأنه قيل : كل نفس بما كسبت رهن معناه ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ فكوا رقابهم بعمل الطاعات واجتناب المعاصي . وقيل : المراد الأطفال ؛ لأنهم لا أعمال لهم يرتنون بها . وقيل : الملائكة ، وتنكير " جنات " لتحويل أمرها . والقياس : يتساءلون المجرمين : ما سلككم ، إلا أن الكلام جيء به على الحذف والاختصار ، ونظيره : ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ﴾ ^(٣) . والواهب هو الله - تعالى - وإنما هو

= (٤١٩/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٥٩) ، معاني القرآن للفراء (٣/٢٠٤) ، النشر لابن الجزري (٣٩٣/٢) .

(١) زيادة من الكشاف للزخشي (٤/٦٥٣) غير واضحة بالأصل .

(٢) قرأ بها أبي بن كعب وابن أبي عمير . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٣٧٩) ، الدر المنثور للسمين الحلبي (٦/٤٢٠) ، فتح القدير (٥/٣٣١) ، الكشاف للزخشي (٤/٦٥٣) ، معاني القرآن للفراء (٣/٢٠١) .

(٣) سورة مريم ، الآية (١٩) .

حكاية قول الله - تعالى . الخوض : الشروع في الباطل وما لا ينبغي . فإن قلت : أتريدون أن كل واحد فعل الأمور الأربعة ، أو هذا فعل بعضا وذاك بعضا ؟ قلت : تحتل الأمرين جميعا . واليقين : الموت ومقدماته لم تقبل ؛ لأن الشفاعة إنما تكون لمن ارتضى ، وهؤلاء مغضوب عليهم غير مرضيين . ﴿عَنِ التَّذَكُّرَةِ﴾ عن الموعظة ، يريد : القرآن وغيره من الموعظ . ﴿مُتْرَضِينَ﴾ نصب على الحال . ﴿سُتَنْفِرَةٌ﴾ شديدة النفار ؛ كأنها تستدعي النفار من نفسها في جمعها له وحملها عليه . وقرئ بالفتح^(١) وهي المنفرة المحمولة على النفار . والقسورة : جماعة الرماة الذين يتصيدونها .

وقيل : الأسد ، يقال : ليوث قساور وهي فعولة من القسر والإلجاء .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - : القسورة ركز الناس وأصواتهم^(٢) . وعن عكرمة : ظلمة الليل^(٣) . وتشبيههم بالحمير تهجين لحالمهم ؛ كما في قوله تعالى : ﴿كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا﴾^(٤) وشهادة عليهم بالبله . ولا ترى مثل نفار حمار الوحش وأكثر ما يشبه العرب إبلهم في سرعة سيرها بحمار الوحش . ﴿صُحُفًا مُنَشَّرَةً﴾ أي : نزلت من السماء ببلوغ الكفار ما يتمنون من النجاة ، وذلك أنهم قالوا : ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرَبِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ﴾^(٥) فيه اسم كل واحد منا .

﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾^(٥٣) كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ^(٥٤) فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ^(٥٥) وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ الْقُوَىٰ وَأَهْلُ الْغَفِرَةِ﴾^(٥٦)

﴿كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ﴾ فلذلك أعرضوا عن التذكرة . قيل : إن القرآن تذكرة بليغة لا

(١) قرأ بها نافع وابن عامر وأبو جعفر ، وقرأ الباقر " مستنفرة " بالكسر .

تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٨ / ٣٨٠) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٤٢٢) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٦٠) ، الكشاف للزمخشري (٤ / ٦٥٦) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٩٣) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٩ / ١٧٠) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٨ / ٣٣٩) لسفيان بن عيينة في تفسيره وعبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس رضي الله عنهما .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤ / ٦٥٦) .

(٤) سورة الجمعة ، الآية (٥) .

(٥) سورة الإسراء ، الآية (٩٣) .

تقدر قدرها . ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ وإنه يرجع إلى قوله : ﴿إِنَّهُ تَذَكُّرٌ﴾^(١) . وإنما أنه ؛ لأن المراد بالتذكرة : الذكر . ﴿وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ أن يتذكروا (٣٢٢ / أ) ﴿هُوَ أَهْلُ الْقَوَى﴾ أهل أن يتقى ﴿وَأَهْلُ الْغَفَرَةِ﴾ أن يغفر لمن اتقى .

* * *

تفسير سورة القيامة [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقِيمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾^(١)

إدخال " لا " النافية على فعل القسم مستفيض في كلامهم وأشعارهم ؛ قال امرؤ القيس [من المتقارب] :

لا وأبيك ابنة العامري لا يدعي القوم أنني أفير^(١)

وقال غوية بن سلمى [من الوافر] :

ألا نادت أمانةً باحتمالي لتحزني فلا بك ما أبالي^(٢)

وفائدتها : توكيد القسم . وقيل : هي زائدة ؛ كما في قوله : ﴿إِنَّمَا يَعْلَمُ أَهْلُ الْكِتَابِ﴾^(٣) .

وفي قوله [من الرجز] :

في بئر لا حورٌ سرى وما شعر^(٤)

واعترضوا عليه بأنها إنما تزداد في وسط الكلام لا في أوله . وأجابوا : بأن القرآن في حكم سورة واحدة متصل بعضه ببعض ، والاعتراض صحيح ؛ لأنها لم تقع زائدة ، والجواب غير سديد ، ألا ترى إلى امرئ القيس كيف زادها في مستهل قصيدته . والمعنى : أن الشيء لا يقسم عليه إلا إعظاماً له ، يدل عليه قوله : ﴿فَلَا أُقِيمُ يَوْمَ قَعِ الْجُومِ وَإِنَّهُ لَقَسْرٌ لَوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ﴾^(٥) كأنه يقول : إعظامي لهذا القسم كلا إعظام ، يعني : أنه يستحق فوق ذلك .

(١) ينظر البيت في : خزانة الأدب للبغدادي (٤ / ٤٨٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٤٢٤) ، ديوان امرئ القيس (ص : ٦٨) ، الكشاف للزمخشري (٤ / ٦٥٨) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٢٧٣) ، مغني اللبيب لابن هشام (١ / ٤١٤) .

(٢) ينظر البيت في : البحر المحيط لأبي حيان (٨ / ٣٨٤) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٤٢٤) ، الكشاف للزمخشري (٤ / ٦٥٨) ، لسان العرب (أهل) .

(٣) سورة الحديد ، الآية (٢٩) .

(٤) صدر بيت للعجاج وعجزه : بإفكه حتى رأى الصبح حشر . ينظر في : تفسير ابن كثير (١ / ٣٠) تفسير ابن جرير الطبري (١ / ٨١) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٤٢٤) ، ديوان العجاج (ص : ١٦) ، غريب الحديث للخطابي (٢ / ١٩٦) ، الكشاف للزمخشري (٤ / ٦٥٨) ، لسان العرب (حور) .

(٥) سورة الواقعة ، الآية (٧٥ - ٧٦) .

وقيل : إن " لا " رد لأمر سبق لأنهم أنكروا البعث فقيل لهم : لا وجه لإنكاركم إياه ثم قيل : أقسم بيوم القيامة .

﴿وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ (٤) ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ (٣) ﴿

فإن قلت : فقوله - تعالى - : ﴿فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١) . والأبيات التي أنشدتها المقسم عليه فيها منفي ، فهلا زعمت أن " لا " التي قبل القسم زيدت موطئة للنفي بعده ومؤكدة له ، وقدرت المقسم عليه المحذوف عليه ها هنا منفيًا كقولك : لا أقسم بيوم القيامة لا تتركون سدى ؟ قلتُ : لو قصروا الأمر على النفي دون الإثبات لكان لهذا القول وجه ، ولكنه لم يقصر ألا ترى كيف لقي ﴿لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ بقوله : ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ (٢) . وكذلك قوله : ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَوْجِعِ النُّجُومِ﴾ أجيب بقوله : ﴿إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ﴾ (٣) .

وقرئ : " لأقسم " (٤) . على أنه جعل اللام لام الابتداء ، و " أقسم " خبر مبتدأ محذوف معناه : لأنا أقسم . قالوا : ويعضده أنه في الإمام بغير ألف .

﴿بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ﴾ هي النفس المتقية التي تلوم نفسها على التقصير أي : في القيامة . وعن الحسن : إن المؤمن لا تراه إلا لائما نفسه (٣٢٢ / ب) وإن الكافر يمضي فيما هو عليه لا يعاتب نفسه (٥) . وقيل : هي نفس آدم لم تزل تتلوم على فعلها . وجواب القسم : ما دل عليه وهو قوله : ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ﴾ وهو لتبعثن .

وروي أن الأحنس بن شريق قال للنبي ﷺ : " أخبرني عن القيامة كيف هي ؟ فأخبره النبي ﷺ بذلك فقال : لو شاهدت ذلك بعيني لما صدقتك أو يجمع الله العظم الرميم ؟

(١) سورة النساء ، الآية (٦٥) .

(٢) سورة البلد ، الآيات (١ - ٤) .

(٣) سورة الواقعة ، الآيات (٧٥ - ٧٧) .

(٤) قرأ بها ابن كثير في رواية قبله عنه . تنظر في : الإملاء للعكبري (٢ / ٢٧٤) ، البحر المحيط لأبي حيان

(٨ / ٢١٣) ، تفسير للقرطبي (١٧ / ١٢٣) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٦) ، الحجة لأبي زرعة

(ص : ٧٣٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٢٦٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٦١) ،

الكشاف للزمخشري (٤ / ٦٥٩) ، المحتسب لابن جني (٢ / ٣٤١) ، النشر لابن الجزري (٢ / ٢٨٢) .

(٥) رواه الطبري في تفسيره (٢٩ / ١٧٤) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٨ / ٣٤٣) لعبد بن حميد وابن

أبي الدنيا في محاسبة النفس عن الحسن رحمه الله .

فنزلت ^(١) . التقدير : بلى نجمها .

﴿ بَلْ قَدَرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ﴾ (٤) ﴿ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴾ (٥) ﴿ يَسْتَلُ أَيَّانَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ (٦) ﴿ إِذَا بَرِقَ الْبَصْرُ ﴾ (٧) ﴿ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴾ (٨) ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ (٩) ﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَتَىٰ الْمَفْرُغَ ﴾ (١٠) ﴿ كَلَّا لَا وَزَرَ ﴾ (١١) ﴿ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ ﴾ (١٢) ﴿ يُنَبِّئُ الْإِنْسَانَ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾ (١٣) ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ (١٤) ﴿

﴿ قَدَرِينَ ﴾ حال من الضمير في " نجمع " أي : نجمها قادرين .

﴿ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ﴾ أي : أصابعه أو على أن نسوي بنانه ونضم سلامياته على صغرها ولطافتها بعضها إلى بعض كما كانت أولا من غير نقصان . وقيل : بل نحن قادرون على أن نجمع عظام يديه ورجليه ، ونجعلها عظما واحدا فلا يتأتى به القبض والبسط . وقرئ " قادرون " ^(٢) . أي : نحن قادرون .

﴿ بَلْ يُرِيدُ ﴾ عطف على " أيجسب " ﴿ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴾ ليدوم على ما هو عليه من الفجور فيما يستقبله من الزمان . وعن سعيد بن جبير : يقدم الذنب ويؤخر التوبة يقول : سوف أتوب حتى يأتيه الموت على شر أحواله ^(٣) .

﴿ يَسْتَلُ ﴾ سؤال متعنت ﴿ أَيَّانَ ﴾ بمعنى : متى ، أي : يسأل متى يوم القيامة استهزاء وتعنتا . ﴿ بَرِقَ الْبَصْرُ ﴾ تحير وأصله : من برق الرجل إذا نظر إلى البرق فدهش بصره ﴿ وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴾ ذهب ضوءه أو ذهب بنفسه . ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ يجمعهما الله - تعالى - يوم القيامة ويطلعهما من المغرب . وقيل : وجعا في ذهاب الضوء . وقيل : يجمعان أسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران في النار . وقيل : يجمعان ثم يقذفان في البحر فتكون نار الله الكبرى .

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص : ٤٦٩) رقم (٨٤٣) ، نسبة الحافظ ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف (ص : ١٨٠) للثعلبي والبخاري والواحدي .

(٢) قرأ بها ابن أبي عبله وابن السميعة . تنظر في : الإملاء للعكبري (٢ / ٢٧٤) ، البحر المحیط لأبي حيان (٨ / ٢١٣) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٤٢٦) ، فتح القدير للشوكاني (٥ / ٣٣٦) ، الكشاف للزمخشري (٤ / ٦٦٠) ، مفاتيح الغيب للرازي (٣٠ / ٢١٧) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٩ / ١٧٧) ، وذكر السيوطي في الدر المنثور (٨ / ٣٤٤) نحوه ونسبه للفريابي وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم وصححه والبيهقي في شعب الإيمان عن ابن عباس - رضي الله عنهما .

﴿الْمَقَرُّ﴾ موضع الفرار . ﴿لَا وَرَزَّ﴾ لا ملجأ . وكل ما التجأت إليه من جبل أو حصن فهو وزرك . ﴿إِلَى رَبِّكَ﴾ خاصة لتقديم المجرور .

﴿يَوْمَئِذٍ الْمُنْتَقَرُّ﴾ أي : يرجع كل أحد إلى ما استقر عليه حكم الله .

﴿بِمَا قَدَّمْ وَأَخَّرَ﴾ من عملٍ عمله وبما أخر فلم يعمله . وقيل : بما قدم من ماله فتصدق به أو أخره منه فورث عينه . وقيل : ما قدم من عمل الخير والشر .

﴿بَصِيرَةٌ﴾ حجة بينة وصفت بالبصارة مجازاً ؛ كقوله : ﴿وَأَيْنَانَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً﴾^(١) أو عين بصيرة . والمعنى : أنه ينبأ بأعماله وإن لم ينبأ ففيه ما يجزئ عن الإنباء ؛ لأن نفسه شاهدة عليه بما عملت ؛ لأن جوارحه تشهد عليه . ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ﴾ الآية^(٢) (٣٢٣ / أ) .

﴿وَلَوْ أَلْفَى مَعَاذِيرَهُ﴾^(١٥) لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ^(١٦) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ^(١٧) فَإِذَا قَرَأَهُ فَالْتَجِ قُرْآنَهُ^(١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ^(١٩) كَلَّا لَبِئْسَ لِمَنْ أَجَلُهُ الْعَاجِلَةُ^(٢٠) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ^(٢١) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ^(٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ^(٢٣) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٌ^(٢٤) تَنْظُرُونَ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ^(٢٥) ﴿

﴿وَلَوْ أَلْفَى مَعَاذِيرَهُ﴾ ولو أكثر من الجدال والمحاجة لم ينفعه ذلك . وقيل : المعاذير : الستور ، واحدها : معذار ؛ لأنه يمنع رؤية المحتجب كما تمنع المعذرة عقوبة المعتذر . فإن قلت : القياس أن يجمع معذار على معاذر ؟

قلت : ليست المعاذير جمع معذار ولكنها اسم جمع ، ونحوه : المناكير في المنكر . والضمير في " به " للقرآن . وكان رسول الله ﷺ إذا لقن الوحي نازع جبريل القراءة ولم يصبر إلى أن يتمها مسارعة إلى الحفظ وخوفاً أن يتفلت منه فأمر بأن يصغي إليه منصتاً مقبلاً بقلبه ووعدته أن يثبته في صدره فلا ينساه^(٣) .

﴿فَإِذَا قَرَأَهُ﴾ جعل قراءة جبريل قراءته . والقرآن : القراءة . ﴿فَالْتَجِ قُرْآنَهُ﴾ فكن متبعاً له منه ولا تراسله وطامن نفسك ألا يبقى غير محفوظ ؛ فإن الله - تعالى - قد تكفل بحفظه

(١) سورة الإسراء ، الآية (٥٩) .

(٢) سورة النور ، الآية (٢٤) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٢٩ / ٨٨ - ٨٩) .

وحفظه . ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتُنَا ﴾ إذا أشكل عليك فهم معناه كأنه كان يستعجل في القراءة يرأسل جبريل ، ويسأل جبريل عن معانيه كما ترى بعض الحراص على العلم ونحوه ﴿ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾^(١) كله نهي لرسول الله ﷺ عن العجلة وحشه على التأني فإذا فرغ جبريل من قراءته فقرأه حيثئذ .

الوجه عبارة عن الجملة . والناصرة : من نضرة النعيم . ﴿ إِنْ رَيْهَا تَأْظِرُّ ﴾ تنظر إلى ربها خاصة لتقدم المجرور . والباسر : السيئ الخلق الشديد العبوس . والباسل أشد منه لكنه غلب استعماله في الشجاع إذا اشتد كلوحه . ﴿ فَاقْرَأْ ﴾ داهية تقصم فقار الظهر كما توقعت الوجوه الناضرة أن يفعل معها كل خير .

﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾^(٢٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ^(٢٧) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ^(٢٨) وَالنَّفْثَ السَّاقِ بِالسَّاقِ^(٢٩) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ السَّاقِ^(٣٠) فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّىٰ^(٣١) وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ^(٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّىٰ^(٣٣) أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ^(٣٤) ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَىٰ^(٣٥) أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى^(٣٦) أَلرَّبُّكَ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيٍّ يُتَمَّىٰ^(٣٧) ثُمَّ كَانَ عُلُقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ^(٣٨) جَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ^(٣٩) أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَيَّ أَنْ يُخَيِّمَ الْمَوْتَىٰ^(٤٠) ﴿

﴿ كَلَّا ﴾ ردع عن إيثار الدنيا على الآخرة الذي عنده تنقطع العاجلة عنكم وتنتقلون إلى الآجلة وإن لم يجبر لها ذكر ؛ لدلالة الكلام عليها ما قال حاتم [من الطويل] :

أماويُّ ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر^(٢)

تقول العرب : أرسلت . تريد المطر ، ولا تكاد تسمعهم يقولون : أرسلت السماء مطرها ﴿ التَّرَاقِيَ ﴾ العظام المكتنفة لشجرة النحر عن يمين وشمال . ﴿ وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ ﴾ من يرقى بروحه أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ ذكرهم صعوبة الموت الذي هو أول منازل الآخرة حين تبلغ الروح التراقي وقد دنا زهوقها . وقال أصحاب المحتضر : ﴿ مَنْ رَاقٍ ﴾ أيكم يرقيه مما به .

وقيل : هو قول (٣٢٣ / ب) الملائكة بعضهم لبعض : أيكم يرقى بروحه ، أملائكة

(١) سورة طه ، الآية (١١٤) .

(٢) ينظر في : تفسير الطبري (٣٠ / ١٣) ، غريب الحديث لابن سلام (٨٠ / ٣) ، غريب الحديث للخطابي (٢٣٢ / ٢) ، الكشاف للزخشري (٦٦٣ / ٤) ، لسان العرب (قرن) .

الرحمة أم ملائكة العذاب . ﴿وَأَلْقَيْتُ﴾ ساقه بساقه ، والتوت عليها عند قلق الموت . وعن قتادة : ماتت رجلاه فلا تحملانه ، وقد كان عليهما جوالاً^(١) . وقيل : لشدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة على أن الساق مثل في الشدة . وقيل : هما ساقاه إذا لقا في أكفانه ﴿الْمَسَاقُ﴾ أي : يساق إلى الله وإلى حكمه . ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى﴾ يريد الإنسان الذي قال فيه : ﴿أَيْحَسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾ مهملاً بغير راع يراعيه .

﴿يَتَمَطَّى﴾ يتبختر . وأصله يتمطط ، فقلبت لاجتماع المثلين أي : يتمدد ؛ لأن المتبختر يمد خطاه . وقيل : هو من المطا وهو الظهر . وفي الحديث : " إذا مشت أمتي المطيطاء وخدمهم فارس والروم فقد جعل بأسهم بينهم " ^(٢) . يعني : كذب رسول الله ﷺ وتولى عنه متبخترا يفتخر بذلك . ﴿أَوْلَىٰ لَكَ﴾ بمعنى : ويل لك ، دعاء عليه بأن يليه ما يكره . ﴿فَخَلَقَ﴾ فقدر ﴿فَسَوَّيْ﴾ فعدل . ﴿مِنَهُ﴾ من الإنسان .

﴿الزَّوْجَيْنِ﴾ الصنفين . ﴿الَّذِي أَنْشَأَ هَذَا الْإِنْسَانَ﴾ ﴿مُقَدِّرٍ﴾ على الإعادة .

* * *

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٩٨ / ٢٩) .

(٢) رواه الترمذي رقم (٢٢٦١) ، والبيهقي في دلائل النبوة (٥٢٥ / ٦) عن ابن عمر رضي الله عنهما . وقال الترمذي : غريب . وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع رقم (٨٠١) .

تفسير سورة الإنسان [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ (١) ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ
أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٢) ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾ (٣) ﴿إِنَّا
أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَلَآ وَسَعِيرًا﴾ (٤) ﴿

﴿هَلْ﴾ بمعنى : قد في الاستفهام خاصة . والأصل : أهل ؛ بدليل قوله [من البسيط] :

أهل رأونا بسفح القاع ذي الأكم^(١)

فالمعنى : قد أتى ، على التقدير والتقريب جميعا . ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ أي : بل كان شيئا منسيا . والمراد بالإنسان : الجنس ؛ لقوله : ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ﴾ ، وقوله : ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ موضعه نصب على الحال ، كأنه قيل : أتى عليه حين من الدهر غير مذكور ، أو الرفع على الوصف لـ " حين " ؛ كقوله : ﴿وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدُ عَن وَلَدِهِ﴾ (٢) . وقرئت عند إنسان فقال : ليتها تمت ، أي : ليتها بقيت على تلك الحال منسية . قوله : ﴿مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ كقوله : برمة أعشار ، ويرد أخلاق ، ومشجة ومزجة بمعنى ، معناه : أنه قد خلق من نطفة امتزج فيها الماءان ماء الرجل وماء المرأة .

وعن ابن مسعود : هي عروق النطفة^(٣) . وقيل : ألوان وأطوار : نطفة ثم علقة ثم مضغة ﴿نَّبْتَلِيهِ﴾ في موضع الحال أي : خلقناه مبتلين له أي : مقدرين له الابتلاء كقولك : مررت برجل معه صقر (٣٢٤ / أ) صائدا به غدا . أو يريد : ناقلين له من حال إلى حال . وقيل : فيه تقديم وتأخير ، تقديره : فجعلناه سميعا بصيرا لنبتليه وهو من التعسف^(٤) . وشاكرا وكفورا : حالان من الهاء في " هديناه " . ويجوز أن يكونا حالين من السبيل أي :

(١) عجز بيت وصدرة : سائل فوارس يربوع لخلته ينظر في : الدر المصون للسمين الحلبي

(٢) (٤٣٦/٦) ، الكشاف للزخشي (٣/٣٤٢) ويروى الشطر الثاني : أهل رأونا بوادي الت ذى الأكم .

(٣) سورة لقمان ، الآية (٣٣) .

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٢٩/٢٠٥) .

(٤) هذا قول الزخشي في الكشاف (٤/٦٦٦) وقال السمين الحلبي في الدر المصون (٦/٤٣٨) : وهذا

عرفناه السبيل إما شاكرا وإما كفورا ؛ كقوله : ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾^(١) . ووصف السبيل بالشكر والكفر مجاز . ولما ذكر الفريقين أتبعهما الوعد والوعيد .

﴿سَلْسِلًا﴾ قرئ بالتثنية^(٢) وفيه وجهان : أحدهما : أن يكون التثنية بدل حرف الإطلاق ويجري الوصل مجرى الوقف . والثاني : أن يكون صاحب الرواية ممن ضرى برواية الشعر وفيه صرف ما لا ينصرف^(٣) .

﴿إِنَّ الْأَبْتَرَّ يُشْرَبُ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا﴾^(٥) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا^(٦) يُؤْفُونَ بِالَّذِرِّ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا^(٧) وَيُطْعَمُونَ أَلْطَعَامَ عَلَىٰ حَيْثُ مَسْكِنًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا^(٨)

﴿الْأَبْتَرَّ﴾ جمع بر أو بار وهم الذين لا يؤذون الذر^(٤) . الكأس : الزجاجاة إذا كان فيها خمر ، وتسمى الخمر نفسها كأسا . ﴿كَافُورًا﴾ اسم عين في الجنة ماؤها في بياض الكافور ورائحته وبرده .

وقيل : يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك . وقيل : يخلق فيها رائحة الكافور وبرده فكانها مزجت به . و﴿عَيْنًا﴾ على هذا القول بدل من محل ﴿مِنْ كَأْسٍ﴾ على تقدير حذف مضاف ، كأنه قيل : يشربون خمر عين أو نصب على الاختصاص . وأتى في الأول بـ " من " ؛ لأن الكأس أول شربهم ، فلذلك قيل : ﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ﴾ وعداها بالباء في الثاني ﴿يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ﴾ فمعناه : يشربون الخمر بالماء كقولك : " شربت الماء بالعسل " .

(١) سورة البلد ، الآية (١٠) .

(٢) قرأ بالتثنية نافع والكسائي وهشام وشعبة وأبو جعفر وصلا ، وبإبداله ألفا وقفا . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٩٤ / ٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٨) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٧٣٧) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٣٩ / ٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٦٣) ، الكشاف للزنجشري (٦٦٧ / ٤) ، النشر لابن الجزري (٣٩٤ / ٢) .

(٣) هذا قول الزنجشري في الكشاف (٦٦٧ / ٤) وقال السمين الحلبي في الدر المصون للسمين الحلبي (٤٣٩ / ٦) معقبا : وفي هذه العبارة فظاظة وغلظة لا سيما على مشيخة الإسلام وأئمة العلماء الأعلام وقرئ بها أيضا ، ووقوف هؤلاء بالألف ظاهر " .

(٤) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره (٨٤٦ / ٣) ، ونسبه له السيوطي في الدر المنثور (٤١٥ / ٢) عن الحسن

﴿يَفْجَرُونَهَا﴾ يخرجونها من منازلهم حيث شاءوا . وقوله : ﴿يُؤْفُونَ بِالنَّذْرِ﴾ جواب لمن سألهم : فبم حصل لهم ذلك ؟ فقال : يوفون بالنذر ، مدحهم على الوفاء به ، ولم يدحهم على أصل النذر ؛ لأن أصل النذر ليس بمستحب ؛ لأن به يستخرج مال البخيل ^(١) ﴿مُسْتَطِيرًا﴾ فاشيا منتشرا بالغا أقصى الانتشار . ﴿عَلَى حَيْءٍ﴾ على حب الطعام أو حب الإطعام أو حب الله - تعالى - وكان رسول الله ﷺ يؤتى بالأسير فيقول لآخذه : أحسن إليه ، فيؤثره على نفسه ^(٢) . وعند عامة العلماء : يجوز الإحسان إلى الكفار في دار الإسلام ولا يصرف إليهم الواجبات . وقيل : كان الأسير في ذلك الوقت المشرك فأخوك المسلم أحق منه فأحسن إليه . وقيل : هو المملوك والمسجون وروي عن رسول الله ﷺ أنه قال : " غريمك أسيرك فأحسن إلى أسيرك " ^(٣) .

﴿إِنَّمَا نَطَعُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا﴾ ٩ ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَتَطِيرًا﴾ ١٠ ﴿فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّهْمُ نَصْرَةً وَسُرُورًا﴾ ١١ ﴿وَجَزَّيْنَهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ ١٢ ﴿مُتَّكِبِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا﴾ ١٣ ﴿

﴿إِنَّمَا نَطَعُكُمْ﴾ على إرادة القول ، ويجوز أن يكون قولاً باللسان أو بلسان الحال وكانت عائشة - رضي الله عنها - إذا بعثت إلى أهل بيت شيئا (٣٢٤ / ب) قالت للرسول : " احفظ ما يقولون ؛ فإن ذكر دعاء أو ثناء أثنت عليهم بمثله ، ودعت لهم بمثله حتى يسلم لها ما أعطته من غير مكافأة " ^(٤) . ويجوز أن يكون ذلك بيانا لصحة اعتقادهم . وقيل : أما إنهم لم يتكلموا به ولكن علمه الله منهم فأنى عليهم . والشكور والكفور : مصدران كالشكر والكفر . ﴿إِنَّا نَخَافُ﴾ يحتمل أن يراد ليس إحساننا إليكم لطلب مجازاة ، بل لطلب رضا الله

(١) روى أحمد والحاكم كما ذكر السيوطي في الجامع الصغير رقم (٣٧٤٣) عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي ﷺ قال : " إن النذر لا يقدم شيئا ولا يؤخر وإنما يستخرج به من البخيل " وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع رقم (١٩٨٠) .

(٢) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (١٣٣ / ٤) ، والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (ص : ١٨٠) ولم يعلقا عليه .

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٦٦٨ / ٤) وقال المناوي في الفتح السماوي تخريج أحاديث البيضاوي (١٠٧٠ / ٣) : قال الولي العراقي : لم أقف عليه .

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٦٦٨ / ٤) .

وخوفا من عقابه . ووصف اليوم بالعبوس مجازا ما وصف بصفة أهله ؛ كقولك : نهارك صائم وليلك قائم . أو أن يشبه في عبوسه بالأسد العبوس . والقمطير : الشديد العبوس ، فيقال : اقمطرت الناقة : إذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها ورمت بأنفسها فاشتقه من القطر وجعل الميم مزيدة . وأعطاهم بدل عبوس اليوم ﴿نَضْرَةٌ وَسُرُورًا﴾ نضرة في الوجوه وسرورا في القلب . ﴿وَجَزَّيْنَهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ وروي: أن الحسن والحسين مرضا، فقال النبي ﷺ لعلی : لو نذرت نذرا لولدتك . فنذر علي وفاطمة وفضة خادمتهم نذرا لذلك ، فلما شفاهما الله - تعالى - لم يكن عند علي شيء ، فاقترض من يهودي ثلاثة أصع من شعير فصنعتها فاطمة خمسة أقراص ، فلما قدموها للإفطار وقف مسكين على باب دارهم وقال : يا أمة محمد مسكين من مساكين أمة محمد جائع أطعمونا أطعمكم الله من ثمار الجنة ، فأثروه بالكل فلما أصبحوا في اليوم الثاني فعلوا كالأمس فجاء وقت الإفطار يتيم وذكر حاجته وفقره فأثروه بالجميع . وفي اليوم الثالث فعل علي كما فعل بالأمس فجاء أسير جائع فأثروه بالكل فجاء النبي ﷺ فرأى ما بهم من الجهد ، فشق عليه ، فأنزل الله تعالى : ﴿وَيَطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حَيْثُ مَسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾^(١) . والزمهرير القمر قال الشاعر [من الكامل] :

وليلةً ظلامها قد اعتكر
قطعتها والزمهرير ما زهر^(٢)

وقيل : الزمهرير : شدة البرد .

﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّنَّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيلًا﴾^(١٤) وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِتَانِيَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا^(١٥)
قَوَارِيرًا مِّنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا^(١٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا^(١٧) ﴿

(١) ذكره الزيلعي في تخريج الأحاديث والآثار التي في الكشاف (١٣٣/٤ - ١٣٤) ، والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (ص : ١٨٠) ، ونسبه للثعلبي في تفسيره عن ابن عباس . وذكره الواحدي مختصرا في أسباب النزول (ص : ٤٧٠) رقم (٨٤٤) ، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٩٩/٦) لابن مردويه ، ونقل الحافظ ابن حجر عن الحكيم الترمذي قوله : * ومن الأحاديث التي تنكرها القلوب حديث رووه عن مجاهد عن ابن عباس ... فذكره وفيه شعر ثم قال : هذا حديث مزوق مفتعل لا يروج إلا على أحمق جاهل . وقال الحافظ ابن حجر كذلك : ورواه ابن الجوزي في الموضوعات من طريق أبي عبد الله السمرقندي عن محمد بن كثير عن الأصعب بن نباتة وقال ابن الجوزي : وهذا لا نشك في وضعه .
(٢) ينظر البيت في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٩٦/٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٤٣/٦) ، الكشاف للزمخشري (٦٧٠/٤) ، مختار الصحاح (زمهر) .

ودخلت الواو في قوله : ﴿وَدَانِيَةً﴾ ليعلم باجتماع الأمرين وقرئ : " ودانية " بالرفع ^(١) على أن " ظلّالها " مبتدأ و " دانية " خبر . والجمله في موضع الحال . ﴿مُتَّكِبِينَ﴾ ﴿وَدَانِيَةً﴾ و﴿لَا يَرَوْنَ﴾ كلها صفات للجنة . ويجوز أن يكون قوله : ﴿وَدَانِيَةً﴾ عطفاً على " جنة " الأولى ، أي : وجنة أخرى غير تلك الأولى دانية ظلّالها ومعنى تذييل القطوف : أنها بحيث لا تمنع من يريد (٣٢٥ / أ) قطافها .

﴿قَوَارِيرًا قَوَارِيرًا﴾ قرئاً بغير تنوين وبتنوين الأولى منهما وتنوينهما ^(٢) ﴿كَانَتْ قَوَارِيرًا﴾ أي : تكونت قوارير بإذن الله . وقوله : ﴿كَانَ مِرْأَجُهَا﴾ أي : وجد . ﴿فَدَرُوهَا﴾ أي : في أنفسهم فكانت على حسب اختيارهم للطائفين بها . ودل قوله : ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ﴾ على أنهم قدروا شرابها على قدر الري . وهو ألد للشارب لكونه على قدر حاجته ، سميت الكأس زنجيلاً ؛ لأن فيها طعم الزنجبيل وكانت العرب تحب الزنجبيل ^(٣) .

﴿عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا﴾ ﴿١٨﴾ ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّشْهُورًا﴾ ﴿١٩﴾ وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمَلَكًا كَبِيرًا ﴿٢٠﴾ عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُوسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُوعًا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَمَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴿٢١﴾ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿٢٢﴾ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ﴿٢٣﴾ فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ ؕ إِثْمًا أَوْ كُفُورًا ﴿٢٤﴾

و﴿سَلْسِيلًا﴾ أي : سهلة النفوذ في الخلق يقال : شراب سلسل وسلسال وسلسبيل ، قيل : معناه : أسأل سييلا ، وأنشدوا [من الخفيف] :

(١) قرأ بها أبو حيوه . تنظر في : البحر (٣٩٦ / ٨) ، تفسير القرطبي (١٣٩ / ١٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٤٣ / ٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٤٩ / ٥) ، الكشاف للزخشي (٦٧١ / ٤) .
(٢) قرأ نافع وشعبة والكسائي وأبو جعفر " قواريرًا قواريرًا " وقرأ ابن كثير وخلف " قواريرًا قوارير " . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٩٧ / ٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٨) ، الحجة لأبي زرعة (ص : ٧٣٨) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٤٤ / ٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٦٣) ، الكشاف للزخشي (٦٧١ / ٤) ، النشر لابن الجزري (٣٩٥ / ٢) .

(٣) الزنجبيل : مما ينبت في بلاد العرب بأرض عمان ، وهو عروق تسري في الأرض ، وليس منه شيء برياً وليس بشجر يؤكل رطباً كما يؤكل البقل ، ويستعمل يابساً ، وأجوده ما يؤتى به من الزنج وبلاد الصين ، وقيل : الزنجبيل العود الحريف الذي يحذي اللسان ، والعرب تصف الزنجبيل بالطيب وهو مستطاب عندهم جداً . ينظر : لسان العرب (زنجبيل) .

سَلْ سَبِيلًا فِيهَا إِلَى جَنَّةِ الْخُلْدِ لِتُسْقَى شَرَابَهَا سَلْسِيلًا^(١)

﴿عَيْنًا﴾ بدل من " زنجبيلًا " وقيل : يمزج كأسهم بالزنجبيل بعينه . وقيل : يخلق الله فيه طعم الزنجبيل . و"عينا " على هذا القول مبدلة من " كأسا " كأنه قيل : ويسقون فيها كأسا كأس عين . شبهوا في حسنهم وصفاء ألوانهم بلؤلؤ حالة إخراجهم من صدفة وهو أحسن حالاته وأجودها . وقوله : ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ﴾ ليس له مفعول ظاهر ولا مقدر ، ومعناه : أن بصر الرائي كيفما توجه لا يدرك إلا نعيما ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا﴾ واسعا . يروى أن أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر في ملكه مسيرة ألف عام فيرى أقصاه كما يرى أدناه . وقيل : إذا رأى شيئا كان . وقيل : تسلم عليهم الملائكة وتستأذن عليهم . وقرئ " عاليهم " بسكون الياء ، على أنه مبتدأ ، خبره : ثياب سندس ، أي : مما يعلوهم ، وعاليهم بالنصب^(٢) على أنه حال من الضمير في ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ﴾ أو في ﴿حَسْبُهُمْ﴾ أي : يطوف عليهم ولدان مخلدون عاليا للمطوف عليهم ثياب سندس ﴿خَضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ بالرفع ؛ حملا على الثياب وبالجر ؛ حملا على السندس ، وقرئ " وإستبرق " نصبا^(٣) في موضع الجر على منع الصرف ؛ لأنه أعجمي وهو غلط ؛ لأنه يدخله حرف التعريف^(٤) ﴿شَرَابًا طَهُورًا﴾ ﴿إِنَّ هَذَا﴾ الذي تقدم ذكره ﴿كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ﴾ عملكم ﴿مَشْكُورًا﴾ عند الله يجازي عليه أحسن الجزاء وقد أكد خبر " إن " بقوله : ﴿تَنَحَّنُ﴾ . ﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ أي : قضائه بتأخير القتال إلى أن يقوى الإسلام ويكثر أهله ، وحينئذ يأمرك بالقتال . فإن قلت : لم قال ﴿أَوْ كُفُورًا﴾ ولم يقل : " وكفورا " ؟ قلت : لو قال " وكفورا " جاز طاعة أحدهما فإذا نهاه عن كل واحد امتنع

(١) ينظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٤٤٦/٦) ، والكشاف (٦٧٢/٤) ويروى في الدر :

سَلْ سَبِيلًا فِيهَا إِلَى رَاحَةِ النَّفْسِ بِرَاحِ كَأَنَّهَا سَلْسِيلٌ

(٢) قرأ نافع وحمة وأبو جعفر " عاليهم " وقرأ الباقون " عاليهم " .

تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٩٩/٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٥٩) ، الحجة لأبي زرعة

(ص : ٧٣٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٤٧/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٦٤) ،

الكشاف للزمخشري (٦٧٣ /٤) ، النشر لابن الجزري (٣٩٦/٢) .

(٣) قرأ نافع وحفص عن عاصم " خضرٌ وإستبرقٌ " ، وقرأ ابن كثير وشعبة عن عاصم " خضر

وإستبرقٌ " ، وقرأ أبو عمرو وابن عامر وأبو جعفر ويعقوب " خضرٌ وإستبرقٌ " ، وقرأ حمزة والكسائي

وخلف " خضرٌ وإستبرقٌ " . تنظر القراءات في : البحر المحيط لأبي حيان (٣٩٩/٨) ، الحجة لأبي

زرعة (ص:٧٤٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٤٨/٦ - ٤٤٩) ، السبعة لابن مجاهد (ص:٦٦٤) ،

الكشاف للزمخشري (٦٧٣ /٤) ، معاني القرآن للفراء (٢١٩/٣) ، النشر لابن الجزري (٣٩٦/٢) .

(٤) قاله الزمخشري في الكشاف (٦٧٣/٤) .

الجمع من باب الأولى (٣٢٥ / ب) .

﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ (٢٥) وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ، وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا ﴿٢٦﴾ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذُرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴿٢٧﴾ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿٢٨﴾ إِنَّ هَذِهِ نَذِيرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿٢٩﴾ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٣٠﴾ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣١﴾

﴿وَأَذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ ودم على صلاة الفجر والعصر . ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ وبعض الليل فصل له ، يعني : صلاة المغرب والعشاء وأدخل " من " على الظرف للتبويض ؛ كما دخل على المفعول في قوله : ﴿لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ﴾ (١) . ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ أمامهم أو خلفهم وهو هوله . ﴿يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ استعير الثقل لشدته وهوله من الشيء الثقيل الباهظ لحامله ونحوه : ﴿نُقُلَّتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (٢) . الأسر : الربط والتوثيق ومنه : أسر الرجل : إذا أوثق في القيد . ﴿وَإِذَا شِئْنَا﴾ أهلكناهم وأتينا بقوم آخرين . أو يستبدل بهم قوما أطوع لله منهم . ﴿هَذِهِ﴾ إشارة إلى السورة أو إلى الآيات القريبة منها . ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ﴾ هم المؤمنون ونصب ﴿وَالظَّالِمِينَ﴾ بفعل مضمر يفسره ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ .

* * *

(١) سورة الأحقاف ، الآية (٣١) .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (١٨٧) .

تفسير سورة المرسلات [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝١﴾ فَأَلْصَقْنَ عَصْفًا ۝٢﴾ وَالنَّشْرَاتِ نَشْرًا ۝٣﴾ فَأَلْفَرَقْنَ فَرَقًا ۝٤﴾ فَأَلْمَلَقْنَ ذِكْرًا ۝٥﴾ عَذْرًا أَوْ نَذْرًا ۝٦﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ ۝٧﴾ ﴿

أقسم الله - سبحانه - بطوائف الملائكة ، أرسلهن بأوامره ، فعصفن في مضيئهن ، كما تعصف الرياح ، وطوائف منهم نشرت أجنحتها في الجو عند انحطاطهن بالوحي ، أو نشرت الشرائع ، أو نشرت النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحين ، ففرقن بين الحق والباطل ، فالقن ذكرا ؛ عذرا للمحقين أو إنذارا للمبطلين . أو أقسم برياح عذاب أرسلهن فعصفن ، فنشرت السحاب في الجو ، ففرقن بينه ؛ لقوله : ﴿وَيَجْعَلُهُ كِسْفًا﴾^(١) .

أو بسحاب نشرن الموات ، ففرقن بين من يشكر أو يكفر ، فالقن ذكرا إما عذرا للمحقين وإما إنذارا للذين أغفلوا الشكر ، وينسبون ذلك إلى الأنواء ، وجعلن ملقيات للذكر لكونهن سببا في حصوله . وقوله : ﴿عُرْفًا﴾ أي : متتابعة كشعر العرف ، يقال : جاءوا عرفا واحدا ، أو يكون بمعنى العرف الذي هو نقيض النكر . وانتصابه على أنه مفعول له أي : أرسلن للإحسان ، والأول على الحال ، وإنما جعل إرسال الملائكة إحسانا ومعروفا لكونه إحسانا للأنبياء وللمؤمنين الذين بين ظهرانيهم والعذر والنذر : مصدران ويجوز أن يكون عذرا جمع عذير كالنذر في جمع نذير ، أو بمعنى العاذر والمنذر وانتصابهما على البدل من " ذكرا " أو على المفعول له ، أو على الحال .

إن الذي توعدونه من مجيء يوم القيامة لكائن واقع لا ريب فيه . وعن بعضهم : أنه مجرور بإضمار رب .

﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝٨﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝٩﴾ وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّفَتْ ۝١٠﴾ وَإِذَا الرَّسُلُ أُنزِلَتْ ۝١١﴾ لِأَيِّ يَوْمٍ أُخِلَّتْ ۝١٢﴾ لِيَوْمِ الْفَصْلِ ۝١٣﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفَصْلِ ۝١٤﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝١٥﴾ أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ۝١٦﴾ ثُمَّ نُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ ۝١٧﴾ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ۝١٨﴾ وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝١٩﴾ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ۝٢٠﴾ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ۝٢١﴾ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝٢٢﴾ فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ ۝٢٣﴾ وَيَلَّ

(١) سورة الروم ، الآية (٤٨) .

يَوْمِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا ﴿٢٥﴾ ﴿

﴿طُيَسَّتْ﴾ محقت . وقيل : ذهب بنورها موافقا (٣٢٦ / ١) لقوله : ﴿أَنْتَرْتْ﴾ ^(١) .
و﴿أَنْكَدَرْتْ﴾ ^(٢) . ويجوز أن يحق نورها ثم تتناثر مسلوبة النور ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ﴾ كقوله :
﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ ^(٣) . وقول الشاعر :

..... الفارجي باب الأمير المبهم ^(٤)

﴿نُيِفَتْ﴾ كالحب إذا نسف بالمنسف ونحوه : ﴿وَيُسَّتِ الْجِبَالُ بَسًا﴾ ^(٥) .

وقيل : أخذت بسرعة من أماكنها . قوله : ﴿أَقْنَتْ﴾ ^(٦) الأصل الواو والهمزة بدل منها .
ومعنى توقيت الرسل : تبين الوقت الذي يحضر فيه الأنبياء للشهادة على الأمم . ﴿لَأَيَّ يَوْمٍ
أُجِلْتْ﴾ تعظيم لليوم وتعجيب من هوله . ﴿يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ الذي يفصل فيه بين الخلائق والوجه
أن يراد بقوله : ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ﴾ الوقت الذي عين لحضورهم .

﴿تَتَّبِعُهُمْ﴾ بالرفع ^(٧) على الاستئناف وهو وعيد لأهل مكة ، يريد : ثم نفعل بالآخرين
كما فعلنا بالأولين . ﴿كَذَلِكَ تَفْعَلُ﴾ مثل ذلك الفعل بكل من أجرم وهو تحذير من عاقبة
الظلم وسوء أثره . ﴿إِلَى قَدَرٍ مَّعْلُومٍ﴾ إلى مقدار من الوقت قد علمه الله وحكم به . ﴿فَقَدَرْنَا
فَيَعْمَ الْقَدِيرُونَ﴾ له نحن . أو فقدرنا على ذلك فنعم القادرون عليه والأول أولى ؛ كقوله : ﴿مِن
نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ﴾ ^(٨) .

﴿أَحْيَاءَ وَأَمْوَاتًا﴾ ﴿٢٦﴾ وَجَعَلْنَا فِيهَا رُؤْسِي شَمِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءَ فُرَاتًا ﴿٢٧﴾ وَيَلَّ يَوْمِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٨﴾

(١) سورة الانفطار ، الآية (٢) .

(٢) سورة التكوير ، الآية (٢) .

(٣) سورة النبا ، الآية (١٩) .

(٤) ينظر البيت في : روح المعاني للألوسي (١٧٢ / ٢٩) ، الكشاف للزمخشري (٦٧٨ / ٤) .

(٥) سورة الواقعة ، الآية (٥) .

(٦) تقدم تخريج القراءة في سورة الجن .

(٧) هذه قراءة العامة من القراء ، وقرأ الأعرج والعباس عن أبي عمرو بتسكين العين .

تنظر في : الدر المصون للسمن الحلبي (٤٥٦ / ٦) ، الكشاف للزمخشري (٦٧٩ / ٤) .

(٨) سورة عبس ، الآية (١٩) .

أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُتِبَ بِهِ تَكَذِّبُونَ ﴿٢١﴾ أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلِّ ذِي ثُلُثِ شُعْبٍ ﴿٣٠﴾ لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ﴿٢١﴾ إِنَّهَا تَرْمِي بِشَكْرٍ كَالْقَصْرِ ﴿٢٢﴾ كَأَنَّهُ جِمَلَتٌ صُفْرٌ ﴿٢٣﴾ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ ﴿٢٤﴾ هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٣٥﴾ .

الكفات : من كفت الشيء إذا ضمه وجمعه وهو اسم لما يجمع ويضم ؛ كقوله الضمام والجماع وبه انتصب ﴿أَحْيَاءٌ وَأَمْوَاتٌ﴾ كأنه قال : كفاتا لهم أحياء وأمواتا . والمعنى : تكفتهم أحياء على ظهرها ، وأمواتا في بطنها . وإنما نكر أحياء وأمواتا ؛ تفخيما لأمرهم وتعظيما لشأنهم . ويجوز أن يكون المعنى : يكفتكم أحياء وأمواتا فينصبا على الحال من الضمير ؛ لأنه قد علم أنها كفاته للأنس ، والتنكير في ﴿رُؤْسِي سَمِيخَتٍ﴾ و﴿مَاءَ فُرَاتٍ﴾ للتبعيض لأن في السماء مياها قال الله : ﴿وَيُنزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَرٍ﴾ ^(١) . ﴿أَنْطَلِقُوا﴾ على إرادة القول أي : يقال لهم : ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُتِبَ بِهِ تَكَذِّبُونَ﴾ من العذاب . وانطلقوا الثانية تكرر . ﴿إِلَى ظِلِّ ذِي ثُلُثِ شُعْبٍ﴾ أي : دخان حميم وهكذا الدخان العظيم يتفرق ذوائب . وقيل : يخرج لسان من النار أي : يحيط بالكفار كالسرادق فيتشعب ثلاث شعب إلى حيث يفرغ من حسابهم والمؤمنون في ظل العرش . ﴿لَا ظَلِيلٍ﴾ تهكم بهم ﴿وَلَا يُغْنِي﴾ في محل الجر . ﴿بِشَكْرٍ﴾ أي : على شرره كالقصر . وقيل : هو الغليظة من الشجر . وقرئ : " كَالْقَصْرِ " بفتحيتين ، وهي أعناق الإبل وأعناق النخل . وقرئ " كَالْقَصْرِ " بضميتين ^(٢) جمع " قصر " ؛ كرهن ورهن . و﴿جِمَلَتٌ﴾ جمع " جمال " أو (٣٢٦ / ب) جمع جمالة . وقيل : صفر سود . قال عمران بن حطان الخارجي ^(٣) :

دعتهُم بأعلى صوتها ورمتهُم بمثل الجبالِ الصفرِ نزاعةُ الشوى ^(٤)

(١) سورة النور ، الآية (٤٣) .

(٢) قرأ " كَالْقَصْرِ " ابن عباس ومجاهد وحيد والسلمي والحسن ، وقرأ ابن مسعود " كَالْقَصْرِ " .
تنظر في : البحر المحيط (٤٠٧/٨) ، تفسير القرطبي (١٦٤/١٩) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٤٥٨/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٥٩/٥) ، الكشاف للزخشي (٦٨٠/٤) .

(٣) هو عمران بن حطان بن ظبيان بن لوزان بن الحارث بن سدوس السدوسي ، ويقال : الدهلي . يكنى أبا شهاب ، تابعي مشهور وكان من رؤوس الخوارج ، مات سنة أربع وثمانين من الهجرة .
تنظر ترجمته في : الإصابة في تمييز الصحابة (٣٠٣/٥ - ٣٠٥) .

(٤) ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٠٧/٨) ، الدر المصون للسمن الحلبي (٦ / ٤٥٩) ، الكشاف للزخشي (٦٨١/٤) .

قرئ بنصب " يوم " ونصبه الأعمش^(١). أي : هذا الذي قص عليكم واقع . ﴿يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ﴾ لا يستطيعون النطق ، أو يقدررون عليه ويصدهم كثرة الهول .

﴿وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَدِرُونَ﴾ (٣٦) ﴿وَبِلِّ يَوْمِئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٣٧) ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْتُمْ وَأَلَّوْا لِي﴾ (٣٨) ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا﴾ (٣٩) ﴿وَبِلِّ يَوْمِئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٠) ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي ظُلُمٍ لَّيْلٍ وَعُيُونٍ﴾ (٤١) ﴿وَفَوَّكِهِ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ (٤٢) ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٤٣) ﴿إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ (٤٤) ﴿وَبِلِّ يَوْمِئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٥) ﴿كُلُوا وَتَمَنَعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ تُجْرِمُونَ﴾ (٤٦) ﴿وَبِلِّ يَوْمِئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٧) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ازْكُرُوا لَا تَرْكَبُوا﴾ (٤٨) ﴿وَبِلِّ يَوْمِئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٩) ﴿فِي أَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ، يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٠) ﴿

﴿فَيَعْتَدِرُونَ﴾ عطف على ﴿وَلَا يُؤْذَنُ﴾ ولو جعل الاعتذار مسببا عن الإذن لنصب . ﴿جَمَعْتُمْ وَأَلَّوْا لِي﴾ موضح لقوله : ﴿هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ﴾ ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُوا﴾ تقرير لهم على كيدهم لدين الله ، وتسجيل عليهم بالعجز .

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا﴾ في موضع الحال من ضمير " المتقين " أي : هم مستقرون في ظلال مقولا لهم : كلوا واشربوا . و﴿كُلُوا وَتَمَنَعُوا﴾ حال من المكذبين أي : الويل ثابت لهم في حال يقال لهم : كلوا وتمتعوا ، وعلل ذلك بأنهم مجرمون دلالة على أن كل مجرم يستحق هذا العقاب ، ثم البقاء في الهلاك أبدا ، ويجوز أن يكون ﴿كُلُوا وَتَمَنَعُوا﴾ خطابا للمكذبين في الدنيا . ﴿اَزْكُرُوا﴾ تواضعوا لله واطرحوا الاستكبار ، وقيل : ما كان على العرب أضر من الركوع والسجود . وقيل : نزلت في ثقيف ، لما أمروا بالصلاة ، ورأوا فيها الركوع والسجود قالوا : نحب ألا ننحني ، فإنها سبة علينا فقال ﷺ : " لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود " (٢) . ﴿بَعْدَهُ﴾ بعد القرآن .

* * *

(١) قرأ بها زيد بن علي والأعرج والأعمش وأبو حيوه وعاصم في رواية عنه . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٠٧/٨) ، تفسير القرطبي (١٦٦/١٩) ، الدر المنصون للسمين الحلبي (٤٥٩/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٦٠/٥) ، الكشاف للزمخشري (٦٨١ /٤) .

(٢) رواه أبو داود رقم (٣٠٢٦) عن عثمان بن أبي العاص . وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع رقم (٤٧١١) .

تفسير سورة النبا [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ﴿١﴾ عَنِ النَّبِيِّ الْعَظِيمِ ﴿٢﴾ الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْلِفُونَ ﴿٣﴾﴾

﴿عَمَّ﴾ أصله : عما . وجاء ثبوت الألف كقول حسان بن ثابت :

على ما قام يشتمني لثيم كخنزير تمرع في رماذ^(١)

والاستعمال الكثير حذف الألف وكأنه أشكل عليه حال هذا المتكلم لما رأى من اختلاف حاله ، فشرع عن جنسه ما هو ، والله لا يخفى عليه شيء من ذلك . ثم كثر استعماله فاستعمل في التعظيم والتفخيم ، والضمير لأهل مكة ، كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ويسألون غيرهم عنه على وجه الاستهزاء وإذا وقفت على " عم " قلت : " عمه " فتثبت هاء السكت . ومنهم من أثبتها في الوصل وأجراه مجرى الوقف^(٢) . وقيل : الضمير للكفار وحدهم . وقيل : للمسلمين والكافرين ؛ أما المسلم فليزداد (٣٢٧ / أ) خشية وأما الكافر فليزداد استهزاء . والمتساءل عنه القرآن والبعث والنبوة .

﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٤﴾ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴿٧﴾ وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا ﴿٨﴾ وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا ﴿٩﴾ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِيَاسًا ﴿١٠﴾ وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا ﴿١١﴾ وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ﴿١٢﴾ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا ﴿١٣﴾ وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا ﴿١٤﴾ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا ﴿١٥﴾﴾

﴿كَلَّا﴾ ردع للسائلين هزاء و﴿سَيَعْلَمُونَ﴾ وعيد لهم وتكرير الردع مع الوعيد تشديد في ذلك . ومعنى " ثم " الإشعار بأن الوعيد الثاني أبلغ من الأول ، واتصل قوله : ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا﴾ بما قبله ؛ لإنكارهم البعث وأنهم لما أنكروا البعث قيل لهم : أنتم معترفون بأن الله خالق السماوات والأرض كما قال : ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾^(٣) فإذا اعترفتم بقدرته على الأقوى كانت قدرته على الأضعف من باب الأولى .

(١) تقدم تخرجه في تفسير سورة يس .

(٢) قرأ " عمه " البزي عن ابن كثير . تنظر في : الدر المصون للسمن الحلبي (٤٦١ / ٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٦٢ / ٥) ، الكشاف للزمخشري (٦٨٤ / ٤) ، النشر لابن الجزري (١٣٤ / ٢) .

(٣) سورة غافر ، الآية (٥٧) .

﴿مَهْدًا﴾ فراشا . ﴿وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا﴾ أي : أرسينا بها الأرض كما يرسى البيت بالأوتاد .
 ﴿سُبَانًا﴾ موتا . والمسبوت : الميت . ولما جعل النوم موتا جعل اليقظة معاشا أي : وقت
 معاش . وقيل : السبات : الراحة . ﴿لِبَاسًا﴾ يستركم عن العيون ممن أرادكم بسوء أو تريده
 أنت ، أو يستر من أحواله مما لا يريد أن يطلع عليه غيره . ﴿سَبْعًا﴾ سبع سماوات ﴿شِدَادًا﴾
 جمع شديد أي : محكمة قوية ، لا يؤثر فيها مرور الزمان ﴿سِرَاجًا وَهَاجِمًا﴾ متلألئا وهو
 الشمس . ﴿الْمُعْصِرَاتِ﴾ السحب ، وامرأة معصر : دنا حيضها .

وقيل : المعصرات : الرياح ذوات الأعاصير . فإن قلت : ما وجه من فسر المعصرات
 بالرياح ، والرياح ذوات الأعاصير ، والمطر لا ينزل من الرياح ؟ قلت : الرياح هي التي
 تنشئ السحاب ، وتدرّ المطر ، فيصح جعله مبدأ للإنزال ، وقد جاء في بعض الروايات : إن
 الله يبعث الرياح فتحمل الماء من السماء إلى السحاب ، ثم من السحاب ينزل إلى الأرض^(١) .
 فإن صح هذا فالإنزال منه ظاهر . ﴿تَجَاجًا﴾ : منصبا بكثرة . والشج : الصب ؛ " أفضل
 الحج العجّ والشج " ^(٢) فالعجّ : رفع الصوت بالتلبية ، والشجّ : كثرة صب دماء الهدى .
 ﴿حَبًّا﴾ أقوات بني آدم وبعض الحيوانات . ﴿وَبِنَاتًا﴾ ما تعتلفه الدواب من الزرع والتبن ،
 كما قال : ﴿مَنْعًا لِّكُرٍّ وَلَا تَفْمِكُ﴾ ^(٣) .

﴿وَجَنَّتِ الْفَأَقَا ١٦﴾ إِنَّ يَوْمَ الْفَضْلِ كَانَ مِيقَاتَنَا ١٧ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَابًا ١٨
 وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَابًا ١٩ وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ٢٠ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا ٢١
 لِلطَّغْيِينِ مَتَابًا ٢٢ لَيْسِينَ فِيهَا أَحْقَابًا ٢٣ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا ٢٤ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَاقًا ٢٥
 جَرَاءَ وَفَاقًا ٢٦ إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ٢٧ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ٢٨ وَكُلُّ شَيْءٍ
 أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ٢٩ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ٣٠ ﴿

﴿وَجَنَّتِ﴾ بساتين . ﴿الْفَأَقَا﴾ ملتفة الأغصان ، لا واحد له ، وقيل : واحده : لِف . قال
 الشاعر : جنة لِفٌ وعيشٌ مغدقٌ وندامى كلُّهم بيضٌ زُهْرٌ ^(٤) (٣٢٧ / ب) .

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦/٤٩٩) ، والزغشري في الكشاف (٤/٦٨٦) .

(٢) رواه الترمذي رقم (٨٢٧) ، وابن ماجه رقم (٢٩٢٤) ، وابن خزيمة في صحيحه رقم (٢٦٣١) ،

والحاكم في المستدرک (١/٤٥١) وحسنه الألباني في صحيح الجامع الصغير رقم (١١٠١) .

(٣) سورة النازعات ، الآية (٢٣) .

(٤) أنشده ابن علي الطوسي ، ينظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٨/٤١٢) ، الدر المصون للسمين الحلبي

(٦/٤٦٣) ، الكشاف للزغشري (٤/٦٨٧) .

﴿كَانَ مِيقَاتًا﴾ كان في علم الله وحكمه أن يجعله وقتا للحساب أو حدا للخلائق ينتهون إليه ﴿يَوْمَ يُنْفَخُ﴾ بدل من قوله : ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ﴾ أو عطف بيان . ﴿فَنَأْتُونَ﴾ من القبور إلى الموقف ﴿أَفْوَجًا﴾ أما . ﴿فَكَانَتْ أَبْوَابًا﴾ أي : طرقا . ﴿فَكَانَتْ سَرَابًا﴾ كقوله : ﴿فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا﴾^(١) . يعني : أنها تصير شيئا كلا شيء ؛ لتفرق أجزائها .

المرصاد : الحد الذي يكون فيه الرصد ، والمعنى : أن جهنم حد الطاغين الذين يرصدون فيه العذاب . وقيل : كانت مرصادا : طريقا لأهل الجنة . ﴿أَحْقَابًا﴾ كلما مضى حقب تبعهم حقب . ولا يكاد يستعمل الحقب إلا حيث تتابع الأزمنة . ويجوز أن يكون قوله : ﴿لَا يَذُوقُونَ﴾ متلقاب " لا يذوقون " . التقدير : اللابئين ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَاقًا﴾ يعذبون بهما ، ثم بعد ذلك يعذبون بأنواع أخرى من التعذيب .

قوله : ﴿إِلَّا حَمِيمًا﴾ استثناء من غير الجنس ؛ لأن المراد بالبرد : ما ينفس عنهم حر النار ، وليس في النار ما يخفف ولا يسكن ولا يخفف عنهم ﴿وَهُمْ فِيهِ مُلْسُونَ﴾^(٢) .

﴿جَزَاءً وَفَاتًا﴾ أي : ذا وفاق . ﴿كَذَابًا﴾ تكذيبا . وقرئ : " وكل شيء " بالرفع على الابتداء^(٣) . ﴿كِتَابًا﴾ مصدر في موضع " إحصاء " أو " أحصيناه " في موضع " كتابا " أو يكون حالا في معنى مكتوبا في اللوح . قوله : ﴿فَذُوقُوا﴾ مسبب عن كفرهم بالحساب ويدل عليه قوله : ﴿فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا﴾ على أن الزيادة كالمستحيل ؛ لأن " لن " عند الزمخشري إنما يؤتى بها في نفي المستحيل أو ما يقرب من المستحيل^(٤) . واحتج بقوله : ﴿لَنْ تَرْنَفِي﴾^(٥) وروي عن النبي ﷺ أنه قال : " هذه الآية أشد ما في القرآن على أهل النار " ^(٦) .

(١) سورة الواقعة ، الآية (٦) .

(٢) سورة الزخرف ، الآية (٧٥) .

(٣) قرأ بها أبو السَّمال . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤١٥ / ٨) ، الدر المنصون للمسمين الحلبي (٤٦٦ / ٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٦٧ / ٥) ، الكشاف للزمخشري (٦٩٠ / ٤) .

(٤) ينظر : الكشاف (١٠١ / ١ ، ١٥٤ / ٢) وفيه أن " لن " للنفي في المستقبل ، وهي تفيد التأكيد والتشديد .

(٥) سورة الأعراف ، الآية (١٤٧) .

(٦) نسبة الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (١٤٥ / ٤) للثعلبي في تفسيره ، وزاد نسبه السيوطي في الدر المنثور (٥٠٣ / ٦) لعبد بن حميد وابن المنذر عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾ حُدَايِقَ وَأَعْنَابًا ﴿٣٢﴾ وَكَوَاعِبَ أُنْرَابًا ﴿٣٣﴾ وَكَاسًا دِهَاقًا ﴿٣٤﴾ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِدَابًا ﴿٣٥﴾ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ﴿٣٦﴾ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿٣٧﴾ يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ مَثَابًا ﴿٣٩﴾﴾

﴿مَفَازًا﴾ فوزا أو موضع فوز . وقيل : نجاة مما فيه الكفار . أو موضع نجاة وفسر المفااز بما بعده . والحدائق : البساتين الكثيرة الثمار . والكواعب : اللاتي كعب ثديهن .

وأتراب : الذين ولدوا في زمن ولادتك ، سموا أترابا ؛ لأن الأرض مسَّتهم في زمن واحد والدهاق : الملان المترع . ﴿جَزَاءً﴾ منصوب بقوله : ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا﴾ و﴿عَطَاءً﴾ منصوب بـ " جزاء " نصب المفعول به . و﴿حِسَابًا﴾ صفة ، أي : كافيا .

قريء : " ربُّ السماوات والأرض " بالرفع على : هو رب السماوات ، أو رب السماوات : مبتدأ ، و " الرحمن " صفته ، و﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ الخبر ، أو هما خبران (٣٢٨ / أ) . وياجر على البدل من " ربك " ، وبجر الأول ، ورفع الثاني ^(١) على أنه مبتدأ ، خبره :

﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أو هو الرحمن لا يملكون . والضمير في ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ لأهل السماوات والأرض ، أي : ليس في أيديهم مما يخاطب به الله ، ويأمر به خطاب واحد يتصرفون فيه تصرف الملاك أو لا يملكون أن يخاطبوا بشيء من نقص العذاب وزيادة الثواب .

﴿يَوْمَ يَقُومُ﴾ متعلق بـ ﴿لَا يَمْلِكُونَ﴾ أو بـ ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ﴾ . و﴿الرُّوحُ﴾ مخلوق أشرف من بني آدم ومن الملائكة . وقيل : هو ملك عظيم ما خلق الله بعد العرش خلقا أعظم منه . وقيل : ليسوا بملائكة وهم يأكلون . وقيل : جبريل .

الشفاعة في يوم القيامة بشرطين : أحدهما : أن يكون المشفوع فيه مرتضى ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَىٰ﴾ ^(٢) . والثاني : أن يكون بإذن الله في الكلام للشافع ؛ لقوله : ﴿لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾

(١) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو برفع " رب " و " الرحمن " ، وقرأ ابن عامر وعاصم بجرهما ، وقرأ حمزة والكسائي بجر " رب " ورفع " الرحمن " . تنظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٤٦٨ / ٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٦٩) ، الكشاف للزنجشري (٤ / ٦٩١) .

(٢) سورة الأنبياء ، الآية (٢٨) .

﴿ إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا ﴾ (٤٠)

﴿الْمَرْءُ﴾ هو الكافر ؛ لقوله : ﴿ إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ ﴾ و﴿الْكَافِرُ﴾ ظاهر وضع موضع المضمرة ؛ لزيادة الدم يعني : ما قدمت يدها من الشر . و﴿مَا قَدَّمَتْ﴾ يجوز أن تكون " ما " مصدرية ويجوز أن تكون موصولة ، والراجع من الصلة محذوف . وقيل : المرء عام وخصص منه الكافر . ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ في الدنيا ، فلم أخلق ولم أكلف ، أو ليتني ترابا فلم أحشر في هذا اليوم . وقيل : يحشر الله الحيوان غير المكلف حتى يقتص للجماة من القرناء ثم يرده ترابا فيود الكافر أن حاله كذلك (١) .

وقيل : الكافر : إبليس يرى آدم وولده وثوابهم ، فيتمنى أن يكون الشيء الذي احتقره حين قال : ﴿ خَلَقْنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ (٢) .

* * *

(١) روى الطبري في تفسيره (٢٦/٣٠) ، والحاكم في المستدرک علی الصحیحین (٦١٩/٤) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم وحشر الله الخلائق الإنس والجن والدواب والوحوش ، فإذا كان ذلك اليوم جعل الله القصاص بين الدواب ، حتى تقص الشاة الجماة من القرناء بنطحها ، فإذا فرغ الله من القصاص بين الدواب ، قال لها : كوني ترابا . فتكون ترابا ، فيراها الكافر فيقول : يا ليتني كنت ترابا . وقال الحاكم : رواه عن آخرهم ثقات غير أن أبا المغيرة مجهول ، وتفسير الصحابي مسند ، وروى الطبراني في المعجم الأوسط رقم (٩٤٢٨) عن عطاء بن السائب عن عبد الله بن أبي أوفى قال : قال رسول الله ﷺ : " إنه ليبلغ من عدل الله يوم القيامة حتى يقتص للجماة من ذات القرن . ونسبه له الهيثمي في مجمع الزوائد (٣٥٣/١٠) وقال : وفيه من لم أعرفهم وعطاء بن السائب اختلط .

(٢) سورة الأعراف ، الآية (١٢) .

تفسير سورة النازعات [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرْقًا ﴿١﴾ وَالنَّشِيطَاتِ نَشْطًا ﴿٢﴾ وَالسَّيِّحَاتِ سَبْحًا ﴿٣﴾ فَالْتَّيَقَاتِ سَبْقًا ﴿٤﴾
فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا ﴿٥﴾﴾

أقسم - سبحانه - بطوائف الملائكة التي تنزع الأرواح من الأجساد وبالطوائف التي تنشطها أي : تخرجها من نشط الدلو : إذا أخرجها ، وبالطوائف التي تسبح في مضيها أو تسرع فتسبق إلى ما أمروا به فتدبر أمرا من أمور العباد مما يصلحهم في دينهم أو دنياهم كما رسم لهم . ﴿غَرْقًا﴾ إغراقا في النزاع أي : تنزعها من أقصى الجسد من أناملها وأظفارها . أو أقسم بخيل الغزاة التي تنزع في أعنتها تغرق فيه الأعنة لطول أعناقها لأنها عراب والتي تخرج من دار الإسلام إلى دار الحرب ، من قولك : ثورنا نشط : إذا خرج من بلد إلى بلد ، والتي تسبح في جريها فتسبق إلى الغاية فتدبر أمر الغلبة والظفر ، وإسناد التدبير إليها ؛ لأنها من أسبابه . أو أقسم (٣٢٨ / ب) بالنجوم التي تنزع من المشرق إلى المغرب وإغراقها في النزاع : أن تقطع الفلك كله حتى تنحط في أقصى المغرب ، والتي تخرج من برج إلى برج ، والتي تسبح في الفلك من السيارة فتسبق فتدبر أمرا من علم الحساب . وقيل : النازعات أيدي الغزاة أو أنفسهم تنزع القسي بإغراق السهام والتي تنشط الأوهاق^(١) . والمقسم عليه محذوف وهو " لتبعثن " ؛ لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة .

﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴿٦﴾ تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ ﴿٧﴾ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴿٨﴾ أَبْصَرُهَا خَشِيعَةٌ ﴿٩﴾
يَقُولُونَ أَيْنَا لِمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ ﴿١٠﴾ أَيْنَا كُنَّا عِظَمًا مَّخْرَجَةً ﴿١١﴾﴾

و﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ منصوب بهذا المضمرة . و﴿الرَّاجِفَةُ﴾ الواقعة التي ترجف عندها الأرض والجبال وهي النفخة الأولى ، وصفت بما يحدث بحدوثها . و﴿الرَّادِفَةُ﴾ النفخة الثانية . ويجوز أن تكون الرادفة من قوله - تعالى - : ﴿قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾^(٢) . أي : القيامة التي يستعجلها الكفرة استهزاء ، وهي رادفة لهم لقربها .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٢٩ / ٣٠) والأوهاق : جمع وهق بالتحريك ، وقد يسكن وهو جبل كالطول

تشد به الإبل والخيل لثلاثند . ينظر : لسان العرب (وهق) .

(٢) سورة النمل ، الآية (٧٢) .

وقيل: ﴿الرَّاحِفَةُ﴾ الأرض والجبال لقوله: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ﴾^(١). و﴿الرَّادِفَةُ﴾ السماء والكواكب؛ لأنها تنشق وتنتشر كواكبها على أثر ذلك. فإن قلت: ما محل "تبعها"؟ قلت الحال: أي: ترجف تابعتها الرادفة.

فإن قلت: كيف جعل ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ ظرفاً للمضمر الذي هو "لتبعن" ولا يبعثون عند النفخة الأولى؟ قلت: معناه: لتبعن في الوقت الواسع وهو وقت النفخة الأولى؛ لأن قوله: ﴿تَتَّبِعُهَا﴾ جعل حالاً عن الراجفة. ويجوز أن ينتصب ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ﴾ بما دل عليه ﴿قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ﴾ أي: يوم ترجف وجفت القلوب. ﴿وَاجِفَةٌ﴾ شديدة الاضطراب. والوجيب والوجيف أخوان. ﴿خَشِيعَةٌ﴾ ذليلة. فإن قلت: كيف أضيفت الأبصار إلى القلوب؟ قلت: معناه: أبصار أصحابها بدليل قوله: ﴿يَقُولُونَ﴾.

﴿فِي الْحَافِرَةِ﴾ في الحالة الأولى يعنون: الحياة بعد الموت، وحقيقة هذه الكلمة أنه يقال: رجع فلان في حافرته أي: في طريقته التي جاء فيها فحفر فيها: أثر فيها بمشيئه، جعل أثر قدميه حفراً، كما قيل: حفرت أسنانه حفراً: إذا أثر الأكال في أسنانها، والخط المحفور في الصخر. وقيل: حافرة؛ كقوله: ﴿عَيْشِكُمْ رَاضِيَةً﴾^(٢). أي: مرضية.

ومحفورة؛ كقوله: "نهارك صائم وليلك قائم" يريد أرجوعاً إلى حافرة؟

وقيل: النقد عند الحافرة، يريدون: على الحالة الأولى التي هي وقت العقد. يقال: نخر العظم فهو نخر وناخر؛ كقولك: طمع فهو طمع وطامع، وفعل أبلغ من فاعل. وهو البالي الأجوف الذي تمزقه الريح، فيسمع له نخير (٣٢٩/ أ).

﴿قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾^(١٢) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ^(١٣) فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ^(١٤) هَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى^(١٥) إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى^(١٦) أَذْهَبَ إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى^(١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنْ تَرَكَّنِي^(١٨) وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَخَشِنِي^(١٩) فَأَرَاهُ الْآيَةَ الْكُبْرَى^(٢٠) فَكَذَّبَ وَعَصَى^(٢١)

و﴿إِذَا﴾ منصوب بمحذوف تقديره: إذا كنا عظاماً نرد ونبعث ﴿كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ﴾ منسوبة إلى

(١) سورة المزمل، الآية (١٤).

(٢) سورة الحاقة، الآية (٢١).

الخسران ، أو خاسر أصحابها . ﴿ زَجْرَةٌ ﴾ من قولهم : زجر البعير : إذا صاح عليه .

والساهرة : الأرض البيضاء المستوية ، سميت بذلك ؛ لأن السراب يجري فيها ، من قولهم : عين ساهرة ، أي : جارية ، وفي ضدها : عين نائمة ، قال الأشعث بن قيس :

وساهرة يُضحى السرابُ مجللاً لأقطارها قد جُبَّتها مثلثماً^(١)

وقيل : ساهرة : جهنم . ﴿ أَذْهَبَ ﴾ على إرادة القول . ﴿ هَلَّكَ ﴾ في كذا ، وهل لك إلى كذا ، أي : هل ترغب فيه . ﴿ إِنَّكَ أَنْ تَرَكْتَهُ ﴾ إلى أن تطهر من الشرك .

﴿ وَأَهْدِيكَ ﴾ إلى معرفة ربك فتحشاه ، والخشية إنما تكون بالمعرفة ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾^(٢) وقال - عليه السلام - : " من خاف أدلج ومن أدلج بلغ المنزل " ^(٣) .

بدأ في كلامه بالاستفهام كحال من يعرض على زيد النزول عنده ، فيقول له : هل لك أن تنزل عندنا ، ثم عقبه بالكلام اللين ؛ ليستنزله بالمداراة كما أمر بقوله : ﴿ فَقَوْلًا لَهُ قَوْلًا لِيَنَّا ﴾^(٤) . ﴿ الْكُبْرَى ﴾ قلب العصا حية ؛ لأنها كانت أول ما أراه الله من المعجزات ، وكان يثقيها بيده ، ف قيل له : ﴿ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ ﴾^(٥) أو أرادهما جميعاً ، إلا أنه جعلهما آية واحدة ؛ لأن الثانية تابعة ، سماها سحراً بعد علمه بصحة النبوة .

﴿ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴾^(٢٢) فَحَشَرَ فَنَادَى^(٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى^(٢٤) فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى^(٢٥) إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَى^(٢٦) . أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنُنَا^(٢٧) رَفَعَ سَمْعَهَا فَسَوَّيْنَاهَا^(٢٨) وَأَعْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُغْبَهَا^(٢٩) وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا^(٣٠) أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا^(٣١) وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا^(٣٢) مَنَّاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَمِكُمْ^(٣٣) فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَةُ الْكُبْرَى^(٣٤) ﴿

﴿ ثُمَّ أَذْبَرَ ﴾ فزعا من الثعبان ، وهو معنى قوله : ﴿ ثُمَّ أَذْبَرَ يَسْعَى ﴾ يفر منه .

(١) ينظر في : الدر المصون للسمين الحلبي (٤٧٣ / ٦) ، الكشاف للزخشري (٦٩٥ / ٤) .

(٢) سورة فاطر ، الآية (٢٨) .

(٣) رواه الترمذي رقم (٢٤٥٠) ، والحاكم في المستدرک (٣٠٧ / ٤) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

وصححه الشيخ الألباني في صحيح الترمذي رقم (٩٥٤) .

(٤) سورة طه ، الآية (٤٤) .

(٥) سورة النمل ، الآية (١٢) .

كان فرعون رجلا خفيفا فاستفزه الثعبان على السرعة وحمله على الهرب ، أو أراد بـ " أدبر " أقبل ؛ كقولك : قلت له كذا فاقبل يحدثنى . ﴿ فَحَشَرَ ﴾ فجمع ؛ كقوله : ﴿ فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنَ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ ﴾ ^(١) . ﴿ فَنَادَى ﴾ بنفسه أو أمر مناديا فنادى بذلك . وقيل : قام فيهم خطيبا فقال تلك العظيمة . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : كلمته الأولى ﴿ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِي ﴾ ^(٢) . والآخرة : ﴿ أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى ﴾ ^(٣) .

﴿ فَأَخَذَهُ اللَّهُ ﴾ مثل الله به . ﴿ نَكَالَ ﴾ مصدر مؤكد ؛ كقوله : ﴿ وَعَدَّ اللَّهُ ﴾ ^(٤) . و ﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ ^(٥) . كأنه قيل : نكل الله به نكال الآخرة والأولى . والنكال بمعنى التنكيل ؛ كالسلام بمعنى التسليم ، يعني : الإغراق في الدنيا والإحراق في الآخرة . وقيل : نكال كلمته الأولى وكلمته الآخرة . الخطاب لمنكري البعث يعني : ﴿ أَلَمْ تُشَدُّ خَطَقًا ﴾ وإنشاء ﴿ أَمْ أَلَمَّا ﴾ ، ثم بين البناء فقال : (٣٢٩ / ب) ﴿ رَفَعَ سَعَكُمْ ﴾ أي : جعل مقدار ذهابها في العلو مديدا مسيرة خمسمائة عام . ﴿ فَتَوَنَّاهَا ﴾ فعدل خلقها مستويا لا عوج فيه ولا فطور ملساء . وأصله : سوى فلان أمر فلان ، أي : دبره .

غطش الليل وأغطشه الله . ويقال : أغطش الليل بمعنى أظلم ﴿ وَأَخْرَجَ شُعْبَهَا ﴾ وأبرز ضوء شمسها ، وأضيف الليل والشمس إلى السماء ؛ لأن الليل ظلها ، والشمس هي السراج الوهاج . ﴿ مَاءَهَا ﴾ عيونها المتفجرة بالماء . ﴿ وَمَرَعَهَا ﴾ موضع رعيها والمراد ها هنا : العشب الذي أنبتته العيون . ونصب " الأرض والجبال " بإضمار " دحا " و " أرسى " ﴿ مَنَعًا ﴾ مفعول من أجله أي : تمتيعا . ﴿ الطَّائِمَةُ ﴾ الداهية التي تطم على الدواهي ، أي : تغلب . قيل : النفخة الثانية . وقيل : الساعة التي يساق فيها أهل الجنة والنار إلى منازلهم .

﴿ يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى ﴾ ^(٣٥) وَبُرْزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى ^(٣٦) فَأَمَّا مَنْ طَغَى ^(٣٧) وَءَاثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ^(٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى ^(٣٩) وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى ^(٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ

(١) سورة الشعراء ، الآية (٥٣) .

(٢) سورة القصص ، الآية (٣٨) .

(٣) رواه الطبري في تفسيره (٤١ / ٣٠) .

(٤) سورة الروم ، الآية (٦) .

(٥) سورة البقرة ، الآية (١٣٨) .

﴿٤١﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا ﴿٤٢﴾ فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا ﴿٤٣﴾ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنْهَاهَا ﴿٤٤﴾ إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخَشَهَا ﴿٤٥﴾ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا ﴿٤٦﴾

﴿يَوْمَ يَتَذَكَّرُ﴾ بدل من ﴿فَإِذَا جَاءَتْ﴾ يعني : إذا رأى أعماله مدونة في كتابه ساءه ذلك ، وتذكر ما كان قد نسيه من أعماله ﴿أَخَصَّنَهُ اللَّهُ وَسُوَّهُ﴾^(١) .

و " ما " في ﴿مَاسَعَى﴾ موصولة أو مصدرية . ﴿وَبُرِّزَتْ﴾ وأظهرت ﴿لَمَنْ يَرَى﴾ للرائين جميعا فإذا جاءت الطامة كان كيت وكيت .

﴿فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى﴾ أي : مأواه . ﴿وَنَهَى النَّفْسَ﴾ الأمانة بالسوء عن اتباع الهوى ﴿أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ متى إرساؤها . ﴿فِيمَ أَنْتَ﴾ في أي شيء أنت من أمر الساعة وإخبارهم بوقتها . وقيل : الوقف على قوله : ﴿فِيمَ﴾ ثم يتدنى ﴿أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾^(٢) أي : من أشراتها . وكان بعث رسول الله ﷺ من أشراط الساعة^(٣) .

﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾ بوقت مجيئها ﴿مَنْ يَخَشَهَا﴾ . ﴿لَمْ يَلْبَسُوا﴾ في القبور أو في الدنيا ﴿إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾ فإن قلت : كيف صحت إضافة الضحى إلى العشية ؟ قلت : لما بينهما من الملاسة ؛ لاجتماعهما في يوم واحد . فإن قلت : فهلا قيل : " عشية أو ضحى " وما فائدة الإضافة ؟ قلت : الدلالة على أن مدة لبثهم كأنها لم تبلغ يوما كاملا ، ولكن ساعة من عشيته أو ضحاه ، فلما ترك اليوم أضافه إلى عشية ، فهو كقوله : ﴿لَمْ يَلْبَسُوا إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ﴾^(٤) .

* * *

(١) سورة المجادلة ، الآية (٦) .

(٢) ذكره الرغزباني في الكشاف (٤ / ٦٩٩) .

(٣) روى البخاري رقم (٦٠٢٣) ، ومسلم رقم (٥٢٤٥) ، والترمذي رقم (٢١٤٠) عن أنس - رضي

الله عنه - عن النبي ﷺ أنه قال : " بعثت أنا والساعة كهاتين " .

(٤) سورة الأحقاف ، الآية (٣٥) .

تفسير سورة عبس [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾ أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى ﴿٣﴾ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى ﴿٤﴾ أَمَّا مَنِ
أَسْتَعْتَبَ ﴿٥﴾ فَانْتَ لَهُ تَصَدَّى ﴿٦﴾ وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى ﴿٨﴾ وَهُوَ يَخْشَى ﴿٩﴾ فَانْتَ عَنْهُ
نَلَهَى ﴿١٠﴾ ﴾

أتى رسول الله ﷺ ابن أم مكتوم . وأم مكتوم : أم أبيه ، واسمه : عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة (٣٣٠ / أ) الفهري من بني عامر بن لؤي ، وعنده صنديد قريش ؛ عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأمية بن خلف والوليد بن المغيرة ، يدعوهم إلى الإسلام ؛ رجاء أن يسلم بإسلامهم غيرهم ، فقال : يا رسول الله أقرئني وعلمي مما علمك الله ، وكرر ذلك وهو لا يعلم بتشاغله بالقوم ، فكره رسول الله ﷺ قطعه لكلامه (١) .

وكان رسول الله ﷺ يكرمه ويقول إذا رآه : " مرحبا بمن عاتبني فيه ربي ، ويقول : هل لك حاجة " (٢) . واستخلفه على المدينة مرتين (٣) . وقال أنس : رأيت يوم القادسية وعليه درع وله راية سوداء (٤) .

﴿ أَنْ جَاءَهُ ﴾ لأن جاءه وهو متعلق بـ " تولى " أو بـ " عبس " على اختلاف المذهبيين (٥) .

(١) رواه الطبري في تفسيره (٥١ / ٣٠) .

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٥١ / ٣٠) ونسبه له الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (١٥٥ / ٤) ولابن مردويه .

(٣) رواه أبو داود في سننه رقم (٥٠٣) ، وذكره عمر بن علي الأندلسي في تحفة المحتاج (٤٥٢ / ١) عن أنس رضي الله عنه " أن النبي ﷺ استخلف ابن أم مكتوم يوم الناس وهو أعمى " وقال : رواه أبو داود ولم يضعفه ، وفي رواية أخرى له : " أنه استخلفه على المدينة مرتين " زاد أحمد في مسنده " يصلي بهم " وفي إسنادهما عمران بن داود بالراء في آخره القطان ضعفه يحيى والنسائي وحدث عنه عفان ، ووثقه وقال أحمد : أرجو أن يكون صالح الحديث واستشهد به .

(٤) رواه أحمد في المسند (١١٨٩٤) .

(٥) هذه المسألة تعرف بمسألة التنازع ومعناه : أن يتوجه عاملان متقدمان أو أكثر إلى معمول واحد متأخر أو أكثر كما في هذه الآية ، حيث أن " شيئا " تقدمه عاملان وهما " يعلم وعلم " ، وقد اختلف النحاة =

وروي: أنه ما عبس بعدها في وجه فقير قط^(١).

﴿تَصَدَّقْ﴾ في الأخبار والانتقال من الغيبة إلى الخطاب دليل على إنكار ما وقع . وفي ذكر الأعمى نحو من ذلك . وكان يجب أن يزيد له عماء تعظفا ؛ لأنه مصاب بناظريه ، وتأدب الناس بهذا الأدب ، فروي أن الفقراء كانوا في مجلس سفيان الثوري أمراء^(٢) . ﴿وَمَا يَدْرِيكَ﴾ ما يؤول إليه حال هذا الأعمى عند التزكية والطهارة . ﴿أَوْ يَذَّكَّرُ﴾ أو يتعظ . قرئ: " فتنفعه " بفتح العين^(٣) بالنصب في جواب الترجي . وقيل : هو الكافر أي : أنك طمعت في أن يتطهر بالإسلام أو يذَّكَّر فتقربه الذكرى . ﴿لَلَّهِنَّ﴾ تتشاغل . قوله : ﴿فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّقِي﴾ ﴿فَأَنْتَ عَنْهُ لَلَّهِنَّ﴾ فيه إشارة إلى الاختصاص ، أي : أنت مع جلالة قدرك وشرفك بالنبوة حقيق بالأفعال ذلك وإن فعله غيرك .

﴿كَلَّا إِنَّهَا لَنَذْكُرُهُ﴾ (١١) ﴿مَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ (١٢) ﴿فِي صُحُفٍ مُّكْرَمَةٍ﴾ (١٣) ﴿مَرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍ﴾ (١٤) ﴿بِأَيْدِي سَفَرَةٍ﴾ (١٥) ﴿كِرَامٍ بَرَرَةٍ﴾ (١٦) ﴿قُلْ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ﴾ (١٧) ﴿

﴿كَلَّا﴾ ردع للمزجور . ﴿إِنَّهَا﴾ إن آيات القرآن وهذه السورة ﴿لَنَذْكُرُهُ﴾ مَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ﴾ أي : كان حافظا له غير ناس ، وذكر الضمير ؛ لأن التذكرة في معنى التذكير . ﴿فِي صُحُفٍ﴾ صفة لـ

= في أي العاملين منهما يعمل في المعمول ، الأول أم الثاني ؟ فذهب البصريون إلى أن العامل هو الثاني ؛ لقربه من المعمول . وذهب الكوفيون إلى أن العامل هو الأول ؛ لسبقه . ولا يقع التنازع إلا بين فعلين متصرفين أو اسمين يشبهانهما ، أو فعل متصرف واسم يشبهه ، ولا يقع بين حرفين ولا بين حرف وغيره ولا بين جامدين ولا بين جامد وغيره . وإذا جاء الفعل الثاني لمجرد التقوية والتأكيد ، فلا عمل له وإنما يكون العمل للأول ولا يكون حينئذ من باب التنازع . فعلى رأي البصريين يكون العامل في ﴿أَنْ جَاءَهُ﴾ في هذه الآية : ﴿وَتَوَلَّى﴾ . وعلى مذهب الكوفيين يكون العامل فيه ﴿عَبَسَ﴾ . واختار السمين الحلبي رأي البصريين ورد رأي الكوفيين وذكر علة ذلك فقال في الدر المصون (٤٧٨/٦) : " والمختار مذهب البصريين ؛ لعدم الإضمار في الثاني " . وتنظر المسألة في : الإنصاف لابن الأنباري (٨٧/١ ، المسألة ١٣) ، أوضح المسالك لابن هشام (١٨٦/٣) شرح الأشموني على ألفية ابن مالك (١٧٥/٢) ، همع الهوامع للسيوطي (٩٤/٣) .

(١) ذكره الزنجشيري في الكشاف (٧٠١/٤)

(٢) رواه أبو نعيم في حلية الأولياء (٣٤٩/٨) ، وذكره الزنجشيري في الكشاف (٧٠١/٤)

(٣) قرأ بها عاصم ، وقرأ الباقون " فتنفعه " بالرفع . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٢٧/٨) ، الحجة لابن خالويه (ص : ٣٦٣) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٧٨/٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٧٢) ، الكشاف للزنجشيري (٧٠١/٤) .

" تذكرة " أي : هي في أيدي الملائكة منتسخة من اللوح المحفوظ . ﴿مَكْرَمَةٌ﴾ عند الله .
﴿مَرْفُوعَةٌ﴾ في السماء ، أو مرفوعة المقدار . ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ منزهة عن أيدي الشياطين ، ولا يمسهـا
إلا أيدي الملائكة مطهرين ﴿كِرَامٍ﴾ على الله أبرار . وقيل : هي صحف الأنبياء ؛ كقوله :
﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ (١) .

وقيل : السفارة : القراء . وقيل : أصحاب رسول الله ﷺ . ﴿قُلِّلَ الْإِنْسُنُ﴾ دعاء عليه .
والقتل : أشد أنواع العذاب . ﴿مَا أَكْفَرَهُ﴾ تعجب من إفراطه في كفران نعمة الله ، ولا ترى
أسلوبا (ب / ٣٣٠) أغلظ منه ؛ لأن الله لا يعجب وإذا عجب من أمر فهو غاية العجب (٢) .
ثم أخذ في وصف حاله ، وفي وصف نشأته إلى أن انتهى .

﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ (١٨) مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ (١٩) ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ (٢٠) ثُمَّ أَمَانَهُ فَأَقْبَرَهُ (٢١) ثُمَّ إِذَا
شَاءَ أَنْشَرَهُ (٢٢) كَلَّا لَمَّا يَقِضْ مَا أَمَرُهُ (٢٣) فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسُنُ إِلَىٰ طَعَامِهِ (٢٤) أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا
الْأَرْضَ شَقًّا (٢٦) فَأَبْنَا فِيهَا حَبًّا (٢٧) وَعَسَا وَقَضَبًا (٢٨) وَزَيْتُونًا وَتَخْلًا (٢٩) وَحَدَائِقَ غَلْبًا (٣٠) وَفَكْهَةً وَأَبًّا (٣١)
مَنَّاعًا لَكُمْ وَلَا تَعْمِكُمْ (٣٢) فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ (٣٣) ﴿

قوله : ﴿مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾ حقيرة ؛ مهّن خلقه ، ثم بين ذلك الشيء بقوله : ﴿مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ﴾
فَقَدَرَهُ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ﴾ سبيل الثواب ، يسر دخوله فيه وخروجه منه عند تكميل الخلق ﴿ثُمَّ
أَمَانَهُ فَأَقْبَرَهُ﴾ فجعل له قبرا يصون جيفته من السباع وهوامّ الطير . فلما فرغ من وصف
الآدمي ونشأته شرع فيما خلقه مادة لبقائه ، وهو إنبات الحب والعنب والقضب (٣) والزيتون
والنخل والحدايق الغلب ؛ كما قال : ﴿مَنَّاعًا لَكُمْ وَلَا تَعْمِكُمْ﴾

﴿أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ﴾ أضاف الصب إلى نفسه ؛ لأنه بأمره ، ويجوز أن يكون من شقها بالحرث .
والأب : المرعى ؛ لأنه يؤب ، أي : يؤم ويتج . والأب والأم أخوان ، قال الشاعر :
جَدُّنَا قَيْسٌ وَنَجْدٌ دَارُنَا وَلَنَا الْأَبُ بِهِ وَالْمَكْرَعُ (٤)

(١) سورة الأعلى ، الآية (١٨) .

(٢) تقدم توضيح ذلك في تفسير سورة الصافات .

(٣) القضب : الرطبة ، وأهل مكة يسمون القت القضة ، والقضب من الشجر : كل شجر سببت أغصانه
وطالت .

والقضب : ما أكل من النبات المقتضب عضا . ينظر : لسان العرب (قضب) .

(٤) ينظر في : تفسير القرطبي (١٩ / ١٤٥) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٤٨٢) ، الكشف للزخشري
(٤ / ٧٠٤) ، لسان العرب (أب) .

وعن أبي بكر رضي الله عنه أنه سئل عن الأب ، فقال : " أي سماء تظلني أو أرض تقلني إذا قلت في كتاب الله ما لا علم لي به " ^(١). وعن عمر رضي الله عنه أنه قرأ هذه الآية فقال : كل هذا قد عرفنا ، فما الأب ؟ ثم رفض عصا كانت في يده ، وقال : هذا لعمر الله التكلف وما عليك يا بن أم عمر ألا تدري ما الأب ؟ ثم قال : " اتبعوا ما تبين لكم من هذا الكتاب وما لا فدعوه " ^(٢).

فإن قلت : قول عمر يشبه النهي عن تتبع المشكلات والسؤال عنها ؟

قلت : كان أهم أمر الصحابة تعلم العلم الذي يقتضي العمل ، فأما ما سوى ذلك فكان من النادر أن يتعرضوا له. وقد فهم من سياق هذه الآية أن الأب نبت أطلقه الله لمصالح هذه الآية ، ولعلف دوابهم .

يقال : صخ لحديثه مثل أصاخ ، فوصف النفخة بالصاخة مجازا ؛ لأن الناس يصيخون لها.

﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٣٤﴾ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٣٥﴾ وَصَخْبَتِهِ وَبَنِيهِ ﴿٣٦﴾ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٣٧﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ﴿٣٨﴾ صَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ﴿٣٩﴾ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٤٠﴾ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ﴿٤١﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكٰفِرَةُ الْفَجْرَةُ ﴿٤٢﴾﴾

﴿يَفِرُّ﴾ منه لاشتغاله بما هو أهم ، وما هو مدفوع إليه من الحساب والعرض ، ولعلمه أنهم لا يغنون عنه شيئا . وقيل : يفر منهم ؛ حذرا من أن يطالبوه بالتبعات ، فيطلب القريب ما توجهه صلة الرحم ، وكذلك الأب والأم والصاحبة بحقوقها وكذلك البنون . ﴿لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ﴾ (٣٣١ / أ) من خطايا محمولة على ظهره ، وسائق يسوقه إلى الموقف بالغلظة وحياتهم من الله في إقدامهم على معصيته . ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ﴾ مضيئة نيرة ، يقال : أسفر الصبح : إذا أضاء . وأسفرت المرأة : كشفت نقابها ، وسمي السفر ؛ لأنه يكشف عن أخلاق المرء .

﴿غَبَرَةٌ﴾ غبار يعلوها . ﴿تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ﴾ أي : سواد . ولا ترى أقبح من اجتماع الغبرة والدخان كما ترى في وجوه الزنوج إذا اغبرت.

(١) ذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٤ / ١٥٨) ونسبه لابن أبي شيبة في فضائل القرآن وعبد بن حميد في تفسيره .

(٢) نسبه الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (ص : ١٨٢) للطبري والطبراني في مسند الشاميين ، والحاكم والبيهقي في شعب الإيمان .

تفسير سورة التكوير [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا النُّجُومُ انْكَدَرَتْ ﴿٢﴾﴾

في التكوير وجهان : أحدهما : هو من كور العمامة : إذا لفها ، أي : يلف ضوءها لفا ، فيذهب انبساطه وانتشاره في الآفاق ، أو يكون لفها عبارة عن رفعها ، أو يكون من طعنه فكوره فألقاه على الأرض ، فيكون المعنى أنها تلقى . وقوله : ﴿كُوِّرَتْ﴾ مرفوع بكونه مفعولا لم يسم فاعله ؛ لأن التقدير : إذا كورت الشمس ؛ لأن الشرط يطلب الفعل ^(١) . ﴿انْكَدَرَتْ﴾ انقضت . قال [من الكامل] :

أبصرَ خربانَ فضاءٍ فانكدرُ ^(٢)

ويروى: أن الشمس والنجوم تطرح في جهنم ؛ ليراها من عبدها كما قال : ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ ^(٣) .

(١) ذهب الكوفيون إلى أنه إذا تقدم الاسم المرفوع بعد إن الشرطية نحو قولك إن زيد أتاني آتة فإنه يرتفع بما عاد إليه من الفعل من غير تقدير فعل ، وذهب البصريون إلى أنه يرتفع بتقدير فعل والتقدير فيه إن أتاني زيد والفعل المظهر تفسير لذلك الفعل المقدر وحكى عن أبي الحسن الأخفش أنه يرتفع بالابتداء . وأما ما ذهب إليه أبو الحسن الأخفش من أنه يرتفع بالابتداء ففاسد وذلك لأن حرف الشرط يقتضي الفعل ويختص به دون غيره ولهذا كان عاملا فيه وإذا كان مقتضيا للفعل ولا بد له منه بطل تقدير الابتداء لأن الابتداء إنما يرتفع به الاسم في موضع لا يجب فيه تقدير الفعل لأن حقيقة الابتداء هو التعرى من العوامل اللفظية المظهرة أو المقدره وإذا وجب تقدير الفعل استحال وجود الابتداء الذي يرفع الاسم وبهذا يبطل قول من ذهب من الكوفيين وغيرهم إلى أن الاسم بعد إذا مرفوع لأنه مبتدأ إما بالترافع أو بالابتداء في نحو قوله تعالى : ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ لأن إذا فيها معنى الشرط والشرط يقتضي الفعل فلا يجوز أن يحمل على غيره والله أعلم . الإنصاف لابن الأنباري (١٣٤ / ٢) ، شرح المفصل لابن يعيش (٩ / ٩) ، المغني لابن هشام (١٢٧ / ١) .

(٢) صدر بيت للعجاج يصف صقرا ، وعجزه :

داني جناحيه من الطود فمر

ينظر في : تفسير الطبري (٦٥ / ٣٠) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٨٤ / ٦) وفيه : أبصر خربان الفلاة ، الكشاف للزخشري (٧٠٧ / ٤) ، لسان العرب (ظفر) .

(٣) سورة الأنبياء ، الآية (٩٨) .

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ﴾ (٢) وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ (٤) وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٦) وَإِذَا النُّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سُئِلَتْ (٨) بِأَيِّ ذَنْبٍ قُتِلَتْ (٩) ﴿

﴿سُيِّرَتْ﴾ عن وجه الأرض وأبعدت . أو سيرت في الفضاء والجو . و﴿الْعِشَارُ﴾ جمع عشراء ، وهي الناقة الحامل التي لها عشرة أشهر وهو من أنفوس أمواهم وكانوا يطرحون عليها العود . ﴿عُطِّلَتْ﴾ يوم القيامة ، ولم يفكر فيها صاحبها ﴿حُشِرَتْ﴾ جمعت من كل ناحية ، قيل : يحشر كل شيء حتى الذباب للقصاص . وقيل : إذا قضي بينها ردت ترابا ، فيقول الكافر وهو إبليس : ﴿يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ (١) . ﴿سُجِّرَتْ﴾ أوقدت أو ملئت . ﴿زُوِّجَتْ﴾ قرنت كل نفس لشكلها . وقيل : قرنت الأزواج بالآحاد . وقيل : قرنت نفوس المسلمين بالخور ، والكافرين بالشياطين .

﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ﴾ وأد يئد مقلوب من آد يؤود إذا أثقله الحمل . قال الله - تعالى - : ﴿وَلَا يَتُودُهُ حِفْظُهُمَا﴾ (٢) . وكانت العرب إذا ولدت لهم بنت فإن أرادوا بقاءها ألبسوها ثوبا من شعر وجعلوها ترعى الإبل في البادية ، وإن أرادوا قتلها صبر أبوها حتى تصير خماسية ثم يقول لأمها : طيبها لأذهب بها (٣٣١ / ب) إلى أحائها ، وقد حفر لها حفيرة في تربة ، فيأتي بها إليها ، ويلقيها في الحفرة ، ويلقي عليها التراب حتى تموت .

وقيل : كانت المرأة تتمخض (٣) على طرف الحفرة ، فإن وضعت بنتا ألقته في الحفرة ، وإن وضعت ذكرا أبقته ، وحملهم على ذلك إما خوف لحوق العار ، وإما خشية الإملاق ؛ لقوله : ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةَ إِمْلَاقٍ﴾ (٤) . فإن قلت : لم سئلت الموءودة عن سبب قتلها ، ولا علم لها بذلك ، والقياس : ذم الوائد الذي وأدها ؟! قلت : سئلتها وجوابها تبيكت لقاتلها ، كالتبيكت في قوله لعيسى : ﴿أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلهَيْنِ﴾ (٥) . وقرئ :

(١) سورة النبأ ، الآية (٤٠) .

(٢) سورة البقرة ، الآية (٢٥٥) .

(٣) تتمخض : من المخاض وهو وجع الولادة وكل حامل ضربها الطلق فهي ماخض ، وقد مخضت تمخض مخاضا وإنها لتمخض بولدها وهو أن يضرب الولد في بطنها حتى تتج فتمخض .

ينظر : لسان العرب (مخض) .

(٤) سورة الإسراء ، الآية (٣١) .

(٥) سورة المائدة ، الآية (١١٦) .

"سألت" ^(١) أي : خاصمت عن نفسها . أو سألت الله أو قاتلها .

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ نُشِرَتْ ﴿١٠﴾ وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ ﴿١١﴾ وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ ﴿١٢﴾ وَإِذَا الْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ ﴿١٣﴾
عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ﴿١٤﴾ فَلَا أُقِيمُ بِالْخَيْسِ ﴿١٥﴾ الْجَوَارِ الْكُنَّسِ ﴿١٦﴾﴾

﴿وَإِذَا الصُّحُفُ﴾ صحف الأعمال تطوى صحيفة الإنسان عند موته ثم تنشر يوم القيامة .

﴿وَإِذَا السَّمَاءُ كُشِطَتْ﴾ كشفت . والكشط والقشط لغتان ، فأزيلت كما يكشط الإهاب عن الذبيحة . يقال : ليقث الثريد وليكته ، والكفور والقفور .

﴿وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِرَتْ﴾ وتسعر النار على حسب عصيان العصاة في كثرته وقلته .

﴿أُزْلِفَتْ﴾ أدنيت من المتقين . قيل : هذه ثنا عشرة خصلة ، ستة في الدنيا وستة في الآخرة . و﴿عَلِمَتْ﴾ هو العامل في ﴿إِذَا السَّمَاءُ كُورَتْ﴾ وفيما عطف عليه . فإن قلت : قوله : ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ كل أحد يوم القيامة يعلم ما أحضره ؛ كقوله - تعالى - : ﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا﴾ ^(٢) فما وجه قوله : ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾ ؟ قلتُ : هو من عكس كلامهم الذي يقصدون به عكس ظاهره ؛ كقوله : ﴿زَيْمًا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ ^(٣) كلهم يتمنى ذلك ويوده .

وكقول الشاعر :

قد أتركُ القرنَ مصفراً أنامله ^(٤) .

أراد كثرة ذلك .

وقرئت هذه الآية في مجلس فيه ابن مسعود فقال : " وانقطاع ظهرياًه " ^(٥) .

﴿بِالْخَيْسِ﴾ الرواجع ، فإن هذه الكواكب الخمسة وهي زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد ترجع في سيرها ؛ لأن لها فلكا يدور غير الفلك الحامل ، فهي تدور في الفلك

(١) قرأ بها علي بن أبي طالب وابن مسعود وابن عباس والضحاك . تنظر في : البحر المحيط لأبي حيان (٤٣٣/٨) ، تفسير القرطبي (٢٣٣/١٩) ، الدر المصون للسمين الحلبي (٤٨٦/٦) ، فتح القدير للشوكاني (٣٨٩/٥) ، الكشاف للزنجشري (٧٠٨/٤) .

(٢) سورة آل عمران ، الآية (٣٠) .

(٣) سورة الحجر ، الآية (٢) .

(٤) تقدم تخريجه في تفسير سورة البقرة ، الآية (١٤٤) .

(٥) ذكره الزنجشري في الكشاف (٧١٠/٤) .

الحامل . وهذه البروج مخصوصة بالرجوع لا يرجع من الكواكب سواها. ﴿الْجَوَارِ﴾ السيارة .
﴿الْكُنُوسِ﴾ الداخلات في كناسهن ، والكناس : بيت الظبي . وقيل : هي الكواكب كلها ؛
لأنها تخنس بالنهار ، وتظهر بالليل .

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَسَ﴾ (١٧) ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا نَفَسَ﴾ (١٨) ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (١٩) ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾
﴿مُطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ﴾ (٢١) ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُونٍ﴾ (٢٢) ﴿وَلَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ﴾ (٢٣) ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْعَيْبِ بِضَنِينٍ﴾
﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ (٢٥) ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ (٢٦) ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ (٢٧) ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ
يَسْتَقِيمَ﴾ (٢٨)

﴿عَسَسَ﴾ أقبل . وقيل : أدبر وقيل : هو الصبح (٣٣٢ / أ) ﴿إِذَا نَفَسَ﴾ جعل له
تنفساً؛ فإنه إذا طلع الفجر استيقظ أكثر الحيوانات ، وطلب الخروج من وكره ، فجعل ذلك
كالتنفس . ﴿رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ جبريل - صلوات الله عليه . ﴿ذِي قُوَّةٍ﴾ كقوله : ﴿عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو
مِرْقٍ﴾ (١) . قوله : ﴿عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ﴾ تبين لمكانة جبريل ، وأنه لو كان ثم مكان لكان جبريل
عند الله . ﴿مُطَاعٍ ثَمَّ﴾ تعظيم لأمر الأمانة وأنه أجل أوصاف جبريل . قوله : ﴿وَمَا صَاحِبُكُمْ
بِمَجْنُونٍ﴾ يعني : رسول الله ﷺ . كما اتهمه الكفرة ﴿وَلَقَدْ رَآهُ﴾ أي : لقد رأى رسول الله
جبريل ﴿بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ وَمَا هُوَ﴾ يعني : وما محمد فيما يخبر به من الغيب ﴿بِضَنِينٍ﴾ بمتهم من
الظنة وهي التهمة وقرئ ﴿بِضَنِينٍ﴾ (٢) بالضاد الساقطة من الضن ، وهو البخيل . فإن قلت:
فلو وضع القارئ الظاء موضع الضاد فما حكمها ؟ قلتُ : هو كوضع الدال موضع الجيم
والتاء مكان السين وهو غير جائز .

﴿وَمَا هُوَ﴾ وما القرآن . ﴿بِقَوْلِ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ أي : تلقيه بعض المسترقية للسمع على قلب
محمد . ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ﴾ يعني : سلكتم في الظن بالنبي ﷺ طرقاً مختلفة بعيدة عن الصواب كما

(١) سورة النجم ، الآية (٥ - ٦) .

(٢) قرأ " بظنين " ابن كثير وأبو عمرو والكسائي ، وقرأ " بظنين " نافع وعاصم وابن عامر وحمزة .
وتنظر القراءتان في : الإتحاف للبنا (٥٩٢ / ٢) ، البحر المحيط لأبي حيان (٤٣٥ / ٨) ، والحجة لابن
خالويه (ص : ٣٦٤) ، الحجة لأبي علي الفارسي (٣٨٠ / ٦) ، الدر المنصون للسمين الحلبي
(٤٨٧ / ٦) ، السبعة لابن مجاهد (ص : ٦٧٣) ، الكشاف للزخشري (٢٢٣ / ٤) ، النشر لابن الجزري
(٣٩٨ / ٢) .

تقول لمن أبعد في البرية^(١) وهو تائه فإنك تقول له : أين تذهب ، مع أنه ليس له مقصد صحيح حتى تسأله عنه . لكن يصير تقدير كلامك : لا مذهب لك فتقصده . هذا معنى قوله : ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ إِنْ هُوَ﴾ القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ﴾ شرف أو موعظة .

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢٩)

قوله : ﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾

قال فخر الدين بن خطيب الري^(٢) " حضرت في مجلس فيه جماعة من المعتزلة ، فقال قائل منهم : كيف تصنع بقوله تعالى : ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾^(٣) فقد فوض المشيئة في الإيمان والكفر إلى العبد ؟ قلت : هذه الآية حجة لي على مذهبي فإنني أعتقد أن الله - تعالى - يشاء أن يشاء العبد فيشاء العبد فيفعل ، ويدل على ذلك قوله في هذه السورة : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾^(٢٩) فيكون الفعل موقوفا على مشيئة العبد ، ومشية العبد موقوفة على مشيئة الله ؛ لقوله : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ وقال في آخر " هل أتى " : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾^(٤) (٣٣٢/ب) .

* * *

(١) البرية : الصحراء والجمع البراري . مختار الصحاح (١٩/١) .

(٢) ينظر كلامه في : تفسيره مفاتيح الغيب (١٢٠/٢١) وهو محمد بن عمر بن الحسين بن علي القرشي التيمي البكري أبو المعالي وأبو عبد الله المعروف بالفخر الرازي ويقال له ابن خطيب الري أحد الفقهاء الشافعية المشاهير كان فريد عصره ومتكلم زمانه رزق الحظوة في تصانيفه التي بلغت نحو من مائتي مصنف منها تفسير كبير ، سماه مفاتيح الغيب والمحصول والمتخب وتأسيس التقديس وغيرها . توفي سنة ٦٠٦ هـ . تنظر ترجمته في : البداية والنهاية (٥٥/١٣) ، شذرات الذهب (٢١/٣) ، طبقات الشافعية (٨١/٨) .

(٣) سورة الكهف ، الآية (٢٩) .

(٤) سورة الإنسان ، الآية (٣٠) .

تفسير سورة انفطرت [الانفطار]

[مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ ﴿١﴾ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَثَرَتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِرَتْ ﴿٣﴾ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعِثَتْ ﴿٤﴾ عِلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴿٥﴾ يَتَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦﴾﴾

﴿انْفَطَرَتْ﴾ انشقت. ﴿فُجِرَتْ﴾ فتحت بعضها إلى بعض، فصارت بحرا واحدا. وروى أن الأرض تنشف الماء بعد امتلاء البحار^(١). ﴿بُعِثَتْ﴾ بعث وبجش بمعنى، وهما مركبان من البعث والبحث، مع راء مضمومة إليها، والمعنى: بجث وأخرج موتاها. وقيل لـ "براءة": المبعثرة؛ لأنها بعثت أسرار المنافقين^(٢). وقالوا: من كرم الرجل سوء أدب غلمانه. فإن قلت: كيف طابق قوله: ﴿مَا غَرَّكَ﴾ قوله: ﴿الْكَرِيمِ﴾؟

قلت: معناه: أنه لا ينبغي لأحد أن يغتر بكرم الله عليه، والتوسعة عليه، بل ينبغي أن يكون على حذر من الكريم، فالمنتقم الجبار أولى أن يحذر منه.

وقال الحسن: غره شيطانه الخبيث، أي: زين له المعاصي، قال له: افعل ما شئت فربك الكريم الذي عودك من إنعامه ما لا يحصى ولا يحد فهو يغفر لك^(٣).

وقيل للفضيل بن عياض: إن أقامك الله يوم القيامة فقال: ما غرك بربك الكريم، ماذا تقول؟ قال: أقول: غرني ستورك المرخاة^(٤). وهذا على سبيل الاعتراف بالخطأ وليس باعتذار كما يظنه الطماع، ويظن به قصاص الحشوية^(٥) ويقولون: إنما قال الكريم ليلقنه

(١) رواه الطبري في تفسيره (٦٨/٣٠)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٢٧/٨) بنحوه.

(٢) وهي سورة التوبة ومن أسمائها أيضا: الفاضحة والبعوث؛ لأنها تبحث عن أسرار المنافقين. وتقدم التعليق على ذلك في أول تفسيرها. وينظر: تفسير القرطبي (٤٠/٨).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧١٥/٤) عن الحسن، ورواه الطبري في تفسيره (٨٧/٣٠) عن قتادة "ما غرك بربك الكريم شيء ما غر ابن آدم هذا العدو الشيطان".

(٤) ذكره ابن كثير في تفسيره (٤٨٢/٤).

(٥) الحشوية - بسكون الشين وفتحها - هم قوم تمسكوا بالظواهر فذهبوا إلى التجسيم وغيره وهم من الفرق الضالة قال السبكي في شرح أصول ابن الحاجب: الحشوية: طائفة ضلوا عن سواء السبيل يجرون آيات الله على ظاهرها ويعتقدون أنه المراد، سموا بذلك لأنهم كانوا في حلقة الحسن البصري فوجدتهم يتكلمون كلاما فقال: ردوا هؤلاء إلى حشاء الحلقة، فنسبوا إلى حشاء فهم حشوية بفتح الشين وقيل: سموا بذلك لأن منهم المجسمة أو هم هم، والجسم حشو، فعلى هذا: القياس فيه: الحشوية - بسكون =

الحجة، فيقول: غرني كرم الكريم، وأغره غيره: جعله غارا.

﴿الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّنَكَ فَعَدَّلَكَ ﴿٧﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴿٨﴾ كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِاللَّيْلِ ﴿٩﴾
وَأَنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ ﴿١٠﴾ كِرَامًا كَنِينِينَ ﴿١١﴾ يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ ﴿١٢﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿١٣﴾ وَإِنَّ الْفُجَّارَ
لَفِي جَحِيمٍ ﴿١٤﴾ يَصَلُّونَهَا يَوْمَ ذَلِكَ ﴿١٥﴾ وَمَا هُمْ عَنْهَا بِعَائِينَ ﴿١٦﴾﴾

﴿فَسَوَّنَكَ﴾ فخلقتك سويا سالم الأعضاء. " فعدلك " فصيرك معتدلا متناسبا الخلق غير متفاوت فيه، فلم يجعل إحدى اليدين أطول، ولا إحدى العينين أوسع، ولا بعض الأعضاء أبيض وبعضها أسود، ولا بعض الشعر فاحما وبعضه أشقر، وجعلك قائما منتصبا تمشي على رجلين لا كالبهائم. وقرئ: ﴿فَعَدَّلَكَ﴾ بالتخفيف^(١) وفيه وجهان: أحدهما: أن يراد بالتخفيف معنى التشديد. والثاني: فعدلك: فصرفك عن خلقة غيرك، وخلقك خلقة حسنة مفارقة لسائر الخلق، أو: فعدلك إلى بعض الأشكال والهيئات.

و " ما " في ﴿مَا شَاءَ﴾ مزيدة في الحسن والقبح، والطول والقصر، والذكورة والأنوثة، والشبه ببعض الأقارب، وخلاف الشبه. فإن قلت: هلا عطفت هذه الجملة كما عطف ما قبلها؟ قلت: لأنها بيان لـ " عدلك " . فإن قلت: بم يتعلق الجار؟ قلت: يجوز أن يتعلق بـ " ركبك " والمعنى: أنه صورك في أي الصور شاء، ويجوز أن يتعلق بمحذوف حاصل في بعض الصور، ومحل النصب على الحال (أ/٣٣٣) إذا علق بمحذوف. ويجوز أن يتعلق بـ " عدلك " ويكون في " أي " معنى التعجب أي: فعدلك في صورة عجيبة. ثم قال: ﴿مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾ والمعنى: ما شاء من التركيب أي: تركيبا حسنا. ﴿كَلَّا﴾ ردع عن التعلق بكرم الله، والطمع في الغفران من غير توبة. ﴿بِاللَّيْلِ﴾ بالجزءاء، أو بدين الإسلام. ﴿وَأَنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ﴾

= الشين - نسبة إلى الحشو. وقيل: المراد بالحشوية طائفة لا يرون البحث في آيات الصفات التي يتعذر إجراؤها على ظاهرها بل يؤمنون بما أراه الله مع جزمهم بأن الظاهر غير مراد ويفوضون التأويل إلى الله، وعلى هذا إطلاق الحشوية عليهم غير مستحسن لأنه مذهب السلف. اهـ من كشف اصطلاحات الفنون للتهانوي الحنفي (١/٥٤٣).

(١) قرأ عاصم وحزرة والكسائي وخلف " فعدلك " بالتخفيف، وقرأ الباقون " فعدلك " بالتشديد. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/٤٣٧)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٦٤)، الحجة لأبي زرة (ص: ٧٥٣)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٤٨٨)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٧٤)، الكشف للزخشي (٤/٧١٦)، النشر لابن الجزري (٢/٣٩٩).

أي: عليكم ملائكة يكتبون أعمالكم، ومنها: إنكار البعث، وتعظيم الحفظة والثناء عليهم تهويل لأمر المجازاة، وأنها كانت لا محالة. وعن الفضيل: كان إذا قرأها قال: ما أشدك من آية على المنافقين ^(١). ﴿وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَائِبِينَ﴾ كقوله: ﴿وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ ^(٢).

وقيل: يصلونها يوم الدين وما غابوا عنها قبل ذلك؛ لأنهم كانوا يعذبون في القبور. وقيل: بين الله في هذه السورة أن لابن آدم ثلاثة أحوال: أحدها: حال الحياة التي يحفظ فيها عمله. وحالته الآخرة وهي دار المجازاة. وحال البرزخ من الموت إلى البعث، يعرض عليه كل يوم مقعده من الجنة أو النار. ويقال: هذا مقعدك حتى يبعثك الله.

﴿وَمَا أَدْرَبَكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ ^(١٧) ﴿ثُمَّ مَا أَدْرَبَكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ ^(١٨) ﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾
﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ ^(١٩)

ولهذا كرر الله: ﴿وَمَا أَدْرَبَكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾

﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا﴾ لا تدفع عنها ضررا ولا تجلب لها نفعاً. ﴿وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ وحده ﴿يَوْمَ يَأْتِ لَا تَكَلَّمُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ ^(٣).

من رفع " يوم لا تملك " فهو بدل من ﴿يَوْمُ الدِّينِ﴾ والفتح بإضمار: اذكروا ^(٤).

ويجوز أن يفتح لإضافته إلى غير متمكن، وهو في محل الرفع ^(٥).

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧١٦/٤) وفيه: الغافلين، بدل المنافقين.

(٢) سورة الحجر، الآية (٤٨).

(٣) سورة هود، الآية (١٠٦).

(٤) تقدم تخريج القراءة آخر سورة المائدة .

(٥) وهو قول الزمخشري في الكشاف (٧١٧/٤).

تفسير سورة المطففين [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ ﴿١﴾ الَّذِينَ إِذَا أَكَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ﴿٢﴾﴾

التطفيف: البخس في الكيل والوزن؛ لأن ما يبخس شيء طفيف حقير. روي أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وكانوا من أخسر الناس كيلا، فنزلت فأحسنوا الكيل^(١). وقيل: قدم وفيها رجل يعرف بأبي جهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر^(٢). وقيل: كان أهل المدينة تجارا يطففون وكان من بيعاتهم المنابذة^(٣) والملاسة^(٤) والمخاضرة^(٥) فنزلت، فخرج رسول الله ﷺ وقرأ عليهم وقال: "خمس بخمس، قيل: يا رسول الله وما خمس بخمس. قال: ما نقض قوم العهد إلا سلط الله عليهم عدوهم، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت، ولا طففوا المكيال إلا منعوا النبات، وأخذوا بالسنين، ولا منعوا الزكاة (٣٣٣/ب) إلا حبس عنهم القطر"^(٦).

وروي: أن علياً مر برجل يزن زعفرانا فأرجح فقال له: "أقم الوزن بالقسط، ثم زد بعد ذلك ما شئت"^(٧). أمره ألا بالمساواة؛ ليعتاد ذلك أو ليفصل الواجب من النفل.

(١) رواه النسائي في تفسيره (٥٠٠/٢) رقم (٦٧٢)، وابن ماجه رقم (٢٢٢٣)، وابن حبان في صحيحه رقم (٤٩١٩)، والحاكم في المستدرک (٣٣/٢) والواحدي في أسباب النزول (ص: ٤٧٤)، رقم (٨٤٨).

(٢) رواه الحاكم في المستدرک (٣٨/٢)، وابن حبان في صحيحه رقم (٧١٥٦) عن أبي هريرة قال: "قدمت المدينة والنبي ﷺ بخير، ورجل من بني غفار يؤمهم في الصبح فقرا في الأولى كهيعص وفي الثانية ويل للمطففين، وكان عندنا رجل له مكيالان مكيال كبير ومكيال صغير يعطي بهذا ويأخذ بهذا فقلت: ويل لفلان".

(٣) المنابذة: أن ينبذ الرجل ثوبه، وينبذ الآخر ثوبه، ويكون ذلك بيعهما من غير نظر ولا فحص ولا تقلاب.
(٤) الملاسة: لمس الرجل ثوب الآخر بيده بالليل أو النهار ولا يقبله. وقد ثبت في صحيح البخاري رقم (٢٠٠٢)، ومسلم رقم (٢٧٨٠) عن أبي هريرة رضي عنه قال: "نهى رسول الله ﷺ عن الملاسة والمنابذة".

(٥) المخاضرة: مفاعلة من الخضرة والمراد بيع الثمار والحبوب قبل أن يبدو صلاحها. فتح الباري (٤٠٤/٤)

(٦) نسبة السيوطي في الجامع الصغير رقم (٥٥٥١) للطبراني، عن ابن عباس رضي الله عنهما. وحسنه الشيخ الألباني في صحيح الجامع رقم (٣٢٤٠)

(٧) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧١٨/٤) عن علي، ورواه الطبري في تفسيره (١١٨/٢٧)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٩٢/٧) عن ابن عباس رضي عنهما.

﴿وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾ (٣)

والضمير في ﴿كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ﴾ منصوب راجع إلى الناس. وفيه وجهان: أن يراد كالوا لهم، أو وزنوا لهم، فحذف الجار وأوصل الفعل كما قال [من الكامل]:

ولقد جنيتك أكمؤا وعساقلا ولقد نهيتك عن بنات الأوبر^(١)

بمعنى: جنيت لك. أو يكون على حذف المضاف، وإقامة المضاف إليه مقامه، والمضاف هو المكيل والموزون. ولا يصح أن يكون ضميرا مرفوعا راجعا للمطففين؛ لأن الكلام يخرج به إلى نظم فاسد، والمعنى: إذا أخذوا من الناس استوفوا وإذا تولوا الكيل والوزن هم على الخصوص أخسروا، وهو كلام متنافر؛ لأن الحديث واقع في الفعل لا في المباشر، والتعلق في إبطاله بخط المصحف؛ لأن الواو التي تكتب بعد واو الجماعة غير ثابتة فيه ركيك؛ لأن خط المصحف لم تراعى في كثير منه حد المصطلح عليه في علم الخط. قال الزمخشري^(٢): على أنني رأيت في الكتب المخطوطة بأيدي الأئمة المتقين هذه الألف مرفوضة لكونها غير ثابتة في اللفظ والخط جميعا؛ لأن الواو وحدها معطية معنى الجمع، وإنما كتبت هذه الألف؛ تفرقة بين واو الجمع وغيرها في نحو قولك: "هم لم يدعوا ولم يدعو" فمن لم يثبتها قال: المعنى كاف في التفرقة بينهما ووقف عيسى بن عمر^(٣) على الواوين وقفة يسيرة؛ ليفرق بينهما وبين ما لا يستحق الألف فإن قلت: هلا قيل: أو اتزنوا، كما قيل: أو وزنوهم؟ قلت: كان المطففون لا يأخذون ما يكال ويوزن إلا بالمكاييل دون الموازين؛ لتمكنهم بالاكتيال من الاستيفاء والسرقة؛ لأنهم يحتالون، وإذا أعطوا كالوا ووزنوا لتمكنهم من البخس في النوعين جميعا^(٤).

﴿يُخْسِرُونَ﴾ ينقصون. يقال: خسر الميزان وأخسره.

﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ (٤) ﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٥) ﴿يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (٦) ﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ﴾

(١) ينظر البيت في: الإنصاف لابن الأنباري (١/٢٩٧)، جهرة اللغة (ص: ٣٣١)، الخصائص لابن جني

(٢) (٣/٥٨)، شرح التصريح (١/١٥١)، شرح شواهد المغني (١/١٦٦)، لسان العرب (جوت، حجر)،

المغني لابن هشام (١/٥٢)، المقاصد النحوية (١/٤٩٨)، المقتضب للمبرد (٤/٤٨).

(٢) ينظر: الكشف (٤/٧٢٠).

(٣) في الكشف (٤/٧٢٠) عيسى بن عمر وحمة.

(٤) ينظر: السابق.

الْفُجَّارِ لَعْنَىٰ سَجِينٍ ﴿٧﴾ وَمَا أَذْرَبَكُمْ مَا سَجِينٌ ﴿٨﴾ كَتَبَ مَرْقُومٌ ﴿٩﴾ وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ يَكْذِبُونَ يَوْمَ
الَّذِينَ ﴿١١﴾ وَمَا يَكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ ﴿١٢﴾ إِذَا نُنَادَىٰ عَلَيْهِ ابْنَانَا قَالَ أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٣﴾ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ
قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٤﴾ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُورُونَ ﴿١٥﴾ ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴿١٦﴾ ثُمَّ يُقَالُ هَذَا
الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَكْذِبُونَ ﴿١٧﴾ ﴿

﴿الْأَيُّظُنُّ﴾ إنكار وتعجيب عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كأنهم لا يخطر
ببالهم، ولا يخمنون تخميناً. ﴿أَنْتُمْ مَبْعُوثُونَ﴾ ومحاسبون (٣٣٤ / أ) على مقدار الذرة. وعن
قتادة: "أوف يا ابن آدم كما تحب أن يوفى لك" (١). وفي هذا الإنكار والتعجيب وكلمة
الظن ووصف اليوم بالعظيم وقيام الناس فيه خاضعين لله - تعالى - ووصف ذاته برب
العالمين بيان لتعظيم الذنب وتفاقم الإثم في التطفيف، وفيما كان في مثل حاله من الحيف
وترك القيام بالقسط، وحث على العمل على السوية والعدل في كل أخذ وإعطاء بل في كل
قول وعمل.

وقيل: الظن بمعنى اليقين. والوجه ما سبق. ونصب "يوم" بـ "مبعوثون" وقرئ
بالجر (٢) بدلا من "يوم عظيم". وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - أنه قرأ هذه الآية
فبكى نحيباً وامتنع من قراءة ما بعدها (٣).

﴿كَلَّا﴾ ردعهم عما كانوا عليه من التطفيف والغفلة. ﴿إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ﴾ ما يكتب من
أعمالهم، وجعل كتاب الفجار في سجين ومعناه: أنه كتاب جامع للمعاصي التي فعلوها،
وهو كتاب مرقوم بين الكتابة، أو معلم يعلم من رآه أنه لا خير فيه، وسمي ذلك الديوان
سجينا، مأخوذ من السجن والضيق؛ لأنه سبب الحبس والتضييق أو لأنه مطروح، - كما
روي - تحت الأرض السابعة في مكان موحش مظلم وهو بيت لإبليس وشهده الشياطين
كما يشهد ديوان الخير الملائكة المقربون والسجين: اسم علم منقول عن الصفة كـ "حاتم"
وهو مصروف؛ لأنه ليس فيه إلا سبب واحد وهو التعريف (٤).

(١) رواه الطبري في تفسيره (١١٨/٢٧)، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٩٢/٧) ونسبه لابن جرير وابن
المنذر عن قتادة ~~...~~.

(٢) حكاه أبو معاذ القاري. تنظر في: البحر المحيط (٤٤٠/٨)، الدر المنصور (٤٩١/٦)، الكشاف
(٧٢٠/٤)، مفاتيح الغيب (٩٠/٣١).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٢٠/٤).

(٤) وهو قول الزمخشري في الكشاف (٧٢١/٤).

﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي عَيْتِينَ ﴿١٨﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا عَلَيُونَ ﴿١٩﴾ كِتَابٌ مَرْقُومٌ ﴿٢٠﴾ يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢١﴾ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴿٢٢﴾ عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٢٣﴾ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ ﴿٢٤﴾ يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ مَخْتُومٍ ﴿٢٥﴾ خِتَمُهُ مِسْكَ ءَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ ﴿٢٦﴾ وَمَرَجَعُهُمْ أَتَيْنِمٍ ﴿٢٧﴾ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴿٢٨﴾﴾

﴿كَلَّا﴾ ردع عن التكذيب. و﴿كِتَابَ الْأَبْرَارِ﴾ ما كتب من أعمالهم. و﴿عَلَيُونَ﴾ علم لديوان الخير الذي دون فيه كل ما عملته الملائكة وصلحاء الثقلين منقول من جمع "علي" على فعيل، سمي بذلك إما لأنه سبب الارتفاع إلى الدرجات العلى، وإما (٣٣٤/ب) لأنه مرفوع إلى السماء السابعة حيث يسكن الكروبيون^(١) تكريماً له وتعظيماً. روي "أن الملائكة تصعد بعمل العبد فيستقلونه، فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى الله إليهم: إنكم استقلتم عمل عبدي، وأنا أعلم بنيتة فاكتبوه في عليين؛ فقد غفرت له، وإنها لتصعد بعمل عبد فيكونه، فإذا انتهوا إلى ما شاء الله أوحى إليهم: أنتم الحفظة على عبدي، وأنا الرقيب على قلبه، وإنه لم يخلص لي عمله فاجعلوه في سجين" ^(٢).

﴿الْأَرَائِكِ﴾ الأسرة في الحجال^(٣). ﴿يَنْظُرُونَ﴾ إلى ما شاءوا مد أعينهم إليه من مناظر الجنة، وإلى ما أولاهم من النعمة والكرامة، وإلى أعدائهم يعذبون في النار، وما يحجب حجاب أبصارهم عن الإدراك. ﴿نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾ بهجة النعيم، كما ترى في وجوه الأغنياء. الرحيق: الشراب الخالص الذي لا غش فيه. ﴿مَخْتُومٍ﴾ تختم أوانيه من الأكواب والأباريق بمسك مكان الطينة. وقيل: ختامه: مقطعه رائحة مسك إذا شرب. وقيل: يمزج بالكافور، ويختم بالمسك. ﴿فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَفِسُونَ﴾ فليرغب الراغبون.

﴿تَسْنِيمٍ﴾ علم لعين بعينها مأخوذ من سنمه إذا رفعه؛ إما لأنها أرفع شراب الجنة، وإما لأنها تأتيهم من فوقهم. وروي أنها تجري في الهواء، فتصب حيث شاءوا، و﴿عَيْنًا﴾ نصب

(١) الكروبيون: سادة الملائكة منهم جبريل وميكائيل وإسرافيل هم المقربون، والملائكة الكروبيون: أقرب الملائكة إلى حلة العرش. ينظر: لسان العرب (كرب).

(٢) نسبة الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (ص: ١٨٣) لابن المبارك في الزهد.

(٣) الحجال: جمع: الحجلة وهي مثل القبة، وحجلة العروس معروفة وهي بيت يزين بالثياب والأسرة والستور. والحجلة بالتحريك: بيت كالقبة يستر بالثياب ويكون له أزرار كبار، والجمع حجل و حجال. ينظر: لسان العرب (حجل).

على المدح. وقيل: على الحال. وقيل: هي للمقربين يشربونها صيرفاً، وتمزج لسائر أهل الجنة.

﴿إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامِرُونَ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا أَنْقَلَبُوا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ أَنقَلَبُوا فَكِهِينَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوا إِنَّ هَٰؤُلَاءِ لَضَالُّونَ ﴿٣٢﴾ وَمَا أُرْسِلُوا عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿٣٣﴾ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ ﴿٣٤﴾ عَلَىٰ الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ ﴿٣٥﴾ هَلْ تُوِبَ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾﴾

﴿الَّذِينَ أَجْرَمُوا﴾ مشركو أهل مكة؛ أبو جهل والوليد بن المغيرة والعاص بن وائل وأشياعهم، كانوا يضحكون من عمار وصهيب وبلال وخباب وغيرهم من فقراء المؤمنين. وقيل: مر بهم عليّ ومعه جماعة من فقراء المهاجرين فتضاحكوا منه وقالوا: ملكهم الأجلح فنزلت^(١). ﴿فَكِهِينَ﴾^(٢) ملتذين بالسخرية منهم.

﴿عَلَىٰ الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ﴾ حال من " يضحكون " منهم ناظرين إليهم، وإلى ما هم عليه من الهوان بعد العزة والكبر، ومن ألوان العذاب بعد النعيم.

وقيل: يفتح للكفار باب إلى الجنة فيقال لهم: اخرجوا إليها. فإذا وصلوا إليها أغلق دونهم، يفعل ذلك بهم مرارا، فيضحك منهم المؤمنون^(٣).

﴿هَلْ تُوِبَ﴾ هل جوزي (٣٣٥ / أ) الكفار بما كانوا يفعلون.

توبه وأثابه بمعنى إذا جازاه.

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٢٤ / ٤).

(٢) قرأ جمهور القراء " فاكهين "، وقرأ حفص عن عاصم وأبو جعفر " فكهين ". تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨ / ٤٤٣)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٦٦)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٧٥٥)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦ / ٤٩٥)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٧٦)، النشر لابن الجزري (٢ / ٣٥٤ - ٣٥٥).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٢٤ / ٤).

تفسير سورة "انشقت" [الانشقاق]

[مكة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ ﴿١﴾ وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٢﴾ وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ﴿٣﴾ وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ﴿٤﴾
وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ﴿٥﴾ يَتَأَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلْئِقِيهِ ﴿٦﴾ فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ
بِئَمِينِهِ ﴿٧﴾ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ﴿٨﴾﴾

حذف جواب " إذا " ليذهب المقدر كل مذهب، أو اكتفى بما علم في مثلها من سورة التكوير والانفطار. وقيل: جوابها ما دل عليه ﴿فَمُلْئِقِيهِ﴾ أي: إذا انشقت السماء لاقى الإنسان كدحه. ومعناه: تنشق بالغمام؛ لقوله: ﴿وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ بِالسَّمَنِ﴾ (١).

وعن علي عليه السلام: تنشق من المجرة (٢).

﴿وَأَذْنَتْ﴾ استمعت له، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم: " ما أذن الله لشيء كإذنه لني يتغنى بالقرآن " (٣). والمعنى: أنها فعلت حين امتثال أمر الله ما يفعله المجتهد في الطاعة من بذل الجهد. ﴿وَحُقَّتْ﴾ من قولك: هو محقوق بكذا وحقيق به، وهي حقيقة بأن تنقاد ولا تمتنع. والقصد: أن كل من عمته قدرته دخل فيها كل مقدور.

﴿مُدَّتْ﴾ من مد الشيء فامتد، وهو أن تدك جبالها وآكامها. وقيل: مدت مد الأديم العكاظي لأن الأديم إذا مد زال كل اثناء فيه واستوى. أو من مده بمعنى أمده، أي: زيدت سعة وبسطه. ﴿وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا﴾ مما دفن في بطنها من الموتى والكنوز.

﴿وَتَخَلَّتْ﴾ وخلت غاية الخلو فكانها تكلفت أقصى الجهد في الخلو كما يقال: تكرم الكريم وترحم الرحيم، إذا بلغا جهدهما في الكرم والرحمة، وتكلفا فوق ما في طبيعتهما ﴿وَأَذْنَتْ لِرَبِّهَا﴾ في إلقاء ما في بطنها. الكدح: جهد النفس في العمل، والكد فيه حتى يؤثر فيها من كدح جلده: إذا خدشه، ومعنى ﴿كَادِحٌ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ جاهد إلى اللقاء وهو الموت وما بعده من الحال الممثلة باللقاء. ﴿فَمُلْئِقِيهِ﴾ فملاق له لا محالة، لا مفر لك منه.

(١) سورة الفرقان، الآية (٢٥).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٢٥/٤).

(٣) رواه البخاري رقم (٢٥٤٤)، ومسلم رقم (٧٩٢) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

وقيل: الضمير في " ملاقيه " للكدح. ﴿يَسِيرًا﴾ سهلا هينا، لا يناقش فيه، ولا يعترض بما يسوءه ويشق عليه، كما يناقش أصحاب الشمال. وعن عائشة - رضي الله عنها -: " هو أن يعرف ذنوبه ثم يتجاوز عنه " (١). وعن النبي ﷺ أنه قال: " من يحاسب يعذب " فقيل: يا رسول الله ﴿فَسَوْفَ يُحَاسِبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ فقال: " ذلكم العرض، من نوقش العذاب عذب " (٢).

﴿وَيَقْلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا﴾ (٩) وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴿فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ (١١) وَيَصِلُنَّ سَعِيرًا ﴿١٢﴾ إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ﴿١٣﴾ إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ ﴿١٤﴾ بَلَىٰ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا ﴿١٥﴾ فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ ﴿١٦﴾ وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ ﴿١٧﴾ وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ ﴿١٨﴾ لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ ﴿١٩﴾ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿٢١﴾ ﴿٢١﴾

﴿إِلَىٰ أَهْلِهِ﴾ إلى عشيرته إن كانوا مؤمنين. أو إلى أهله من الجنة من الحور العين.

﴿وَرَاءَ ظَهْرِهِ﴾ قيل: تغل يمناه إلى عنقه، ويعطى كتابه بشماله من وراء ظهره.

وقيل: تُخلع (٣٣٥ / ب) يده اليسرى من وراء ظهره.

﴿يَدْعُوا ثُبُورًا﴾ يقول: واثبورا. والثبور: الهلاك. ﴿فِي أَهْلِهِ﴾ فيما كان فيه من الدنيا

﴿مَسْرُورًا﴾ مترفا متنعما كعادة الفجار الذين لا يهمهم أمر آخرتهم.

﴿أَنْ لَنْ يَحُورَ﴾ أن لن يرجع تكذيبا بالمعاد، لا يحور ولا يحول أي: لا يرجع ولا يتغير.

﴿بَلَىٰ﴾ إذا بلي بعد الموت أي: بلى ليحورن. ﴿بِالشَّفَقِ﴾ الحمرة التي ترى في المغرب بين

المغرب والعشاء، وبسقوطه خرج وقت المغرب. وروي عن أبي حنيفة قول: إن الشفق

البياض. وروي أنه رجع عن هذه المقالة. وأكثر العلماء على أن الشفق: الحمرة (٣). ﴿وَمَا

وَسَقَ﴾ وما جمع. ﴿اتَّسَقَ﴾ واستوسق: إذا اجتمع واستوى ليلة أربع عشرة. ﴿طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾

والطبق: ما طابق غيره، أي: حالا بعد حال، كل واحدة مطابقة لصاحبيتها في الشدة والهول.

وموضع " عن طبق " الصفة، أي: طبقا مجاوزا عن طبق. وعن مسروق: " في كل عشرين

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٤٥٧/٨) لابن المنذر عن عائشة رضي الله عنها.

(٢) رواه البخاري في صحيحه رقم (٤٩٣٩)، ومسلم في صحيحه رقم (٢٨٧٦).

(٣) ينظر: حاشية ابن عابدين (٣٦١/١)، الحجة للإمام محمد بن الحسن الشيباني (٨/١)، المبدع لابن

مفلح (٣٤٤/١)، المجموع للنووي (٤٤/٣)، الموطأ للإمام مالك (١٢/١).

عاما يجدون أمرا لم يكونوا عليه " (١). ﴿لَا يَسْجُدُونَ﴾ لا يخضعون. وقيل: قرأ رسول الله ﷺ يوما ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ (٢) فسجد هو ومن معه، وقريش تصفق فوق رؤوسهم وتصفر فنزلت (٣). وبه احتج أبو حنيفة على وجوب السجدة (٤). وعن ابن عباس: " ليس في المفصل سجدة (٥). وعن أبي هريرة: " أنه سجد فيها وقال: والله ما سجدت فيها إلا بعد أن رأيت رسول الله ﷺ - سجد فيها " (٦).

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ﴾ (٢٢) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ﴿٢٣﴾ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢٤﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٢٥﴾

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إشارة إلى المذكورين. ﴿بِمَا يُوعُونَ﴾ بما يجمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر والحسد. أو ما يجمعون في صحفهم من أعمال السوء. ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ استثناء منقطع.

* * *

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٤٦٠/٨) لابن أبي حاتم وابن المنذر عن مكحول.

(٢) سورة العلق، الآية (١٩).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٢٨/٤)، وذكره الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (١٧٨/٤)، والحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (ص: ١٨٣) وقال: لم أجده.

(٤) ينظر: نصب الراية للزيلعي (١٨٢/٢)، التف في الفتاوى لأبي الحسن السعدي (٣٩/١، ٤٠)، البحر الرائق لزين بن إبراهيم (١٣٨/٢).

(٥) روى البيهقي في السنن الكبرى (٣١٣/٢) عن عاصم الأحول عن العريان أو أبي العريان قال: قال ابن عباس: " ليس في المفصل سجدة " قال: فلقيت أبا عبيدة فذكرت له ما قال ابن عباس، قال: قال عبد الله - يعني ابن مسعود - سجد رسول الله ﷺ والمؤمنون والمشركون في النجم فلم نزل نسجد بعد " وروى الترمذي سنن الترمذي رقم (٥٢٤) عن عكرمة عن ابن عباس قال: " سجد رسول الله ﷺ فيها يعني النجم والمسلمون والمشركون والجن والأنس ". قال أبو عيسى: حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض أهل العلم يرون السجود في سورة النجم. وقال بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم: ليس في المفصل سجدة. وهو قول مالك بن أنس، والقول الأول أصح، وبه يقول الثوري وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحاق.

(٦) رواه البخاري رقم (١٠٧٤)، ومسلم رقم (١٢٩٩)، عن أبي هريرة رضي الله عنه.

تفسير سورة البروج [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ﴿١﴾ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿٢﴾ وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ ﴿٣﴾ قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿٤﴾﴾

﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ﴾ هي البروج الاثنا عشر. وقيل: قصور السماء على التشبيه. وقيل: البروج: النجوم التي هي منازل القمر. وقيل: عظام الكواكب، سميت بروجاً لعظمتها. ﴿وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ﴾ يوم القيامة. ﴿وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ﴾ فيه، والمراد بالشاهد: من يشهد فيه من الخلائق عليهم، والمشهود: ما في ذلك اليوم من عجائب. وتنكيرها على ما قدمته في قوله: ﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ﴾^(١) وقد اضطربت أقوال المفسرين فيها؛ فقيل: الشاهد: محمد، والمشهود: يوم القيامة. وقيل: (أ / ٣٣٦) عيسى وأمه. فإن قلت: أين جواب القسم؟ قلت: محذوف يدل عليه قوله: ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾. وكأنه قيل: أقسم بهذه الأقسام ليعذبن الله من كذبك، وذلك أن السورة نزلت في ثبات المؤمنين وصرهم على أذى الكفار، وتذكيرهم بما جرى على غيرهم من المعذبين. قتلت قريش كما ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ﴾ والأخدود: الشق في الأرض.

روي أنه كان لبعض الملوك ساحر، فلما كبر ضم إليه غلاماً ليعلمه السحر، وكان في طريق الغلام راهب يسمع منه، فرأى في طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس، فأخذ حجراً وقال: اللهم إن كان الراهب أحب إليك من الساحر فاقتلها. فقتلها، فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الأكمه والأبرص، وعمي جليس الملك فأبرأه، فسأله الملك: من ردّ عليك بصرك؟ فقال: ربي. فغضب فعذبه، فدل على الغلام فعذبه، فدل على الراهب فلم يرجع الراهب عن دينه فقد بالمنشار، وأتى بالغلام فذهب به إلى جبل ليلقى من ذروته فدعا فرجف بالقوم فهلكوا ونجا الغلام، فذهب به إلى قرقور^(٢) فلججوا به^(٣) ليغرقوه فدعا فانكفأت بهم

(١) سورة التكويد، الآية (١٤).

(٢) قرقور: هو السفينة العظيمة وجمعها قراقير. ينظر: النهاية في غريب الأثر لابن الأثير (٤/٤٨).

(٣) يقال: ألج القوم و لججوا: ركبوا اللجة. والتج الموج: عظم. ولجج القوم: إذا وقعوا في اللجة. ولججت السفينة أي: خاضت اللجة. والتج البحر التجاجا والتجت الأرض بالسراب: صار فيها منه كاللج والتج الظلام: التبس واختلط. واللجة: الصوت. ينظر: لسان العرب (لجج).

السفينة ونجا الغلام، فقال للملك: لست بقاتلي حتى تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع وتأخذ سهما من كنانتي وتقول: بسم الله رب الغلام. ثم ترميني به، فرماه فوق في صدره فوضع يده عليه ومات، فقال الناس: آمنا برب الغلام. فقيل للملك: نزل بك ما كنت تحذر. فأمر بأخاديد في أفواه السكك فأوقدت فيها النيران، فمن لم يرجع منهم طرح فيها، حتى جاءت امرأة معها صبي فتقاعست أن تقع فيها، فقال الصبي: يا أمه اصبري فإنك على الحق. فاقتمت. وقيل: قال لها: قعي ولا تنافقي. وقيل: ما هي إلا غميصة فصبرت" (١).

وعن علي: أنهم حين اختلفوا في أحكام الجوس قال: هم أهل الكتاب، وكانوا متمسكين بكتابهم، وكانت الخمر قد أحلت لهم، فتناولها بعض ملوكهم فسكروا فوقع على أخته، فلما صحا ندم، وطلب المخرج، فقالت له: المخرج أنك تخطب الناس وتقول: أيها الناس إن الله أحل نكاح الأخوات. ثم تخطبهم بعد ذلك: إن الله حرمه. فخطبهم فلم يقبلوا منه، فأمر بالأخاديد، وإيقاد النار، وطرح من أتى فيها، فهم الذين أرادهم الله بقوله: ﴿قُلْ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾ (٢).

وقيل: وقع إلى نجران رجل ممن كان على (٣٣٦/ب) دين عيسى فدعاهم فأجابوه، فسار إليهم ذو نواس اليهودي بجنود من حمير، فخيرهم بين النار واليهودية فأبوا، فأحرق منهم اثني عشر ألفا في الأخاديد (٣). وقيل: سبعين ألفاً. وقيل: إن طول الأخدود أربعون ذراعاً، وعرضه: اثنا عشر ذراعاً. وعن النبي - ﷺ - " أنه كان إذا ذكر أصحاب الأخدود تعوذ من جهد البلاء " (٤).

﴿النَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِ﴾ (٥) ﴿إِذْ هُرِّعَتْهَا لِقَمُودٍ﴾ (٦) ﴿وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ﴾ (٧) ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ (٨) ﴿الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۗ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾

(١) رواه مسلم رقم (٣٠٠٥)، وأحمد في المسند (١٦/٦)، والترمذي رقم (٣٣٤٠)، من حديث صهيب الرومي.

(٢) نسبه ابن حجر في تخرجه لأحاديث الكشاف (ص: ١٨٣) لأحمد والبخاري والطبري وأبي يعلى وإسحاق بن راهويه. ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٤/١٦٩) لعبد الرزاق في المصنف عن علي بن أبي طالب رحمته.

(٣) نسبه ابن حجر في تخرجه أحاديث الكشاف (ص: ١٨٣) لابن إسحاق في السيرة.

(٤) نسبه ابن حجر في تخرجه أحاديث الكشاف (ص: ١٨٣) لابن أبي شيبة عن الحسن.

﴿١﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَنَؤُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١١﴾ إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ ﴿١٢﴾ إِنَّهُ هُوَ بَدِئٌ وَيُعِيدٌ ﴿١٣﴾ وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ ﴿١٤﴾ ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ ﴿١٥﴾ فَعَالَ لِمَا يُرِيدُ ﴿١٦﴾ هَلْ أُنثِقَ حَدِيثُ الْجُنُودِ ﴿١٧﴾ فِرْعَوْنٌ وَثَمُودُ ﴿١٨﴾ بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ﴿١٩﴾ وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ ﴿٢٠﴾ بَلْ هُوَ قُرْءَانٌ مَجِيدٌ ﴿٢١﴾ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ ﴿٢٢﴾ ﴿

﴿النَّارِ﴾ بدل اشتغال من الأخدود. ﴿ذَاتِ الْوُقُودِ﴾ وصف لها بالعظم لها ما يرتفع به لهبها من الحطب الكثير وهو الوقود وأبدان الناس. ﴿إِذْ﴾ ظرف لـ "قتل" أي: لعنوا حين أحرقوا بالنار قاعدين حولها. ﴿عَلَيْهَا﴾ أي: متولين أمرها؛ كقولك: هو على البصرة؛ أي متوليها يؤدون بالشهادة يوم القيامة بما فعله الكفار.

﴿وَمَا نَقَمُوا﴾ وما عابوا إلا إيمانهم بالله كقول الشاعر [من الطويل]:

ولا عيبَ فيهم غيرَ أن سُوِفَهم بهنَّ فلولُ من قراعِ الكتائبِ ^(١)

﴿إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ﴾ البطش: الأخذ بالعنف، فإذا وصف بالشدة، فقد تضاعف وتفاقم.

﴿بَدِئٌ وَيُعِيدٌ﴾ يعني: يبطش بهم في الدنيا وفي الآخرة. ﴿فَعَالَ﴾ الفاعل بأهل طاعته ما يفعله المحب في غاية الكثرة.

﴿فِرْعَوْنٌ وَثَمُودُ﴾ بدل من ﴿الْجُنُودِ﴾، وأراد بـ ﴿فِرْعَوْنَ﴾ إياه وآله؛ كما في قوله:

﴿وَمَا لِإِيهِمْ﴾ ^(٢) والمعنى: قد عرفت تكذيب الجنود الرسل، وما نزل بهم.

﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ من قومك. ﴿فِي تَكْذِيبٍ﴾ واستيجاب للعذاب. ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ عالم

بأحوالهم، مقتدر على الانتقام منهم. بَلْ ﴿هُوَ قُرْءَانٌ مَجِيدٌ﴾ شريف عظيم. ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ بالجر نعتا للوح، وبالرفع: نعت للقرآن ^(٣).

(١) تقدم تخريجه في تفسير سورة النمل.

(٢) سورة يونس، الآية (٨٣).

(٣) قرأ نافع "محفوظ"، وقرأ بقية العشرة "محفوظ". تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٤٥٣/٨)، الحجة

لابن خالويه (ص: ٣٦٨)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٧٥٧)، الدر المصون للسمين (٥٠٥/٦)، السبعة

لابن مجاهد (ص: ٦٧٨)، الكشاف للزخشري (٧٣٣/٤)، النشر لابن الجزري (٣٩٩/٢).

تفسير سورة الطارق [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ﴿١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴿٢﴾ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴿٣﴾ إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ ﴿٤﴾﴾

﴿النَّجْمُ الثَّاقِبُ﴾ المضيء، كأنه يثقب الظلام بضوئه، فينفذ فيه كما قيل: ذُرِّي؛ لأنه يدرأ الظلمة، أي: يدفعها وهو صفة للطارق؛ لأنه يبدو بالليل، كما يقال للآتي ليلاً: طارق. أو لأنه يطرق الجني أي: يصكه، والمراد: جنس النجوم، أو الشهب التي يرحم بها. وأقسم الله - تعالى - بالنجم الثاقب؛ تعظيماً له، فأراد أن ينبه على ذلك، فجاء بصفه مشتركة وهو كونه طارقاً. وجواب القسم قوله: ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ من قرأ: "لما" مخففه من الثقلة (أ/٣٣٧) واللام هي الفارقة^(١) و"ما": زائدة، ومن قرأ ﴿لَمَّا﴾ بالتشديد^(٢) فالمعنى: وما كل نفس إلا عليها حافظ رقيب، ووجه الربط بين قوله: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ﴾ وبين قوله: ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ أنه لما ذكر الحافظ وأنه يحصي عملك أتبعه ما يجب اهتمام المرء به لما خلق له من العبادة والطاعة وليعلم قدرة الله في خلقه الآدمي وإنشائه من نطفة، ونقله في الأطوار حتى تكامل إنسانا كثير الجدال؛ كقوله: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾^(٣).

﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ﴿٥﴾ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ﴿٦﴾ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ﴿٧﴾ إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ﴿٨﴾ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ ﴿٩﴾ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ ﴿١٠﴾ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجَمِ ﴿١١﴾ وَالْأَرْضِ ذَاتِ الصَّدْعِ ﴿١٢﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ ﴿١٣﴾ وَمَا هُوَ بِأَهْزَلٍ ﴿١٤﴾﴾

﴿مِمَّ خُلِقَ﴾ دخل حرف الجر على الاستفهامية، فحذفت ألفها. ﴿دَافِقٍ﴾ ذي دفع، أو الدفق لصاحبه، ولم يقل: من مائين؛ لامتزاجهما واختلاطهما في الرحم. ﴿مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ﴾ من

(١) قال ابن هشام في شرح قطر الندى (ص: ١٦٤): سميت فارقة؛ لأنها فرقت بين النفي والإثبات.

(٢) قرأ ابن عامر وحزمة وأبو جعفر "لما" بالتشديد، وقرأ بقية العشرة "لما" بالتخفيف.

تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/٤٥٤)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٦٨)، الحجة لأبي زرعة (ص:

٧٥٨)، الدر المصون للسمين (٦/٥٠٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٧٨)، الكشاف للزخشري

(٤/٧٣٤)، النشر لابن الجزري (٢/٣٩١).

(٣) سورة يس، الآية (٧٧).

الرجل ﴿وَالْتَرَائِبِ﴾ من المرأة. وقيل: العظم والعصب من الرجل، واللحم والدم من المرأة. ﴿إِنَّهُ﴾ الضمير للخالق؛ لدلالة ﴿خُلِقَ﴾ عليه. إن ذلك الذي قدر على خلقه ابتداءً ﴿عَلَّمَ رَجَبِهِ﴾ وبعثه. ﴿لَقَائِدِ يَوْمٍ﴾ ظرف منصوب بـ ﴿رَجَبِهِ﴾. ومن جعل الضمير ﴿رَجَبِهِ﴾ للماء، وفسره برجعه إلى الصلب والترائب أو إلى الإحليل^(١)، أو إلى الحالة الأولى نصب الظرف بمضمر. ﴿الْتَرَائِبِ﴾ ما أسر في القلوب من العقائد، وما أخفي من الأعمال. وسمع الحسن رجلا ينشد: [من الطويل]

سَبَقِي لَهَا فِي مَضْمَرِ الْقَلْبِ وَالْحَشَا سَرِيرَةٌ وَدُّ يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ^(٢)

فقال: ما أغفله عما في ﴿وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾^(٣).

﴿فَأَنَّ﴾ للإنسان: ﴿مِنْ قُوَّةٍ﴾. ﴿ذَاتِ الرَّجْعِ﴾ سمي المطر رجعا، كما سمي أوباء، وذلك أن العرب كانوا يعتقدون أن السحاب يصعد بالمطر من الأرض، ثم يرجع فيصبه فيه. وقيل: تفاؤلا برجوع المطر و﴿الصَّخْرِ﴾ ما تتصدع منه الأرض من النبات.

﴿إِنَّهُ﴾ الضمير للقرآن. ﴿فَصَلَّ﴾ فاصل بين الحق والباطل، ومن حقه لما وصف بذلك أن يكون معظما في الصدر من سامعه وقارئه ولا يلما بهزل، وأن يصور في نفسه أن الجبار خالق السماء والأرض يخاطبه ويأمره وينهاه.

﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾^(١٥) وَأَكِيدُ كَيْدًا^(١٦) فَهَلِ الْكٰفِرِينَ أَتٰهَلَهُمْ رُوْدًا^(١٧)

﴿إِنَّهُمْ﴾ أي: أهل مكة يعملون المكائد في إبطال أمر الله. ﴿وَأَكِيدُ كَيْدًا﴾ أستدرجهم بتعميرهم وسعة الأرزاق. ﴿فَهَلِ الْكٰفِرِينَ﴾ لا تدع بهلاكهم. ﴿أَتٰهَلَهُمْ رُوْدًا﴾ أي: إمهالا (٣٣٧/ ب) وكرر الإمهال وغير اللفظ دلالة على الاهتمام بهذا الأمر وتفخيمه.

* * *

(١) رواه الطبري في تفسيره (١٢٥/٣٠)، والإحليل: مخرج البول من الإنسان ومخرج اللبن من الثدي والضرع. وإحليل الذكر: ثقبه الذي يخرج منه البول وجمعه الأحاليل. ينظر: لسان العرب (حلل).

(٢) ينظر البيت للأحوص في: تاريخ مدينة دمشق لأبي القاسم بن هبة الله الشافعي (٢١٨/٣٢)، ولجنون ليلي في الكشاف (٧٣٦/٤).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٣٦/٤).

تفسير سورة "سبح" [الأعلى]

[مكة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴿١﴾ الَّذِي خَلَقَ فَسْوَى ﴿٢﴾ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ﴿٣﴾ وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى ﴿٥﴾﴾

تسبيح اسمه - عز وجل - : تنزيهه عما لا يليق به وصونه عن أن يذكر بغير تعظيم ولا توقيف، ويجوز أن يكون " الأعلى " صفة للحديث، وفي الحديث: " أنه لما نزل قوله: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ ^(١) قال ﷺ: " اجعلوها في ركوعكم " فلما نزل ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ قال: " اجعلوها في سجودكم " ^(٢).

﴿خَلَقَ فَسْوَى﴾ أي: خلق كل شيء فسوى خلقه، ولم يأت به متفاوتا غير ملتئم؛ دلالة على أنه صدر عن عالم حكيم. ﴿قَدَّرَ﴾ أي: قدر لكل حيوان ما يصلحه، وهداه إليه.

يحكى: أن الأفعى إذا مرَّ عليها ألف سنة عميت، فرما كانت في بركة وفي مكان بعيد عن نبات الشمر فتسافر المسافة البعيدة حتى تقع على زراعة الرازيانج فتحك به عينها، فيعود إليها بصرها، وهذا نوع عظيم من المصالح ^(٣). وكذلك هداية الله للإنسان وسائر الحيوان إلى مصالحها. ﴿أَحْوَى﴾ صفة لـ ﴿غُثَاءً﴾ أي: أخرج المرعى أنبته فجعله بعد خضرته ورفيفه ^(٤). ﴿غُثَاءً أَحْوَى﴾ درينا ^(٥) أسود. ويجوز أن يكون أحوى حالا من المرعى، أي: أخرجه أحوى أسود من شدة الخضرة.

﴿سَنُقَرِّبُكَ فَلَا تَنْسَى ﴿٦﴾ إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴿٧﴾ وَيُنِيرُكَ لِلْيُسْرَى ﴿٨﴾ فَذَكَرْ إِن نَفَعْتَ الذِّكْرَى ﴿٩﴾ سَيَذَكِّرْكَ مِنْ يُخْفَى ﴿١٠﴾ وَيَجْعَلُهَا الْأَشْفَى ﴿١١﴾ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى ﴿١٢﴾﴾

(١) سورة الواقعة، الآية (٩٦).

(٢) رواه أحمد في المسند (٤/١٥٥)، وأبو داود رقم (٨٦٩)، والحاكم في المستدرک (١/٢٢٥) وصححه.

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٧٣٨).

(٤) يقال: شجر رفيف: إذا تندی، ويرف رفيفا: يقطر نداء. يقال للشيء إذا كثر ماؤه من النعمة والغضاضة حتى يكاد يهتز رف يرف رفيفا. ينظر: لسان العرب (رفف).

(٥) الدرین: حطام المرعى إذا قدم وهو ما بلي من الحشيش، وقلما تنتفع به الإبل، وأدرنت الإبل: رعت الدرین وذلك في الجذب وحطب مدرن: يابس. ينظر: لسان العرب (درن).

﴿سَنُقَرِّئُكَ فَلَا تَنسَى﴾ بشره الله بإعطائه آية بينة وهي أن جبريل يقرأ عليه الوحي فلا ينسى مما يقرأ عليه شيئا. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ فذهب به عن حفظه برفع حكمه أو تلاوته؛ كقوله: ﴿مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾^(١). وقيل: كان يعجل بالقراءة فليل له: لا تعجل؛ فإن جبريل إذا قرأ فهو مأمور بأن يكرره عليك إلى أن تحفظه فلا تنساه إلا ما شاء الله للقللة والندرة. وقيل: ﴿فَلَا تَنسَى﴾ نهى، والألف مزيدة؛ كقوله: ﴿السَّبِيلَ﴾^(٢).

﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ قراءة مع جبريل خيفة السلب. ﴿وَمَا يَخْفَى﴾ من ذلك أو يعلم جميع الظاهر والخبفي من الأقوال والأفعال. ﴿وَيُنِيرُكَ لِلنَّسْرِ﴾ معطوف على " سنقرؤك " وقوله: ﴿إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى﴾ اعتراض أي: معناه: ونوفقك للطريقة التي هي أيسر. وقيل: الشريعة السمحة. فإن قلت: كان رسول الله ﷺ مأمورا بالتذكرة نفعت أو لم تنفع، فما وجه اشتراط النفع؟ قلت: وجهان: أحدهما: أن يكون الرسول قد استفرغ جهده في تذكيرهم وما كانوا يزيدون على التذكرة إلا عتوا. وكان النبي ﷺ حريصا على أن يطيعوا، فليل له: ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾^(٣) (١/٣٣٨) ﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ﴾^(٤). ﴿فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى﴾ وذلك بعد إلزام الحجة بتكرير التذكير. والثاني: أن يكون ظاهره شرطا وباطنه ذما للمذكرين، واستبعادا لتأثير الذكرى فيهم؛ كما تقول للواعظ: عظ المكاسين^(٥) إن نفعت الموعدة، استبعادا لأن يكون ذلك.

﴿سَيَذَرُكَ﴾ سيتنفع بالتذكرة ﴿مَنْ يَخْشَى﴾ الله وسوء العاقبة. ويتجنب التذكرة ﴿الْأَشْقَى﴾ الكافر؛ لأنه أشقى من الفاسق. ﴿الَّذِي يَصِلُ النَّارَ الْكُبْرَى﴾ السفلى من أطباق النار. وقيل: الكبرى: نار جهنم، والصغرى: نار الدنيا.

﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى﴾^(١٣) ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾^(١٤) ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى﴾^(١٥) ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ

(١) سورة البقرة، الآية (١٠٦).

(٢) سورة الأحزاب، الآية (٦٧).

(٣) سورة ق، الآية (٤٥).

(٤) سورة الزخرف، الآية (٨٩).

(٥) المكاسون: جمع الماكس وهو العشار، ويقال للعشار صاحب مكس، والمكس: ما يأخذه العشار يقال: مكس فهو ماكس: إذا أخذ، والمكس: درهم كان يأخذه المصدق بعد فراغه، والمكس: الضريبة التي يأخذها الماكس وأصله الجباية. ينظر: لسان العرب (مكس).

الدُّنْيَا ﴿١٦﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿١٧﴾

وقوله: ﴿ثُمَّ لَا يَمُوتُ﴾ لأن التردد بين الموت والحياة أشد وأفظع من التعذيب بغير ذلك ﴿تَزَكَّى﴾ تطهر من الشرك والمعاصي. أو تطهر للصلاة أو تزكى تفعل من الزكاة.

﴿فَصَلَّى﴾ الصلوات الخمس، نحو قوله: ﴿وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ﴾^(١).

وقيل: هي صدقة الفطر. وقال [عَلِيٌّ] ^(٢): لا أبالي إلا أجد في كتابي غيرها؛ لقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ فأعطى زكاة الفطر، وصلى صلاة العيد^(٣).

وقيل: ﴿وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ﴾ فكبر تكبيرة الافتتاح، وبه احتج على وجوب تكبيرة الإحرام وعلى أنها ليست من الصلاة وعلى أن الافتتاح جائز بكل اسم من أسمائه - تعالى^(٤). وعن ابن عباس: " ذكره معاده وموقفه بين يديه، فصلى له " ^(٥). وعن الضحاك: " فذكر اسم ربه في طريق المصلّي " ^(٦). ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ فلا تفعلون ما تفلحون به. وقرئ " يؤثرون " ^(٧) على الغيبة، ويعضد الأول قراءة ابن مسعود: " بل أنتم تؤثرون " ^(٨).

﴿خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ أفضل في نفسها وأنعم وأدوم. وعن عمر رضي الله عنه: " ما الدنيا في الآخرة إلا كنفجة أرنب " ^(٩).

(١) سورة البقرة، الآية (١٧٧)

(٢) ما بين المعرفين ساقط من الأصل ومثبت من الكشاف.

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٤٠/٤) عن علي رضي الله عنه، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٤٨٥/٨) - (٤٨٦) عن بعض الصحابة.

(٤) ينظر: أحكام القرآن للجصاص (٣٧٢/٥)، التمهيد لابن عبد البر (١٨٢/٩، ١٨٥)، المغني لابن قدامة (٢٧٥/١، ٢٧٦)، نيل الأوطار للشوكاني (٢٧٧/٢، ٢٧٨).

(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٤٠/٤).

(٦) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٤٠/٤).

(٧) قرأ بها أبو عمرو. وقرأ الباقر " تؤثرون ". تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٤٦٠/٨)، الحجة لابن خالويه (ص: ٣٦٩)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٧٥٩)، الدر المصون للسمين الحلبي (٥١١/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٨٠)، الكشاف للزمخشري (٧٤١/٤)، النشر لابن الجزري (٤٠٠/٢).

(٨) ذكرها الزمخشري في الكشاف (٧٤١/٤).

(٩) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه (٩٧/٧)، وابن السري في كتاب الزهد (٣١٨/١) عن مسروق قال: خرج عمر ذات يوم وعليه حلة قطن، فنظر إليه الناس نظراً شديداً فقال: " لاشيء مما يرى تبقى بشاشته إلا الإله ويودي المال والولد، وما الدنيا في الآخرة إلا كنفجة أرنب ". وكنفجة أرنب أي: كوئبته من=

﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَىٰ ﴿١٨﴾ صُّحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ ﴿١٩﴾﴾

﴿هَذَا﴾ إشارة إلى قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ﴾ إلى ﴿وَأَبَقَى﴾ يعني: أن معنى هذا الكلام وارد في تلك الصحف. وقيل: إن ما في السورة كلها.

روي عن أبي ذر رضي عنه: أنه سأل رسول الله ﷺ: كم أنزل الله من كتاب؟ فقال: "مائة وأربعة كتب؛ منها على آدم عشر صحف، وعلى شيث خمسون صحيفة، وعلى أخنوخ - هو إدريس - ثلاثون صحيفة، وعلى إبراهيم عشر صحائف، والتوراة والإنجيل والزيور والفرقان" ^(١).

وقيل: إن في صحف إبراهيم: "ينبغي للعاقل أن يكون حافظا للسان عارفا بزمانه مقبلا على شأنه" ^(٢).

* * *

= مجثمه، يريد تقليل مدتها، يقال: نفج الأرنب: إذا ثار، وأنفجها الصائد: أثارها من مجثمها. ينظر: لسان العرب (نفج).

- (١) رواه ابن حبان في صحيحه رقم (٣٦١) في حديث طويل عن أبي ذر رضي عنه، وإسناده ضعيف؛ فيه إبراهيم بن هشام بن يحيى العماني، وهو كذاب كما في الجرح والتعديل لأبي حاتم الرازي (١٤٢/٢).
 (٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٤١/٤)، والمزي في تهذيب الكمال (٢٤١/٦).

تفسير سورة الغاشية [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣٣٨ / ب)

﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴿١﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَشِيعَةٌ ﴿٢﴾ عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ ﴿٣﴾ تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ﴿٤﴾ ﴾

﴿الْغَاشِيَةِ﴾ الداهية التي تغشى الناس بشدائدها، وتلبسهم أهوالها، يعني: القيامة، من قوله: ﴿يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ﴾^(١) وقيل: النار، من قوله: ﴿وَتَغْشَىٰ وَجُوهَهُمُ النَّارُ﴾^(٢) ﴿وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ﴾^(٣). ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ غشيت. ﴿خَشِيعَةٌ﴾: ذليلة.

﴿عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ﴾ تعمل في النار عملاً تتعب فيه، وهو جرها السلاسل والأغلال، وخوضها في النار كما تخوض الإبل في الوحل، وارتقاؤها دائبة في صعود من نار وهبوطها في حدود منها. وقيل: عملت ونصبت في أعمال لا تجدي عليها في الآخرة من قوله: ﴿وَقَدِمْنَا إِلَىٰ مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ﴾^(٤) ﴿وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُّحْسِنُونَ صُنْعًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِ فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ﴾^(٥) وقيل: هم أصحاب الصوامع. ومعناه: أنها خشعت لله، وعملت ونصبت في أعمالها من الصوم الدائب، والتهجذ الواصب. وقرئ: عاملة ناصبة^(٦) على الشتم. وقرئ: ﴿تَصَلَّى﴾ - بفتح التاء، و"تُصَلَّى" بضمها - وتصلَّى بالتشديد^(٧). وقيل:

(١) سورة العنكبوت، الآية (٥٥).

(٢) سورة إبراهيم، الآية (٥٠).

(٣) سورة الأعراف، الآية (٤١).

(٤) سورة الفرقان، الآية (٤٣).

(٥) سورة الكهف، الآية (١٠٤).

(٦) قرأ بها ابن محيصة وعيسى بن عمر وحيد وابن كثير في رواية عنه. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان

(٨/٤٦٢)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٥١٢)، فتح القدير للشوكاني (٥/٤٢٨ - ٤٢٩)، الكشاف

للزخشري (٤/٧٤٢)، المحتسب لابن جني (٢/٣٥٦)، مفاتيح الغيب للرازي (٣١/١٥١).

(٧) قرأ أبو عمرو وعاصم في رواية شعبة عنه ويعقوب " تُصَلَّى " وقرأ أبو رجاء " تُصَلَّى "، وقرأ الباقر

" تُصَلَّى ". تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/٤٦٢)، تفسير القرطبي (٢٠/٢٨)، الحجة لابن

خالويه (ص: ٣٦٩)، الحجة لأبي زرعة (ص: ٧٥٩)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٥١٢)، السبعة

لابن مجاهد (ص: ٦٨١)، الكشاف للزخشري (٤/٧٤٢)، النشر لابن الجزري (٢/٤٠٠).

المصلى عند العرب: أن يحفروا حفيرا، فيجمعوا فيه جمرا كثيرا، ثم يعمدوا إلى شاة، فيدسوها في وسطه، فأما ما شوي فوق الجمر، أو على المقلى، أو في التنور فلا يسمى مصليا.

﴿تَشْقَىٰ مِنْ عَيْنِ ۙ أَيْنَ ۙ ﴿٥﴾ لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ ﴿٦﴾ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ ﴿٧﴾ وَجُودٌ ﴿٨﴾ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ﴿٩﴾ لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ ﴿١٠﴾ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ﴿١١﴾ لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَغِيَةً ﴿١٢﴾ فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ ﴿١٣﴾ فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ ﴿١٤﴾ وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ ﴿١٥﴾ وَنَارٌ مَصْفُوفَةٌ ﴿١٦﴾﴾

﴿أَيْنَ﴾ متناهية في الحر؛ كقوله: ﴿وَبَيْنَ حَمِيمٍ ۙ أَيْنَ﴾^(١)

الضريح: بيس الشرق، وهو جنس من الشوك ترعاه الإبل ما دام رطبا، فإذا بيس تحامته، وهو سم قاتل. فإن قلت: كيف قيل: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيحٍ﴾. وفي الحاقصة: ﴿إِلَّا مِنْ غَيْلِينَ﴾^(٢)؟

قلت: العذاب ألوان، والمعذبون طبقات، فمنهم أكلة الزقوم، ومنهم أكلة الغسلين، ومنهم أكلة الضريح ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾^(٣)

﴿لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ﴾ مرفوع المحل أو مجروره على وصف طعام أو ضريح يعني: أن طعامهم من شيء وليس من مطاعم الإنس، وإنما هو شوك، والشوك مما ترعاه الإبل، وتتولع به. قلت: كونه وصفا للطعام لا يصح؛ إذ يصير المعنى: ليس لهم طعام لا يسمن ولا يغني من جوع إلا الضريح، ومفهومه: أن لهم طعاما غيره والغذاء فيه منفعتان: إذهاب الجوع، وإمداد القوى. أو يراد: لا طعام لهم أصلا؛ لأن الضريح ليس بطعام للبهائم، فضلا عن الإنس، كما تقول: ليس لفلان ظل إلا الشمس يريد: نفي الظل. وقيل: قالت كفار قريش: إن الضريح لتسمن عليه إبلنا، فنزلت^(٤).

﴿نَاعِمَةٌ﴾ ذات بهجة وحسن؛ كقوله: ﴿تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ﴾^(٥) (١/٢٣٩)

(١) سورة الرحمن، الآية (٤٤).

(٢) الآية (٤٦).

(٣) سورة الحجر، الآية (٤٤).

(٤) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٤٣/٤).

(٥) سورة المطففين، الآية (٢٤).

﴿لَسَعِيهَا رَاضِيَةٌ﴾ رضيت بعملها لما رأت ما أداها إليه من الكرامة والثواب. ﴿عَالِيَةً﴾ من علو المكان أو المقدار. ﴿لَا تَسْمَعُ﴾ يا مخاطب، أو الوجوه. ﴿لَنَفِيَةٍ﴾ لغواً مصدر على فاعلة كالعاقبة. ﴿فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ﴾ يريد: عيوننا في غاية الكثرة؛ كقوله: ﴿عَامَتِ نَفْسٌ﴾^(١) ﴿مَرْفُوعَةٌ﴾ من رفعة المقدار أو المكان أو السمك ليرى المؤمن عند جلوسه عليها جميع ما خوله الله من النعم. وقيل: مرفوعة مخبوءة لهم من رفع الشيء: إذا خبأه ﴿مَوْضُوعَةٌ﴾: كلما أرادوها وجدوها عتيده حاضرة لا يحتاجون إلى أن يستدعوها، أو موضوعة على حافات العيون معدة للشرب. ويريد: أنها موضوعة عن حد الكبر إلى حد التوسط. ومساند ومطارح أينما أراد أن يجلس جلس على مسورة^(٢)، واستند إلى أخرى.

﴿وَزَّرَائِي مَبْتُوءَةٌ﴾^(١٦) ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ﴾^(١٧) ﴿وَالِى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾^(١٨) ﴿وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾^(١٩) ﴿وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾^(٢٠) ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ﴾^(٢١) ﴿لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٍ﴾^(٢٢) ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ﴾^(٢٣) ﴿فِيَعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ﴾^(٢٤) ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾^(٢٥) ﴿ثُمَّ إِنَّ إِلَيْنَا حِسَابَهُمْ﴾^(٢٦)

﴿وَزَّرَائِي﴾ بَسَطَ عراض فاخرة. وقيل: هي الطنافس^(٣) التي لها خمل رقيق جمع زربية. ﴿مَبْتُوءَةٌ﴾ مبسوطة، أو مفرقة في المجالس. ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ﴾ نظر اعتبار. ﴿كَيْفَ خُلِقَتْ﴾ على أكمل الأحوال التي ينتفع بها فيها، حيث تنهض بالحمل الثقيل من البروك إلى القيام. ﴿وَالِى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ﴾ وما فيها من البروج والمنازل ودورانها في الفلك. ﴿وَالِى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ﴾ وأرست الأرض بها ﴿وَالِى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ﴾ فصارت مهادا للخلق. ﴿إِلَّا مَنْ تَوَلَّى﴾ استثناء منقطع.

وأن إيابهم ليس إلا إلى الجبار، ولا حسابهم إلا عليه.

* * *

(١) سورة التكوير، الآية (١٤).

(٢) المسورة: متكأ من آدم وجمعها المساور. ينظر: لسان العرب (سور).

(٣) الطنفسة والطنفسة بضم الفاء الأخيرة: النمرقة فوق الرجل، وجمعها طنافس. وقيل: هي البساط الذي له

خمل رقيق. ينظر: لسان العرب (طنفس).

تفسير سورة الفجر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْفَجْرِ ١﴾ وَلَيَالٍ عَشْرٍ ٢﴾ وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ ٣﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ ٤﴾ هَلْ فِي ذَلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ ٥﴾

أقسم بالفجر كإقسامه بالصبح إذا أسفر، وقيل: بصلاة الفجر، وأراد بالعشر: عشر ذي الحجة. فإن قلت: فما بالها منكرة من بين ما أقسم به؟ قلت: لأنها ليالي مخصوصة من بين جنس الليالي، أو مخصوصة بفضيلة ليست لغيرها. فإن قلت: هلا عرفت بلام العهد؛ لأنها ليالي معلومة معهودة؟ قلت: لو فعل ذلك لم يستقل بمعنى الفضيلة التي في التنكير؛ لأن الأحسن في الآيات أن تكون متجانسة لثلاث يبقى الكلام كاللغز، وبالشفع والوتر: إما الأشياء كلها شفعها ووترها وإما شفع هذه الليالي ووترها، وقد أكثروا في الشفع والوتر. حتى كادوا يستوعبون جميع ما يقع عليه شفع ووتر (٣٣٩/ب).

وبعد ما أقسم بالليالي المخصوصة أقسم بالليل على العموم. ﴿إِذَا يَسْرِ﴾ إذا يمضي وياء ﴿يَسْرِ﴾ تسقط في الدرج، اكتفاء عنها بالكسرة، وأما في الوقف فتحذف مع الكسرة. وقيل: معنى يسري: يُسْرَى فيه. ﴿هَلْ فِي ذَلِكَ﴾ الذي ذكرته من الآيات محل قسم لذي عقل.

﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ٦﴾ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ٧﴾

والمقسم عليه محذوف وهو: ليعذبن، يدل عليه قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ﴾ إلى قوله: ﴿فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ﴾.

قيل لعقب عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح: عاد. كما يقال لبني هاشم: هاشم. ثم قيل للأولين منهم عاد الأولى. وإرم تسمية لهم باسم جدتهم، ولمن بعدهم عاد الأخير، فإرم في قوله: ﴿بِعَادٍ ٦﴾ إِرَمَ ﴿عطف بيان لعاد. وإيدان بأنهم عاد الأولى القديمة.

وقيل: إرم بلدتهم وأرضهم التي كانوا فيها، ويدل عليه قراءة ابن الزبير: "بعاد إرم" على الإضافة، وتقديره: بعاد أهل إرم، كقوله: ﴿وَسَأَلَ الْقُرَيْةَ ١﴾^(١) ولم ينصرف قبيلة كانت أو أرضا للتعريف والتأنيث. وقرأ الحسن: "بعاد إرم" مفتوحتين، وقرئ: "بعاد إرم"

(١) سورة يوسف، الآية (٨٢).

بسكون الراء على التحقيق، كما قرئ ﴿بَوْرَقِكُمْ﴾^(١). وقرئ: "بعادِ إِرْمَ ذات العماد"^(٢) على الإضافة إلى ﴿ذَاتِ الْعِمَادِ﴾ أي: جعل الله ذات العماد رميما، بدلا من "فعل ربك" وذات العماد إذا كانت صفة للقبيلة، فالمعنى أنهم كانوا بدويين أهل عمد أو طوال الأجسام على تشبيه قدودهم بالأعمدة، ذات البناء الرفيع، وإن كانت صفة للبلدة فالمعنى أنها ذات أساطير.

وروي أنه كان لعاد ابنان: شداد وشديد، فملكا وقهرا، ثم مات شديد، وخلص الأمر لشداد، فملك الدنيا، ودانت له ملوكها، فسمع بذكر الجنة، فقال: أبني مثلها. فبنى إرم في بعض صحاري عدن في ثلاثمائة سنة، وكان عمره تسعمائة سنة، وهي مدينة عظيمة، قصورها من الذهب والفضة، وأساطينها^(٣) من الزبرجد والياقوت، وفيها أصناف الأشجار والأنهار، ولما تم بناؤها سار إليها بأهل مملكته، فلما كان منها على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليهم صيحة من السماء، فهلكوا. وعن عبد الله بن قلابة: "أنه خرج في طلب إبل له، فوقع عليها فحمل منها ما قدر عليه، فبلغ خبره معاوية فاستحضره، فقص عليه وبعث إلى كعب فسأله، فقال: هي إرم ذات العماد، وسيدخلها رجل من المسلمين في زمانك أحمر أشقر قصير، على حاجبيه خال^(٤)، وعلى عقبه خال يخرج في (٣٤٠ / أ) طلب إبل له، ثم التفت فأبصر ابن قلابة، فقال: هذا والله ذلك الرجل"^(٥).

﴿الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبَلَدِ﴾^(٨) وَتُمُودَ الَّذِينَ جَاءُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ طَعَنُوا فِي الْبَلَدِ ﴿١١﴾ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ

(١) سورة الكهف، الآية (١٩) وقرأ بها أبو عمرو وحمزة وأبو بكر عن عاصم، وقرأ الباقون "بورقكم".

تنظر في: الدر المصون للسمين الحلبي (٤/٤٤٣)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٣٨٩).

(٢) قرأ الحسن وأبو العالية "بعادِ إِرْمَ" على الإضافة وفتح الراء، وقرأ معاذ القارئ "بعادِ إِرْمَ"

بالإضافة وسكون الراء، وقرأ جمهور القراء "بعادِ إِرْمَ". تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/٤٦٩)،

تفسير القرطبي (٤٤/٢٠)، الدر المصون للسمين الحلبي (٦/٥١٨) فتح القدير للشوكاني (٥/٤٣٤)،

الكشاف للزمخشري (٤/٧٤٧).

(٣) أساطين: جمع أسطوانة، وهي السارية، وعمود المنزل. ينظر: لسان العرب (سطن).

(٤) الخال: شامة سوداء في البدن. وقيل: نكتة سوداء فيه والجمع خيلان. ينظر: لسان العرب (خول).

(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٧٤٨).

لِيَا لِمْرَصَادٍ ﴿١٤﴾ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَنَّهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَنَّهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا بَلْ لَا تَشْكُرُونَ الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحْضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا ﴿١٩﴾ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿٢٠﴾ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾ وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَنْذِكُرُ الْإِنْسَانَ وَاتَى لَهُ الذِّكْرَى ﴿٢٣﴾ يَقُولُ يَا لَيْتَنِي قَدَّمْتُ لِحَيَاتِي ﴿٢٤﴾ ﴿٢٥﴾

﴿مِثْلَهَا﴾ مثل عاد ﴿فِي الْبَلَدِ﴾ عظم إجرام وقوة، وكان طول الرجل منهم أربعمائة ذراع، وكان يأتي الصخرة العظيمة، فيقلبها على الحي فيهلكهم، أو لم يخلق مثل مدينة شداد في بلاد الدنيا. ﴿جَابُوا﴾: قطعوا، نحتوا الجبال، واتخذوا فيها بيوتاً.

وقيل: أول من نحت الجبال والصخور والرخام ثمود، وبنوا ألفاً وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة. وقيل لفرعون: ﴿ذِي الْأَوْتَادِ﴾؛ لكثرة جنوده ومضاربهم التي كانوا يضربونها إذا نزلوا، أو لتعذيبه بالأوتاد، كما فعل بماشطة بنته وبأسية.

﴿الَّذِينَ طَغَوْا﴾ في محل نصب على الذم، أو مرفوعاً على هم الذين طغوا، أو مجروراً رداً على قوله بعاد وثمود وفرعون، وذكر السوط ليدل على أن ما يعذب به في الدنيا نسبه إلى عذاب الآخرة كنسبة السوط إلى آلات العقوبة.

وكان الحسن إذا قرأها يقول: إن عند الله أسواطاً كثيرة فأخذهم بسوط منها^(١).

المرصاد: المكان الذي يترقب فيه من يمر أو يأتي، وقيل لبعض العرب: أين ربك؟ قال: بالمرصاد. وقرأ عمر بن هبيرة هذه السورة على أبي جعفر المنصور، فلما وصل إلى ها هنا قال: إن ربك بالمرصاد يا أبا جعفر. يعني: إنك من قوم يندرون بذلك.

قوله: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ﴾ متصل بقوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِيَا لِمْرَصَادٍ﴾ فأما الإنسان فلا يهمله إلا العاجلة، وجعل كثرة الرزق ابتلاءً وكذلك جعل ضيقه وتقتيره ابتلاءً؛ لأن الله تعالى يبتلي العبد بالنعمة ليظهر كيف يشكره عليها، ويبتليه بالشدة؛ ليظهر صبره عليها.

﴿جَمًّا﴾ كثيراً شديداً. ﴿دَكًّا﴾ بعد دك. قوله: ﴿وَجَاءَ رَبُّكَ﴾ أي: جاء سلطانه، ونفوذ أحكامه وأوامره^(٢) ﴿صَفًّا صَفًّا﴾ تنزل ملائكة كل سماء، فيصطفون صفا بعد صفا.

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٧٤٨).

(٢) تقدم الكلام غير مرة أن عقيدة السلف الصالح من أهل السنة والجماعة هي إمرار آيات الصفات =

﴿وَجَاءَ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ﴾ تقاد بسبعين ألف زمام. أي: يتذكر ما فرط فيه الإنسان.

قيل: المراد به أبي بن خلف.

﴿فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ (٢٥) ﴿وَلَا يُؤْتِقُ وِثَاقَهُ أَحَدًا﴾ (٢٦) ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ (٢٧) ﴿أَرْجِيحُ إِلَى رَبِّكَ رَاضِيَةً مَرْضِيَةً﴾ (٢٨) ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ (٢٩) ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ (٣٠) ﴿

لَا يُعَذِّبُ عَذَابُهُ أَحَدًا﴾ أي: لا يعذب كعذاب الله أحد.

﴿وَلَا يُؤْتِقُ﴾ مثل وثاقه أحد. وقيل: لا يحمل أحد عن أحد عذابا، ولا تزر وازرة وزر أخرى. ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ إما أن يكلمها الله؛ إكراماً لها (٣٤٠/ب) أو على لسان ملك. و﴿الْمُطْمَئِنَّةُ﴾ التي لا يستقر لها خوف، والمطمئنة إلى الحق المعتقد له. قيل: يقال لها ذلك عند الموت. وقيل: وقت البعث. وقيل: عند دخول الجنة.

﴿رَاضِيَةً﴾ بما أوتيت. ﴿مَرْضِيَةً﴾ عند الله. ﴿فَادْخُلِي فِي عِبَادِي﴾ أي: انتظمي في سلك عبادي الصالحين. ﴿وَادْخُلِي جَنَّتِي﴾ معهم. وقيل: النفس: الروح. ومعناه ادخلي في أجساد عبادي. قيل: الخطاب بـ ﴿يَأْتِيهَا النَّفْسُ﴾ لحمزة بن عبد المطلب^(١). وقيل: لخبیب الذي صلبه المشركون^(٢).

* * *

= الواردة في القرآن الكريم، وكذلك ما صحح من أحاديث النبي ﷺ على ظاهرها من غير تمثيل ولا تعطيل ولا تشبيه ولا تكيف، ونؤمن بها على ظاهرها في إطار قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾.

(١) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٥١٤/٨) لابن المنذر وابن أبي حاتم عن بريدة رضي الله عنها.

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٥٣/٤).

تفسير سورة البلد [مكة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴿٢﴾ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ﴿٣﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿٤﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا ﴿٦﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٠﴾ ﴿

أقسم سبحانه - بالبلد الحرام، وما بعده على أن الإنسان خلق مغموراً في مكابدة المشاق، واعترض بين القسم والمقسم عليه بقوله: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ يعني: ومن المكابدة: أن مثلك على عظيم حرمتك تُستحل بهذا البلد الحرام، كما يستحل الصيد في غير الحرم والإحرام، ويستحلون إخراجك وقتلك.

وفيه تثبيت لرسول الله ﷺ وبعث على احتمال ما كان يكابد من الكفار، أو: سلاه بالقسم ببلده أن الإنسان لا يخلو من مقاساة الشدائد. واعترض بأن وعده فتح مكة تميماً للتسلية قوله: ﴿وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾ يعني: في المستقبل؛ وذلك لأن الله لما فتح عليه مكة أحلها له يفعل فيها ما شاء، فقتل ابن خطل، وقيس بن صبابه، وحرم دار أبي سفيان، وقال: " إن الله حرم مكة يوم خلق السماوات والأرض، لا يُختلى خلاها، ولا يعضد شجرها ". فقال العباس: يا رسول الله: إلا الإذخر؛ فإنه لقيوننا^(١) وقبورنا وبيوتنا، فقال عليه السلام: " إلا الإذخر " ^(٢) والسورة مكية: فأين فتح مكة منها؟ ^(٣)

﴿وَوَالِدٍ﴾ هو رسول الله: ﴿وَمَا وَلَدَ﴾ ذريته، وتنكير ﴿وَوَالِدٍ وَلَدَ﴾ للتفخيم.

وقوله: ﴿وَمَا وَلَدَ﴾ سأي: هو مولود عظيم الشأن؛ كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعَتْ﴾ ^(٤) أي: بأي شيء وضعت. وقيل: هما لآدم وولده. وقيل: ووالد وولد.

(١) القيون: جمع قين وهو الحداد والصائع. ينظر: النهاية في غريب الأثر (١٣٥/٤).

(٢) رواه البخاري رقم (١٥٨٧، ١٨٣٤، ٣١٨٩)، ومسلم رقم (٤٤٥)، والترمذي رقم (٨٠٩).

(٣) قال الزمخشري في الكشاف (٧٥٤/٤) نحو هذا الكلام، وقال: ومثله واسع في كلام العباد، وهو في كلام الله أوسع؛ لأن الأحوال المستقبلية عنده كالحاضرة المشاهدة.

(٤) سورة آل عمران، الآية (٣٦).

كبد الرجل كبدا: إذا وضع كبده، قال لبيد [من المنسرح]:

يا عينُ هلا بكيتِ أربداً إذ قُمنا وقامَ الخصومُ في كبدٍ^(١)

أجيب أن لا بعث، ولا مجازاة، فيسلم من العقاب في ظنه.

﴿مَالاً لُبّاً﴾ يفتخر (أ/٣٤١) بكثرة ما أنفق في الأمور التي كان يعدّها أهل الجاهلية مكارم. ﴿وَهَدَيْتَهُ النَّجْدَيْنِ﴾ أي: طريقي الخير والشر. وقيل: الثديين.

﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ (١١) وَمَا أَدْرَنْكَ مَا الْعَقَبَةُ (١٢) فَكُ رَقَبَةً (١٣) أَوْ إِطْعَمَ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ (١٤) يَلِيماً ذَا مَقْرَبَةٍ (١٥) أَوْ مَسْكِيناً ذَا مَتْرَبَةٍ (١٦) تُعْرَكَانِ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ (١٧) أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْمُنَنَةِ (١٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُثَابِلُنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْئَمَةِ (١٩) عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ (٢٠) ﴿

﴿فَلَا أَقْنَحَمَ الْعَقَبَةَ﴾ أي: فلم يشكر تلك النعم، والمعنى: أن إطعام اليتيم والمسكين، أو فك رقبة من الأسر أو الملك بالعتق، ووقعت " لا " غير مكررة مع الفعل الماضي، وليست بدعاء، وذلك لا يقع إلا قليلاً.

ووجهه أنها متكررة في المعنى والتقدير: فلا اقتحم العقبة، ولا أطعم مسكيناً، ولا فك رقبة، ألا ترى المعنى: فلا اقتحم العقبة، ولا آمن. والاقترام: الدخول في الشيء بعنف. قال الحسن: عقبة والله شديدة؛ مجاهدة الإنسان نفسه وشيطانه وهواه وعدوه^(٢).

وروي: أن رجلاً قال: يا رسول الله؛ دلني على عمل يدخلني الجنة قال: " تعتق النسمة وتفك الرقبة. قال أوليسا سواء؟ قال: لا؛ إعتاقها: أن تفرد بعقبتها، وفكها: أن تعين في تخليصها من قود أو غرم " (٣).

وقوله: ﴿وَمَا أَدْرَنْكَ مَا الْعَقَبَةُ﴾ اعتراض. ومعناه: لم تدر كنه صعوبتها على النفس، وكنه ثوابها عند الله. والمسغبة والمقربة والمتربة: مفعلات من سغب وقرب وترب.

وترب الرجل: إذا افتقر، كأنه لصق بالتراب من العدم. ﴿ذَامَتْرَبَةٍ﴾ مأواه المزابل، وأتى

(١) ينظر البيت في: البحر المحيط (٤٧٣/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨)، الدر المنثور للسيوطي (٥٢٠/٨).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٥٦/٤).

(٣) رواه أحمد في المسند (٢٩٩/٤)، وابن حبان رقم (٣٧٤)، والحاكم في المستدرک (٢١٧/٢).

بلفظة ﴿تَمَّ﴾ لتبين فضيلة الإيمان على كل هذه الأفعال كأنه لا يصح شيء من الأعمال إلا به.

والمرحمة: الرحمة. أي: أوصى بعضهم بعضا بالصبر على الإيمان والثبات، أو بالصبر عن المعاصي وعلى الطاعات والمحن التي يتلى بها المؤمن، وبأن يكونوا متراحمين متعاطفين، أو بها يؤدي إلى رحمة الله.

الميمنة والمشامة: اليمين والشمال، أو اليمن والشؤم، أي: الميامين على أنفسهم، والمشائم عليهن. قرئ: " مؤصدة " ^(١) - بالواو والهمزة - من أوصدت الباب، وأصدته إذا أطبقته وأغلقتة. وعن أبي بكر بن عياش: لنا إمام يهمز ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ فأشتهي أن أسد سمعي إذا سمعته ^(٢).

* * *

(١) قرأ بها نافع وابن كثير وابن عامر وعاصم في رواية شعبة عنه والكسائي وأبو جعفر. وقرأ أبو عمرو وهمزة وحفص عن عاصم ويعقوب وخلف * مؤصدة * . تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٤٧٧/٨)، تفسير القرطبي (٧٢/٢٠)، الحجّة لابن خالويه (ص: ٣٧٢)، الحجّة لأبي زرعة (ص: ٧٦٦)، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٢٦/٦)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٨٦)، الكشاف للزنجشري (٧٥٧/٤)، النشر لابن الجزري (٣٩٠/٢).

(٢) ذكره السمين الحلبي في الدر المصون (٥٣٦/٦ - ٥٣٧)، والزرنجشري في الكشاف (٧٥٧/٤).

تفسير سورة الشمس [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا﴾ (١) وَالْقَمَرُ إِذَا نَلَّهَا (٢) وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّهَا (٣) وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا (٤) وَالسَّمَاءُ وَمَا بَنَاهَا (٥) وَالْأَرْضُ وَمَا طَحَّهَا (٦) وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (٩) ﴿﴾

﴿وَضُحَاهَا﴾ ضوؤها إذا أشرقت وقام سلطانها، ولذلك قيل: وقت الضحى، وكان وجهه شمس الضحى. وقيل: وقت الضحوة: ارتفاع النهار. (٣٤١/ب) والضحى فوق ذلك. والضحى - بالفتح والمد - : إذا امتد النهار. ﴿إِذَا نَلَّهَا﴾ طالعا عند غروبها، آخذاً من نورها، وذلك في النصف الأول من الشهر. وقيل: إذا استدار، فتلاها في النور والضياء. ﴿إِذَا جَلَّهَا﴾ وذلك عند ارتفاع النهار. وقيل: الضمير للدنيا أو للظلمة أو للأرض، وإن لم يجر لها ذكر. تقول العرب: أصبحت باردة، يريدون الغداة، وأرسلت: يريدون السماء. ﴿إِذَا يَغْشَاهَا﴾ فتغيب وتظلم. فإن جعلت الواوات عاطفة فقد وقعت في العطف على عاملين، وإن جعلتها أقساماً وقعت فيما أنكره الخليل وسيبويه^(١)؛ لأن واو القسم مطرح معها إبراز الفعل اطراحاً كلياً، ولا يكون من العطف على عاملين فكانت الواو قائمة مقام الفعل، والباء سادة مسدهما معاً، والواوات العواطف نائبة عن هذه الواو، فحقهن أن يكن عوامل عمل الفعل والجار جميعاً؛ كما تقول: ضرب زيدٌ عمرًا وبكرًا خالدًا، فترفع بالواو، وتنصب؛ لقيامها مقام ضرب، الذي هو عاملها^(٢). جعلت " ما " مصدرية في قوله: ﴿وَمَا بَنَاهَا﴾، ﴿وَمَا طَحَّهَا﴾، ﴿وَمَا سَوَّاهَا﴾ وليس بالوجه؛ لقوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا﴾ وما يؤدي إليه من فساد النظم. والوجه أن تكون موصولة، وإنما أوثرت على ﴿مَنْ﴾؛ لإرادة معنى الوصفية، كأنه قيل: والسماء والقادر العظيم الذي بناها، والحكيم الباهر الحكمة الذي سواها، وتكررت النفس إما لأنه أراد بها نفساً بعينها، وهي نفس آدم، أو أراد كل نفس، وتكررت للتكثير؛ كقوله:

(١) ينظر: الكتاب لسيبويه (١/٣١).

(٢) وهو قول الزمخشري في الكشاف (٤/٧٥٨ - ٧٥٩)، واعترضه أبو حيان في البحر المحيط في بعض ما ذهب إليه، ورد السمين الحلبي بعض ما اعترضه شيخه أبو حيان على الزمخشري. ينظر تفصيل ذلك في: البحر المحيط (٨/٤٨٠)، الدر المصون (٦/٥٢٩ - ٥٣٠).

﴿عَلِمَتْ نَفْسٌ﴾^(١) ومعنى إلهام الفجور والتقوى: إفهامهما واعتقادهما.

﴿وَقَدْ حَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾^(١٠) كَذَبَتْ ثُمُودُ بِطَعُونَهَا^(١١) إِذْ أُنْبِغَتْ أَشَقْنَهَا^(١٢) فَقَالَ لَمْ
رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقِيَهَا^(١٣) فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُم بِذَنبِهِمْ
فَسَوَّاهَا^(١٤) وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا^(١٥) ﴿

وأصل ﴿دَسَّهَا﴾ دسها، كما قيل في تقصص: تقصّى. وجواب القسم محذوف أي:
ليُدْمِدَمَنَّ اللهُ عليهم، ودل عليه قوله: ﴿فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ﴾. الباء في ﴿بَطَعُونَهَا﴾ للاستعانة،
نحو: كتب بالقلم. وقيل: كذبوا تعذيبهم بالطاغية فعذبوا بها ﴿فَأَمَّا ثُمُودُ فَأَهْلِكُوا
بِالطَّاعِيَةِ﴾^(٢).

قوله: ﴿إِذْ أُنْبِغَتْ﴾ منصوب بالتكذيب، أو بالطغوى [و﴿أَشَقْنَهَا﴾ قدار بن سالف،
ويجوز أن يكونوا جماعة، والتوحيد لتسويتك^(٣) بين الواحد والجمع والمؤنث والمذكر؛ لأن
من تولى العقر بنفسه كانت شقاوته أتم.

و﴿نَاقَةَ اللَّهِ﴾ منصوب على التحذير؛ كقولك: الأسد الأسد. بإضمار: احذروا.

﴿فَكَذَّبُوهُ﴾ بما حذرهم منه من العذاب ﴿بِذَنبِهِمْ﴾ بمعصيتهم (٣٤٢/أ) ﴿فَسَوَّاهَا﴾
يعني الدممة لم يفلت منها صغير ولا كبير.

﴿وَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا﴾ أي: عاقبتها وتبعتها، كما يخاف ذلك المعاقب من الملوك، فيبقى بعض
الإبقاء، ويجوز أن يكون الضمير لثمود، أي: فسواها بالأرض.

* * *

(١) سورة التكوير، الآية (١٤).

(٢) سورة الحاقة، الآية (٥).

(٣) ما بين المعقوفين ساقط في الأصل والسياق يتطلبه وهو من الكشاف للزمخشري (٤/٧٦٠).

تفسير سورة الليل [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴿١﴾ وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ﴿٢﴾ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ
وَأَنْفَىٰ ﴿٥﴾ وَصَدَقَ بِالْحَسَنَىٰ ﴿٦﴾ فَسَنِّيْرُهُ، لِلْيَسْرَىٰ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحَسَنَىٰ ﴿٩﴾
فَسَنِّيْرُهُ، لِلْعُسْرَىٰ ﴿١٠﴾ وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ ﴿١١﴾ إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ﴿١٢﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ ﴿١٣﴾
فَأَنْذَرْنَاكُمْ نَارًا تَلْقَوْنَ ﴿١٤﴾ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿١٥﴾ الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ ﴿١٦﴾ وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى ﴿١٧﴾ الَّذِي
يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ ﴿١٨﴾ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْرَىٰ ﴿١٩﴾ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ ﴿٢٠﴾ وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ ﴿٢١﴾﴾

المغشى إما الشمس، من قوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ﴾^(١) أو النهار من قوله: ﴿يَغْشَىٰ اللَّيْلَ
النَّهَارَ﴾^(٢) ﴿تَجَلَّىٰ﴾ ظهر بزوال ظلمة الليل، أو تبين وانكشف بطلوع الشمس.

﴿وَمَا خَلَقَ﴾ والقادر العظيم القدرة الذي قدر على خلق الذكر والأنثى من ماء واحد.
وقيل: هما آدم وحواء. وقيل: إن الله لم يخلق نوعاً ثالثاً غير الذكر والأنثى. والخشى وإن
أشكل حاله فهو عند الله معلوم، ولو حلف أنه ما رأى ذكراً ولا أنثى، وكان قد رأى خنثى
حنث؛ لأنه لم يتجاوز النوعين. ﴿لَشَتَّىٰ﴾ جمع شتيت، أي: مساعيكم أشتات مختلفة، وبيان
تفصيلها ما ذكر عقبها. ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ﴾ أعطى حقوق ماله ﴿وَأَنْفَىٰ﴾ الله في ترك العصيان.
﴿فَسَنِّيْرُهُ﴾ لطريق اليسر، وهي الطريق التي هي أيسر وأسهل؛ كقوله: ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ
يَهْدِيَهُ، يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾^(٣) ﴿وَأَسْتَفْنَىٰ﴾ وزهد فيما عند الله، كأنه مستغن عنه، فلم يتقه،
أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة؛ لأنه في مقابلة ﴿وَأَنْفَىٰ﴾ ﴿فَسَنِّيْرُهُ، لِلْعُسْرَىٰ وَمَا يُغْنِي
عَنْهُ﴾ يجوز أن تكون نافية، ويجوز أن تكون استفهاماً بمعنى الإنكار. ﴿تَرَدَّىٰ﴾ هلك، وأصله:
السقوط من جبل، أو موضع عال. أو تردى في اللحد: إذا قبر، أو تردى في قعر جهنم. ﴿إِنَّ
عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ بيان طريق الحق ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ﴾ فنعطي منهما من نشاء ما نشاء.

فإن قلت: لا يصلها إلا الأشقى وسيجنبها الأتقى وقد علم أن كل شقي يصلها، وكل
تقي يجنبها، لا يختص بالصلي أشقى الأتقياء ولا بالنجاة أتقى الأتقياء، فقد علم أن أفسق

(١) سورة الشمس، الآية (٤).

(٢) سورة الأعراف، الآية (٥٤).

(٣) سورة الأنعام، الآية (١٢٥).

المسلمين يجنب تلك النار المخصوصة لا الأتقى منهم خاصة !

قلت: الآية واردة في صفة الشخصين؛ أحدهما أشقى، والآخر في مقابلته أتقى، وقد علم منزل الشقي والتقي.

﴿إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِهِ الْأَعْلَى﴾ مفعول من أجله ﴿الْأَعْلَى﴾ مستثنى من غير جنسه، وهو المنعم، أي: ما لأحد عنده من نعمة، كقولك: ما في الدار أحد (٣٤٢ / ب) إلا فرسا ويجوز أن يكون ﴿ابْتِغَاءَ وَجْهِهِ﴾ مفعولا له على المعنى؛ لأن المعنى: لا يؤتي ماله إلا ابتغاء وجه ربه.

* * *

تفسير سورة والضحي [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالضُّحَىٰ﴾ (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ (٣) وَاللَّآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ (٤)
وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ (٥) أَلَمْ يَجِدَكَ يَتِيمًا فَتَوَّأَىٰ (٦) ﴿

المراد بالضحي: وقت الضحى، وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس، وتلقي شعاعها. وقيل: إنما خص وقت الضحى؛ لأنه الوقت الذي كلم الله فيه موسى، وألقي فيه السحرة سجداً لقوله: ﴿وَأَنْ يُحْشِرَ النَّاسُ ضُحَىٰ﴾ (١).

وقيل: الضحى: النهار كله؛ لقوله - تعالى - ﴿أَفَأَمِنْ أَهْلِ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيْنَتْهُمُ الْأُحْشَىٰ﴾ (٢) وقال في مقابلته: ﴿ضُحَىٰ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ (٣).

﴿سَجَىٰ﴾ سكن، وركد ظلامه. ويقال: ليلة ساجية ليس فيها برد ولا حر، فهي ساكنة الريح. ﴿مَا وَدَّعَكَ﴾ ما قطعك قطع المودع.

قيل: الوحي انقطع عن رسول الله ﷺ أياما، فقال المشركون: إن محمداً ودعه ربه وقلاه، فنزلت (٤). وقيل: إن أم جميل امرأة أبي لهب قالت للنبي ﷺ: ما أرى شيطانك إلا قد تركك، فنزلت (٥). حذف الضمير من ﴿قَلَىٰ﴾ ما حذف في قوله: ﴿وَالذَّاكِرِينَ اللَّهُ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ﴾ (٦) أصله: والذاكرته.

﴿فَتَوَّأَىٰ فَهَدَىٰ فَأَنْغَىٰ﴾: اختصار لفظي؛ لأن الضمير مراد، والتقدير لفظي؛ لظهور المحذوف. فإن قلت: كيف اتصل قوله: ﴿وَاللَّآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾ بما قبله؟ قلت: لما كان في ضمن نفي التوديع أنك عند الله بالمكان الرفيع، وأنه مواصلك بالوحي إليك وأنت حبيب

(١) سورة طه، الآية (٥٩).

(٢) سورة الأعراف، الآية (٩٧).

(٣) سورة الأعراف، الآية (٩٨).

(٤) رواه الترمذي رقم (٣٣٤٥) وقال: حسن صحيح.

(٥) رواه البخاري رقم (٢٨٠٢، ٤٩٥١)، ومسلم رقم (١٧٩٦).

(٦) سورة الأحزاب، الآية (٣٥).

الله، والمصطفى من العالم كله، ولا منزلة أعلى من ذلك، أعلمه أن منزلته في الآخرة أعظم. ﴿أَلَمْ يَجِدْكَ﴾ ألم يعلمك، متعديا إلى مفعولين، والمعنى: ألم تكن يتيما؛ فإن النبي ﷺ توفي أبوه وهو جنين قد مضى عليه ستة أشهر، وماتت أمه وهو ابن ثماني سنين، فكفله عمه أبو طالب، ومن بدع التفاسير: أنه من قولهم: درة يتيمة. وأن المعنى: ألم يجدك واحدا في قريش عديم النظر، فأواك، أي: فضمك إلى عمك أبي طالب^(١).

﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ﴾ ﴿٧﴾ ﴿وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ﴾ ﴿٨﴾ ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾ ﴿٩﴾ ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾ ﴿١٠﴾ ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ ﴿١١﴾

﴿ضَالًّا﴾ أي غير عالم بالشرائع فهداك للعلم بها. وقيل: ضل في صباه ببعض شعاب مكة فرده أبو جهل إلى عبد المطلب. وقيل: أضلته حليلة حين فطمته، وجاءت به لترده على عبد المطلب، فأضلته عند باب مكة. وقيل: ضل في طريق الشام حين خرج مع عمه أبي طالب، فهداك: فعرفك القرآن والشرائع. ومن قال: كان على أمر قومه أربعين سنة. فإن أراد (٣٤٣/أ) بذلك خلو قومه عن معرفة الشرائع فصحيح، وإن أراد أنه على دينهم وكفرهم فمعاذ الله. وهذا كفر يقتل قائله بالسيف، والأنبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدها من الصغائر، فكيف من الكبائر؟! ﴿عَائِلًا﴾ فقيرا، فأغناك بمال خديجة، وبما أفاء الله عليك من الغنائم. وعنه عليه السلام أنه قال: " جعل رزقي تحت ظل رمحي " ^(٢).

وقيل: قنعك، وأغنى قلبك. ﴿فَلَا تَقْهَرْ﴾ فلا تغلبه على ماله؛ لضعفه.

﴿السَّائِلَ﴾ ليس هو الطالب المستجدي، بل هو طالب العلم مُتلقَى بالرحب. ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ التحدث بنعم الله: شكرها وإذاعتها.

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤ / ٧٦٨).

(٢) رواه أحمد في المسند (٢ / ٥٠)، وأبو داود رقم (٤٠٣١)، عن ابن عمر رضي الله عنهما.

تفسير سورة ألم نشرح [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴿١﴾ وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ ﴿٢﴾ الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ ﴿٣﴾ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ﴿٤﴾﴾

استفهم عن انتفاء الشرح على وجه الإنكار، فأفاد إثبات الشرح، فكأنه قيل: شرحنا لك صدرك، ولذلك عطف عليه ﴿وَوَضَعْنَا﴾ اعتباراً بالموضع، ومعنى شرح الصدر: أنه وسعه لاحتمال الأذى، أو فسحناه بما أودعناه من العلوم والحكم. والوزر الذي أنقض ظهره حمله على النقيض، وهو صوت الانتفاض والانفكاك لثقله، مثل ما كان يثقل على رسول الله ﷺ ويغمه من فرطاته قبل النبوة، أو من تهالكه على إسلام أولي العناد من قومه، ووضع: أن غفر له ما تقدم، أو علم الشرائع أو مهد له عذره بعد ما بلغ وبالغ. ورفع ذكره: أن قرن اسمه باسمه في الأذان والإقامة والتشهد والإسلام والخطب. وفي غير موضع من القرآن: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾^(١). ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾^(٢) ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾^(٣). وفي تسميته رسول الله، ونبي الله، ومن ذلك: ذكره في كتب الأولين، والأخذ على الأنبياء وأممهم أن يؤمنوا به.

فإن قلت: أي وجه في زيادة ﴿لَكَ﴾ والمعنى مستقلٌ بدونه؟ قلت: ما في الإبهام والإيضاح كأنه لما قال: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ سأل سائل فقال: ليس طريقه محل الشرح، فقال ﴿لَكَ صَدْرَكَ﴾ فبين موضع الانشراح.

﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٥﴾ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴿٦﴾﴾

فإن قلت: كيف يتعلق قوله: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾؟ قلت: كان المشركون يعيرون رسول الله ﷺ والمؤمنين بالفقر حتى سبق إلى فهمه أنهم قد رغبوا عن الإسلام؛ لافتقار أهله واحتقارهم، فذكره نعمته عليه، ثم قال: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (ب/٣٤٣) أي: إن مع العسر في

(١) سورة التوبة، الآية (٦٢).

(٢) سورة النساء، الآية (١٣).

(٣) سورة آل عمران، الآية (١٣٢).

الدنيا يسرا في الدنيا ويسراً في الآخرة.

فإن قلت: لفظه " مع " تقتضي المعية، فما معنى قوله ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ وكيف يجتمع العسر واليسر؟ قلت: أراد أن الله تعالى يوسع عليهم بعد مدة قريبة، فبالغ في تقريبها حتى جعلها معية. فإن قلت: ما معنى قول ابن عباس وابن مسعود: " لن يغلب عسر يسرين ". وروي مرفوعاً أن النبي ﷺ قال: " لن يغلب عسر يسرين " ^(١): قلت: هذا عمل على الظاهر، وبناءً على قوة الرجاء، وأن وعود الله لا تحمل إلا على أقصى ما يحتمله اللفظ. والقول فيه: أن يحتمل أن تكون الثانية تكريراً للأول كـ ﴿وَلَبَّيْكَ بِمُؤْمِنِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ ^(٢) مكرراً وأن يكون الأول عدة بأن العسر مردوف بيسر لا محالة. والثانية عدة مستأنفة بأن العسر متبوع بيسر، فهما يسران على تقدير الاستئناف، وإنما كان اليسر متكرراً، ولم يكن العسر مكرراً؛ لأن الألف واللام التي في العسر إما أن تكون للعهد، فيكون العسر واحداً، والعسر لخلوه عن اللام مكرراً. وإما أن يكون للجنس الذي يعلمه كل أحد، فهو هو أيضاً. وأما اليسر فمتكرر متناول لبعض الجنس، فإذا كان الكلام الثاني مستأنفاً غير مكرر، فقد تناول بعضاً غير البعض الأول بلا إشكال. فإن قلت: ما المراد باليسرين؟ قلت: يجوز أن يراد ما فتح الله لرسوله ﷺ، ولأصحابه من بعده، وما يدخر لهم في الآخرة. ويجوز أن يكون ما ذكر لهم في الآخرة هو يسر الآخرة، وما فتح عليهم في الدنيا هو يسر الدنيا، فيكونان يسرين، وأن يكون أحد اليسرين في الدنيا، والآخر في الآخرة، ومعنى التنكير في ﴿يُسْرًا﴾ التفضيم، كأنه قيل: إن مع العسر في الدنيا يسراً عظيماً في الدنيا، ويسراً عظيماً في الآخرة.

﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ ﴿٧﴾ وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَارْغَبْ ﴿٨﴾﴾

﴿فَإِذَا فَرَغْتَ﴾ من عبادة ربك ﴿فَانصَبْ﴾ في الدعاء. وقيل: فاجتهد في العبادة. ومن بدع

(١) نسبه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٤/٢٣٥) لعبد الرزاق، وزاد نسبه السيوطي في الدر المنثور (٦/٢١٧) لسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي الدنيا والبيهقي في شعب الإيمان، عن ابن مسعود، ورواه الإمام مالك في الموطأ رقم (٨٥٤) موقوفاً على عمر بن الخطاب رضي الله عنه ورواه الحاكم في المستدرک (٢/٥٧٥) عن عمر وعلي بن أبي طالب رضي الله عنه وضعفه الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة رقم (٤٣٤٢).

(٢) سورة المرسلات، الآية (١٥).

التفاسير: فإذا فرغت من صلاتك فانصب علياً للإمامة^(١).

﴿فَأَرْغَبَ﴾: فاجعل رغبتك إليه خصوصاً دون من سواه، وأخذ هذا الحصر من تقديم
المجرور في قوله: ﴿وَإِلَىٰ رَبِّكَ فَأَرْغَبَ﴾.

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٧٧٢) ثم قال بعده: ولو صح هذا للرافضي لصح للناصبي أن يقرأ هكذا ويجعله أمراً بالنصب الذي هو بغض علي وعداوته.

تفسير سورة التين [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونِ ﴿١﴾ وَطُورِ سِينِينَ ﴿٢﴾﴾

أقسم بالتين والزيتون؛ لأنهما عجيبان من بين سائر الثمار؛ روي أن النبي ﷺ (١/٣٤٤) أكل تينا، ثم قال لأصحابه: "كلوا فلو قلت: إن فاكهة نزلت من الجنة لقلت هذه؛ لأن فاكهة الجنة بلا عجم، فكلوها فإنها تقطع البواسير، وتنفع من النقرس" (١).

ومرّ معاذ بن جبل بشجرة زيتون فأخذ منها غصنا: فاستاك به، وقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "نعم السواك الزيتون من الشجرة المباركة، تطيب الفم وتذهب بالحفر" (٢) وسمعتة يقول: "هي سواكي وسواك الأنبياء من قبلي" (٣).

وعن ابن عباس: هو تينكم هذا، وزيتونكم (٤) وقيل: هما جبلان بالأرض المقدسة، يقال لهما بالسريانية طور تينا (٥)، وطور زيتا؛ لأنهما منبتا التين والزيتون (٦).

(١) نسبة الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٢٤١/٤) لأبي نعيم في "الطب"، وذكره الديلمي في مسند الفردوس بمأثور الخطاب (٢٤٣/٣) والنقرس - بكسر النون والراء -: ضر معروف وهو ورم يحدث في مفاصل القدم وفي إبهامها أكثر، ولا يجتمع مدة ولا ينضج لأنه في عضو غير لحمي. ينظر: التعاريف للمناوي (٧٠٩/١).

(٢) رواه الدارقطني في سننه (٥٨/١)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٢٧٧/١) لابن عدي والبيهقي في شعب الإيمان وضعفه، عن ابن عباس "وقال الدارقطني: معلى بن ميمون - أحد رواة - ضعيف متروك.

والحفر: صفرة تعلق الأسنان، وهو ما يلزق بالأسنان من ظاهر وباطن. ينظر: لسان العرب (حفر).

(٣) نسبة الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف (٢٤٢/٤) للطبراني في مسند الشاميين وفي المعجم الأوسط.

(٤) رواه الطبري في تفسيره (٢٣٩/٣٠) عن أكثر من واحد، وليس عن ابن عباس، وإنما ذكره عن ابن عباس الزمخشري في الكشاف (٧٧٣/٤).

(٥) في الأصل: سينا، والمثبت هو الصواب كما في الكشاف (٧٧٣/٤).

(٦) قال ابن جرير الطبري في تفسيره (٢٤٠/٣٠): "والصواب من القول في ذلك عندنا قول من قال: التين هو التين الذي يؤكل والزيتون هو الزيتون الذي يعصر منه الزيت، لأن ذلك هو المعروف عند العرب ولا يعرف جبل يسمى تينا ولا جبل يقال له زيتون إلا أن يقول قائل: أقسم ربنا جل ثناؤه بالتين والزيتون. والمراد من الكلام القسم بمنابت التين ومنابت الزيتون فيكون ذلك مذهبا، وإن لم يكن على =

﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ ﴿٢﴾ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴿٤﴾ ثُمَّ رَدَدْتُهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ ﴿٥﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ ﴿٦﴾ فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالذِّينِ ﴿٧﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ ﴿٨﴾﴾

والبلد: مكة حرسها الله تعالى.

والأمين: من أمن الرجل: صار ذا أمن، وأمانته أن يحفظ من دخله كما يحفظ الأمين ما سلم إليه. ويجوز أن يكون فعلا بمعنى مفعول، من أمنه؛ لأنه مأمون. ومعنى القسم بهذه الأشياء: الإبانة عن شرف هذه البقاع. والطور: الجبل الذي نودي عليه موسى. ﴿فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ في أحسن تعديل لشكله وصورته ثم كان عاقبة كونه لم يشكر هذه النعمة، وهو تسوية الخلق، أن رده أسفل سافلين، وأقبح صورة، وهم أصحاب النار.

وقيل: هو الكبر والهرم، وبتقوؤس ظهره بعد استقامته، وثقل قوة السمع والبصر، والوطء والبطش، فيرد إلى أضداد ذلك. وقوله ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ استثناء متصل على القول، ومنقطع على الثاني، تقديره: لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلا ينقص من وظائفهم التي كانوا يفعلونها في الصحة بل يكتب لهم ثواب تلك الأوراد والأعمال كاملة، وإن لم يفعلوا شيئا منها؛ لأنه إنما عاقهم الكبر والهرم، وهو ليس من فعلهم.

قوله: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ﴾ خطاب للإنسان على صورة الالتفات أي: فما يجعلك كاذبا بسبب الدين، والباء في ﴿بِالذِّينِ﴾ مثلها في قوله: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾^(١). أي: فما يكذبك يا إنسان بعد ظهور الدليل على البعث أن تكذب به حتى يجعلك التكذيب من أهل النار. ﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ﴾ يعذب المسيء ويحسن للمحسن.

* * *

=صحة ذلك أنه كذلك دلالة في ظاهر التنزيل ولا من قول من لا يجوز خلافه لأن دمشق بها منابت

التين وبيت المقدس منابت الزيتون .

(١) سورة النحل، الآية (١٠٠) .

تفسير سورة العلق [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ (١)

عن ابن عباس ومجاهد أن سورة القلم أول سورة نزلت، ويدل عليه حديث الصحيحين: أن رسول الله ﷺ (٣٤٤ / ب) "جاءه جبريل في جبل حراء، فقرأ عليه ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ إلى قوله: ﴿مَا تَرِيَعَلَمَ﴾ والخبر مشهور (١).

وقيل: أول ما نزل سورة الفاتحة. وزعم الزمخشري أنه القول الأصح (٢) والمشهور هو القول الذي سبق. وقيل: أول ما نزل: ﴿يَتَأْتِيهَا الْمُدَّةِرُّ﴾ (٣)

﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ﴾ (٢) ﴿أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ﴾ (٣) ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ (٤) ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمَ﴾ (٥) ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ﴾ (٦) ﴿أَنْ رَأَاهُ اسْتَعْجَلْ﴾ (٧) ﴿إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ رُجُوعٌ﴾ (٨) ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ﴾ (٩) ﴿عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ﴾ (١٠) ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَىٰ الْهُدَىٰ﴾ (١١) ﴿أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَىٰ﴾ (١٢) ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ (١٣)

محل ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ النصب على الحال؛ أي: اقرأ متبركا باسم ربك؛ أي: قل بسم الله، ثم اقرأ: ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ محتمل أن يكون ﴿أَقْرَأْ﴾ لا يضم له مفعول أي: كن قارئاً أو يكون ﴿بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ معمولا لـ "اقرأ"، أي: اقرأ باسم هذا الذي كون الأشياء وأوجدها. وقوله: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ تخصيص له دون سائر المخلوقات لأنه أشرفها، والوحي إنما ينزل إليه، وهو المقصود بالخطاب، ويجوز أن يكون المراد الذي خلق الإنسان، كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ (٤) تفخيما لخلق الإنسان ودلالة على فطرته، فإن قلت: لم قال ﴿مِنْ عَلَقٍ﴾، ولم يقل "من علقه"؟ قلت: لأن الإنسان في معنى الجمع. ﴿الْأَكْرَمُ﴾ الذي له الكمال في زيادة كرمه على كل كريم ينعم على عباده النعم التي لا تحصى.

﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمَ﴾ لأنه لم يضبط أقاصيص الأولين، وشرائع الأنبياء

(١) رواه البخاري رقم (٤٩٥٦، ٦٩٨٢)، ومسلم رقم (٢٥٣).

(٢) ينظر: الكشاف (٧٧٥ / ٤).

(٣) تقدم الحديث عن ذلك في تفسير سورة المدثر.

(٤) سورة الرحمن، الآيات (١-٣).

المتقدمين إلا الكتابة بالقلم. ﴿كَلَّا﴾ ردع لمن كفر بنعمة الله عليه. ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ﴾ أي: لأن رأى نفسه، وأفعال الشك واليقين يتحد فاعلها ومفعولها؛ تقول: لو رأيتني وعلمتني. ولا يجوز ذلك في غيرها^(١) ومعنى الرؤية: العلم، ولو كانت بمعنى الإبصار لاقتصرت على مفعول واحد. ﴿إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ﴾ التفات أيضاً عن الحديث عن الإنسان. و﴿الرُّجُوعَ﴾ مصدر؛ كالبشرى. وقيل: نزلت في أبي جهل، قال للنبي ﷺ: أتزعم أن من استغنى طغى، فاجعل لنا جبال مكة ذهباً وفضة لعلنا نأخذ منها فنطغى فنذع ديننا، وتتبع دينك، فنزل جبريل، وقال: إن شئت فعلنا ذلك، ثم إن لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة، فكف رسول الله ﷺ عن الدعاء؛ إبقاء عليهم^(٢). ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ﴾ بعض عباد الله عن طاعة الله والركوع والسجود. أو ينهى عبداً أمر بالتقوى، فيما يأمر به من عبادة الأوثان.

﴿الرَّبِّ يَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾ ١٤ ﴿كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنْهَىٰ لَتَنفَعَا﴾ ١٥ ﴿بِالنَّاصِيَةِ﴾ ١٦ ﴿نَاصِيَةٍ كَذِبَةٍ خَاطِئَةٍ﴾ ١٧ ﴿فَلْيَدْعُ نَادِيَهُ﴾ ١٨ ﴿سَدِّعُ الزَّبَانَةَ﴾ ١٩ ﴿كَلَّا لَا تُطَعُّهُ وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ ٢٠ ﴿﴾

﴿بِأَنَّ اللَّهَ يَرَىٰ﴾ مشاهد له على أعماله، ومطلع على نيّاته، فهو يجازيه بحسب ذلك. وقوله: ﴿الَّذِي يَنْهَىٰ﴾ مع (٣٤٥ / أ) الجملة الشرطية وهما في موضع المفعولين. فإن قلت: فأين جواب الشرط؟ قلت: تقديره: إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى؛ حذف لدلالة الكلام عليه. فإن قلت: فما ﴿أَرَأَيْتَ﴾ الثانية وتوسطها بين مفعولي "أرأيت"؟ قلت: هي زائدة مكررة؛ للتوكيد. وقيل: هو أمية بن خلف، كان ينهى سلمان عن الصلاة. ﴿كَلَّا﴾ ردع لأبي جهل، وزجر له عن نهيه عن عبادة الله. ﴿لَتَنفَعَا﴾ لناخذن بناصيته، ولنسحبنا بها إلى النار. والسفع: القبض على الشيء، وجذبه، واكتفى بلام العهد عن الإضافة، والتقدير: لنسفعنه بناصيته.

﴿بِالنَّاصِيَةِ﴾ بدل من الناصية، وجاز بدلها من المعرفة، وهي نكرة؛ لأنها وصفت فتخصصت. قلت: هذا مما لا حاجة إليه؛ فإنه يجوز بدل المعرفة من النكرة، والنكرة من

(١) ينظر: شرح الكافية الشافية لابن مالك (١/٢٥١)، مع الهوامع للسيوطي (١/٤٩٩).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٧٧٧) وقال الحافظ ابن حجر في تخریج أحاديث الكشاف (ص: ١٨٦):

المعرفة^(١). والزبانية: ملائكة العذاب. ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ وفي الحديث: "أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد" ^(٢).

* * *

(١) ينظر: الأصول في النحو لابن السراج (٤٦/٢)، همع الهوامع للسيوطي (١٥٠/٣).
(٢) رواه مسلم رقم (١٠٨٣)، وأبو داود رقم (٨٧٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه.

تفسير سورة القدر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾﴾

عظم القرآن من ثلاثة أوجه، أحدها: أن أسند إنزاله إليه بقوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ﴾. والثاني: أنه جاء بضميره دون اسمه الظاهر، شهادة له بالشاهد، والاستغناء عن التنبية عليه. والثالث: الرفع من مقدار الوقت الذي ابتدئ النزول فيه. وروي أنه أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا، وأمله جبريل على السفارة، ثم كان ينزل على رسول الله ﷺ نجوماً في ثلاث وعشرين سنة.

وأكثر العلماء على أن ليلة القدر في شهر رمضان، ولعل الداعي إلى إخفائها أن يجتهد من يقوم الليل لطلبها الشهر كله أو السنة كلها؛ ليظفر بها.

﴿وَمَا آدْرَبَكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ﴿٢﴾ لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ ﴿٣﴾ نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ ﴿٤﴾ سَلَّمْهُيَ حَتَّىٰ مَطَلَعِ الْفَجْرِ ﴿٥﴾﴾

﴿لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ ليلة تقدير الأمور ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾^(١) وشرفها على سائر الليالي وَمَا آدْرَبَكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ يعني: ولم يبلغ درايتك فضلها ثم بين ذلك بقوله: ﴿خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ﴾ فضلها إلى هذه الغاية؛ لما يكتب فيها، وينزل من الملائكة والوحي والرحمة، وروي: أن النبي ﷺ قال في هذه الآية: " إن رجلاً من بني إسرائيل حمل السلاح ألف شهر في سبيل الله فسمع (٣٤٥/ ب) أصحاب رسول الله ﷺ، فتقاصرت إليهم أعمالهم، فأعطى الله هذه الأمة هذه الليلة؛ لتقوم مقام الألف الشهر التي حمل فيها ذلك الإسرائيلي السلاح " ^(٢).

﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ﴾ إلى سماء الدنيا وقيل: إلى الأرض، أي: تنزل بكل مرضاة الله في تلك السنة إلى قابل. وقيل: ﴿مِنْ كُلِّ أَمْرٍ﴾ أي: من أجل كل إنسان.

﴿سَلَّمْهُيَ﴾ لكثرة من يسلم من الملائكة على بني آدم.

(١) سورة الدخان، الآية (٤).

(٢) نسبة الحافظ ابن حجر في تخريج أحاديث الكشاف (ص: ١٨٦) لابن أبي حاتم وغيره من طريق ابن خالد عن أبي نجيح عن مجاهد مرسلًا دون قوله: " فتقاصرت إليهم أعمالهم " .

تفسير سورة لم يكن [البينة]

[مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفِكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ﴾ (١) ﴿رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُطَهَّرَةً﴾ (٢) ﴿فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ (٣) ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ﴾ (٤) ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ (٥) ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾ (٦) ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ (٧) ﴿جَزَاءُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾ (٨)

كان المشركون من أهل الكتاب، وعبدة الأوثان يقولون قبل مبعث النبي ﷺ: لا ننفك عن ديننا حتى مبعث النبي الموعود بذكره في التوراة والإنجيل. فحكى الله ما كانوا يقولونه ثم قال: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ يعني أنهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة على الحق، وأنه متى بعث النبي صدقوه وآمنوا به، و﴿رَسُولٌ﴾ بدل من البينة، و﴿الْبَيِّنَةُ﴾ الحجة. ﴿صُحُفًا﴾ قراطيس مطهرة من الباطل.

﴿فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ﴾ مكتوبات قيمة بمصالح العباد في الدنيا والآخرة. فإن قلت: لم جمع أهل الكتاب والمشركين أولاً، ثم قال: ﴿وَمَا نَفَرَقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾، فأفردهم؟

قلت: أهل الكتاب كانوا عالمين بأن النبي المبعوث آخر الزمان آت لا محالة، فإذا وصفوا بالتفرق عنه كان من لا كتاب له أدخل في هذا الوصف.

﴿وَمَا أُمِرُوا﴾ في التوراة والإنجيل إلا بالدين الحنيفي، ولكنهم حرفوا وبدلوا.

﴿وَذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾ أي: دين الله القيمة، ومعنى ﴿إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ أي: وما أمروا بالعبادة والطاعة إلا ليعبدوا الله. ﴿الْبَرِيَّةِ﴾ بالتشديد من غير همز^(١). قيل: لأنهم خلقوا من

(١) قرأ نافع وابن عامر من رواية ابن ذكوان: "شر البريئة" و"خير البريئة" مهموزتين، وقرأ الباقون "البرية" بلا همز مع تشديد اليائين. تنظر في: الدر المنصور للسمين الحلبي (٦/٥٥٢)، السبعة لابن مجاهد (ص: ٦٩٣)، الكشاف للزنجشيري (٤/٧٨٢ - ٧٨٣).

التراب. والبراء: هو التراب. وقيل: إنه مخفف من البريئة المهموز، وهو بمعنى الخليقة ومن أسمائه - تعالى - البارئ المصور.

* * *

تفسير سورة الزلزلة [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ﴿٣﴾﴾

﴿زِلْزَالَهَا﴾ أي: زلزالها اللائق بها، ونظيره: قولك: أكرم التقي كرامته، وأهن الفاسق إهانته، أي ما يليق بكل واحد منهما. الأثقال: جمع ثقل، ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِنْ بَلَدَتْ﴾^(١)

﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ (٣٤٦ / أ) زلزلت هذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما في بطنها، وذلك عند النفخة الثانية حين تزلزل، وتلفظ أمواتها أحياء، فيقولون ذلك لما يبهرهم من الأمر الفظيع.

﴿يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاكًا لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ ﴿٦﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾﴾

فإن قلت: ما معنى تحديث الأرض والإيحاء إليها؟ قلت: هو مجاز عما يحدث الله فيها من الأحوال مما يقوم مقام حديث اللسان.

وقيل: ينطقها الله على الحقيقة، فتحدث بما عمل عليها من خير وشر،

فإن قلت: ﴿إِذَا يَوْمَئِذٍ﴾ ما ناصبها؟ قلت: ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بدل من ﴿إِذَا﴾، وناصبها ﴿تُحَدِّثُ﴾، ويجوز أن تنتصب ﴿إِذَا﴾ بمضمر، و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ بـ ﴿تُحَدِّثُ﴾.

والباء في قوله: ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ﴾ متعلقة بـ ﴿تُحَدِّثُ﴾ والمعنى: أن ما حدثت بما جرى على ظهرها، بسبب أن الله أوحى لها بذلك. قال ﴿أَوْحَى لَهَا﴾ القرار فاستقرت.

﴿أَشْتَاكًا﴾ جماعات متفرقين بيض الوجوه آمنين، وسود الوجوه فزعين، أو يصدرون عن الموقف أشتاتا. ﴿لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ﴾ ليروا جزاء أعمالهم.

الذرة: النملة الصغيرة. وقيل: الذرة: ما يرى في شعاع الشمس.

(١) سورة النحل، الآية (٧).

تفسير سورة العاديات [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْعَادِيَاتِ ضَبْحًا﴾ ١ ﴿فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا﴾ ٢ ﴿فَالْمُعِيرَاتِ ضُبْحًا﴾ ٣ ﴿فَأَثَرُنَّ بِهِ نَقْعًا﴾ ٤ ﴿فَوْسَطْنِ بِهِ جَمْعًا﴾ ٥ ﴿

أقسم بخيل الغزاة تعدو، فتضبح. والضبح: صوت أنفاسها قال عنتره [من الكامل]:
والخيل تكدح حين تضبح في حياض الموت ضبحاً^(١)

وانتصاب ﴿ضُبْحًا﴾ على الحال؛ أي: تعدو ضابحات أو بالعاديات. ﴿فَالْمُورِيَاتِ﴾ توري ناراً، تقدح بقدح حوافرها الحجارة. وانتصب ﴿قَدْحًا﴾ بما انتصب به ضبحاً.
﴿فَالْمُعِيرَاتِ﴾ تغير على العدو ﴿ضُبْحًا فَأَثَرُنَّ بِهِ نَقْعًا﴾ فهيجن بذلك العدو غباراً، والنقع: غبار الحرب. ﴿فَوْسَطْنِ بِهِ﴾ أي: بذلك الوقت. ﴿جَمْعًا﴾ من العدو، أو: فوسطن بالغبار الجمع، أو: وسطن بمعنى: توسطن، ويجوز أن يراد بالنقع: الصياح وقيل: أثرن: مقلوب، وعن علي: إن الله أقسم بالإبل التي يحج عليها^(٢).

﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ ٦ ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ ٧ ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ ٨ ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ ٩ ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ ١٠ ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ ١١ ﴿

﴿فَالْمُورِيَاتِ قَدْحًا﴾ تقدح الحجارة. ﴿فَالْمُعِيرَاتِ ضُبْحًا﴾ من قوله عليه السلام: " أشرق ثبير كما نغير " ^(٣). وقيل: الضبح لا يكون إلا للفرس والكلب والثعلب. وجمع: اسم المزدلفة،

(١) ينظر البيت في: البحر المحيط لأبي حيان (٥٠٣/٨)، الدر المنصور للسمين الحلبي (٥٥٧/٦)، الكشاف للزمخشري (٧٨٦/٤)، لسان العرب (ضبح).

(٢) رواه الطبري في تفسيره (٢٧٣/٣٠).

(٣) رواه البخاري رقم (١٧٨٤)، والترمذي رقم (٨٩٦)، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه صلى بـ " جمع " الصبح ثم وقف فقال: " إن المشركين كانوا لا يفيضون حتى تطلع الشمس ويقولون " أشرق ثبير " وإن النبي صلى الله عليه وسلم خالفهم، ثم أفاض قبل أن تطلع الشمس ". وهذا لفظ البخاري. وظاهر من هذه الرواية أن هذا من قول المشركين، وليس من كلام النبي صلى الله عليه وسلم كما قد توهم عبارة المصنف - رحمه الله. وقد تقدم هذا القول ونسبه المصنف إلى كلام العرب في تفسير سورة ص.

وعطف ﴿فَأْتَرْنَ﴾ على الفعل الذي دل عليه ﴿وَأَلْعَدِيَّتِ﴾^(١).

الكنود: الجحود، وبه سمي كندة؛ لأنه أنكر أباه، وجحده. وعن الكلبي: الكنود بلسان كندة: العاصي، وبلسان بني مالك: البخيل، وبلسان مضر وربيعة: (٣٤٦/ب) الكفور^(٢) إنه لنعمة ربه لشديد الكفران. ﴿وَإِنَّهُ﴾ وإن الإنسان ﴿عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ يشهد على نفسه بالكنود. وقيل: وإن الله على كنوده لشاهد، وهو تهديد. ﴿أَلْخَيْرِ﴾ المال؛ كقوله: ﴿إِن تَرَكَ خَيْرًا﴾^(٣).

والشديد: البخيل، وإنه لأجل حب المال، أي: لأن إثارة الدنيا عنده، وطلبها قوي، أو أراد به: لفعل الخيرات غير منشرح، وأما حبه الدنيا وإيثارها على الآخرة فهو فيه شديد وقوله: ﴿وَحَصَلَ﴾ جمع في الصحف محصلا، ومعنى علمه بهم: أنه يجازيهم يوم القيامة. وقرئ بفتح " أن " ^(٤) وحذف اللام من خبره.

* * *

(١) هذه مسألة خلافية حيث أجاز بعض النحاة عطف الاسم على الفعل إذا اتحد المعطوف والمعطوف عليه بالتأويل بأن كان الاسم يشبه الفعل، وهو رأي ابن مالك، واختاره السيوطي في الهمع وقال: يجوز في الأصح. ومنع المازني والمبرد والزجاج عطف الاسم على الفعل وعكسه؛ لأن العطف أخو التثنية فكما لا ينضم فيها فعل إلى اسم، فكذا لا يعطف أحدهما على الآخر. وقال السهيلي: يحسن عطف الاسم على الفعل ويقبح عكسه؛ لأنه في الصورة الأولى عامل لاعتماده على ما قبله فأشبهه الفعل، وفي الثانية لا يعمل فتمحض فيه معنى الاسم ولا يجوز التعاطف بين فعل واسم لا يشبهه ولا فعلين اختلفا في الزمان. ونرى أن الراجح هو رأي القائلين بالجواز؛ لما علله السهيلي.

وينظر تفصيل ذلك في: الإملاء للعكبري (٢/٢٥٦)، البيان لابن الأنباري (٢/٤٢٢)، شرح التسهيل لابن مالك (٣/٣٨٣)، همع الهوامع للسيوطي (٣/١٩١ - ١٩٢).

(٢) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٧٨٨).

(٣) سورة البقرة، الآية (١٨٠).

(٤) قرأ بها أبو السمال والحجاج. تنظر في: البحر المحيط (٨/٥٠٥)، تفسير القرطبي (٢٠/١٦٣)، الدر المصون للسمن الحلبي (٦/٥٦١)، فتح القدير للشوكاني (٥/٤٨٤)، الكشاف للزمخشري (٤/٧٨٩).

تفسير سورة القارعة [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿القَارِعَةُ ١﴾ مَا الْقَارِعَةُ ٢﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْقَارِعَةُ ٣﴾ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ
الْمَبْثُوثِ ٤﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ٥﴾ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ٦﴿ فَهُوَ
فِي عَيْشِهِ رَاغِبًا ٧﴾ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ ٨﴿ فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ ٩﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا هِيَةٌ
نَارًا حَامِيَةً ١٠﴾ ﴿١١﴾﴾

الظرف في قوله: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ﴾ متعلق بما دلت عليه القارعة أي: تقرع القلوب
يوم يكون الناس.

شَبَّهَهُم بِالْفَرَاشِ فِي الْكثْرَةِ وَالِانْتِشَارِ، وَسُمِّيَ فَرَاشًا؛ لِانْتِشَارِهِ، وَشَبَّهَ الْجِبَالَ بِالْعِهْنِ،
وَهُوَ الصَّوْفُ؛ لِأَنَّهَا أَلْوَانٌ، وَبِالْمَنْفُوشِ مِنْهُ؛ لِتَفَرُّقِ أَجْزَائِهَا.

الموازن: جمع ميزان، والميزان يثقله ثقل ما فيه.

﴿فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ﴾ أي هلكت أمه وجداً عليه، لما ترى من شدة الخطب عليه.

وقيل: الهاوية: من أسماء النار، وجعلت أمًا له؛ لأنه يأوي إليها. وقيل: ﴿فَأُمُّهُ﴾ أي
فأم رأسه في النار. وقوله ﴿هِيَةٌ﴾ الهاء للسكت فيها، وإذا وصل القارئ حذفها، وإذا وقف
أثبتها، وثبوتها في المصحف دليل على أنها أجريت مجرى الوقف، وأثبتت فيه.

تفسير سورة التكاثر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ (١) حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ (٢) كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ (٣) ﴿

﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ ألهاه عن كذا: إذا شغله. و﴿التَّكَاثُرُ﴾ التباهي؛ كقوله: ﴿وَتَكَاثُرِي﴾ الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ (١). وروي أن بني عبد مناف وبني سهم تفاخروا بعددهم، فكثرت بنو عبد مناف بنو سهم، فقالت بنو سهم: إنما أهلكتنا الحروب ونحن أكثر منهم، فهلم فلنعد الأحياء والأموات، فعدوهم فكثروا بنو سهم، فأنزل الله - تعالى - شغلكم التكاثر حتى عدتم الأموات (٢). وقيل: ﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾، وهو لا يغني عنكم من الله شيئا، ولا يغنيكم منه أمر. وقيل: ﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ بالأموال والأولاد، حتى متم وصرتم إلى القبور. قال الشاعر [من المتقارب]:

زار القبورَ أبو مالكٍ فاصبحَ الأمَّ زوارها (٣)

﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (٤) كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ (٥) لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ (٦) ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ (٧) ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ (٨) ﴿

﴿سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ تهديد، وتكراره ثانيا؛ زيادة في التوكيد، والدليل عليه: أنه أتى (٤٧/٣) ب " ثم "؛ لتباعد ما بين التهديد الأول والثاني، ثم كرر ذلك محذوف الجواب. والوقف على قوله: ﴿عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ ومعناه: لو علمتم علم اليقين لما شغلكم التكاثر، ولا يجوز أن يكون الظاهر جوابا. وقوله: ﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ﴾ زيادة للتوكيد والتفخيم ويدل على أن المراد بقوله: ﴿لَتُسْأَلُنَّ﴾ أمر عظيم أشد من التهديد. تسوف عين اليقين؛ أي: لترونها رؤية هي عين اليقين وخالصته.

﴿عَنِ النَّعِيمِ﴾ عن اللهو والتلذذ الذي شغلكم الالتذاذ به عن الدين. وقيل: أراد بالنعيم: التمتع والتفرغ للالتذاذ في الدنيا على ما يزيد في رتبة الدين.

* * *

(١) سورة الحديد، الآية (٢٠).

(٢) ذكره بهذا السياق الزمخشري في الكشاف (٤/٧٩١)، ورواه الطبري في تفسيره (٣٠/٢٨٣) بنحوه.

(٣) ينظر البيت في: الكشاف للزمخشري (٤/٧٩٢)، لسان العرب (كثر).

تفسير سورة والعصر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْعَصْرِ ١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾

أقسم بصلاة العصر؛ لفضلها، وهي الصلاة الوسطى، ولأنها مؤقتة بوقت هو وقت الاشتغال بالمتاجر والمعاش، فالمواظبة عليها أشق. وأقسم بالعشى كما أقسم بالضحى لما فيهما جميعا من دلائل القدرة. أو أقسم بالزمان؛ لما في مروره من أصناف العجائب والإنسان للجنس. والخسر: الخسران؛ كما قيل الكفر في الكفران. والمعنى: إن الناس في خسر من تجاراتهم إلا الصالحين وحدهم؛ لأنهم اشتروا الآخرة بالدنيا فربحوا وسعدوا ومن عداهم تجروا خلاف تجاراتهم، فوقعوا في الخسارة. ﴿وتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ﴾ بالأمر الثابت الذي لا يسوغ إنكاره وهو الخير كله من توحيد الله وطاعته واتباع كتبه ورسله. والزهد في الدنيا، والرغبة في الآخرة. ﴿وتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ عن المعاصي، وعلى الطاعات، وعلى ما يبلى الله به عباده.

* * *

تفسير سورة الهمزة [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَبَلَّ لِكُلِّ هُمْزَةٍ لَمْزَةً ۝١ الَّذِي جَمَعَ مَا لَا وَعَدَّدَهُ، ۝٢ يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ، ۝٣
 كَلَّا لَيُبَدِّلَنَّ فِي الْخَطْمَةِ ۝٤ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْخَطْمَةُ ۝٥ نَارُ اللَّهِ الْمَوْقَدَةُ ۝٦ الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى
 الْأَفْئِدَةِ ۝٧ إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ ۝٨ فِي عَمْدٍ مُّمدَّدةٍ ۝٩﴾

الهمز: الكسر، كالهزم، واللمز: الطعن. يقال: لمزه ولهزه: طعنه، والمراد: الكسر من أعراض الناس، والغض منهم، واغتيالهم، والطعن فيهم، وبناء (فُعَلَة) يدل على أن ذلك عادة منهم، وقد ضرى بها، ونحوهما: الضُّحْكَ واللُّعْنَةُ. قال الشاعر [من البسيط]:

وإن أُغيبَ فأنْتَ الهامزُ اللُّمزةُ^(١)

وقرى: ويل لكل همزة لمزة، بسكون الميم^(٢) وهو المسخرة الذي^(٣) يأتي بالأوابد والأضاحيك فيضحك منه ويشتم. وقيل: نزلت في الأخنس بن شريق، وكانت عادته الغيبة والوقية^(٤). وقيل: في أمية بن خلف. وقيل: في الوليد بن المغيرة، واغتيابه لرسول الله ﷺ (٣٤٧/ب) وغضه منه^(٥). ويجوز أن يكون السبب خاصا والوعيد عاما؛ ليتناول كل من باشر ذلك القبيح، وليكون جاريا مجرى التعريض بالوارد فيه. ﴿كَلَّا﴾ ردع له عن حسبانته. ﴿لَيُبَدِّلَنَّ فِي الْخَطْمَةِ﴾ الخطمة: من أسماء جهنم، تحطم ما وقع فيها، ويقال للرجل الأكل حطمة. وقيل: خص الفؤاد؛ لأنه محل الكفر والعقائد الفاسدة. ﴿مُؤَصَّدَةٌ﴾ مطبقة، والمعنى: إنه يؤكد بأسهم من الخروج منها وتيقنهم بحبس الأبد، فتوصد عليهم الأبواب، ويمدد على الأبواب العمدة.

(١) هذا عجز بيت لزياد العجم وصدرة:

تدلي بودي إذا لاقتني كذبا

ينظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٥١٠/٨)، تفسير الطبري (٢٩١/٣٠)، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٦٨/٦)، الكشاف للزمخشري (٧٩٥/٤).

(٢) قرأ بها الأعرج والباقر. تنظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٥١٠/٨)، تفسير القرطبي (١٨٢/٢٠)، الدر المصون للسمين الحلبي (٥٦٨/٦)، فتح القدير للشوكاني (٤٩٣/٥)، الكشاف للزمخشري (٧٩٥/٤).

(٣) في الأصل: التي، والصواب ما أثبتناه. كما في الكشاف للزمخشري (٧٩٥/٤).

(٤) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٦٢٣/٨) لابن أبي حاتم عن السدي.

(٥) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٩٥/٤).

تفسير سورة الفيل [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الَّذِي تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْفِيلِ ﴿١﴾ أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضَلِيلٍ ﴿٢﴾﴾

روي أن أبرهة بن الصباح الأشرم ملك اليمن من قبل أصحمة^(١) النجاشي بني كنيسة بصنعاء اليمن، وسماها " القليس " وأراد أن يصرف إليها حج العرب، فخرج رجل من كنانة، فقعدها فيها ليلاً، فأغضبه ذلك، وقيل: أجمت رفقة من اليمن ناراً، فحملتها الريح فأحرقتها، فحلف أبرهة ليهدم الكعبة فخرج بالجيش، ومعه فيل له اسمه: محمود وكان قوياً عظيماً، واثنان عشر فيلاً. وقيل: ثمانية، وقيل ألف فيل. وقيل: لم يكن معه غير محمود، فلما بلغ المغمس^(٢) خرج إليه عبد المطلب، وعرض عليه ثلث أموال تهامة؟ ليرجع فأبى، وعبأ جيشه، وقدم الفيل، وكانوا كلما وجهوه برك وإذا وجهوه إلى اليمن أو إلى غيرها من الجهات هرول، فأرسل الله طيراً سوداً، وقيل: خضراً، وقيل: بيضاً مع كل طائر حجر في منقاره، وحجران في رجله أكبر من العدسة، وأصغر من الحمصة. وعن ابن عباس أنه رأى منها عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة، كالجزع الظفاري^(٣) فكان الحجر يقع على رأس الرجل، فيخرج من دبره، ففروا وهلكوا في كل طريق ومنهل. وأما أبرهة فتساقطت أنامله، وما مات حتى انصدع صدره عن قلبه، وانفلت وزيره أبو يكشوم، وطائر يحلق فوق رأسه حتى بلغ النجاشي فقص عليه، فلما فرغ من القصة ألقى الطائر عليه الحجر فهلك بين يدي النجاشي^(٤).

(١) في الأصل: أصحمة، والصواب ما أثبتناه.

(٢) المغمس: موضع قرب مكة في طريق الطائف مات فيه أبو رغال وقبره يرحم؛ لأنه كان دليل صاحب الفيل فمات هناك. ينظر: معجم البلدان لياقوت الحموي (٥/١٦١).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٤/٧٩٧)، والجزع: ضرب من الخرز. وقيل: هو الخرز اليماني، وهو الذي فيه بياض وسواد تشبه به العين، والجزع: الصبغ الأصفر. والظفاري: نسبة إلى ظفار: مدينة باليمن. والجزع الظفاري: منسوب إلى هذا البلد. ينظر: لسان العرب (جزع)، معجم ما استعجم لأبي عبيد البكري الأندلسي (٣/٩٠٤).

(٤) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٨/٦٢٧) لابن أبي حاتم وأبو نعيم في الدلائل.

وقيل: كان أبرهة جد النجاشي الذي كان على عهد رسول الله ﷺ بأربعين سنة. وعن عائشة قالت: رأيت قائد الفيل وسائسه أعميين مقعدين يستطعمان^(١). وقيل: إن أبرهة أخذ لعبد المطلب مائتي بعير (٣٤٨ / أ) فجاء عبد المطلب إلى أبرهة وكان عبد المطلب رجلاً وسيماً جسيماً، فقيل لأبرهة: هذا سيد قریش يطعم الناس في السهل، والرحوش في رؤوس الجبال، فقال له أبرهة: ما حاجتك؟ قال: إبل لي أخذها جندك. فقال له أبرهة: نقصت من عيني، جئت لأهدم ما فيه شرفك وشرف أسلافك، فلم تكلمني فيه، وكلمتني في إبل يسيرة! فقال: أنا رب الإبل، ولهذا البيت رب يمنعه منك. فقال: ما كان ليمنعه مني. ثم رجع عبد المطلب، وضرب حلقة الباب وقال:

لأهْمَ إِنَّ الْعَبْدَ يَمْنَعُ رَحْلَهُ فَا مَنَعُ حَلَالِكَ

لَا يَغْلِبَنَّ صَلِيْبِهِمْ وَمَحَالِهِمْ عَدُوًّا مَحَالِكَ

إِنْ كُنْتَ تَارِكِهِمْ وَكَعْبَتِنَا فَأَمْرٌ مَا بَدَاكَ

يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ يَا رَبِّ فَا مَنَعُ مِنْهُمْ حَمَاكَ

إِنْ عَدُوًّا الْبَيْتِ مِنْ عَادَاكَ.

فبينما هو يدعو إذ جاءت الطير من قبل اليمن. وفي القصة: أن أبرهة احتاط على أموال أهل مكة، وجمع عبد المطلب من أموالهم شيئاً كثيراً، فكان سبب يساره^(٢).

والمعنى بقوله: ﴿الَّتَرَّتْ﴾ أنك رأيت بعض آثار رحمة الله وسمعت الأخبار فيه متواترة، فقامت لك مقام الرؤية. و﴿كَيْفَ﴾ في موضع نصب بـ ﴿فَعَلَّ رَبُّكَ﴾ ولا يجوز أن يعمل فيه ﴿الَّتَرَّتْ﴾؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله. ﴿فِي تَضَلِيلٍ﴾ كقوله: ﴿وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ﴾^(٣) وقيل لامرئ القيس: الملك الضليل؛ لأنه ضلل ملك

(١) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد (٢٨٥/٣) وقال: رواه البزار ورجاله ثقات.

(٢) روى هذه القصة الحاكم في المستدرک (٥٣٥/٢)، والبيهقي في دلائل النبوة (١١٥/١ - ١٢٥)، وأبو نعیم في دلائل النبوة (ص: ١٠٠ - ١٠٨)، وذكرها ابن هشام في السيرة النبوية (٤٩/١ - ٥١)، وابن كثير في البداية والنهاية (١٧٠/٢ - ١٧٦)، والبيت الأخير من الشعر تكملته عند البيهقي في الدلائل:

إِنْ عَدُوًّا الْبَيْتِ مِنْ عَادَاكَ إِنْهُمْ لَنْ يَقْهَرُوا قِوَاكَ

(٣) سورة غافر، الآية (٥٠).

أبيه^(١)، يعني: أنهم كادوا البيت أولاً ببناء كنيستهم " القليس "، وأرادوا أن ينسخوا حاله بصرف الحج إلى كنيستهم، فرد الله كيدهم وأهلكهم، وأرادوا ثانياً أن يهدموا الكعبة.

﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٥﴾﴾

﴿أَبَابِيلَ﴾ جماعات متفرقة الواحدة: إبالة، ومنه المثل: إنها لضغث على إبالة^(٢).

و﴿سِجِّيلٍ﴾ علم الديوان أعمال الكفار، كأنه قال: بحجارة من جملة العذاب الذي قدر وقوعه. والعذاب يوصف بالإرسال؛ ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُودًا﴾^(٣) وأرسل عليهم طيراً أبابيل. ﴿مَّأْكُولٍ﴾ (ب / ٣٤٨) أكلته الدود، أو تبين أكلته الدواب وراثته ولكنه جاء على ما عليه آداب القرآن؛ كقوله: ﴿وَأُمَّهُ صِدِيقَةٌ كَأَنَّا بِاْكُلَانِ الطَّلَعِ﴾^(٤).

* * *

(١) ذكره الزمخشري في الكشاف (٧٩٩/٤) وقال: أي: ضيعة.

(٢) ينظر في: القاموس المحيط (ضغث)، لسان العرب (أبل) ومعنى المثل: أي بلية على أخرى كانت قبلها. والضغث: ملء اليد من الحشيش المختلط. وقيل: الخزمة منه وما أشبهه من البقول، والإبالة: البلية. وهو مثل يضرب للأمر يتبع الأمر. ينظر اللسان: (ضغث - أبل).

(٣) سورة الأحزاب، الآية (٩).

(٤) سورة المائدة، الآية (٥٧).

تفسير سورة قريش [مكة]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿لَا إِلَهَ إِلَّا قُرَيْشٌ ﴿١﴾ إِلَافِهِمْ رِحْلَةَ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ ﴿٢﴾ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا
الْبَيْتِ ﴿٣﴾﴾

قوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا قُرَيْشٌ﴾ متعلق بقوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم الرحلتين، ودخلت الفاء في قوله: ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ لما في الكلام من معنى الشرط.

المعنى: أن نعم الله عليهم كثيرة جداً، فلا يحرصونها، فإذا لم يعبدوه لنعم كثيرة، فليعبدوه لأجل هذه النعمة. وقيل: المعنى: اعجبوا لإيلاف قريش.

وقيل: هو متعلق بما قبله، بقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾^(١) وهذا بمنزلة التضمين في الشعر، وهو أن يتعلق معنى البيت بالذي قبله تعليقا لا يصح إلا به، وهما في مصحف أبي سورة واحدة. وروي: أن عمر قرأهما في الركعة الثانية من صلاة المغرب وقرأ في الأولى بالتين والزيتون^(٢). والمعنى: إنه أهلك الحبشة الذين قصدوا هدم كعبتهم حتى انتظم لهم الأمر في رحلتهم، وكانت قريش يرحلون في الشتاء إلى اليمن، وفي الصيف إلى الشام، فيمتارون ويتجرون؛ لأن مكة واد غير ذي زرع، كان أهل مكة آمنين في رحلتهم لا يعارضهم أحد ﴿أَوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مِّنَّا وَيَحْتَطَفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾^(٣). و﴿قُرَيْشٌ﴾ ولد النضر بن كنانة سماوا باسم القرش، وهي دابة عظيمة من البحر تعبت بالسفن. وعن ابن عباس: أنه سئل: لم سميت قريش؟ قال: بدابة في البحر تأكل، ولا تؤكل، وتعلو، ولا تُعلَى وأنشد [من الخفيف]:

وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشا

تأكل الغث والسمين ولا تترك فيه الذي المخالب ريشا

(١) سورة الفيل، الآية (٥).

(٢) نسبة السيوطي في الدر المنثور (٥٥٦/٨) لعبد بن حميد وابن الأنباري في المصاحف عن عمرو بن ميمون قال: صليت خلف عمر بن الخطاب المغرب... فذكره.

(٣) سورة العنكبوت، الآية (٦٧).

هكذا في الكتابِ حيُّ قريشٍ يأكلون البلادَ أكلا كميثا
ولهم آخرَ الزمانِ نبيُّ يكثرُ القتلَ فيهم والحموشا^(١)

﴿الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَءَامَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾^(٢)

﴿وَأَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾ الجذام فلا يصيبهم ببلدهم، ومن بدع التفاسير: آمنهم من أن تكون
الخلافة في غيرهم^(٢).

* * *

(١) رواه الطبري في تفسيره (٣٠٦/٣٠)، ونسبه السيوطي في الدر المنثور (٦٣٨/٨) للبيهقي في دلائل النبوة، وذكره أبو حيان في البحر المحیط (٥١٣/٨)، والسمين الحلبي في الدر المصون (٥٧٣/٦) وفيه: آخر البيت الثاني:

..... لذي جناحين ريشا.

(٢) روى الإمام أحمد في مسنده (١٢٩/٣، ١٨٣)، والحاكم في المستدرک (٧٥/٤)، والنسائي في السنن الكبرى كما في تحفة الأشراف للمزي (١٠٢/١) عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: 'الأئمة من قريش'.

تفسير سورة أرايت [الماعون]

[مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣٤٩ / ١)

﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّينِ ﴿١﴾ فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْيَتِيمَ ﴿٢﴾ وَلَا يُحِصُّ عَلَى
طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿٣﴾ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ﴿٤﴾ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ﴿٥﴾﴾

﴿فَذَلِكَ الَّذِي﴾ يكذب بالجزاء إن تعرفه فهو الذي يدعُ اليتيم يدفعه دفعا ﴿يَوْمَ
يُدْعُونَ إِلَى نَارِ جَهَنَّمَ دَعَا﴾ ^(١) ﴿وَلَا يُحِصُّ﴾ ولا يبعث أهله على إطعام المسكين، يعني: إنه
لو آمن بالجزاء إيمانا يقينا، لما دعُ اليتيم، ولحثَّ على إطعام المسكين.

﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ الذين يسهون عن الصلاة تهاونا بها، حتى يخرج وقتها، والفرق
بين قوله: ﴿عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ والمراد: الإعراض عنها وبشأنها، وبين قوله: هو في صلاته
سَاهٍ، أن السهو يجبر في الصلاة، فتكمل والتي سها عنها حتى خرج وقتها لا يخلص من ذلك
إلا بالتوبة. وقوله:

﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ﴿٦﴾ وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ ﴿٧﴾﴾

﴿يُرَاءُونَ﴾ من باب المفاعلة؛ لأن المرئي يري الناس أنه عمل لله، والناس يرونه الشاء
عليه، واستحسان ما يفعل.

﴿الْمَاعُونَ﴾ الزكاة. وقيل: الماعون: ما يعين الناس به بعضهم بعضا بالعارية، وهي القدر
والدلو والمقدحة وغيرها. وقيل: الماء والنار والملح.

* * *

تفسير سورة الكوثر [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ﴿١﴾ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْحَرِ ﴿٢﴾﴾

الكوثر: فوعل من الكثرة قال [من الطويل]:

وأنت كثير يا بن مروان طيبٌ وكان أبوك ابنُ الأكارمِ كوثرًا ^(١)

وقيل: الكوثر: نهر في الجنة. وقيل: ماؤه أشد بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، حافأته الزبرجد وأوانيه من فضة، عدد نجوم السماء، لا يظماً من شرب منه أبداً، أول وارد عليه فقراء المهاجرين الذين لا يزوجون المنعمات، ولا تفتح لهم السدد ^(٢) يموت أحدهم وحاجته تتلجلج في صدره لو أقسم على الله لأبره ^(٣). وقال ابن الزبير لابن عباس: إن ناسا يقولون: هو نهر في الجنة فقال: " الذي في الجنة من ذلك الخير " ^(٤) وقيل: هي جنس الصلاة. والنحر: وضع اليمني على الشمال. ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ﴾ في الدنيا خيراً كثيراً، فجعلناك تابعاً لهداية ملك الملوك. ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ﴾ فإن الصلاة عماد الدين ^(٥).

﴿وَأَنْحَرِ﴾ بدتك لله خالصاً مخالفاً لما كانت العرب ينحرون للطواغيت وأن من يبغضك

(١) البيت للكثير بن زيد، ينظر في: البحر المحيط لأبي حيان (٨/٥٢٠)، الدر المصون للسمين الحلبي

(٢) ديوان الكمي (١/٢٧٩)، الكشاف للزمخشري (٤/٨٠٦)، لسان العرب (كث)، وفي الدر:

وكان أبوك ابن العقائل كوثرًا .

(٣) السدد: البيوت والدور.

(٤) رواه أحمد في المسند رقم (٢١٣٣٣)، والترمذي رقم (٢٣٨٦) عن ثوبان عن النبي ﷺ قال: " حوضي من عدن إلى عمان البلقاء ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل وأكاوبه عدد نجوم السماء من شرب منه شربة لم يظماً بعدها أبداً أول الناس وروداً عليه فقراء المهاجرين الشعث رءوسا الدنس ثيابا الذين لا ينكحون المنعمات ولا تفتح لهم أبواب السدد ". وصححه الشيخ الألباني في صحيح الجامع رقم (٢٠٦٠).

(٥) رواه البخاري في صحيحه رقم (٦٠٩٢).

(٥) روي في هذا المعنى حديث نسبة السيوطي في الجامع الصغير للبيهقي في شعب الإيمان عن عمر بن الخطاب يرفعه بلفظ: " الصلاة عماد الدين " وضعفه الشيخ الألباني في ضعيف الجامع رقم (٣٥٦٦).

ويشئوك هو دونك.

﴿إِن شَاءَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾

وروي أن العاص بن وائل قال: إن محمداً لا عقب له، فسيموت ويحمد ذكره، فإنه أبتَر فأنزل الله - تعالى - : ﴿إِن شَاءَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾^(١).

* * *

(١) رواه الواحدي في أسباب النزول (ص: ٤٩٤ - ٤٩٥) رقم (٨٧٢، ٨٧٣).

تفسير سورة الكافرون (٣٤٩/ب)

[مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ يَتَّيِبُهَا الْكٰفِرُونَ ۝١ لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ۝٢ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُونَ مَا اَعْبُدُ ۝٣﴾
 وَلَا اَنَا عٰبِدُ مَا عٰبَدْتُمْ ۝٤ وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُونَ مَا اَعْبُدُ ۝٥ لَكُمْ دِيْنٌ كُرْهٍ وَّلِي دِيْنٌ ۝٦﴾

قد علم الله منهم أنهم لا يؤمنون. روي أن رهطا من قريش قالوا: يا محمد هلم فاتبع ديننا، ونتبع دينك، تعبد آلهتنا سنة، ونعبد إلهك سنة. فقال: " معاذ الله أن أشرك بالله غيره " ، فقالوا: فاستلم بعض آلهتنا نصدقك، ونعبد إلهك، فنزلت^(١) فغدا إلى المسجد الحرام، وفيه الملاء من قريش فقام على رؤوسهم، فقرأها عليهم، فأيسوا منه. ﴿لَا اَعْبُدُ﴾ في المستقبل. ﴿وَلَا اَنَا عٰبِدُ مَا عٰبَدْتُمْ﴾ في الماضي ﴿وَلَا اَنْتُمْ عٰبِدُونَ مَا اَعْبُدُ﴾ في الماضي. وقيل: ﴿لَا اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ لا ينبغي أن أعبد ما تعبدون، ولا يتأتى لكم أن تعبدوا ما أعبد. ﴿لَكُمْ دِيْنٌ كُرْهٍ وَّلِي دِيْنٌ﴾ لكم شرككم، ولي توحيد.

* * *

(١) ذكره الواحدي في أسباب النزول (ص: ٤٩٦) رقم (٨٧٤).

تفسير سورة النصر [مدنية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا ﴿٢﴾ ﴾
فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾

﴿ إذا ﴾ منصوب بـ " سبح " وهو لما يستقبل من الزمان والإعلام بذلك قبل حضور وقته من أعلام النبوة، وروي: أنها نزلت في أيام التشريق في " منى " في حجة الوداع^(١).

النصر: الإغاثة والإعانة على العدو، وأما الفتح: فهو الاستيلاء على الأماكن التي كانت خارجة عن اليد. وكان فتح مكة لعشر ماضين من رمضان سنة ثمانٍ ومع رسول الله ﷺ عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار، ثم خرج إلى هوازن.

﴿ في دين الله ﴾ أي: إلى ملة الإسلام. ﴿ أفواجًا ﴾ جماعات كثيفة، كانت تدخل في القبيلة بأسرها بعد ما كانوا يدخلون فيه واحداً بعد واحد، فإن قلت: ما محل ﴿ يَدْخُلُونَ ﴾ ؟

قلت: النصب إما على الحال، إن جعلت الرؤية رؤية عين، أو على أنه مفعول ثانٍ لرأيت. ﴿ فسبح بحمد ربك ﴾ فقل سبحان الله، حامداً له. ﴿ وأستغفره ﴾ واطلب منه المغفرة. ﴿ إنه، كان توابًا ﴾ وعن ابن عباس: كان عمر يقدمه ويأذن له مع أهل بدر، فقال له عبد الرحمن بن عوف: أتأذن لهذا الفتى ولنا أبناء مثله. فقال: إنه ممن قد علمتم. ودعاني يوماً، وسألهم عن قوله: ﴿ إذا جاء نصر الله ﴾، ولا أراه سألهم إلا من أجلي، فقال بعضهم: أمر الله نبيه إذا فتح عليه مكة (٣٥٠ / أ) أن يستغفره، ويتوب إليه. قلت: ليس كذلك، ولكن نعت إليه نفسه. فقال عمر: ما أعلم منها إلا مثل ما يعلمه، ثم قال: كيف تلوموني بعدما ترون^(٢).

وعن ابن مسعود: " إن هذه السورة تسمى سورة التوديع " ^(٣).

﴿ كان توابًا ﴾ أي: كان في الأزل الذي لا أول له تواباً.

(١) ذكره السيوطي في الدر المنثور (٦٥٩/٨) ونسبه لابن أبي شيبة وعبد بن حميد والبخاري وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقي في الدلائل عن ابن عمر قال: " هذه السورة نزلت على النبي ﷺ أوسط أيام التشريق بمنى وهو في حجة الوداع " .

(٢) رواه البخاري رقم (٤٩٧٠)، والترمذي رقم (٣٣٦٢) وأحمد في المسند (٣٣٧/١).

(٣) ذكره الزمخشري في الكشاف (٨١٢/٤).

تفسير سورة تبت [المسد]

[مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ۝١ مَّا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ، وَمَا كَسَبَ ۝٢ سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۝٣ وَأَمْرَاتُهُ، حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ۝٤ فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ ۝٥ ﴾

المراد بقوله: ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾ هلاك جملته. روي أنه لما نزل ﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾^(١) سعد النبي ﷺ الصفا. فقال: يا صباحاه. فاجتمع عليه الملا من قريش، فقال لهم: " أرايتم لو أخبرتكم أن خيلا بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم، أكنتم مصدقي؟ قالوا: نعم ما جربنا عليك كذبا، قال: فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد، فقال أبو لهب: تباً لك، ألهذا جمعتنا؟ فنزلت: ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ ﴾^(٢).

وإنما كناه، والكنية تكرمة، إما أن يكون مشتهراً بالكنية دون الاسم، وإما لأن اسمه كان عبد العزى، فعدل عن هذا الاسم القبيح، إلى أبي لهب، وإما لأنه كان ذا مال، وماله إلى نار ذات لهب، فوافقت حاله كنيته.

وقيل: كنى بذلك لتلهب وجنتيه وإشراقهما، فيجوز أن يذكر بذلك تهكما به، وبافتخاره بذلك. ﴿ مَّا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ ﴾ الذي كسبه وما ورثه من أبيه. ﴿ سَيَصْلَىٰ ﴾ تحقيقاً للوعيد، وأنه كائن لا محالة، وإن تراخى وقته.

﴿ وَأَمْرَاتُهُ ﴾ هي أم جميل بنت حرب، أخت أبي سفيان وكانت تحمل حزمة من الشوك، فتطرحها في طريق رسول الله ﷺ والمؤمنين. وقيل: كانت تمشى بالنميمة، وقد توسل إلى رسول الله ﷺ بجميل من أحب شتم أم جميل. الجيد: العنق. المسد: الذي قتل من الحبال فتلا شديداً، من ليف أو جلد أو غيرهما، ويحتمل أن يكون حالها في جهنم كحالها في الدنيا، مجموع إليها حزمة من حطب متقدة ناراً عليها؛ لجرأتها بفعالها.

* * *

(١) سورة الشعراء، الآية (٢١٤).

(٢) رواه البخاري رقم (١٣٩٤، ٣٥٢٥)، ومسلم رقم (٣٥٥، ٣٥٦).

تفسير سورة الإخلاص [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾ اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾ لَمْ يَكُنْ لَهٗ يُولَدٌ ﴿٣﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهٗ
كُفُوًا أَحَدٌ ﴿٤﴾﴾

﴿هُوَ﴾ ضمير الشأن، و﴿اللَّهُ أَحَدٌ﴾ هو الشأن. وقيل: إن قريشا قالت للنبي ﷺ: صف ربك الذي تأمرنا بعبادته؛ أمن ذهب هو أم من حديد؟ (٣٥٠/ب) فنزلت ^(١) يعني: الذي سألتموني وصفه هو الله أحد.

﴿اللَّهُ﴾ بدل من أحد ﴿الصَّمَدُ﴾ المقصود، من صمد إليه: إذا قصده، والمعنى: هو الله الذي تقرون بأنه خالق السماوات والأرض. ﴿لَمْ يَكُنْ لَهٗ﴾ لأنه ليس بجنس حتى يكون له من جنسه صاحبة فيتوالدا؛ كقوله: ﴿أَنَّى يَكُونُ لَهٗ، وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهٗ صَاحِبَةً﴾ ^(٢).

﴿وَلَمْ يُولَدْ﴾ لأن كل مولود محدث، وجسم، وهو قديم لا أول لوجوده، ليس بجسم، ولم يكافئه أحد، أي: لا يماثله ولا يشاكله، ويجوز أن يكون من الكفاءة في النكاح؛ نفيًا للصاحبة سألوه أن يصفه لهم، فأوحى إليه ما يحتوي على صفاته، فقوله: ﴿هُوَ اللَّهُ﴾ إشارة لهم إلى من هو خالق الأشياء. فإن قلت: الكلام الفصيح أن يؤخر الظرف الذي هو لغو، ويقدم الاسم، ويؤخر الخبر؟ قلت: هذا الكلام إنما سبق لنفي المكافأة عن ذات الباري، وهذا المعنى مصبّه ومركزه هو هذا الظرف فكان لذلك أهم شيء وأعناؤه وأحقه بالتقديم وأحراه. وتسمى سورة الأساس؛ لاشتغالها على أصول الدين.

* * *

(١) رواه أحمد في مسنده (١٣٤/٥)، والترمذي رقم (٣٣٦٤، ٣٣٦٥)، والواحدي في أسباب النزول (ص: ٥٠٠) رقم (٨٨٠) وسنده ضعيف؛ فيه أبو سعد الصاغانى واسمه: محمد بن ميسر، وضعفه الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب (٢/٢١٢).

(٢) سورة الأنعام، الآية (١٠١).

تفسير سورة الفلق [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ ﴿١﴾ مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾ وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ﴿٣﴾ وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ فِي الْعُقَدِ ﴿٤﴾ وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ ﴿٥﴾﴾

﴿الْفَلَقِ﴾ هو الصبح، ومنه ﴿فَالِقُ الْإِصْبَاحِ﴾^(١) لأن الليل ينفلق عن الصبح، ولذلك كل شيء انفلق كالحب والنوى، وكالأرض بالنبات، والجبال عن العيون، والسحاب عن المطر. والأرحام عن الأولاد. وقيل: هو واد، أو جبّ في جهنم لقولهم فيما اطمأن من الأرض: الفلق، والجمع: فلقان. ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ من شر خلقه ومضارة بعضهم بعض؛ كالضرب والشتم، والغصب والسرقة، وما يفعله غير المكلفين من الأكل والنهش واللدغ والعض؛ كالسباع والحشرات وما وضعه في الحشرات من أنواع الضرر كالإحراق للنار، والقتل في السم. و﴿غَاسِقٍ﴾ الليل إذا اعتكر ظلامه، من قوله - تعالى -: ﴿إِنِّي غَسَقِيَّ آتِيْلٍ﴾^(٢) ووقوبه: دخول ظلامه في كل شيء. ويقال: وقبت الشمس: إذا غابت، والتعود بالليل؛ لأن الانبثاث فيه أكثر، والتحذر منه أصعب، وأسند الشر إلى الليل؛ لحدوثه فيه. ﴿النَّفَّاثَاتِ﴾ النساء السواحر، أو النفوس، أو الجماعات السواحر، وأنكر الحنفية تأثير السحر، وقالوا: هو تخييل؛ (١/ ٣٥١) لقوله - تعالى -: ﴿فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ بِمِجَلِّ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهُ تَسْعَى﴾^(٣). واحتج الشافعي على تأثير السحر، بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُ﴾^(٤) فجعل إبطاله مستقبلا، فدل على تحققه قبل الإبطال^(٥). وبأن النبي ﷺ سحر، كما جاء في الحديث الصحيح^(٦). ﴿إِذَا حَسَدَ﴾ إذا حصل حسده، وعمل بمقتضاه.

والحاسد إذا ظهر أثر حسده من شتم وسب أو أذى يؤمله فيأثم؛ لأنه استعان بالله على

(١) سورة الأنعام، الآية (٩٦).

(٢) سورة الإسراء، الآية (٧٨).

(٣) سورة طه، الآية (٦٦).

(٤) سورة يونس، الآية (٨١).

(٥) ينظر: الأم للإمام الشافعي (١/ ٢٥٦، ٢٥٧)، حاشية البجيرمي (٤/ ١٩٧).

(٦) تقدم تخريجه في سورة يونس، الآية (٨١).

أذى غيره، فأما إذا لم يظهر حسده أثم، فلا إثم عليه.

وقوله: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ يعم جميع ما استعاذ منه، ومعنى ذكر الغاسق والحاسد، فخص من بينها الغاسق والحاسد والساحر؛ لخفاء أمره، وأنه يلحق الإنسان من حيث لا يشعر. فإن قلت: لم عرف بعض المستعاذ منه دون بعضه؟

قلت: لأن كل نفاث في العقد آثم، لأنه فعل السحر وهو معصية، وليس الغاسق كذلك، بخلاف الحاسد، قلت: قد يحسد ولا يعصي إذا لم يظهر حسده أثم.

* * *

تفسير سورة الناس [مكية]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾ مَلِكِ النَّاسِ ﴿٢﴾ إِلَهِ النَّاسِ ﴿٣﴾ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ ﴿٤﴾ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ﴿٥﴾ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ﴿٦﴾﴾

فإن قلت: لِمَ قيل ﴿بِرَبِّ النَّاسِ﴾ مضافا إليهم خاصة؟ قلت: لأن الاستعاذة وقعت من شر الوسواس في صدور الناس، فكأنه قيل: أعوذ من شر الوسواس إلى الناس بربهم الذي يملك عليهم أمورهم، وهو إلههم ومعبودهم، كما يستغيث بعض الموالي إذا دهمه خطب بسيده. فإن قلت: ما موقع ﴿مَلِكِ النَّاسِ إِلَهِ النَّاسِ﴾؟ قلت: هو عطف بيان لرب الناس كقولك: اذكر عمر أبا حفص الفاروق.

بين بـ " ملك الناس " ثم زيد بيانا بـ " إله الناس "؛ لأنه قد يقال لغير رب الناس؛ كقوله: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾^(١) وقد يقال: ملك الناس، فقد يطلق على الآدميين، وأما إله الناس، فلا ينطلق إلى على الله وحده. وإنما كرر الناس مع أن الفهم كاف بإثباته في الأول، فلو قال أعوذ برب الناس ملكهم إلههم. وإنما جاء مكررا؛ لأن عطف البيان للبيان، فكان مظنة للإظهار دون الإضمار.

﴿الْوَسْوَاسِ﴾ اسم بمعنى الوسوسة؛ كالزلال بمعنى الزلزلة، وأما المصدر فوسواس (٣٥١/ب) بالكسر - كزلال، والمراد به: الشيطان، سمي بالمصدر، كأنه وسوسة في نفسه الخفي، ومنه: وسواس الحلبي.

﴿الْخَنَّاسِ﴾ الذي عادته أن يخنس منسوب إلى الخنوس إذا ذكر الإنسان ربه خنس؛ أي: تأخر، وإذا غفل وسوس. ﴿الَّذِي يُوَسْوِسُ﴾ يجوز في محله الحركات الثلاث، فالجر على الصفة، والرفع والنصب على الشتم، ويحسن أن يقف القارئ على الخناس^(٢) على أن الشيطان ضربان: إنسي وجني.

وقيل: ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ﴾ بيان والناس ينطلق على الإنسي والجني. وقيل: الذي

(١) سورة التوبة، الآية (٣١).

(٢) هذا قول الزمخشري في الكشاف (٤/٨٣٤).

يوسوس تارة يكون إنسيًا، وتارة يكون جنيًا، كما قال - تعالى -: ﴿شَيْطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا﴾^(١) ولو كان اسم الناس ينطلق على القبيلتين وضح ذلك، وثبت لم يكن مناسباً لفصاحة القرآن، وبعده عن التصنع، ثم بين بقوله ﴿مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّكَاسِ﴾ أنهما الثقلان المخصوصان بالتكليف دون سائر المخلوقات

وليكن آخر الكلام: الحمد لله رب العالمين، والصلاة على أشرف السابقين والمصلين، محمد وآله وصحبه الطيبين الطاهرين (١/٣٥٢).

* * *

(١) سورة الأنعام، الآية (١١٢).

الفهارس العامة

أولاً : فهرس القراءات.

ثانياً : فهرس الأحاديث والآثار.

ثالثاً : فهرس الأشعار.

رابعاً : فهرس الأعلام.

خامساً : فهرس الأمثال.

سادساً : فهرس الأماكن والبلدان.

سابعاً : فهرس محتويات الجزء الثاني.

* * *

أولاً : فهرس القراءات

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٥١/١	الفاتحة: ٣	﴿ تَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾
٦٦/١	البقرة: ٥١	﴿ وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَىٰ ﴾
٧٨/١	البقرة: ٩٦	﴿ وَلَنَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيَاتِهِمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا ﴾
٨١/١	البقرة: ١٠٦	﴿ مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا ﴾
٨٤/١	البقرة: ١١٩	﴿ وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾
٣٥٠/١	البقرة: ١٩١	﴿ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّىٰ يَقْتُلُوكُمْ فِيهِ فَإِن قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ﴾
٤٥٣/١	البقرة: ٢١٩	﴿ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ ﴾
٣١٨/٢	البقرة: ٢٥٩	﴿ وَأَنْظُرْ إِلَىٰ الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِئُهَا ﴾
١٢٢/١	البقرة: ٢٥٩	﴿ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾
١٢٥/١	البقرة: ٢٧١	﴿ وَيُكْفِرُ عَنْكُمْ مِّن سَيِّئَاتِكُمْ ﴾
١٢٩/١	البقرة: ٢٨٥	﴿ وَيُكْفِرُ عَنْكُمْ مِّنَ أَمْرِ الرَّسُولِ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾
١٣٣/١	آل عمران: ١٢	﴿ قُلِ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾
١٣٦/١	آل عمران: ٣٠	﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا ﴾
١٣٧/١	آل عمران: ٣٦	﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ ﴾
١٣٨/١	آل عمران: ٣٧	﴿ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ ﴾
١٣٩/١	آل عمران: ٣٩	﴿ أَنْ اللَّهَ يَشْرِكُ ﴾
١٤٤/١	آل عمران: ٧٩	﴿ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكُتُبَ ﴾
٣٥٠/١	آل عمران: ١٩٥	﴿ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقَتَلُوا ﴾
١٥٦/١	آل عمران: ١٤٦	﴿ وَكَأَن مِّن نَّبِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ ﴾
١٥٦/١	آل عمران: ١٥٤	﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نُّعَاسًا يَغْشَىٰ طَائِفَةً مِّنكُمْ ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
١٥٦/١	آل عمران: ١٦١	﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَعْلَمَ وَمَنْ ﴾
١٦٥/١	النساء: ١	﴿ وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ﴾
١٧٦/١	النساء: ٢٩	﴿ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بِحَكْرَةٍ عَنْ تَرَاضٍ ﴾
١٧٨/١	النساء: ٣٣	﴿ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ ﴾
١٧٧/١	النساء: ٣٣	﴿ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوْلَىٰ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ ﴾
١٨٠/١	النساء: ٤٠	﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً يُّضْعِفْهَا ﴾
١٨١/١	النساء: ٤٣	﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِبِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾
٢٠٣/١	النساء: ١٣٥	﴿ وَإِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ نَعَرَضُوا ﴾
٢١٧/١	المائدة: ٦	﴿ وَأَمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلِكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ﴾
٦٧٠/١	المائدة: ٣٨	﴿ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ ﴾
٢٢٧/١	المائدة: ٥٧	﴿ وَالْكَفَّارُ أَوْلِيَاءُ ۚ وَأَتَقُوا اللَّهَ ۚ ﴾
٢٢٩/١	المائدة: ٦٠	﴿ مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ ﴾
٢٣١/١	المائدة: ٧١	﴿ وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً ﴾
٢٤/١	المائدة: ١١٢	﴿ إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ ﴾
٢٥٩/١	الأنعام: ١٠٩	﴿ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾
٢٦٠/١	الأنعام: ١١١	﴿ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا ﴾
٢٦١/١	الأنعام: ١١٥	﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا ﴾
٢٨٠/٢	الأنعام: ١٣٧	﴿ وَكَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ ﴾
٢٧٠/١	الأنعام: ١٥٤	﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾
٢٧٢/١	الأنعام: ١٦١	﴿ مَلَّةً إِتْرَاهِيمَ حَنِيفًا ﴾
٢٧٢/١	الأعراف: ٢٦	﴿ وَيَأْسُ النَّقْوَىٰ ذَٰلِكَ خَيْرٌ ﴾
٢٨٤/١	الأعراف: ٥٤	﴿ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسْحَرَاتٌ ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٢٨٤ / ١	الأعراف: ٥٧	﴿ وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا ﴾
٢٩٠ / ١	الأعراف: ١٠٥	﴿ حَقِيقٌ عَلَيَّ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ﴾
٢٩٣ / ١	الأعراف: ١١١	﴿ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ وَأَرْسِلْ ﴾
٢٩٣ / ١	الأعراف: ١٢٧	﴿ لِيُقْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكِ وَهَ الْهَتَكِ ﴾
٢٩٦ / ١	الأعراف: ١٤٣	﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا ﴾
٢٩٨ / ١	الأعراف: ١٤٥	﴿ سَأُورِيكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴾
٢٩٩ / ١	الأعراف: ١٤٨	﴿ وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ مِنْ خُلِيِّهِمْ عِجَلًا جَسَدًا لَّهُمْ خَوَارٍ ﴾
٣٠٠ / ١	الأعراف: ١٥٦	﴿ قَالَ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ ﴾
٣٠٢ / ١	الأعراف: ١٦٤	﴿ قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَى رَبِّنَا ﴾
٣٠٨، ١٢٥ / ١	الأعراف: ١٨٦	﴿ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلا هَادِيَ لَهُ، وَيَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾
٣٠٨ / ١	الأعراف: ٢٠٢	﴿ وَإِخْوَانُهُمْ يَمُدُّونَهُمْ فِي ﴾
٣١٣ / ١	الأنفال: ١٨	﴿ ذَالِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ مُوهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ﴾
٣١٩ / ١	الأنفال: ٥٩	﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا إِنَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ ﴾
٣٢٦ / ١	التوبة: ٣	﴿ وَأَذِّنْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾
٣٢٩ / ١	التوبة: ١٢	﴿ فَتَقَبَّلُوا أَيْمَةً الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ ﴾
٣٣٣ / ١	التوبة: ٣٠	﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ ﴾
٣٣٤ / ١	التوبة: ٣٠	﴿ يُضَاهِيهِمْ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ ﴾
٣٤٠ / ١	التوبة: ٦١	﴿ قُلْ أَذُنُ خَيْرٍ لَكُمْ ﴾
٣٥٠ / ١	التوبة: ١١١	﴿ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ ﴾
٣٥١ / ١	التوبة: ١١٤	﴿ وَمَا كَانَتْ أَسْتَفْهَارًا يُزْهِيمَ لِأَيْبِهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ ﴾
٣٥٨ / ١	يونس: ١٦	﴿ قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرَأْتُكُمْ فِيهِ ﴾
٣٦٠ / ١	يونس: ٢٢	﴿ هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٣٦١/١	يونس: ٢٧	﴿كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِّنَ اللَّيْلِ﴾
٣٦٢/١	يونس: ٣٠	﴿هُنَالِكَ تَبْلَوْنَ كُلَّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ﴾
٣٦٣/١	يونس: ٣٣	﴿أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾
٣٦٣/١	يونس: ٣٥	﴿قُلْ هَلْ مِن شُرَكَائِكُمْ﴾
٣٦٧/١	يونس: ٥٨	﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾
٣٦٩/١	يونس: ٦١	﴿وَمَا يَعْرُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾
٣٦٨/١	يونس: ٦٥	﴿وَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ﴾
٣٧٠/١	يونس: ٧١	﴿فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ وَشُرَكَاءَكُمْ﴾
٣٧١/١	يونس: ٨١	﴿مَا حِجَّتُمْ بِهِ السَّحَرُ إِنَّ اللَّهَ سَيَبْطِلُهُمْ﴾
٣٨٠/١	هود: ٢٧	﴿وَمَا زَنَّاكَ أَتْبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا بِادِّئِ الرَّأْيِ﴾
٣٨٤/١	هود: ٤٨	﴿قِيلَ يٰنُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِّمَّنْ مَعَكَ﴾
٣٨٥/١	هود: ٥٠	﴿قَالَ يَنْقُورِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِن إِلَهٍ غَيْرُهُ﴾
٣٩٠/١	هود: ٨١	﴿وَلَا يَلْنِفْتَ مِنْكُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَمْرًا نَّكَ﴾
٣٩٤/١	هود: ١٠٨	﴿وَأَمَّا الَّذِينَ سَعِدُوا ففِي الْجَنَّةِ﴾
٣٩٧/١	هود: ١٢٣	﴿وَالَّذِينَ رُجِعَ الْأَمْرُ كُلُّهُ﴾
٣٩٩/١	يوسف: ١٢	﴿أَرْسَلَهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتَعُ وَيَلْعَبُ﴾
٤٠١/١	يوسف: ١٩	﴿قَالَ يٰبُشَيْرِي هَذَا عَلِيمٌ﴾
٤٠٣/١	يوسف: ٢٤	﴿إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾
٤١٤/١	يوسف: ٩٠	﴿إِنَّهُ مَن يَتَّقِ وَيَصْبِرْ﴾
٤١٤/١	يوسف: ٩٢	﴿لَا تَثْرِيْبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ بِغَفْرِ اللَّهِ لَكُمْ﴾
٤١٧/١	الرعد: ٣	﴿وَجَعَلَ فِيهَا رُوسِيًّا وَأَنْهَارًا﴾
٤١٧/١	الرعد: ٤	﴿وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٍ وَنَخِيلٍ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٤٢٠ / ١	الرعد: ٥	﴿أَيُّ ذَا كُنَّا تُرَبًّا أَيُّ نَا لَعْنَى خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾
٤٢٣ / ١	الرعد: ١٧	﴿كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ﴾
٤٢٦ / ١	الرعد: ٣٣	﴿وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ﴾
٤٢٨ / ١	الرعد: ٤٣	﴿وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمٌ الْكِتَابِ﴾
٤٢٩ / ١	إبراهيم: ٢	﴿اللَّهُ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾
٤٣٢ / ١	إبراهيم: ٢٢	﴿مَا أَنَا بِمُصْرِحِكُمْ وَمَا أَنْتَ بِمُصْرِحِي﴾
٤٣٤ / ١	إبراهيم: ٣٤	﴿وَأَتَانِكُمْ مِنْ كُلِّ مَسَاكِنُهُ﴾
٤٣٧ / ١	إبراهيم: ٤٦	﴿وَإِنْ كَانَتْ مَكْرَهُمْ لِنَزُولِ مِنْهُ الْجِبَالِ﴾
٤٥٩ / ١	النحل: ٦١	﴿لَا يَسْتَفْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ﴾
٤٥٩ / ١	النحل: ٦٢	﴿وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكَذِبِ﴾
٤٦٠ / ١	النحل: ٦٢	﴿لَا جُرْمَ أَنْ لَمْ أُنَارِ وَأَنْتُمْ مُفْرَطُونَ﴾
٤٦٠ / ١	النحل: ٦٦	﴿شَتَقِكُمْ تَمَّا فِي بُطُونِهِ﴾
٤٧٢ / ١	الإسراء: ١٢	﴿وَلَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ﴾
٤٧٢ / ١	الإسراء: ١٦	﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾
٤٣٧ / ١	الإسراء: ٨٣	﴿وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ﴾
٤٨٣ / ١	الإسراء: ١٠٢	﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هُنَالِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾
٤٨٥ / ١	الكهف: ١	﴿وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾
٦١٠ / ١	الكهف: ١٩	﴿بِوَرَقِكُمْ هَذِهِ﴾
٤٩٤ / ١	الكهف: ٤٤	﴿هُنَالِكَ الْوَلِيَّةُ لِلَّهِ الْحَقِّ﴾
٤٩٨ / ١	الكهف: ٧٧	﴿قَالَ لَوْ شِئْتَ لَتَّخَذْتَ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾
٥٠١ / ١	الكهف: ٨٦	﴿وَجَدَهَا تَعْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾
٥٠٢ / ١	الكهف: ٩٨	﴿فَإِذَا جَاءَ وَعَدُورِي جَعَلَهُ دَكَّاءَ﴾
٥٠٣ / ١	الكهف: ٩٩	﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فُجِّعَتْهُمْ جَمْعًا﴾
٥٠٤ / ١	الكهف: ١٠٩	﴿لَنفِخَ الْبُخْرَ قَبْلَ أَنْ نَنْفِذَ كَلِمَتِي رَبِّي﴾
٥٠٥ / ١	مريم: ٦	﴿يَرْبُؤُنِي وَيَرْبُؤُنِي مِنَ آلِ يَعْقُوبَ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٥٠٩/١	مريم: ١٩	﴿لَأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا﴾
٥١١/١	مريم: ٢٤	﴿فَنَادَاهَا مِن تَحْتِهَا﴾
٥١٢/١	مريم: ٢٥	﴿وَهُزِّي إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تُسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا﴾
٥١٤/١	مريم: ٣٤	﴿قَوْلِكَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾
٥١٤/١	مريم: ٣٥	﴿فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾
٥١٥/١	مريم: ٣٦	﴿وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾
١١٨/١	مريم: ٥١	﴿إِنَّهُ، كَانَ مُخْلَصًا﴾
٥٢٦/١	مريم: ٩٨	﴿هَلْ نَحْسُ مِنْهُمْ مِّنْ أَحَدٍ﴾
٥٣٠/١	طه: ١٥	﴿إِنَّ السَّاعَةَ آيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا﴾
٥٣٤/١	طه: ٣١	﴿أَشَدُّ بِهِ أَزْرَى﴾
٥٣٩/١	طه: ٨٥	﴿وَأَضْلَمُ السَّامِرِيُّ﴾
٥٤٠/١	طه: ٨٦	﴿أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ﴾
٥٤٢/١	طه: ٩٧	﴿لَنُحَرِّقَنَّهُ، ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ﴾
٥٤٥/١	طه: ١١٢	﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا﴾
٥٤٨/١	طه: ١٣٠	﴿وَمِنَ آيَاتِي اللَّيْلُ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾
٥٤٩/١	طه: ١٣١	﴿مَتَعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾
٥٦٣/١	الأنبياء: ٨٧	﴿فَظَنُّ أَنْ لَّنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنكَادَى﴾
٥٦٦/١	الأنبياء: ٩٨	﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾
٥٦٨/١	الأنبياء: ١١٢	﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾
٥٧٨/١	الحج: ٣٦	﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ﴾
٥٨/١	الحج: ٥١	﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعْجِرِينَ﴾
٣٨٥/٢	المؤمنون: ٢٠	﴿تَنْبُتُ بِاللِّدْنِ﴾
٥٩٠/١	المؤمنون: ٢٩	﴿وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلًا مُّبَارَكًا﴾
٥٩٤/١	المؤمنون: ٧٢	﴿مُسْتَكْبِرِينَ بِهِ، سَمِعُوا نَهْجُورًا﴾
٥٩٦/١	المؤمنون: ١١٠	﴿فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِحْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوَكُم﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٦٧٠، ٥٩٧/١	النور: ١	﴿سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا﴾
٦٠١/١	النور: ١١	﴿وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ﴾
٦٠٣/١	النور: ١٥	﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ﴾
٦٠٣/١	النور: ٢٢	﴿وَلَا يَأْتَلِ أُولُوا الْفَضْلِ﴾
٦٠٧/١	النور: ٣١	﴿وَلِيَضْرِبَنَّ بِخُمْرِهِنَّ عَلَىٰ جُيُوبِهِنَّ﴾
٦٠٨/١	النور: ٣١	﴿أَوِ التَّائِبِينَ غَيْرِ أُولِي الْأَرْبَابَةِ﴾
٦٠٩/١	النور: ٣١	﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ﴾
٦١١/١	النور: ٣٤	﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبِينَاتٍ﴾
٦١٢/١	النور: ٣٥	﴿الْيَصْبَاحُ فِي رُجَاةٍ﴾
٦١٢/١	النور: ٣٥	﴿كَأَنَّهُا كَوَكَبٌ دَرِيٌّ﴾
٦١٣، ٦١٢/١	النور: ٣٦	﴿يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾
٦١٣/١	النور: ٣٩	﴿أَعْمَلْتُمْ كَبْرًا بَقِيعَةً﴾
٦١٤/١	النور: ٤٠	﴿ظَلَمْتُمْ بَعْضَهَا فَوْقَ بَعْضٍ﴾
٦١٦/١	النور: ٥١	﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾
٦١٦/١	النور: ٥٢	﴿وَيَخْشَى اللَّهَ وَيَتَّقِهِ﴾
٦١٨/١	النور: ٥٣	﴿طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ﴾
٦١٨/١	النور: ٥٧	﴿لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ﴾
٦٢٠/١	النور: ٥٨	﴿تِلْكَ عَوْرَتُ لَكُمْ﴾
٦١٩/١	النور: ٥٩	﴿وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ﴾
٦٢٥/١	الفرقان: ١	﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾
٦٢٦/١	الفرقان: ٥	﴿وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا﴾
٦٢٨/١	الفرقان: ١٠	﴿وَيَجْعَلُ لَكَ قُصُورًا﴾
٦٢٩/١	الفرقان: ١٧	﴿وَيَوْمَ يَخْشُرُهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾
٦٣٠/١	الفرقان: ١٨	﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ
		﴿أُولِيَاءَ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٦٣٠/١	الفرقان: ١٩	﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ بِمَا نَعُولُونَ فَمَا تَسْتَطِيعُونَ صَرْفًا ﴾
٦٣١/١	الفرقان: ٢٠	﴿ وَيَسْأَلُونَ فِي الْأَسْوَاقِ ﴾
٦٣٢/١	الفرقان: ٢٥	﴿ وَيَوْمَ تَشْقُقُ السَّمَاءُ بِالْغَمِّمِ ﴾
٦٣٦/١	الفرقان: ٣٨	﴿ وَعَادَا وَتَمُودَا وَأَصْحَبَ الرَّسِّ ﴾
٦٣٨/١	الفرقان: ٤٩	﴿ لِنُجِئَ بِهِ بَلَدَهُ مَيْتًا وَنُشَقِّقَهُ مَمَاتًا ﴾
٦٤٠/١	الفرقان: ٥٩	﴿ الرَّحْمَنُ فَتَنَلْ بِهِ خَبِيرًا ﴾
٦٤١/١	الفرقان: ٦٠	﴿ أَسْجُدْ لِمَا تَأْمُرُنَا ﴾
٦٤١/١	الفرقان: ٦١	﴿ وَجَعَلَ فِيهَا سِرْبًا وَقَمْرًا ﴾
٦٤٢/١	الفرقان: ٦٣	﴿ وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ ﴾
٦٤٤/١	الفرقان: ٦٩	﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا ﴾
٦٤٤/١	الفرقان: ٦٧	﴿ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴾
٦٤٥/١	الفرقان: ٦٨	﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا ﴾
٦٤٦/١	الفرقان: ٦٩	﴿ وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا ﴾
٦٤٦/١	الفرقان: ٧٤	﴿ هَبْ لَنَا مِنْ أَرْزَاقِنَا وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ ﴾
٦٤٧/١	الفرقان: ٧٥	﴿ وَيُلْقُونَ فِيهَا بَحْبَحَةً وَسَلَمًا ﴾
٦٤٨/١	الفرقان: ٧٧	﴿ فَقَدْ كَذَّبْتُمْ فَسَوْفَ يَكُونُ لِزَامًا ﴾
٦٤٩/١	الشعراء: ٣	﴿ لَعَلَّكَ بِنِعْمِ نَفْسِكَ ﴾
٦٤٩/١	الشعراء: ٤	﴿ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴾
٦٥١/١	الشعراء: ١١	﴿ قَوْمٌ فِرْعَوْنٌ إِلَّا يَنْفُونَ ﴾
٦٥٢/١	الشعراء: ١٣	﴿ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي ﴾
٦٥٤/١	الشعراء: ١٨	﴿ وَلَيْسَتْ فِينَا مِنْ عُمَرِكَ سِنَّينَ ﴾
٦٥٥/١	الشعراء: ٢٠	﴿ قَالَ فَعَلْنَهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴾
٦٥٨/١	الشعراء: ٥١	﴿ أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾
٦٥٩/١	الشعراء: ٦١	﴿ فَلَمَّا تَرَاهُ الْجَنَانِ قَالِ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ ﴾
٦٥٩/١	الشعراء: ٦٣	﴿ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٦٥٩ / ١	الشعراء: ٦٤	﴿وَأَرْزَلْنَا نَمَّ الْأَخْرِينَ﴾
٦٦٠ / ١	الشعراء: ٧٢	﴿قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ﴾
٦٦٣ / ١	الشعراء: ١١١	﴿أَنْتُمْ مِنْ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذُلُونَ﴾
٦٦٤ / ١	الشعراء: ١٢٨	﴿أَتَبْنُونَ بِكُلِّ رِيعٍ آيَةً﴾
٦٦٥ / ١	الشعراء: ١٢٩	﴿وَتَتَّخِذُونَ مَصَانِعَ لَعَلَّكُمْ تَخْلُدُونَ﴾
٦٦٥ / ١	الشعراء: ٣٧	﴿إِنَّ هَذَا إِلَّا خُلُقُ الْأَوَّلِينَ﴾
٦٦٧ / ١	الشعراء: ١٦٦	﴿وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾
٦٦٨ / ١	الشعراء: ١٩٧	﴿أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ﴾
٦٦٩ / ١	الشعراء: ٢٠٨	﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرِيْبَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾
٦٧٠ / ١	الشعراء: ٢٢٤	﴿وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَاوْرِنُ﴾
٥ / ٢	النمل: ٧	﴿أَوْ آتَيْنَكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ﴾
١٠ / ٢	النمل: ١٨	﴿حَقَّ إِذَا أَنْوَا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ﴾
١٣ / ٢	النمل: ٢٥	﴿أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ﴾
١٤ / ٢	النمل: ٣١	﴿أَلَا تَعْلَمُوا عَلَىٰ﴾
١٦ / ٢	النمل: ٤١	﴿قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا﴾
١٦ / ٢	النمل: ٤٣	﴿إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ﴾
١٨ / ٢	النمل: ٤٩	﴿قَالُوا تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ لَنُبَيِّتَنَّهُ﴾
١٩ / ٢	النمل: ٤٩	﴿مَا شَهِدْنَا مَهْلِكَ أَهْلِهِ﴾
١٩ / ٢	النمل: ٥١	﴿أَنَّا دَمَّرْنَاهُمْ وَقَوْمَهُمْ﴾
٢٠ / ٢	النمل: ٥٦	﴿فَمَا كَانَتْ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾
٢٢ / ٢	النمل: ٦١، ٦٢	﴿إِنَّ لَهُ مَعَ اللَّهِ﴾
	٦٤، ٦٣	
٢٣ / ٢	النمل: ٦٥	﴿وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾
٢٦ / ٢	النمل: ٨٢	﴿أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ﴾
٢٩ / ٢	النمل: ٨٩	﴿وَهُمْ مِنْ فِرْعَ بِوَيْمٍ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٣٠ / ٢	النمل: ٩١	﴿رَبِّكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا﴾
٣٢ / ٢	القصص: ٨	﴿لِيَكُونَ لَهُمْ عَذَابًا وَحَرْنَا﴾
٣٣ / ٢	القصص: ١١	﴿فَبَصَّرْتَهُ بِهِ عَنْ جُنُبٍ﴾
٥٠٦ / ١	القصص: ٣٤	﴿فَأَرْسَلَهُ مَعِيَ رِدْءًا يُصَدِّقُنِي﴾
٣٨ / ٢	القصص: ٣٩	﴿وَوَطَّنُوا أَنَّهُمْ إِنَّمَا لَا يَرْجِعُونَ﴾
٤٥ / ٢	القصص: ٧٧	﴿وَأَبْتَعُ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ﴾
٤٦ / ٢	القصص: ٧٢	﴿لَوْلَا أَن مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بِنَا﴾
٤٩ / ٢	العنكبوت: ٣	﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾
٥٣ / ٢	العنكبوت: ٢٤	﴿فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ﴾
٥٣ / ٢	العنكبوت: ٢٥	﴿مَوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾
٦٠ / ٢	العنكبوت: ٥٨	﴿لِنُبَيِّنَهُمْ مِّنَ الْجَنَّةِ عُرُفًا﴾
٦٢ / ٢	الروم: ٢	﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾
٦٣ / ٢	الروم: ٤	﴿لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ﴾
٦٦ / ٢	الروم: ١٧	﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾
٦٨ / ٢	الروم: ٢٢	﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ﴾
٦٩ / ٢	الروم: ٢٥	﴿إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾
٧١ / ٢	الروم: ٣٢	﴿مِنَ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِيَنَهُمْ﴾
٧٦ / ٢	لقمان: ٣	﴿هُدًى وَرَحْمَةً لِّلْمُحْسِنِينَ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾
٧٨ / ٢	لقمان: ٦	﴿لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾
٨٠ / ٢	لقمان: ١٦	﴿يَبْقَىٰ إِنَّهَا إِن تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ﴾
٨١ / ٢	لقمان: ١٨	﴿وَلَا تُصَغِّرْ خَدَّكَ لِلنَّاسِ﴾
٨٣ / ٢	لقمان: ٢٠	﴿وَأَسْبَغْ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ﴾
٨٤ / ٢	لقمان: ٢٢	﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾
٨٥ / ٢	لقمان: ٢٧	﴿وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ﴾
٨٦ / ٢	لقمان: ٣١	﴿الْمَرْتَرُ أَنَّ الْفَلَكَ تَجْرِي﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٨٧/٢	لقمان: ٣٣	﴿وَلَا يَغُرَّنَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾
٩١/٢	السجدة: ٧	﴿الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ﴾
٩٢/٢	السجدة: ١٠	﴿وَقَالُوا آءَ ذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾
٩٤/٢	السجدة: ١٧	﴿مَا أَخْفَى لَهُمْ مِنْ قُرْءٍ﴾
٣٨٩/١	الأحزاب: ٦	﴿الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾
٤٤٥/١	الأحزاب: ٦	﴿وَأَرْوَجُهُمْ بِمَتْنِهِمْ﴾
١٠٣/٢	الأحزاب: ١٠	﴿وَتَنْظُنُونَ بِاللَّهِ الظُّنُونًا﴾
١٠٤/٢	الأحزاب: ١٤	﴿ثُمَّ سَأَلُوا الْفِتْنَةَ لَأَنزِلُنَاهَا﴾
١٠٨/٢	الأحزاب: ٢٦	﴿وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ﴾
١١١/٢	الأحزاب: ٢٨	﴿فَنَعَالَيْكَ أَمْتِعَكَ وَأَسْرَحَكَ﴾
١١٣/٢	الأحزاب: ٣٣	﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ﴾
١١٦/٢	الأحزاب: ٣٦	﴿أَن يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ﴾
١١٩/٢	الأحزاب: ٤٠	﴿وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾
١٢٢/٢	الأحزاب: ٤٩	﴿فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدْوٍ تَعْتَدُونَهَا﴾
١٢٤/٢	الأحزاب: ٥٠	﴿وَأَمْرًا مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا﴾
١٢٦/٢	الأحزاب: ٥٣	﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَعِينُ مِنَ الْحَقِّ﴾
١٣٦/٢	سبأ: ٣	﴿وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ﴾
١٣٧/٢	سبأ: ١٢	﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ غَدُوَهَا شَهْرًا﴾
١٣٩/٢	سبأ: ١٤	﴿مَا دَلَّهُمْ عَلَىٰ مَوْتِهِمْ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ﴾
١٤١/٢	سبأ: ١٧	﴿وَهَلْ يُجْزَىٰ إِلَّا الْكُفُورَ﴾
١٤٤/٢	سبأ: ٢٣	﴿قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾
١٤٥/٢	سبأ: ٣٠	﴿قُلْ لَكُمْ مَبْعَادُ يَوْمٍ﴾
١٥٢/٢	سبأ: ٤٨	﴿عَلَّمَ الْغُيُوبِ﴾
١٥٩/٢	فاطر: ١٠	﴿وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ﴾
١٦٥/٢	فاطر: ٣٥	﴿وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
١٦٦/٢	فاطر: ٣٦	﴿لَا يُفَضِّلُ عَلَيْهِمْ فِيمَوْتُورًا﴾
١٧٠/٢	يس: ١	﴿يَس﴾
١٧٠/٢	يس: ٥	﴿نَزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ﴾
١٧٢/٢	يس: ٩	﴿وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ﴾
١٧٦/٢	يس: ٢٩	﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾
١٧٧/٢	يس: ٣٢	﴿وَأَنْ كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا﴾
١٧٨/٢	يس: ٣٨	﴿وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا﴾
١٧٨/٢، ١٤٢/١	يس: ٣٩	﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْتَهُ مَنَازِلَ﴾
٣٣٤/١	يس: ٤٠	﴿وَلَا أَيْلُ سَابِقِ النَّهَارِ﴾
١٨١/٢	يس: ٥١	﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ﴾
١٨١/١	يس: ٥٢	﴿قَالُوا يَا بُولَلَتْنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا﴾
١٨٢/٢	يس: ٥٣	﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً﴾
١٨٣/٢	يس: ٥٥	﴿فِي شُعْلِ فِكِهُونَ﴾
١٨٤/٢	يس: ٦٢	﴿وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا﴾
١٩٠/٢	الصفات: ٦	﴿بِرِزْقِ الْكُوكِبِ﴾
١٩٢/٢، ٤١٩/١	الصفات: ١٢	﴿بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ﴾
١٩٣/٢	الصفات: ١٧	﴿أَوْءَابَاؤُنَا الْأُولُونَ﴾
١٩٥/٢	الصفات: ٤٧	﴿وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْفَوْنَ﴾
١٩٦/٢	الصفات: ٥٢	﴿أَيُّ نَكَ لِمَنِ الْمَصْدِقِينَ﴾
٢٠٥/٢	الصفات: ١٢٣	﴿وَأَنَّ إِيَّاسَ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ﴾
٢٠٥/٢	الصفات: ١٣٠	﴿سَلِّمْ عَلَى إِبْرَاهِيمَ﴾
٢٠٨/٢	الصفات: ١٦٣	﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِي الْجَحِيمِ﴾
٢١١/٢	ص: ١	﴿صَّ وَالْقُرْآنَ ذِي الذِّكْرِ﴾
٢١١/٢	ص: ٢	﴿بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزِّهِمْ وَشِقَاقِي﴾
٢١٣/٢	ص: ٥	﴿إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ مُجَابٌ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٢١٥/٢	ص: ١٥	﴿ مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ ﴾
٢٣٠/٢	ص: ٢٣	﴿ قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقَّ أَقُولُ ﴾
٢٢٠/٢	ص: ٣٣	﴿ مَسْحًا بِالسُّوفِ وَالْأَعْنَاقِ ﴾
٢٢٤/٢	ص: ٤١	﴿ يُصَبِّ وَعَذَابٍ ﴾
٢٢٧/٢	ص: ٥٨	﴿ وَءَاخِرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ ﴾
٢٣١/٢	الزمر: ١	﴿ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ ﴾
٢٣١/٢	الزمر: ٢	﴿ فَأَعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴾
٢٣٥/٢	الزمر: ٨	﴿ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾
٢٣٥/٢	الزمر: ٩	﴿ أَمَّنْ هُوَ قَلْبُكَ ﴾
٢٣٥/٢	الزمر: ٩	﴿ سَاجِدًا وَقَائِمًا ﴾
٢٤٠/٢	الزمر: ٣٣	﴿ وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ ﴾
٢٤١/٢	الزمر: ٣٦	﴿ أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ ﴾
٢٤١/٢	الزمر: ٣٨	﴿ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ ﴾
٢٤١/٢	الزمر: ٣٨	﴿ هَلْ هُنَّ كَشَفْتُ ضُرُوبَهُ ﴾
٢٤٤/٢	الزمر: ٥٣	﴿ إِنَّ اللَّهَ يَعْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ﴾
٢٤٧/٢	الزمر: ٦٧	﴿ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾
٢٤٧/٢	الزمر: ٦٨	﴿ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ ﴾
٢٥٦/٢	غافر: ٢٨	﴿ وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ ﴾
٤٢٦/١	غافر: ٣٧	﴿ وَصَدَّ عَنِ السَّبِيلِ ﴾
٢٥٩/٢	غافر: ٤٨	﴿ إِنَّا كُلُّ فِيهَا ﴾
٢٦٤/٢	غافر: ٧١	﴿ إِذِ الْأَغْلُلُ فِي أَعْنَاقِهِمْ ﴾
٢٦٨/٢	فصلت: ٤	﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ ﴾
٢٦٨/٢	فصلت: ٥	﴿ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ﴾
٢٧٨/٢	فصلت: ٦	﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ ﴾
٢٧٢/٢	فصلت: ١٦	﴿ لِنُذِقَهُمْ عَذَابَ الْعِزِيِّ ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٢٧٩/٢	فصلت: ٥١	﴿أَعْرَضَ وَنَأَىٰ بِجَانِبِهِ﴾
٢٨١/٢	الشوري: ٥	﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ﴾
٢٨٢/٢	الشوري: ٧	﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾
٢٩٠/٢	الشوري: ٣٥	﴿وَيَعْلَمُ الَّذِينَ يُحَدِّثُونَ﴾
٣٠٦/٢	الزخرف: ٥	﴿أَن كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ﴾
٢٩٩/٢	الزخرف: ١٧	﴿ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾
٣٠٢/٢	الزخرف: ٣٥	﴿وَإِن كُفَّ ذَلِكْ لَمَّا مَتَّع﴾
٣٠٣/٢	الزخرف: ٣٦	﴿وَمَنْ يَعِشْ عَن ذِكْرِ الرَّحْمَنِ﴾
٣٠٣/٢	الزخرف: ٣٨	﴿حَقِّقًا إِذَا جَاءَنَا قَال﴾
٣٠٦/٢	الزخرف: ٥٣	﴿فَلَوْلَا أَلْقَىٰ عَلَيْهِ آسُورَةٌ مِّن ذَهَبٍ﴾
٣٠٧/٢	الزخرف: ٥٧	﴿وَإِذَا قَوْمُكَ مِنْهُ يَصِدُّونَ﴾
٣٠٨/٢	الزخرف: ٦١	﴿وَأَنَّهُ لَعَلَّمٌ لِّلسَّاعَةِ﴾
٣١١/٢	الزخرف: ٨٨	﴿وَقَبِيلِهِ يَنْرَبٍ﴾
٣١٩/٢	الدخان: ٥٤	﴿وَزَوَّجْنَاهُم بِحُورٍ عِينٍ﴾
٣٢٠/٢	الدخان: ٥٧	﴿فَضْلًا مِّن رَّبِّكَ﴾
٣٢١/٢	الجاثية: ٤	﴿أَبْنَتْ لِقَوْمٍ يُؤْفِكُونَ﴾
٣٢٣/٢	الجاثية: ١٣	﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ﴾
٣٢٥/٢	الجاثية: ٢٠	﴿هَذَا بَصِيرَةٌ لِّلنَّاسِ﴾
٣٢٥/٢	الجاثية: ٢١	﴿سَوَاءٌ نَّحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ﴾
٣٢٦/٢	الجاثية: ٢٣	﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ﴾
٣٢٧/٢	الجاثية: ٢٤	﴿مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا﴾
٣٢٨/٢	الجاثية: ٣٢	﴿وَالسَّاعَةِ﴾
٣٢٩/٢	الأحقاف: ٤	﴿أَنْزَلْنَا مِنَ عَلِيمٍ﴾
٣٣٠/٢	الأحقاف: ٥	﴿مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾
٣٥٣/٢	الأحقاف: ٩	﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَا مِّن الرُّسُلِ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٣٣٨/٢	الأحقاف: ٢٨	﴿وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ﴾
٣٥٣/٢	الفتح: ٩	﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾
٣٥٧/٢	الفتح: ٢٥	﴿وَالْهَدَىٰ مَعَكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ﴾
٣٥٩/٢	الفتح: ٢٩	﴿سُبْحَانَ اللَّهِ﴾
٣٦١/٢	الحجرات: ١	﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا﴾
٣٧٠/٢	ق: ٣	﴿إِذْ ذَا مِنَّا وَكُنَّا زُرَابًا﴾
٣٧١/٢	ق: ٥	﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾
٣٧١/٢	ق: ١٠	﴿وَالْتَحَلَّ بِاسِقَلَتِ﴾
٣٧٣/٢	ق: ٢٢	﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾
٣٧٤/٢	ق: ٢٢	﴿فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ﴾
٣٧٥/٢	ق: ٢٤	﴿الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ﴾
٣٧٧/٢	ق: ٣٦	﴿فَتَقَبَّوْا فِي الْبِلَدِ﴾
٣٧٨/٢	ق: ٣٨	﴿وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ﴾
٣٧٨/٢	ق: ٤٠	﴿وَأَدْبَرَ الشُّجُورِ﴾
٣٨٤/٢	الذاريات: ٢٣	﴿مِثْلَ مَا أَنْكُم نَطِقُونَ﴾
٣٨٨/٢	الذاريات: ٥٨	﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾
٣٩٤/٢	الطور: ٣٤	﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ﴾
٣٩٨/٢	النجم: ١٢	﴿أَفَتُؤْمِنُونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ﴾
٣٩٩/٢	النجم: ١٩	﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾
٣٩٩/٢	النجم: ٢٠	﴿وَمَنُوءَ النَّالِثَةِ الْآخْرَىٰ﴾
٤٠٠/٢	النجم: ٢٢	﴿تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ﴾
٤٠٢/٢	النجم: ٣٧	﴿وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّىٰ﴾
٤٠٤/٢	النجم: ٤٢	﴿وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ الْمُنْتَهَىٰ﴾
٤٠٥/٢	القمر: ١	﴿وَأَنشَقَّ الْقَمَرَ﴾
٤٠٨/٢	القمر: ١٤	﴿جَزَاءً لِّمَن كَانَ كُفِرًا﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٤٠٩/٢	القمر: ٢٤	﴿أَبَشْرًا مِمَّا وَجَدَا﴾
٤١٠/٢	القمر: ٢٦	﴿سَيَعْلَمُونَ عَدَا﴾
٤٢٠/٢	الرحمن: ٧٠	﴿فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ﴾
٤٢٠/٢	الرحمن: ٧٦	﴿رَقْرَقٍ حِطْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ﴾
٤٢١/٢	الرحمن: ٧٨	﴿لِنَبِّذَنَّ أَسْمَ رَبِّكَ ذِي الْجَلَلِ وَالْإِكْرَامِ﴾
٤٢٣/٢	الواقعة: ٢٢	﴿وَحُورٌ عِينٌ﴾
٤٢٥/٢	الواقعة: ٢٩	﴿وَطَلْحٍ مَنْضُورٍ﴾
٤٢٦/٢	الواقعة: ٣٢	﴿وَفَلَكَهَمَّةٌ كَبِيرَةٌ﴾
٤٣٤/٢	الحديد: ١٠	﴿وَكَلَّا وَعَدَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى﴾
٤٤٤/٢	المجادلة: ٧	﴿ثَلَاثَةٌ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٌ﴾
٤٤٤/٢	المجادلة: ١١	﴿تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ﴾
٤٤٧/٢	المجادلة: ١٦	﴿اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً﴾
٤٥١/٢	الحشر: ٥	﴿قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ﴾
٤٥٥/٢	الحشر: ١٧	﴿خَلِيدِينَ فِيهَا﴾
٤٥٦/٢	الحشر: ٢٣	﴿الْمُؤْمِنِ الْمُهَيَّبِ﴾
٤٥٦/٢	الحشر: ٢٣	﴿الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ﴾
٤٥٩/٢	المتحنة: ١	﴿وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾
٤٦٩/٢	الجمعة: ١	﴿الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾
٤٨٠/٢	الطلاق: ١	﴿فَطَلَّقُوهُنَّ إِعْدَتِهِنَّ﴾
٤٨٢/٢	الطلاق: ٧	﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ﴾
٤٨٦/٢	التحریم: ٦	﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ﴾
٥٠٢/٢	الحاقة: ٧	﴿وَتَمَنِّيَةَ آبَائِهِ حُسُومًا﴾
٥٠٢/٢	الحاقة: ٩	﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمِن قَبْلَهُ﴾
٥٠٦/٢	المعارج: ١	﴿سَأَلَ سَائِلًا﴾
٥٠٨/٢	المعارج: ١٦	﴿نَزَاعَةَ الشَّوَى﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٥١٤/٢	نوح: ٢٣	﴿وَلَا تَذَرْنِ وَدَاً وَلَا سِوَاكَ﴾
٥١٥/٢	نوح: ٢٥	﴿مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا﴾
٥١٧/٢	الجن: ١	﴿قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ﴾
٥١٩، ٥١٨/٢	الجن: ٣	﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّىٰ جَدُّ رَبِّنَا﴾
٥١٨/٢	الجن: ٤	﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا﴾
٥١٩/٢	الجن: ٥	﴿أَن لَّن نَقُولَ﴾
٥١٨/٢	الجن: ٦	﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ﴾
٥٢٢/٢	الجن: ١٩	﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾
٥٢٨/٢	المزمل: ٦	﴿وَأَقَوْمٌ قَبْلًا﴾
٥٣١/٢	المزمل: ١٨	﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾
٥٣١/٢	المزمل: ٢٠	﴿وَنَصْفَةٌ وَتِلْكَ﴾
٥٣٣/٢	المدثر: ٦	﴿وَلَا تَمَنَّ تَسْتَكْبِرُ﴾
٥٣٧/٢	المدثر: ٣٣	﴿وَالْتَيْلِ إِذْ أَتَىٰ﴾
٥٣٨/٢	المدثر: ٣٦	﴿نَذِيرًا لِلنَّاسِ﴾
٥٣٩/٢	المدثر: ٥٠	﴿حُمْرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ﴾
٥٤٢/٢	القيامة: ٢	﴿وَلَا أَقِيمُ﴾
٥٤٣/٢	القيامة: ٤	﴿بَلَىٰ قَدِيرِينَ﴾
٥٤٨/٢	الإنسان: ٤	﴿سَلَسِيلًا وَأَغْلَانًا وَسَعِيرًا﴾
٥٥١/٢	الإنسان: ١٤	﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا﴾
٥٥١/٢	الإنسان: ١٥، ١٦	﴿قَوَارِيرًا * قَوَارِيرًا﴾
٥٥٢/٢، ٤٢٢/١	الإنسان: ٢١	﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُنْدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾
٥٥٥/٢، ٥١٧/٢	المرسلات: ١١	﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أُقِنَّتْ﴾
٥٥٥/٢	المرسلات: ١٧	﴿تُنْعِمُهُمُ الْآخِرِينَ﴾
٥٥٦/٢	المرسلات: ٣٢	﴿بِشكْرِ كَالْقَصْرِ﴾

الجزء والصفحة	السورة	الآية
٥٥٨/٢	النبا: ١	﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾
٥٦٠/٢	النبا: ٢٩	﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ﴾
٥٦١/٢	النبا: ٣٧	﴿رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنِ﴾
٥٦٧/٢	النازعات: ٤٣	﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِنَهَا﴾
٥٦٩/٢	عبس: ٤	﴿فَنَنْفَعُهُ الذِّكْرَى﴾
٥٧٤/٢	التكوير: ٨	﴿وَإِذَا الْمَوْءِدَةُ سِيلَتْ﴾
٥٧٥/٢	التكوير: ٢٤	﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾
٥٧٨/٢	الانفطار: ٧	﴿فَسَوَّكَ فَعَدَلَكَ﴾
٥٧٩/٢، ٢٤٢/١	الانفطار: ١٨، ١٩	﴿ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الدِّينِ * يَوْمَ لَا تَعْلَمُ﴾
٥٨٢/٢	المطففين: ٤	﴿أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾
٥٨٤/٢	المطففين: ٣١	﴿انْقَلَبُوا فِكَهِينَ﴾
٥٩٠/٢	البروج: ٢٢	﴿فِي لُجٍّ مَحْفُوظٍ﴾
٥٩١/٢	الطارق: ٤	﴿لَمَّا عَلَيَهَا حَافِظٌ﴾
٥٩٥/٢	الأعلى: ١٦	﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾
٥٩٧/٢	الغاشية: ٣	﴿عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ﴾
٥٩٧/٢	الغاشية: ٤	﴿تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً﴾
٦٠٠/٢	الفجر: ٦، ٧	﴿بَعَادٍ * إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ﴾
٦٠٦/٢	البلد: ٢٠	﴿عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤَصَّدَةٌ﴾
٦٢٢/٢	البينة: ٦	﴿أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ﴾
٦٢٦/٢	العاديات: ١١	﴿إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ﴾
٦٣٠/٢	الهمزة: ١	﴿وَيَبِلُ لِكُلِّ هَمْزٍ لَمْرَةٌ﴾
٦٧٠/١	المسد: ٤	﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ﴾
٣٣٤/١	الإخلاص: ١	﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾

ثانياً: فهرس الأحاديث والآثار

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٩٨/١		أتنا غداءنا
٣٦٦/٢		آخر وطئة وطئها الله
٢٨٩/٢	عمر	الآن تمطرون
٥٩٠/١		الآن حين همي الوطيس
٤٦٣/٢		أبايعكن على ألا تشركن بالله
٥٢٠/١		أبطأت علي
١٧٣/٢	جابر	أبق على مسكنك
٣٢٢/١	عمر	أبكي لما عرض عليّ من عذاب قومك
٤٣٦/١		ابن آدم عندك ما يكفيك
١٠/١	علي بن أبي طالب	ابن عباس كأنها ينظر إلى الغيب
٥٧١/٢	عمر	اتبعوا ما تبين لكم
٦٠٥/١		أتحب أن تراها عريانة
١١٧/٢	ابن عباس	أتختارني أم تختار أباك
١٤٩/١		أتدعون بدعوى الجاهلية
٣٤٥/١		أتصلي عليه و قد قال يوم كذا
٢٥٦/٢	عمرو بن العاص	أتقتلون رجلاً أن يقول ربي الله
٣٩٠/٢	جبير بن مطعم	أتيت النبي ﷺ أكلمه
١٥٧/١	ابن عباس	اثبت بنا يا رسول الله في منازلنا
٥٩١/٢		اجعلوها في ركوعكم
٥٩١/٢		اجعلوها في سجودكم
٣٣٩/٢		اجلس هاهنا
٤٣١/٢	ابن عمر	أحب إلي ألا يقرأ إلا وهو طاهر
٦٤٢/١	أبو هريرة	أحب حبيبي هوناً ما
٩/١	مجاهد	أحب الخلق إلى الله أعلمهم
٦٠٧/١		احتجياً
٢٣٧/١	ابن عباس	أحجنا هذا لعامنا هذا أم للأبد
١٦٧/٢	المقداد بن الأسود	إحدى سوءاتك يا مقداد
٢٢٣/٢	الحجاج	أحسد مني من قال
٥٤٩/٢	عائشة	احفظ ما يقولون
٣١٥/١		أحل لنا ميتان
٣٧٤/٢	الحسين بن عبد الله	أخالفهما، هو لكل بر وفاجر
٥٤٠/٢	الأخنس بن شريق	أخبرني عن القيامة

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٥٨/٢	علي	أخرجني الكتاب
٣٠٠/٢	عمر	اخشوشنوا
٩٤/٢	الحسن	أخفى القوم أعمالهم في الدنيا
٢٧٥/٢	عثمان	أخلصوا العمل
٢٨٨/٢	أبو سعيد الخدري	أخوف ما أخاف على أمتي
١٢٦/٢	أنس	ادعوا الناس
٢٧٥/٢	علي	أدوا الفرائض
٤٥٠، ٢٨٨/١		إذا استأثر الله بشيء
٢٢٢-٢٢١/١	أبو موسى الأشعري	إذا التقى المسلمان بسيفيهما
١٣٩/٢	سليمان عليه السلام	إذا أمرت بي فأعلمني
٤٤٣/٢	الشافعي	إذا امتنع لا ترافعه المرأة
٥٩٩/١	مالك والشافعي	إذا تاب القاذف قبلت شهادته
٤٢٠/٢	أبو حنيفة	إذا حلف لا يأكل فأكفه
٤١٧/٢	ابن عباس	إذا خرجوا من قبورهم
٦٢٢/١	ابن عباس	إذا دخلت المسجد فقل
٦٠٨/١	عائشة	إذا دفنتني وتركتني في القبر
١٢٠/١	أبو هريرة	إذا ذهبت إلى فراشك فاقرأ
٥٢٣/١	أبو مسعود الأنصاري	إذا لم تستح فاصنع
٤٤٣/٢	أبو حنيفة	إذا لم يكفر المظاهر
٥٤٦/٢	ابن عمر	إذا مشت أمتي المطيطاء
٥٧٥/٢		إذن ترعد أنوف كثيرة
٣١٠/١	سعد بن أبي وقاص	أذهب فاطرحه في القبض
٣١١/١	سعد بن أبي وقاص	أذهب فخذ السيف
٣٤٥/١		أراد النبي أن يصلي على عبد الله
٢١٣/٢		أرأيتم إن أعطيتكم ما سألتكم
٦٤١/٢		أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً
٥٤٣/١	كعب	الأرض كلها هي الصور
١٢٦/٢	أنس	ارفعوا طعامكم
٦٠٥/١	أبو موسى الأشعري	الاستئذان ثلاث
١٠٦/١		استأذن ابن سلام أن يقرأ
٦٠٥/١	عمرو بن سعيد الثقفي	استأذن رجل على النبي ﷺ
٤٣٧/٢	ابن عباس	استبطأ الله قلوب المؤمنين
٢٧٥/٢	عمر	استقاموا على الطريقة
٥٦٥/١	أم سلمة	استيقظ رسول الله ﷺ من نومه

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
١٨٧/١	عبد الله بن الزبير	اسق يا زبير ثم احبس الماء
١٨٧/١	عبد الله بن الزبير	اسق يا زبير ثم أرسل الماء
٣٦٢/٢	مسروق	اسقيه عسلا
١٠٩/٢		أسلم في منازلكم
٩٥/٢	علي	اسكت فإنك فاسق
٦٢٥/٢	عمر	أشرق ثبير
١٢٨/١	ابن عباس	أشهد أن السلم أحله الله
١١٧/٢	ابن عباس	اشهدوا أن هذا ابني
١٧٢/١	عمر بن الخطاب	أصابت امرأة وأخطأ عمر
٣٦٣/٢		اصرخ بالناس
٣١٠/١	سعد بن أبي وقاص	اطرحه في القبض
٣٥٧/٢	ابن عباس	أظهر الله المسلمين عليهم
١٧٨/٢، ٩٤/٢	أبو هريرة	أعددت لعبادي الصالحين
٦٠٤/١	عائشة	أعطيت تسعاً ما أعطيتهن امرأة
٢٦٢/٢	كعب	أعطى الله هذه الأمة ثلاثاً
٢٣٧/١	سعد بن أبي وقاص	أعظم الناس جرماً من سأل
١٦٤/٢	صالح أبي الخليل	أعلمكم بالله أشدكم خشية
٢٦٢/٢	الحسن	اعملوا وأبشروا
٢٥٣/١	جابر بن عبد الله	أعوذ بوجهك
٣٢٢/١	العباس	افد نفسك وافد عقيلاً
٥٥٩/٢		أفضل الحج العج
٢٣٥/٢	جابر	أفضل الصلاة طول
٢٨/٢	عبد الله بن عمرو	أفضل ما قلته أنا والنيون من قبلي
٥٠٩/٢	عائشة	أفضل العمل أدومه
٦٠٧/١		أفعمياوان أنتما
٥٢٧/١	عائشة	أفلا أكون عبداً شكوراً
٤٥٨/٢		أفمهاجرة أنت
٣٨٥/٢	الحسن	أقبلت إلى بيتها
٦٢٠/٢	أبو هريرة	أقرب ما يكون العبد
١٨/٢		أقروا الطير في وكناتها
٥٨٠/٢	علي	أقم الوزن بالقسط
٣٥٨/٢		اكتب بسم الله
٣٥٨/٢		اكتب ما يريدون
٤٩٣/٢		اكتمي وقد حرمت مارية
٤٦٥/٢		أكذلك يا أبا يحيى

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٩٦/٢		أكرموا الوجوه
٢١٢/٢		ألا أخبركم لما سمى الله
٦٠٤/٢		إلا الإذخر
٤٠٦/٢	حذيفة	ألا إن الساعة قد اقتربت
٣٢٠/١	عقبة بن عامر	ألا إن القوة الرمي
٣٣٢/١	علي	ألا لا يحجن بعد العام مشرك
٢٧٠/١	أبو هريرة	ألا هلم ألا هلم
٢٧١/٢	جابر	التبس علينا أمر محمد فلو وجدنا
١٩٧/١	زيد بن ثابت	ألحقها في طرف الكتف
٦٤٦/٢	ابن عباس	الذي في الجنة من ذلك
٣٨٣/٢	أبو هريرة	الذي لا يجد
١٣١/١		ألستم تعلمون أن عيسى
٤١٦/٢		ألظوا بيا ذا الجلال والإكرام
٥٥٩/١		ألقي إبراهيم في النار وعمره
٢١٠/٢	أنس	الله أكبر خربت خيبر
٤٦٠/٢	عمر	الله ورسوله أعلم
٥٢٨/٢، ١٥٢/١	أبو هريرة	اللهم اشدد وطأتك على مضر
٤٢٤/١	ابن عباس	اللهم أنت الحق ووعدهك الحق
١٥٢/١	أبو هريرة	اللهم أنج الوليد بن الوليد
٤٣٥/١	أبو سعيد الخدري	اللهم إن إبراهيم حرم مكة
٤٠٠/١	عمر بن الخطاب	اللهم إنا نستعينك
٥٢٤/١		اللهم إني أشهدك
٥٨٧/١	عمر	اللهم زدنا ولا تنقصنا
٣٩٦/٢	أبو عقرب	اللهم سلط عليه كلبا
١٢٨/٢	عبد الله بن أبي أوفى	اللهم صل على آل أبي أوفى
١٣٩/٢	سليمان عليه السلام	اللهم عمّ على الجن موتي
١٠٠٦/١	ابن عباس	الله فقهه في الدين
٤٤٨/٢	معاذ بن جبل	اللهم لا تجعل لفاسق
٢٩١/١	عائشة	ألم تري إلي مجزز المدلجي نظر
٥٣٢/٢	عبد الله بن زيد	الأنصار شعار
٨٣/٢	موسى عليه السلام	إلهي دلني على أخفى نعمة
٦٠٧/١		أليس أعمى لا يبصرنا
٣٣٥/١		أليسوا يجرمون عليكم الشيء
٥١٦/١		أليسوا يجلون لكم الشيء
٢٣٤/١	أنس	أما أنا فأصوم ولا أفطر

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٣٤١/١		أما أنت يا فلان فقلت كذا
٢٥١/٢	ابن عباس و أبو ذر	الإماتتين والإحياءين
٣٢٢/١	العباس	أما في الظاهر فقد كنت علينا
٢٣٤/١	أنس	أما إني لأتقاكم لله
٤٣٧/٢	الحسن	أما والله لقد استبطأهم
٥٢١/٢	ابن عباس	أمرت أنا أسجد
١١٠/٢	الحسن وقتادة والزهري	أمرها بيدها
١١٧/٢		أمسك عليك زوجك
٤٥٨/٢		أمسلمة جئت؟
١٠١/١		أنا أحسن...
٨٧/١		أنا دعوة إبراهيم
٩/٢	أبو سعيد الخدري	أنا سيد ولد آدم
٥٨/٢		أناجيل أمتي في صدورهم
٤٧٣/٢		أنت صاحب الكلام الذي
٤٦٥/٢	عمر	أنت الذي قتلته
٤٧٥/٢	زيد بن أرقم	أنت والله الدليل
٣٣١/١		أنتم الطلقاء
٣٣٦/٢		أنتم اليوم خير أم يوم
٣٥٦/٢		أنتم اليوم خير أهل الأرض
٢٣٥/١	عمر	انتهينا يا رسول الله
١٥٦/١		أنسيتم وصية رسول الله ﷺ
٤٥٨/٢		انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ
١٢٩/١		أنواخذ بها نحدث به أنفسنا
٥١/٢		أن أبا جعفر المنصور طلب
٤٦٣/٢	هند بنت عتبة	إن أبا سفيان رجل شحيح
٥٧٤/١	ابن عباس	أن إبراهيم صعّد جبل أبي قبيس
٥٥٩/١		إن إبراهيم لما أوثق
١٦٧/٢	ابن مسعود	إن ابن عباس لقي رجلا أخبره
٣٦٥/١	ابن عمر	إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده
١١٠/٢	علي	إن اختارت زوجها
١١٠/٢	علي	إن اختارت نفسها
١٩٧/١		إن الأرض لتقبل من هو شر منه
١٤٠/٢		أن أفريدون جاء ليصعد كرسيه
٥٧٧/٢	الفضيل بن عياض	إن أقامك الله
٥٢٥/١	أبو هريرة	إن الله إذا أحب عبداً

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٦٢٥/٢	علي	إن الله أقسم بالإبل
٥٢٦/٢	عائشة	إن الله جعله تطوعاً
٦٠٤/٢		إن الله حرم مكة
٦٠٢/٢	الحسن	إن الله عنده أسواط كثيرة
١٩٢/٢	شريح	إن الله لا يعجب من شيء
١١٩/١	أبو موسى الأشعري	إن الله لا ينام
٣٠٣/١		إن الله تعالى لما خلق آدم استخرج
٨١/٢	ابن عباس	إن الله يحب أن تؤتى رخصه
٣١٣/٢	عائشة	إن الله يرحم من أمتي
٣١٣/٢		إن الله يغفر لجميع المسلمين
١٧٢/١	ابن عمر	إن الله يقبل توبة عبده
٦٠٥/١		إن أمي ليس لها خادم غيري
٤٠٦/٢	أنس	إن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ
١٤٣/٢		أن بعض أهل اللغة سقط
٣١٨/١		إن بني هاشم وبني المطلب ما افترقوا
٣٦٨/٢	أبو هريرة	أن تذكر أخاك بما يكره
٢٩٨/٢	الحسين	أن تذكروا نعمة ربكم
٢٦٢/٢	الثوري	إن ترك الذنوب هو الدعاء
١٠٨/٢		إن جبريل عليه السلام جاء إلى النبي ﷺ
٤٢٦/٢		إن الجنة لا يدخلها العجائز
٥٢١/١	يعلى بن منبه	إن جهنم تنادي المؤمن
١٥٣/٢	ابن عباس	إن جيشاً يغزون الكعبة
٤٧٥/٢		إن حباباً اسم شيطان
٥٥٠/٢	ابن عباس	إن الحسن والحسين مرضا
٢٩٨/٢		أن الحسين بن علي رأى رجلاً ركب دابة
١٤٠/٢		أن داود عليه السلام أسس بناء بيت المقدس
٦١/٢		إن الذي يشاهد فينا
١٥٦/١		إن رأيتمونا تحطفتنا الطير
١٥٦/١		إن رأيتمونا قد هز منا هم
٦٠٢/٢	عمر بن هبيرة	إن ربك لبالمرصاد
٥٠٠/١	سليمان بن سليم	إن الرجل الصالح
٤٧/٢	علي	إن الرجل ليحب أن يكون شراك
٥٣٠/٢		أن رجلاً أمسى فاحم الشعر
١٥٨، ٦٥/٢		أن رجلاً سأل النبي ﷺ
٥١٣/٢		أن رجلاً شكاً إلى الحسن

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٦٠٥/٢		إن رجلاً قال: يا رسول الله دلني
٥٧/٢	أبو هريرة	أن رجلاً كان يصلي
٦٢١/٢	مجاهد	إن رجلاً من بني إسرائيل
٢٧٣/١	أبو هريرة	إن رحمتي غلبت غضبي
٤٥٨/٢		أن رسول الله ﷺ آمن يوم الفتح
١٢٦/٢	أنس	أن رسول الله ﷺ أولم
٤٤١/٢		أن رسول الله ﷺ بعث جعفرًا
٤١١/٢		أن رسول الله فرح يوم بدر
١٥٥/٢		أن رسول الله رأي جبريل
٥٨٠/٢		أن رسول الله قدم المدينة
١٢٦/٢	ابن عباس - عائشة	أن رسول الله ﷺ كان يأكل تمرًا
٢١٨/٢	أبو حنيفة	إن الركوع في سجود التلاوة
١٦٩/١		أن زوجة سعد جاءت ومعها ابنتان
٢٩٣/٢	عائشة	أن زينب أسمعت عائشة كلامًا
٢٣٥/١		أن سائلاً سأل عمر بن الخطاب
٤٨١/٢		إن سيعة الأسلمية وضعت
٢٨٨/٢	علي	إن سرعتك بالتوبة
٣٦٨/٢		أن سلمان كان يخدم رجلين
٤٧٤/١		أن سهيل بن عمرو كان يباب عمر
٦١٨/٢	ابن عباس ومجاهد	أن سورة القلم أول
٤٤٣/٢	أبو حنيفة	إن شبهها بعضو
٥١٤/٢	ابن عباس - ابن عمر	إن الشمس والقمر ظهوره
٤٥٣/٢		إن شتمت جمعنا أموالكم
٣٤٨/١		إن الصدقة تقع بيد الرب
٦٦/٢	الحسن	إن الصلوات الخمس فرضت بالمدينة
١٩٩/١		أن طعمة بن الأبيرق سرق درعا
٤٣٦/٢		إن طول صلاة الرجل
٥٤٤/١	هند	أن العذاب يرفع عنهم
٥٠٠/١	عطاء	إن علمت من الغلام ما علمه الخضر
٢٢٧/١	علي بن أبي طالب	أن عليًا تصدق في الصلاة
٥٨٠/٢	علي	أن عليًا مرَّ برجل يزن زعفرانًا
٥٢١/١	عمر	أن عمر خرج يستسقي
٦٥٤/٢	عمر بن ميمون	أن عمر قرأها في الركعة الثانية
١٢٦/٢	ابن عباس	أن عمر كان حريصًا
١٨٨/٢	ابن عباس	إن العناب لا يقدر من شجرة

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٣٩٣/٢	قتادة	إن فضل المخدم على الخادم
٢٤٢/٢	ابن عباس	إن في بدن الإنسان روحًا
٤٢٥/١	أنس	إن في الجنة لشجرة
٤٤٦/٢	علي	إن في كتاب الله آية
١٩٦/١		إن القاتل لفظته الأرض
١٠/٢	قتادة	أن قتادة لما دخل الكوفة
١٨٤/٢	أنس	إن الكافر يقول: إني لا أجزى إلا شاهدًا
٣٣٠/١	ابن عباس	إننا لنسقي الحاج، ونطعم الجائع
٥٢٩/٢	أبو الدرداء	إن لنكشر في وجوه
٥٢٨/١		إن لله تعالى تسعة وتسعين اسمًا
٤٠٢/٢	ابن عباس	إن لي ذنوبًا وخطايا
٧٩/٢	أبو حنيفة	أن مدة الرضاعة ثلاثون شهرًا
٤٨٨/١		أن معاوية بعث قوما
٦٠٨/١		أن معاوية دخل على زوجته
١١١/١		أن معقل بن يسار زوج أخته
٣٧٢/٢	علي بن أبي طالب	إن مقعد ملكيك على ثنيتك
٥٨٣/٢		أن الملائكة تصعد بعمل
٥٢٣/١	أبو مسعود الأنصاري	أن مما أدرك الناس
٥٦٣/٢		إن مما ينبت الربيع
٩٣/٢	ربيعة الجرشي	أن مناديا ينادي يوم القيامة
٨٧/٢		أن المنصور أهمه معرفة ما بقي
٤٩٨/١		أن موسى عليه السلام خطب الناس
٤٥٨/٢		أن مولاة لأبي عمرو بن صيفي
٥٤٠/٢	الحسن	إن المؤمن لا تراه إلا لائيًا
٥٩/٢	يحيى بن جعدة	أن ناسا أتوا رسول الله ﷺ بكتف
٤٨١/٢		أن النبي ﷺ أخرج فاطمة
٦٠٦/١		أن النبي ﷺ دخل عليه ابن أم مكتوم
٤٨٢/١	صفوان بن عسال	إن النبي ﷺ سأله اليهود
٢١٥/٢	أم هانئ	أن النبي ﷺ صلى في بيتها
٤٩٦/١		أن النبي ﷺ طرق عليًا وفاطمة
٢٩٧/٢		أن النبي ﷺ كان إذا وضع رجله
٢١٨/١	جابر بن عبد الله	أن النبي ﷺ نزل منزلا
٣٦٩/٢	ابن عباس	أن نفرًا من بني أسد قدموا
٨٨/٢	أبو حنيفة	إن هذه الخمس استأثر الله بعلمها
٦٤٠/٢	ابن مسعود	إن هذه السورة تسمى

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٦٠٤/١	أبو أيوب	أن يتكلم بكلمة
١٤٧/١		أن يعقوب عليه السلام أصابه عرق النسا
٤٧٩/١	قتادة	أن اليهود قالوا للنبي ﷺ إن الأنبياء
٢٤٦/٢	ابن مسعود	أن يهوديًا قال بحضرة النبي ﷺ
٤٨٥/١	أبو هريرة	إننا نجد في أنفسنا ما يتعاظم
٣١١/١	سعد بن أبي وقاص	إنك سألتني السيف وليس إليّ
٢٧٥/١	ابن عمرو	إنك لا تظلم
٤٤٥/٢		إنك لزهيد
٣٦٩/٢		إنكم اغتبتماه
٦٥٥/١	الزجاج	إنما ألقى موسى في اليم
١٠٩/٢		إنما جعلت هذه طعمة
٤٦٥/٢	صهيب	إنما قتلته لله
٤٣١/٢	ابن عباس	أنه أباح قراءة
٢٢٥/٢		أنه أتى برجل كان يعبت
١٦٧/٢		أنه بلغ قريشا أن أهل الكتاب كذبوا
٣٨/٢	عمر	أنه حين سافر إلى الشام
٦١٠/١	عبد الله بن قلابه	أنه خرج في طلب إيل
٦٢٢/١	الحسن	أنه دخل داره فوجد جماعة
٦٣١/٢	ابن عباس	أنه رأى منها عند أم هانئ
٥٩٦/٢	أبو ذر	أنه سأل رسول الله ﷺ كم أنزل
٥٨٠/١	أبو بكر	أنه سئل عن الأبّ
٢٣٦/٢	الحسن	أنه سئل عن الرجل يتهادى
٢٦٢/٢	الحسن	أنه سئل عن هذه الآية
٦٣٤/٢	ابن عباس	أنه سئل لم سميت قريش
١١/٢	ابن مسعود	أنه ضحك ﷺ حتى بدت
٣٢٦/٢	مسروق	أنه قام في الليل يصلي
٥٧١/٢	عمر	أنه قرأ هذه الآية
٥٨٢/٢	ابن عمر	أنه قرأ هذه الآية فبكى
٥٨٩/٢	الحسن	أنه كان إذا ذكر أصحاب الأخدود
٢٨٤/٢	الحسن	أنه كان إذا رأى السحاب
٢٢٢/١	أبو موسى الأشعري	أنه كان لبعض الملوك ساحر
٥٨٨/٢	صهيب الرومي	إنه كان حريصًا على قتل صاحبه
٣٢٦/٢	الفضيل	أنه كان يرددّها ويقول ليت
٩/١		أنه كان يعرف تفسير
٣١٩/٢	أبو الدرداء	أنه كان يقريء رجلا

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٦/٢	عمر بن عبد العزيز	أنه كان يكرر هذه الآية
٤٠٥/٢	ابن عباس	أنه لم يُر ضاحكا
١١٤/٢	أم عطية	أنه لما نزل في نساء النبي ما نزل
٥٩١/٢	.	أنه لما نزل قوله {فسبح باسم ربك العظيم}
٥٨٩/١	ابن عباس	أنه لما نزلت هذه الآية
٥١٩/١	أبو هريرة	أنه لن يدخل أحد النار حتى
٦٤٠/٢	عمر	إنه ممن قد علمتم
٤٦٩/١	سعيد بن زيد	أنه يبعث يوم القيامة أمة
١١٦/١		إنها تقع في يد الرب
١٩٢/١	ابن مسعود	أنها ركس
٤٩٣/٢	عائشة	أنها سئلت عن خلق رسول الله ﷺ
٥٩٠/٢	علي	أنهم حين اختلفوا
١٩١/٢	ابن عباس	إنهم يتسمعون
٤١٩/٢	محمد بن الحنفية	إنهما للبر والفاجر
٥٧١/١		إنهن يكثرن اللعن
٣٣٧/٢		إني أخاف أن يكون كما قال قوم عاد
٣٥٥/٢	عمر	إني أخافهم على نفسي
١٦٢/٢	عائشة	إني أرجو أن أكون أتقاكم
١٤٦/١	أبو طلحة الأنصاري	إني أرى أن تجعلها في الأقربين
٣٣٨/٢		إني أمرت أن أتلو على الجن
٧٣/١	جابر بن سمرة	إني لأعرف حجرا
١١٣/٢		إني لم أشك
٤٩٨/١		أنى بأرضك السلام
١٠٧/٢	الزبير بن العوام	أوجب طلحة
٦٢٢/١	أنس	أوصاني رسول الله ﷺ بثلاث
٥٨٢/٢	قتادة	أوف يا ابن آدم
٤٤٨/٢	أبو بكر	أوفعلته
٣٢٤/١	حذيفة	أول الآيات الدخان
٣٥٢/٢	ابن عباس	أول ما أوجب الله التوحيد
٥٣٢/٢	الزهري	أول ما نزل: اقرأ
٤٢٤/٢	أنس	أولاد الكفار خدام
٩/١	الحسن	أهلكتهم العجمة
٤٢٥/٢	علي	أي القرآن لا تهاج
٥٧١/٢	أبو بكر	أي سماء تظلني
٨٧/٢	ابن عباس	إياك والكهانة

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٨٣/٢		أيسر ما يعذب به أهل النار
٤٢٠، ١٤٢/٢	أنس	الإيمان نصفان
٣٩٠/٢	علي	أين تجد موضع النار
٢٣٠/١		أيها الحارس اذهب فقد عصمني الله
٩٥/١		أيها الناس اسعوا..
٢١٩/٢	عمر بن عبد العزيز	أيها أعظم
٤٦٣/٢	عائشة	بايع النساء بلفظه
٣٦٢/٢	جابر	بايعنا رسول الله على الموت
٤٦١/٢	ابن عباس	بالله الذي لا إله إلا هو ما خرجت
٤٦١/٢	ابن عباس	بالله ما خرجت إلا حباً
١٤٦/١	أبو طلحة الأنصاري	بخ بخ، ذلك مال رابع
٦٣٤/٢	ابن عباس	بدابة في البحر تأكل
٢٦٦/٢	علي	بعث الله نبيا أسود
٥٣٥/١	ابن عطية	بعث موسى إلى فرعون في أمرين
٥٨٥/١	أبو أمامة	بعثت بالحنيفية السمحة
٥٠٤/٢	ابن عباس	بعضهم يقول سبحانك اللهم
١٧١/١	عبادة بن الصامت	البكر بالبكر جلد مائة
٢١/٢	قتادة	بل الله خير وأبقى
٢٣٧/١	ابن عباس	بل للأبد
٣٣٦/٢		بل هذا خير
٥٥٩/١	الكلبي	بنوا له أتونا
٣٥١/٢	الشعبي	بويع له بيعة الرضوان
٢١٦/٢	شريح	البينة على المدعي
٢٣/٢	عدي بن حاتم	بئس خطيب القوم أنت
٩٤/١	عائشة	بئس ما قلت يا ابن أختي
١٧٦/٢	ابن عباس	بئس القوم نحن، نكحنا نساءه
٨٧/٢	ابن نيار	تجزى عنك
١٤٤/١	الأشعث بن قيس	تخلف
٣٣٠/١	ابن عباس	تذكرون مساوتنا و تتركون محاسننا
١٠/٢	سليمان عليه السلام	لتسيحة واحدة بقبلها
٦٢/٢		نصدق به
٦٠٥/٢		تعتق النسمة
٤٣٠/١		تعلموا الفرائض
٦٠٠/١	الشعبي	تقبل توبته
٥٩٩/١	النخعي	تقبل شهادته

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٥٢٢/٢	قتادة	تلبدت الإنس والجن
٣٩٩/٢		تلك العزى
١٠٨/٢		تنزلون على حكمي
٤٤٨/١	أبو هريرة	تنزهوا من البول
٥٨٥/٢	علي	تنشف من المعرفة
٦٢٠/١	ابن عباس	ثلاث آيات جحدهن الناس
٣٦١/١	مكحول	ثلاث من كن فيه كن عليه
٤٢٤/٢		الثلاثان جميعا من أمتي
٢٧٥/٢	أبو بكر	ثم استقاموا فعلا
١٥٢/٢	ابن مسعود	جاء الحق
١٢٣/١	أبو مسعود الأنصاري	جاء رجل إلى النبي ﷺ بناقة
٥٩/٢	الزنجشري	جربنا وجرب والأولون منا فلم نر
٤٧٥/٢		جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين
١٠١/١	ابن عباس	جعل ذلك ميقاتا لديون الناس
٦٢/٢	ابن عمر	جعل رزقي تحت ظل رمحي
٦٦/١		جعلت قره عيني من الصلاة
٦٠٠	هلال بن أمية	جئت أهلي فوجدت مع امرأتي رجلا
٤٤٢/٢		حرمت عليه
٤٤٨/٢	أبو عبيدة	حزب الشيطان جنده
٥٧٦/٢	فخر الدين بن خطيب الري	حضرت في مجلس فيه جماعة
٩/١	أبو العالية	الحكم الفهم
١٠٨/٢	سعد بن معاذ	حكمت بقتل مقاتلتهم
٩/١	قتادة	الحكمة القرآن
٣٨٦/٢	عبد الله بن رواحة	حمار رسول الله ﷺ أفضل منك
٤٤٢/٢	عائشة	الحمد الذي وسع سمعه الأصوات
٢٩٨/٢		الحمد لله على كل حال
٢٧٥/٢	أبو بكر	حملتم الأمر على أشده
٥٢١/١	عثمان بن عفان	الحمى حظ المؤمن
٥٢١/١	ابن عمر	الحمى من فيح جهنم
٢٧/٢	عكرمة	الخور وخزنة النار
٥٢١/٢	عمر	حيث كان الماء كان المال
٣٢٢/١	أنس	خذ
٤٩٨/١		خذ حوتا في مکتل
١٧١/١	عبادة بن الصامت	خذوا عني

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
١٨٣/١	كعب الأحبار	خشيت أن يحول وجهي إلى قفائي
١٢٣/٢	أم هانئ بنت أبي طالب	خطبني رسول الله ﷺ
٤٥٢/١	قتادة	خلق الله الكواكب ليهتدي بها
٥٨٠/٢	ابن عباس	خمس بخمس
٣١٥/٢	ابن مسعود	خمس قد مضين
٨٨/٢		خمس لا يعلمها إلا الله
٤٧٣/١		خير المال سكة مأبورة
٤٧١/٢	أبو هريرة	خير يوم طلعت فيه الشمس
١١٠/٢	عائشة	خيرنا رسول الله ﷺ
٢٢٠/٢		الخيال معقود في نواحيها الخير
١٥٢/٢	ابن مسعود	دخل النبي ﷺ مكة عام الفتح
٣٢٢/١	عمر	دخلت على رسول الله ﷺ وأبي بكر
٣٦٢/٢	مسروق	دخلت على عائشة
٢٦٢/٢	-	الدعاء هو العبادة
٤٧٥/٢	عمر	دعني أضرب عنق المنافق
٤٥٨/٢	عمر	دعني يا رسول الله أضرب عنقه
٤٧٤/١		دُعوا و دُعينا فأجابوا وأبطننا
٤٨٠/٢		دعي الصلاة أيام أقرائك
٤١٦/٢	ابن عباس	الدهر كله عند الله يومان
٢١٤	أبو سعيد الخدري	ذكاة الجنين ذكاة أمه
١٢٠/٢	أبو هريرة	ذكر الله على فم كل مسلم
٥٩٥/٢	ابن عباس	ذكره معاده
٤٦٠/٢	أبو سفيان	ذلك الفحل لا يقدر أنفه
٥٨٦/٢		ذلكم العرض
٣١٨/٢	عائشة	ذم الله قومه
١٩٢/١	ابن مسعود	ذهب رسول الله ﷺ لقضاء حاجته
٥٤٠/١	ابن عباس	ذهب من التوارة ستة أسباعها
١٥٥/٢	الزنجشري	رأيت في بعض الكتب أن بعض الملائكة
٦٣٢/٢	عائشة	رأيت قائد الفيل وسائسه
٥٣٠/٢		رأيت القيامة والجنة والنار
٥٦٨/٢	أنس	رأيت يوم القادسية
٤٦٣/٢	هند بنت عتبة	ربناهم صغارًا فقتلتموهم
٩/١		رحل مسروق إلى البصرة
١٨٩/٢	ابن عمر	رحم الله المحلقين فالمقصرين
٦٠٧/١	عائشة	رحم الله نساء الأنصار

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
١٣١/٢	ابن عباس	الرداء الذي يستر من أعلى البدن
٢٢٠/٢	بلال	رسول الله ﷺ
٣٧٨/٢	علي بن أبي طالب	الركعتان بعد المغرب
٣٥١/٢	ابن عباس	رموا المشركين
٢٣٨/١		روي أن تميمًا وعدي بن بذا سافرا
٤٠٦/١	أنس	الرؤيا لأول عابر
٦٢/٢	أبو بكر	زد في الرهن
٥٢٦/٢		زقلوني
٨٤/١	ابن عباس	سأل رسول الله ﷺ
٥٢/١		سأل عمر بن الخطاب كعب عن التقوى
١٢٠/١	أبي بن كعب	سأل النبي ﷺ أبي بن كعب عن أعظم آية
٤٩١/١	ابن عباس	سائلين كم غداً
١٥٦/٢		سبحان الله، ما كنت أظن أن خلقاً يكون كذا
٢١/٢، ٥٤٣/١	كعب	سبحان ربنا العظيم وبحمده
٥٣/١	أم هانئ بنت أبي طالب	سبحة الضحى
١٣٠/٢	قتادة	سبني ابن آدم
٥٧/٢	أبو هريرة	سنتهاه صلاته
٣٨٩/٢	قتادة	سجلا من عذاب الله
١٤١/٢	الحسن	الدر
١٠/٢	أبو حنيفة	سلوه عن نملة سليمان
٤٨٤/١	ابن عباس	سمع أبو جهل النبي ﷺ
٣٣١/١		شاهت الوجوه
٥٢٧/٢	عمر	شر السير الحقيقية
٥٠٩/٢	أبو هريرة	شر ما أعطي ابن آدم
٢٠١/٢	علي	شكرت الواهب
١٩٨/١	عمرو بن أمية الضمري	صدقة تصدق بها الله عليكم
٦٦٩/١		صعد النبي ﷺ الصفا
٥٣٥/٢		الصعود جبل من نار
١٦٣/١	عمران بن حصين	صل قائماً فإن لم تستطع
٥٤٢/١	الحسن	الصور جمع
١٤٦/١	أبو طلحة الأنصاري	ضعها يا رسول الله حيث شئت
١٢٨/١	ابن عباس	ضعوها على رأس ثمانين ومائتين
٢٤٧/٢		الظلم ظلمات
٥٤٨/٢	عكرمة	ظلمة الليل
٣٣٥، ٣٣٤/٢	عائشة	عبد الرحمن رجل صالح

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
١٩٢/٢		عجب ربكم من إلكم وقنوطكم
٩٤/١		عجب لمن ابتلي بأربع
٥٠٠/١	الحسن	عجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن
١٩٨/١	عمر	عجبت مما عجبت منه
٥٤/٢، ٥٧٦/١		عدلت شهادة الزور الإشراف
٧٣/٢	عكرمة	العرب تسمى المدينة بحرًا
٨١/٢		عزمة من عزومات ربنا
٣٩٢/٢	الحسن	عقلها والله
٢٣٠/٢		علامات المتكلف ثلاث
٥٠٠/١	عطاء	علم منه أنه يكفر
٢٨٦/٢	ابن عباس	علي وفاطمة وابناهما
٤٥٧/٢	أبو هريرة	عليك بأخر سورة الحشر
١٠٨/٢		علي حكم سعد بن معاذ
٤٩٦/١		علي مكانكما
٥٧٧/٢	الحسن	غره شيطانه الخبيث
٥٤٩/٢		غريمك أسيرك
٤٤١/١	عمرو بن العاص	فإذا أنا مت فسئوا علي التراب
٦٠٥/١		فأستأذن
١٦٩/١		فأعطى الرسول ﷺ البنتين والثلاثين
٣٧٩/١	ميمون بن مهران	فأما الكافر فيطعم بجزء ما عمل
٢٢٣/١	أنس	فأمر النبي ﷺ بطلبهم
٢٢٥/١	أبو هريرة	فأمر النبي باليهودي واليهودية فرجا
٤٧٥/٢	عمر	فإن كرهت أن يقتله مهاجري
٤٣٠/٢		فإنها تفضل عليها بتسعة وستين
٦٤١/٢		فإني نذير لكم
٣٢٢/١	العباس	فأين الذهبية التي أعطيتها لأم الفضل
٦٧/٢، ٥٨٩/١	ابن عباس	فتبارك الله أحسن الخالقين
٥٦٥/١	أم سلمة	فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج
٥١٦/١		فتلك عبادتهم
٤٤٥/٢	علي	فدعاني رسول الله ﷺ
٢٠٣/٢	الحسن	فذي بوعل أهبط عليه
٥٩٥/٢	الضحاك	فذكر اسم ربه
٦٦/٢	عائشة	فرضت الصلاة ركعتين
٤٤٥/٢		فضل العالم على العابد
٤٧٢/٢	قتادة	فعلوا ذلك ثلاث مرات

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٧٥/٢		فكيف إذا تحدث الناس
٤٤٨/٢	أبو بكر	فلا تعد
٤٧٥/٢		فلعله شبه عليك
٢٢٣/١	أنس	فلما جيء بهم إلى النبي ﷺ قطع أيديهم
٢٢٣/١	أنس	فما قام رسول الله ﷺ مقامًا إلا ونهى
٤٥/١	أنس	في سائمة النعم الزكاة
٥٨٧/٢	مسروق	في كل عشرين عامًا
٢٨٩/٢	خباب بن الأرت	فيما أنزلت
١٥٢/١	جابر بن عبد الله	فيما نزلت معشر الأنصار
٢٢١/٢		قال سليمان عليه السلام لأطوفن
٢٥٦/٢	جعفر الصادق	قاله أبو بكر جهراً
٥٥٩/١	ابن عمر و مجاهد و ابن جريج	القائل كان كردياً
٣١٠/١	سعد بن أبي وقاص	قتل أخي يوم بدر فقلت قاتله
٤١٦/٢		قد استجيب لك
٦٠٠/١	عويمر العجلاني	قد أنزل الله عز وجل فيك وفي صاحبك
٤٠٠/١	الشعبي	قد جاء إخوة يوسف عشاء
١٧١/١	عبادة بن الصامت	قد جعل الله لمن سيلا
٤٨١/٢		قد حللت فانكحي
٥٠٩/٢	أحمد بن يحيى	قد فسره الله
١١٦/٢		قد قبلت
٣٦٢/٢	عائشة	قد نهى الله عن صوم هذا اليوم
٢٢٣/١	أنس	قدم المدينة نفر من عكل
٣٢١/١	عمر بن الخطاب	قد مهم فاضرب أعناقهم
٥٨٧/٢		قرأ رسول الله ﷺ يوماً: ﴿واسجد﴾
٥٣٩/٢	ابن عباس	القسورة ركز الناس
٣٤٣/١	أبو أمامة	قليل يكفيك خير من كثير
٢٧٥/٢		قل آمنت بالله ثم استقم
٣١٩/٢	أبو الدرداء	قل: طعام الفاجر
١٥٩/٢	ابن المقفع	قول بلا عمل كزبد بلا دسم
٩٤/١	عروة	قوله تعالى: فمن حج البيت
٣٧٤/١		قولوا بأجمعكم: يا حي حين لا حي
٢١٣/٢		قولوا: لا إله إلا الله
٦٠٥/١	عمر بن سعيد الثقفي	قومي إلى هذا فعلمه كيف يستأذن
٨٢/٢	عائشة	كان إذا مشى أسرع

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
١٨٢/٢	ابن عباس	كان بالمدينة زنادقة
٥٩١/١	الحسن	كان بنو إسرائيل يعبدون فرعون
٤٩٤/٢	عائشة	كان خلقه القرآن
٥١٨/٢	عمر	كان الرجل منا إذا قرأ البقرة
٦٥/١		كان الرسول ﷺ إذا حزبه أمر
٧٣/٢	قتادة	كان ذلك قبل البعث
٥٢٧/٢	عائشة	كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي
١٥٨/١	الحسن	كان رسول الله عن مشاورتهم غنياً
٣٨٥/٢	قتادة	كان عامة مال إبراهيم
٧٩/١	عمر بن الخطاب	كان عمر يجلس لليهود
٦٤٠/٢	ابن عباس	كان عمر يقدمه
٥٠٩/٢	عائشة	كان عمل رسول الله ﷺ ديمة
٢٥٠/١		كان الفقراء من المؤمنين أكثر مجالسة
٥٢٦/٥	الحسن	كان قيام ثلث الليل فريضة
١٣٩/٢		كان من عادة سليمان
٩٣/٢		كان ناس من أصحاب رسول الله ﷺ يصلون
٥٨٧/١	عمر	كان النبي ﷺ إذا أنزل عليه الوحي
٥١١/١	الحسن	كان والله عيسى سريراً
١٨١/١	علي بن أبي طالب	كانت الخمرة مباحة في أول الإسلام
٥٥٩/١	ابن عمر	كانت كلمة إبراهيم حينئذ
٤٤٦/٢	ابن عمر	كانت لعلي ثلاث
١٤٠/٢	ابن عباس	كانت من أخصب الأرض
١٠٨/١		كانت اليهود إذا حاضت المرأة
٤١١/١	مجاهد	كانوا حميراً
٥٤/٢	عائشة	كانوا يتضارطون
٥٢٤/٢	الضحاك	كانوا يفرقون من جانب
٣٢٦، ٣٨/٢	أبو هريرة	الكبرياء ردائي
٢٢٥/١	أنس	كتاب الله القصاص
٣٤٥/٢	الكلبي	كثرة المال، وشهادة الزور
١٦٧/٢	ابن عباس	كذب
٣٣٠/١	ابن عباس	كذبتم الرسول وقتلتم المؤمنين
٥٢/١	كعب الأحبار	كذلك التقوى
٣٩٦/١	جابر بن عبد الله	كذلك الصلوات الخمس
١٣/٢	ابن عباس	كرم الكتاب ختمه
٢٠٩/٢	ابن عباس	كل تسييح في القرآن

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٧٨/١		كل راكب وماش في معصية الله
٣٣٦/١	ابن عمر	كل مال لا تؤدى زكاته
٧٠/٢	أبو هريرة	كل مولود يولد على الفطرة
٨/٢، ١٧٢/١	عمر بن الخطاب	كل الناس أفتق من عمر
١٣٨		
١٤١/٢	الزجاج	كل نبت أخذ طعمًا من مرارة
٩٩/٢	مجاهد	كل نبي أبو أمته
٥٧١/٢	عمر	كل هذا قد عرفنا
٢٠٠/٢	أم حبيبة	كلام ابن آدم كله عليه لا له
٦١٦/٢		كلوا ، فلو قلت فاكهة
١٢٥/٢	أبو حنيفة	كن محرّمات عليه إلى حين وفاته
٣٤٧/١	محمد بن كعب	كنت أظن أنها: والأنصار
٧٣/١	ابن مسعود	كنا نسمع تسبيح الطعام
١٥٦/١		كونوا من ورائنا
٢٣٥/١		كيف بإخواننا الذين ماتوا
١١٩/٢	أبو هريرة	كيف بكم إذا نزل عيسى
٦٤٠/٢	عمر	كيف تلو موني
٤٩٩/١	عطاء	كيف جاز للخضر قتل الغلام
٢٤٠/٢	ابن عمر	كيف نختصم ونبينا واحد
٥٩/٢	يحيى بن جعدة	كفى بقوم حماقة
٦٤٤/١	عمر	كفى سرفًا ألا يشتهي
٥٩٣/٢	علي	لا أبالي ألا أجد في كتابي
٥٠٤/٢	الحسن	لا أدري أهم ثمانية أملاك
٦٣٣/١	ابن عباس	لا ألقاك خارجًا
٥٦٥/١	أم سلمة	لا إله إلا الله
٣٩٥/١	ابن عباس	لا تدهنوا
٦٢٨/١	جرير بن عبد الله	لا تراءي ناراهما
٣١٨/٢		لا تسبوا تبعًا
٣٢٧/٢	أبو هريرة	لا تسبوا الدهر
٥٩٩/١		لا تقبل شهادته أبدًا
٥٥٧/٢	عثمان بن أبي العاص	لا خير في دين ليس فيه
٨١/٢	حفصة	لا صيام لمن لم يعزم الصيام
٥٢٧/٢	عائشة	لا كسر دكم
٣٢٦/١	مروان بن الحكم	لا نصرت إن لم أنصركم
١٠٠/٢	أبو أمامة	لا وصية لو ارث

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٣٤١/١		لا يتحدث الناس أن محمداً يقتل
٥١٠/١	أنس	لا يتمنين أحدكم الموت
٤٤٤/٢		لا يتناج اثنان دون الثالث
٣٤٨/٢	ابن عباس	لا يتوفى أحد على معصية
٤٦٢/٢	أبو حنيفة	لا يجوز إخلاء النكاح عن الصداق
١٦٩/١	الحسن البصري	لا يحبب الأم من الثلث إلى السدس إلا ذكور
١٦٩/١	ابن عباس	لا يحبب إلا ثلاثة إخوة
٦٠٨/١	ابن عباس	لا يجل لامرأة مسلمة أن تتكشف
١٣٠/٢	الفضيل	لا يجل لك أن تؤذي كلباً
١٦٠/١		لا يخرجن معنا إلا من كان شهد الواقعة
٤٩٥/٢		لا يدخل الجنة ولد الزنا
١٣١/١	سعيد بن المسيب	لا يغلق الرهن
٦١١، ٤١٠/١	أبو هريرة	لا يقل أحدكم عبيدي
٤٢٩/٢	أبو هريرة	لا يقولن أحدكم زرعت
٦١٨/١	أبو عالية	لا يمضي عليكم إلا زمن قليل
٤٨٥/٢	أبو هريرة	لا يموت لرجل ثلاثة أولاد
٢٣٦/٢	ابن عباس	لا يهتدي إليه حساب
١٣٩/٢	سليمان عليه السلام	لأي شيء نبتت
٣٦٧/١		لتأخذوا مصافكم
١٨٠/٢	أبو هريرة	لتقومن الساعة وقد رفع
٩٩/٢	عائشة	لسنا أمهات النساء
٤٧٥/٢		لعلك غضبت عليه
٥٥٣/١	ابن بحر	لعلكم تسألون عما كنتم
٤٧٥/٢		لعله أخطأ سمعك
١٧٧/١	أنس	لعن رسول الله ﷺ في الخمر عشرة
٣٩٨/٢		لقاب قوس أحدكم في الجنة
٥١٢/٢	عمر	لقد استسقيت بمجاديح السماء
٥٨٧/١	عمر	لقد أنزل عليّ عشر آيات
١٠٨/٢		لقد حكمت فيهم بحكم الله
١٥٧/١	أبو طلحة	لقد سقط سيفي من يدي
٢٧١/٢	جابر	لقد علمتم صدق محمد
٢٤٠/٢	ابن عمر	لقد مرّ علينا زمن
١٢٣/١	أبو مسعود الأنصاري	لك بها يوم القيامة سبعمائة
١١٠/٢	الحسن	لكل مطلقة متعة
١٩٥/١		لم قتلته بعد أن قال: لا إله إلا الله

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٠٤/١	أبو هريرة	لم يتكلم في المهد إلا ثلاثة
٢٧٥/٢	أبو بكر	لم يرجعوا إلى عبادة الأوثان
٣٣٩/٢	سعيد بن جبير	لم يقرأ رسول الله على الجن
٧١/١	عبيدة	لم يورث قاتل
٣٦٢/٢	الحسن	لما استقر رسول الله ﷺ بالمدينة
٢٠٩/٢	أنس	لما جاء النبي ﷺ إلى خيبر
٤٤٨/١	ابن عباس	لما نزل ﴿أُتِيَ أَمْرُ اللَّهِ﴾
٦١٢/٢	ابن عباس، ابن مسعود، عمر، علي	لن يغلب عسر يسرين
٦٠٦/٢	أبو بكر بن عياش	لنا إمام يهزم
٣٤٧/٢	قتادة	لو تدبروه لوجدوا فيه شفاء
٣٣٥/٢	عمر	لو شئت لكنت أحسنكم
١١٩/٢		لو عاش لكان نبياً
٢٢١/١	الحسن البصري	لو علمت أن الله قبل مني ذرة
٤٦٩/٢	أبو هريرة	لو كان الدين في الثريا
٤٨٢/٢	عمر	لو كان في آل الخطاب خير
٣٨٤/٢	قتادة	لو كان فيها أكثر لنجوا
١٨٨/١	عمر بن الخطاب	لو كلفت أن أقتل نفسي لفعلت
٥٦٠/١	أبو العالية	لو لم يقل سلام
٥٥٠/٢	ابن عباس	لو نذرت نذرًا
٣٢٢/١		لو نزل من السماء عذاب
٣٠٣/٢		لو وزنت الدنيا عند الله جناح
٦١٩/١	عمر	لوددت أن الله عز وجل نهي آباءنا
٢٣٠/١		ليت خادماً يجرسني
٣٢٤/٢	عمر	ليجزى عمر بما صنع
٢٧٠/١	أبو هريرة	ليزادن أقوام عن حوضي
١٦٥/٢	ابن عمر	ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة
٥٨٧/٢	ابن عباس	ليس في المفصل سجدة
٦٤٠/٢	ابن عباس	ليس كذلك
٣٥١/٢		ليس الكلام هكذا
٣٨٣/٢	أبو هريرة	ليس المسكين الذي ترده اللقمة
٩٣/٢	ربيعة الجرشي	ليقم الذين كانت تتجافى
١٢٠/١	أبي بن كعب	ليهنك العلم يا أبا المنذر
٤٦٩/١	أبو هريرة	لئن ظفرتني الله بهم لأمثلن
٤٧٥/٢	عبد الله بن أبي	لئن لم تقر لرسول الله بالعزة

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
١٠/١	ابن عباس	ما أخذت من تفسير القرآن فعن علي
٥٨٥/٢	أبو هريرة	ما أذن الله لشيء كإذنه
٣٩٠/٢	علي	ما أراه إلا صادقاً
٥٠١/٢	ابن عباس	ما أرسل الله سفينة من الريح
٤٨٦/٢	الحسن	ما استقصى كريم
٤٧٩/٢	الفضيل	ما أشدك من آية
٣١٠/٢	ابن عباس	ما أشغل أهل النار عن الترخيم
٦٤٠/٢	عمر	ما أعلم منها إلا مثل
٦١٢/١	الحسن	ما أمر الله أن ترفع بالبناء
٤٠٢/٢	الحسن	ما أمره الله بشيء إلا وفي
١٠١/١	معاذ بن جبل	ما بال الهلال يكون صغيراً
١٩٨/١	عمرو بن أمية الضمري	ما بالنا نقصر وقد أمانا
٥٢٣/٢	الضحاك	ما بعث نبياً إلا معه
٤١٦/١	الحسن	ما بعث نبياً من البادية
١٠٥/٢	أبو هريرة	ما ترددت في شيء ترددي
٤٤٥/٢	علي	ما تقول في دينار؟
٧٦/١	عثمان بن عفان	ما تمنيت منذ أسلمت
٤٨٠/١	قتادة	ما جالس أحد هذا القرآن إلا
٥٨/٢		ما حدثكم به أهل الكتاب
٤٥٨/٢		ما حملك على ذلك
٣٤٨/٢	أنس	ما خفي على رسول الله
٢٥٠/٢		ما خلق الله خلقاً أعظم من إسرافيل
٥٩٥/٢	عمر	ما الدنيا في الآخرة إلا
٢٢٥/١	أبو هريرة	ما عندكم في التوراة من ذلك؟
٤٤٢/٢		ما عندي في أمرك شيء
٣٨/٢	عمر	ما علمت أن أحدًا بنى
١٣٩/٢	سليمان عليه السلام	ما كان الله ليخرجه وأنا حي
٤٣٧/٢	ابن مسعود	ما كان بين إسلامنا وبين
٩/١	عائشة	ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر
١٥٧/١	ابن عباس	ما كان لنبي أن ينزع لأمته
٢٤٢/٢	ابن عباس	ما كنت أدري ما فاطر
٣٥٥/٢	عثمان	ما كنت لأطوف به قبل رسول الله
١٤٣/٢	عيسى بن عمر	ما لكم تكأتم علي
٢١٥/٢	ابن عباس	ما لها من رجوع
١٢٥/٢	الشافعي	ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٩/١		ما من شيء إلا وعلمه في القرآن
٦٣٨/١	ابن عباس	ما من عام أقل مطرًا من عام
١٦١/١	أبو هريرة	ما من صحب مال لا يؤدي زكاته
٤٧٨/٢	سفيان الثوري	ما من عبد يدخل الجنة إلا رأى
١٣٨/١		ما من مولود يولد إلا ويمسه
٩٩/٢	أبو هريرة	ما من مؤمن إلا وأنا أولى به
٣١٧/٢		ما من مؤمن يموت في غربة
٥٨٧/١	أبو هريرة	ما منكم إلا من له منزلان
٥٨٠/٢	ابن عباس	ما نقض قوم العهد
١٠٨/٢		ما هذا يا جبريل؟
٥٠٨/٢	محمد بن طاهر	ما الملع؟
٣٢٢/١	عمر	ما بيكيكما؟
٤٥٨/٢		ما يدريك يا عمر
٥٤٦/٢	قتادة	ماتت رجلاه
٢١٣/٢		ماذا يسألونني؟
٣٦٩/٢		ما لي أرى خضرة اللحم
٥٩٦/٢	أبو ذر	مائة وأربعة كتب
٦١٢/١	أبي بن كعب	مثل نور من آمن به
٢٠٥/١	ابن عمر	مثل المنافق كمثل الشاه
٩/١	إياس بن معاوية	مثل الذين يقرؤون
٣٩٦/١	جابر	مثل الصلوات الخمس
٤١٦/٢		مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل يصلي
١٤٩/١		مر شاس بن قيس على ملا
٥٦٩/٢		مر حبا بمن عاتبني فيه
٥٣٥/١	عائشة	مرط طوله أربعة عشر ذراعًا
٤٣١/٢		المسلم أخو المسلم
٦٣٩/٢		معاذ الله أن أشرك
٢٨٨/٢	علي	معنى يشمل أمورًا ستة
٢٦/٢		معها خاتم سليمان وعصا موسى
٢١٠/٢	علي بن أبي طالب	من أحب أن يكتال
١٠٧/٢		من أحب أن ينظر إلى شهيد
٦٠٩/١	عبيد بن سعد	من أحبني فليستن بستتي
٣١٠/٢	يحيى بن معاذ	من أخفى عن الناس ذنوبه
٨٧/٢	ابن عباس	من ادعى معرفة هذه الخمس
١١٥/٢		من استيقظ من نومه

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٤٢١/١	أبو الدرداء	من أصبح معافى في بدنه
٢٢٢/١	عثمان بن عفان	من ألقى السلاح فهو
٤٥٥/١	ابن عباس	من حلف بالله فقد أقسم
٥٦٥/٢	أبو هريرة	من خاف أدلج
١٢٧/٢		من ذكرت عنده
٩٣/١		من ذكرني في ملأ
٢٨٦/٢	ابن عباس	من ذوو قرابتك؟
٦٦/٢	أنس	من سره أن يكال له
٢٨٦/٢	ابن مسعود	من شاء لاعنته أن سورة النساء
٢٦٢/٢		من شغله ذكرى
٤٥٠/٢	عكرمة	من شك أن المحشر
٣٧٨/٢	أنس/ عائشة	من صلى بعد المغرب
٢٨٩/٢	علي	من عفا الله عنه
٣١٥/٢	ابن مسعود	من علم شيئاً فليقل
٤٣٥، ١٣٧/١	أبو هريرة	من غشنا فليس منا
٣٤٩/٢		من فاتته صلاة العصر
		من فر بدينه من أرض
٢٦٤/٢	الحسن	من قال لا إله إلا الله
٥١٦، ٤٨٠/٢		من قتل قتيلاً
٣٩٨/٢	عائشة	من قرأ بها فأجبه الله
١٢٩/٢		من كان يؤمن بالله
٢٣٠/١		من هذا؟
٦٠٣/١	ابن مسعود	من يتأل على الله يكذبه
٥٨٦/٢		من يحاسب يعذب
٢١٩/١	جابر بن عبد الله	من يمنعك مني؟
٢٧/٢	جابر	منهم موسى
٦٧/٢	الحسن	المودة كناية عن الجماع
٥٢٠/٢	أبو هريرة	المؤمن من أمنه
٤٢٠/٢، ٦٤٢/١	ابن عمر	المؤمنون هينون
٤٣٠/٢		ناركم هذه جزء
٣٤٩/١	ابن عباس	نتبع الحجارة الماء
٥٠٦/١	سعيد بن المسيب	نحن معاشر الأنبياء
٤١٣/٢	مجاهد	نجوم السماء
٣٩٥/١	ابن عباس	نزلت في نهبان التمار
٢٠٢/١	عائشة	نزلت في اليتيمة

الجزء والصفحة

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٣١٠/١	عبادة بن الصامت	نزلت فينا أهل بدر
٥٩٣/١	قتادة	نزلت هذه الآية في قتلى بدر
٦٥٠/١	ابن عباس	نزلت هذه الآية فينا
٩٢/١	عمر بن الخطاب	نشدتك الله، هل كنت تعرف
٦١٢/١	علي	نشر الله فيها الحق
١٠١/٢	ابن عباس	نصرت بالصبا
٦٥/٢		نعم إن في الجنة
١٠/١	ابن مسعود	نعم ترجمان القرآن
٦١٦/٢	ابن عباس	نعم السواك الزيتون
٦٥/٢		نعم وتلا هذه الآية
٩٢/١	عبد الله بن سلام	نعم يا أمير المؤمنين
١٧٩/٢	ابن عمر	نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل
٢٧٥/٢		هذا
٢٢٧/٢	الحسن	هذا تمني
١١٧/٢	ابن عباس	هذا الغلام واقف
٥٧١/٢	عمر	هذا لعمر الله التكلف
٣٥٠/٢	----	هذا وقومه
٥٦٠/٢	عبد الله بن عمرو	هذه الآية أشد
٥٧٦/٢	فخر الدين بن خطيب	هذه الآية حجة
	الري	
٢٨٩/٢	علي	هذه أرجى آية
٢٥٣/١	جابر بن عبد الله	هذه أهون
١٤٤/٢		هذه الجنة
٩٠/٢		هذه سنون لا أدري ما هي
١٨٦/١	ابن عباس	هكذا أحكم
٤٣٧/٢	أبو بكر	هكذا كنا
٦٢٢/١	الحسن	هكذا أوجدناهم
٦٥/٢	أبو رزين	هل تجدد في القرآن
١٥٨/٢		هل مررت بواد
٤٣٠/٢		هل من داع
١٩٥/١		هلاً شققت عن قلبه
٤٨٩/١	ابن عباس	هم سبعة وثامنهم
٢٧/٢	سعيد بن جبير	هم الشهداء
٥٦٧/١	علي بن أبي طالب	هم عثمان وطلحة والزبير
٥٦٧/١	مجاهد وأبو صالح	هم عيسى والعزير

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٣٠٥/٢	الأنبارية	هم كالحلقة
٣٤١/٢	ابن عباس	هم المطعمون يوم بدر
٣٠١/٢	ابن عباس و مجاهد	هما عتبة بن ربيعة وكنانة
١١٠/٢	الزهري	هم متعتان
٢٠/٢	ابن عباس	هو استهزاء
٥٨٦/٢	عائشة	هو أن يعرف ذنوبه
٦١٦/٢	ابن عباس	هو تينكم هذا
٣٧٤/٢	زيد بن أسلم	هو خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٥٦/٢	الحسن	هو فتح هجر
١٢٠/٢	قتادة	هو قول الرجل سبحان الله
١٥٩/٢	ابن مسعود	هو قولك سبحان الله
٣٤٨/٢	ابن عباس	هو قولهم ما لنا إن أطعنا
٢٠٣/٢	ابن عباس	هو الكيش الذي قربه
١٤١/٢	أبو عبيدة	هو كل شجر ذي شوك
٤٨٢/١	صفوان بن عسال	هي ألا تغلوا
٤٤٦/١	أبي بن كعب	هي السبع المثاني
٦١٦/٢		هي سواكي
٥٤٧/٢	ابن مسعود	هي عروق النطفة
٢٤٥/٢		هي لا إله إلا الله
٤٤٦/٢	ابن عباس	هي منسوخة
٣٢١/١	عمر بن الخطاب	هو لا رأس الضلالة
٢٣٤/١	أنس	وآتي النساء
٢٣٤/١	أنس	و آكل اللحم
٥٣٠/١		و أقم الصلاة
٦٣٠/١	أبو بكر	والله إني أحب
٥٢٣/١		والله لا لأعطيك
٥٢٣/١		والله لا أكفر
٣٦١/٢	أبو بكر	والله لا أكلمك
٣٥١/١		والله لأستغفرن
٦٢/٢	أبو بكر	والله لتغلبن الروم
٣٢٢/١	العباس	والله لقد آتاني الله
٥٣٥/٢	ابن عباس	والله لقد سمعت من محمد
٤٤٨/٢	أبو بكر	والله لو كان السيف
٧٩/١	عمر بن الخطاب	والله ما أجلس فيكم
٤٧١/١	علي بن أبي طالب	والله ما أحسنت

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٩/١	الحسن	والله ما أنزل الله آية إلا
٥٨٧/٢	أبو هريرة	والله ما سجدت فيها إلا
٤٥٨/٢	علي بن أبي طالب	والله ما كذبنا ولا كذب
٤٦١/١		وإليك نسعى
٢٢٠/٢	بلال	وأنا أردت الخير
١٤٦/١	أبو طلحة الأنصاري	وإن أحب أموالي إليّ
١٤٦/١	أبو طلحة الأنصاري	وإنها صدقة لله
١٧١/١	عبادة بن الصامت	والشيب بالثيب
٦٥/١	-	وجعلت قرّة عيني
٨٦/١		وجعلت لي الأرض مسجدًا
٤٩٨/١		وودنا لو أن موسى سكت
٤٧٢/٢	ابن عباس	والذي نفس محمد بيده
٢٢١/٢		والذي نفسي بيده لو قال
٤٧٥/٢		وفت أذنك
٩٣/١	عمر بن الخطاب	وفقك الله يا ابن سلام
٤٠٣/٢	أبو أمامة	وفي عمله كل يوم
٧٤/١	أبو ذر	وقد سبح الحصى
٢٠٣/١	الحسن بن علي	وعد الله الغنى في
٥٠٠/١	الحسن	وعجبت لمن أيقن بالموت كيف
٥٠٠/١	الحسن	وعجبت لمن رأى قلب
٣٢٤/٢	عمر	وعزة ربي لا
١٥٢/١	أبو هريرة	وكان رسول الله يقنت
٢١٩/٢	عمر بن عبد العزيز	ولا تتبع الهوى
٥٨٠/٢	ابن عباس	ولا طففوا المكياك
٥٨٠/٢	ابن عباس	ولا منعوا الزكاة إلا
٣٣٢/١	علي	ولا يطوف بالبيت عريان
٥٧/٢	ابن عباس	ولذكر الله إياكم
٣٣٠/١	ابن عباس	ولما أسر العباس
٥٨٠/٢	ابن عباس	وما حكموا بغير ما أنزل
٥٨٠/٢	ابن عباس	وما ظهرت فيهم الفاحشة
٢٤٣/١	أنس	ومن رغب عن سنتي
٦١٧/١	ابن عباس	ومن يطع الله
٣٣٥/١		ويجرمون الشيء مما حرمه الله
٥٦٥/١	أم سلمة	ويل للعرب من شر
٣٧٣/١	ابن عمر	يا ابن آدم عندك ما يكفيك

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٣٣١/١		يا أصحاب البقرة
٣٣١/١		يا أصحاب السمرة
٣٣١/١		يا أصحاب الشجرة
٤٨٤/١	ابن عباس	يا الله يارحمن
٦٧١/١	الفرزدق	يا أمير المؤمنين قد درأ الله عني
٥١/٢	عمرو بن عبيد	يا أمير المؤمنين لا تغتر
٤٤٥/٢	ابن مسعود	يا أيها الناس افهموا
٥٧٤/١	ابن عباس	يا أيها الناس إن الله قد بنى بيتاً
١٧٢/١	عمر بن الخطاب	يا أيها الناس لا تغالوا
٥٤٣/١	كعب	يا أيتها العظام البالية
١٠٦/٢	ابن عباس	يأتيكم الأحزاب
٤٩٨/١		يا رب كيف السبيل
٣١٨/١		يا رسول الله أرأيت إخواننا
٣٢٢/١	أنس	يا رسول الله أعطني
١٥٧/١	ابن عباس	يا رسول الله افعل ما بدا لك
٥٦٨/٢	ابن أم مكتوم	يا رسول الله أقرءني
١٠٨/٢		يا رسول الله إن الملائكة لم تضع
٤٩٦/١		يا رسول الله إنها أنفستنا
١٤٤/١	الأشعث بن قيس	يا رسول الله إنه فاجر
١٤٦/١	أبو طلحة الأنصاري	يا رسول الله إني سمعت الله يقول
١١٤/٢	ابن عباس	يا رسول الله ذكر الله الرجال
٦٠٠/١	عويمر العجلاني	يا رسول الله رجل وجد مع امرأته
٣٣٩/١	جابر بن عبد الله	يا رسول الله قد علمت قريش
٢٨٧/٢	ابن عباس	يا رسول الله قد هدانا الله بك
٤٦٤، ١٦٤/١	أم سلمة	يا رسول الله لو كان في النساء خير
١٢١/٢	أبو بكر	يا رسول الله ما خصك الله بشرف إلا
٤٧٨/٢	حاطب	يا رسول الله ما كفرت
٣٢٣/١	أنس	يا رسول الله مر بعضهم يحمله
١٦٩/١		يا رسول الله هاتان ابنتا سعد
١٠٧/١	عبد الله بن جحش	يا رسول الله هل تعتد لنا
٣٢٢/١	العباس	يا رسول الله والله ما اطلع على هذا
٦٤١/٢		يا صباحاه
٢٣٦/١	عمر	يا عدو نفسه
٤٩٦/١		يا علي وفاطمة
٤١/٢		يا عمّ قل لا إله إلا الله

الجزء والصفحة	الراوي	الأحاديث
٣٣٠/٢	أبو هريرة	يا فاطمة بنت محمد
٣٤٣/١	أبو أمامة	يا ويح ثعلبة
٣٤٢/٢	الشافعي	يتخير الإمام
٩٨/٢	بعض أصحاب الشافعي	يجوز له عليه السلام أن يأخذ
٥٩٢/١	عائشة	يخافون ألا يتقبل عملهم
٤٦٧/١	ابن عباس	يختصم يوم القيامة الروح
٥٣٩/١		يذبح الموت
٤٤٢/٢		يدخل أهل الجنة
٣٩٠/٢	أنس	يدخل كل يوم سبعون
٣٨٩/١	أبو هريرة	يرحم الله لوطاً
١٥٧/٢	ابن عباس	يريد يا أهل مكة
٤٤٥/٢		يشفع يوم القيامة
٤١٦/٢		يعفر ذنباً ويفرج
٤٩٩/٢	ابن مسعود	يكشف الرحمن عن ساقه
٥٣٤/٢		يكلف أن يصعد عقبة
٤٩٤/٢	الحسن	يلوي شذقيه
٢٩٢/٢	أنس	ينادي مناد يوم القيامة
٣٠٩/٢		ينزل عيسى على عقبة
٢٨٨/٢	قتادة	ينسيك القرآن
٤٠٢/٢	ابن عباس	يوشك ألا يبقى لك
٢٣٦/٢		يؤتى بأهل الصلاة
٤٧٩/٢، ١٧٥/١	ابن عمرو، الثوري	يؤتى برجل يوم القيامة
٥٠٣/١	عبيد بن عمير	يؤتى بالرجل البدين

ثالثاً: فهرس الأشعار

قافية الهمزة

الجزء والصفحة	البحر	القائل	الشعر
١٤٤ / ٢	الوافر	حسان بن ثابت	أَتَهْجُوهُ وَلَسْتَ لَهُ بِكُفٍّ ... فَشَرُّكُمْ لِخَيْرِكُمْ الْفِدَاءُ
٣٩٦ / ٢	السرّيع		إذا طلع النجمُ عشاءً... اشترى الراعي كِساءً
١١٢ / ٢	الخفيف	أبو زيد الطائي	طَلَبُوا صَلْحَنَا وَلَا تَأْوَانٍ... فَأَجَبْنَا أَنْ لَا تَحِينَ بقاء
٤٣٦ / ١		حسان بن ثابت	ألا أبلغ أبا سفيان عني ... فأنت مجوفٌ نخبٌ هواءُ
٥٢ / ٢، ٤٢١ / ١		حسان بن ثابت	أَمِنْ يَهْجُو رَسُولَ اللَّهِ مِنْكُمْ وَيَمْدَحُهُ وَيَنْصُرُهُ سِوَاءُ

قافية الباء

٥١٣ / ٢	الوافر	معاوية بن مالك	إذا نزل الساءُ بأرض قوم رعيناهُ وإن كانوا غَضاباً
٤٣٠ / ٢	الرجز		حتى إذا الكلابُ قال لها كالسيومٍ مطلوباً ولا طالبا
٢٢٠ / ٢	الرجز	أبو محمد الفقعسي	حلت عليه بالقفيل ضرباً ضرب بعير السوء إذ أحبا
١٠٧ / ١ ٣٠٨	الطويل	أسماء بن خارقة	خُذِي العَفْوَ مَنِي تَسْتَدِيمِي مودتي ولا تنظقي في سؤرتي حين أغضبُ
٤٣٢ / ١ ٣٢٣ / ٢	الوافر	هدبة بن الحشرم	عسى الكربُ الذي أمسيتُ فيه.. يكونُ وراءهُ فرجٌ قريبُ
١٠٣ / ٢	الوافر	جرير	أَوَّلَ اللّوَمِ عَاذِلَ وَالْعِتَابَا. وقل لي إن أصبتُ لقد أصابا
٥٩٧ / ١	الطويل	النابعة الذبياني	ألم تر أن الله أعطاك سورة.. ترى كلَّ ملكٍ دُونَهَا يَتَذَبَّدُبُ
٤٥٦ / ١	البيسط	عمرو بن معدي كرب	أمرتك الحَيْرَ فافعل ما أمرت به فقد تركتُك ذا مالٍ وذا نَسبٍ
٣٣١ / ١ ١٨٥ / ٢		رسول الله صلى الله عليه وسلم	أنا النبي لا كذب أنا ابن عبد المطلب
١٦٥ / ١ ٤٤١	البيسط		فاليوم قربت تهجونا وتشتمنا فاذهب فما بك والأيام من عجبٍ

٤٠٩/٢	الطويل		كَأَنَّهَا سَعْرًا إِذَا الرِّيحُ هَزَّهَا ذَمِيلٌ وَإِرْحَاءٌ مِنَ السَّيْرِ مُتَعَبٌ
٣١٩/٢	البيسط		كَمْ أَمْرِي كَانَ ذَا خَفْضٍ وَذَا دَعَا صَبَّتَ عَلَيْهِ صُرُوفُ الدَّهْرِ مِنْ صَبَبٍ لِذُنِّ هَبِّ الكَفِّ يَعْبِلُ مَتْنَهُ فِيهِ كَمَا عَسَلَ الطَّرِيقَ التَّعَلُّبُ
٢٧٦/١	الكامل	لساعدة بن جؤية الهندي	لَنَا ذُنُوبٌ وَلَكُمْ ذُنُوبٌ فَإِنْ أَبِيتُمْ فَلَنَا القَلْبُ
٣٨٩/٢	الرجز		
١٣١/٢	الوافر	أبو زيد	مَجْلِبٌ مِنْ سَوَادِ اللَّيْلِ جَلْبَابَا
٣٧٩/١	الطويل	كعب بن سعد الغنوي	وَدَاعٍ دَعَا يَا مَنْ يُجِيبُ إِلَى النَّدَى فَلَمْ يَسْتَجِبْهُ عِنْدَ ذَاكَ مُجِيبٌ
٤٠/٢			
٢٣٩/٢	البيسط		وَقَدْ أَتَاكَ يَقِينٌ غَيْرُ ذِي عَوْجٍ مِنَ الإِلَهِ وَقَوْلٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ وَكَمْ دَعَانِي مُسْتَنْجِحٌ فَحَادِثِي . وَمَا أَخَلَّ وَلَا أَخَلَلْتُ بِالْأَدَبِ وَلَا عَيْبَ فِيهِمْ غَيْرَ أَنَّ سِيُوفَهُمْ بَيْنَ فُلُوقٍ مِنْ قِرَاعِ الكُتَايِبِ
٥٢٢/١	البيسط		
٢٣، ٢٢٨/١	الطويل	النابعة الذبياني	
٢٩٤			
٥٩٠/٢			
٢٧/١	البيسط		وَلَيْلَةٌ مِنْ جَمَادَى ذَاتِ أُنْدِيَةِ لَا يَبْصُرُ العَبْدُ فِي ظِلْمَانِهَا الطَّنْبَا لَا يَنْبَحُ الكَلْبُ فِيهَا غَيْرَ وَاحِدَةٍ تِي يَلْفُ عَلَى خَرْطُوهُ الذَّنْبَا
١٨٩/٢	السريع	ابن زَيَابَةَ	يَا وَيْحَ زَيَابَةَ لِلْحَارِثِ الصَّالِحِ فَالْغَانِمِ فَالْأَيْبِ
٣٣٨/٢	الوافر	الأخفش	يَرْجِي المَرْءُ مَا إِنْ لَا يَرَاهُ وَتَعْرُضُ دُونَ أَدْنَاهُ الخَطُوبُ
			قافية التاء
١٨٥/٢		النبي صلى الله عليه وسلم	هَلْ أَنْتَ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيْتُ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقَيْتُ
٤٣٩/١	المديد	جذيمة الأبرش	رُبَّ مَا أَشْرَفْتُ فِي عِلْمٍ تَرَفَعَنْ ثَوْبِي سَمَالَاتُ

قافية الجيم

٢٣٣/٢	البيسط	ذو الرمة	تلوي الثنايا بأحقيها حواشيه ليّ الملاء بأبواب التفاريح
٥٧٣/١	الرجز	النابعة الجعدي	نحنُ بنو جَعْدَةَ أَصْحَابِ الفَلَجِ نَضْرِبُ بالسَّيْفِ وَنَرْجُو بِالْفَرْجِ

قافية الحاء

٢٩٠/٢	الوافر	المغيرة بن حبناء	سَأْتُرُكُ مَنْزِلِي بِنْتِي تَمِيمَ وَأَلْحُقُ بِالْحِجَازِ فَأَسْتَرْجِمَا
١٣٠/١	الوافر	توبة بن الحمير	كَانَ القَلْبَ لَيْلَةً قِيلَ يُغْدَى بِلَيْلِي العَامِرِيَّةِ أَوْ بِرَاحِ قِطَاةٍ عَزَّهَا شَرِكٌ فَبَاتَتْ نَجَادِيبُهُ وَقَدْ عَلِقَ الجَنَاحُ فَلَا فِي اللَّيْلِ نَالَتْ مَا تُرْجِي وَلَا فِي الصَّبْحِ كَانَ لَهَا بِرَاحِ
٦٠/١	الطويل	حسان بن ثابت	لَقَدْ ذَاقَ حَسَّانُ الَّذِي كَانَ أَهْلُهُ وَحَمْنَةً إِذْ قَالَا هَجِيرًا وَمَسْطَحُ
٥٣/١ ٥٨٦	الكامل	لييد	لَوْ كَانَ حَيٌّ مَدْرَكَ الفَلَّاحِ أَدْرَكَه مَلَاعِبُ الرَّمَاحِ
٣٦٩/١	مجزوء الكامل	سعد بن مالك	مَنْ صَدَّ عَنْ نِيرَانِهَا فَأَنَا ابْنُ قَيْسٍ لَا بِرَاحِ
١١٢/٢	الوافر	أبو ذؤيب الهذلي	مَنْ يَمَيِّتُكَ عَنْ طِلَابِكَ أُمَّ عَمْرٍو بَعَافِيَةً وَأَنْتَ إِذْ صَحِيحُ
٣١٣/١	الوافر	عمرو بن الإطنابة	وَأَقْحَامِي عَلَى المَكْرُوهِ نَفْسِي وَضُرِّي وَأَضْرِبُ هَامَةَ البِطْلِ المَشِيحِ
٦٢٥/٢	الكامل	عنتره	وَالخَيْلُ تَكْدَحُ حِينَ تَضْبَحُ فِي حِيَاضِ المَوْتِ ضَبْحَا
٣٩٢/١	الطويل		يَقُولُونَ لَا تَبْعُدْ وَهُمْ يَدْفَنُونَهُ وَمَا البُعْدُ إِلَّا مَا تَجُنُّ الصَّفَائِحُ

قافية الدال

٣٠٣/٢	الطويل	زائد بن صعصعة	إِذَا مَا انْتَسَبْنَا لَمْ تَلْدُنِي لِثِيْمَةً وَلَمْ تَجْدِي مِنْ أَنْ تَقْرِي بِهِ بَدَا
١٢٤/١	الطويل	طرفة	أَرَى المَوْتَ يَعْتَامُ الكَرِيمَ وَيَصْطَفِي عَقِيلَةَ مَالِ الفَاحِشِ المَتَشَدِّدِ
٥٦/١	الطويل	الفرزدق	أَعْدُ نَظْرًا يَا عَبْدَ شَمْسٍ فُرْبِيَا أَضَاءَتْ لَكَ النَارُ الحِمَارَ المَقْيَدَا
١٥٢/٢	الرجز	عبيد بن الأبرص	مَنْ أَقْفَرَ مِنْ أَهْلِهِ عَيْدُ فَاليَوْمَ لَا يُبْدِي وَلَا يُعِيدُ

٢٤٦/٢	الطويل	طرفه بن العبد	ألا أيها الزاجري أحضر الوغى وَأَنْ أَشْهَدَ اللَّذَاتِ هَلْ أَنْتَ مُجَلِّدِي
٣٢٦/١	الرجز	قوم من خزاعة	إِنَّ قَرِينًا أَخْلَفُوكَ الْمَوْعِدَا وَنَقَضُوا مِيثَاقَكَ الْمَوْكَّدَا هَمُّ بَيْتُونَا بِالْوَتِيرِ هُجَّدَا وَقَتَلُونَا رُكَّعًا وَسُجَّدَا
٢٣٨/٢	البيسط		شمر وكن في أمور الدين مجتهدا ولا تكن مثل عير قيد فأنقادا
٥٦٧/١ ١٧٥/٢	الوافر	حسان بن ثابت	على ما قام يشتمني لثيم كخنزير تمرغ في رماد
٣٤٢/١	الطويل	الأشهب بن رميلة	فإن الذي حانت بفلج دماؤهم هم القوم كل القوم يا أم خالد
٤٠٥/٢	الوافر		فإنك لو شهدت بكاء هندي ورملة إذ يصكان الحدودا إذ لشهدت معولة تكولا أباح الدهر واحدها الفقيدا رمي الحدثنان نسوة آل حرب بمقدار سمدن له سُمودا فرد شعورهن السود بيضا ورد وجوهن البيض سودا
٩١/١ ٢٤٤/٢ ٥٧٤	البيسط	عبيد بن الأبرص	قد أترك القرن مصفرا أنامله كأن أثوابه مجت بفرصاد
٣٧٢/٢	السريع	ذو الرمة	هل أغدون في عيشة رغيد والموت أدنى لي من الوريد
٤٢٣/٢	الطويل		وجاءت إليهم ثلة خندفية تجيش كتيار من السيل مزيد
٢١٥/١	الطويل	الأعشى	وذا النصب المنصب لا تعبده ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا
٢٢٤/٢	الطويل	المتنبي	وقيدت نفسي في ذراك محبة ومن وجد الإحسان قيذا تقيدا

٢١٤/٢	الكامل	الأسود بن يعفر	ولقد غنوا فيها بأفضل عيشة في ظلِّ ملكٍ ثابتٍ الأوتادِ
٦٤٩/١	البيسط	أم قيس الضبية	ومشهد قد كفيت الناطقين به في محفلٍ من نواصي النَّاسِ مشهودُ
٦٠٥/٢	المنسرح	ليد	يا عينُ هلا بكيتِ أربدَ إذ قمنا وقامَ الخصومُ في كبدِ
قافية الرءاء			
١٨٦/٢	المنسرح	الربيع بن منيع الغزاري	أصبحتُ لا أحملُ السلاحَ ولا . أملكُ رأسَ البعيرِ إن نفرا
٣٠٣/٢	الكامل	حاتم الطائي	أعشوا إذا ما جارني برزت حتى يوارِي جَارِي الخدُرُ
٢٩٠/٢	البيسط	الخنساء	أغر أبلج تأتم الهداة به .. كأنه علّم في رأسه نارُ
٦٥٣/١	المتقارب	أبو ذؤيب الهذلي	ألكني إليها وخيرُ الرّسو ل ألعلّمهم بنواحي الخبَرِ
٥٣٢/١	المتقارب	ابن داود الأصفهاني	تقولُ بُيُوتُهُ لما رأَتْ قُتُوًا من الشّعَرِ الأحمِرِ
٥٨١/١	الطويل	كعب بن مالك	تمتّى كتابَ الله أولَ لِسْلَةٍ وأخَرها لاقى جِهامَ المقادِرِ
١٨٢/١	الرجز		جادت بكفّي كان من أزمى البَشَرِ
٥٨٨/١	الكامل	أمية بن الصلت	خلق البرية من سلالةٍ مُتّينِ وإلى السُّلالةِ كلُّها ستعودُ
٥٩٠/٢	الطويل	الأحوص	سبقتُ لها في مضميرِ القلبِ والحشا سريرةٌ وديومٌ تُبلى السُّرُورُ
١٦٢/١	الطويل	امرؤ القيس	على لاحب لا يهتدى بمناره . إذا سافه العودُ الدِّبائِيُّ جَرَجَرًا
١٣٨/٢	الطويل	الأعشى	تروّح على آلِ المخلّقِ جَفَنَةً كجأيةِ الشيخِ العراقي تفهق
٣٦٦/٢	الرجز	رؤية	فواسقًا عن قصدها جوائرا
٦٣٢/١	الراجز		قالت وفيها حيدةٌ ودُعُرُ عودُ برى منكمٌ وحجُرُ
١٢٦/١	السريع	ابن أحمَر	لا تُفزعُ الأرنبَ أهوالها ولا ترى الضبَّ بها ينجح

٥١٧/١	البيسط	عامر بن الحارث	لقد أتتني لساناً لا أيسر بها من علو لا عجب منها ولا سخر
١٨٤/٢	الطويل	ابن الدمينه	لئن كان يهدى برد أنيابها العلاء لأفقر مني إنني لفقيير
٢٠٩/١	الكامل	الخريق بنت بدر	النازلين بكل معترك والطيبون معاقب الأزر
٢٩٨/٢	الطويل	ابن هرمة	وأقرنت ما حملتني ولقلما يطاق احتمال الصدى يا دعدو والهجر
٢٦٨/١	الوافر	عروة بن الورد	وقالوا ما تشاء؟ فقلت أهو إلى الإصباح أثر ذي أثر
١٦٠/٢	الخفيف	ابن الزبيري	يا رسول الملك إن لساني راتق ما فتقت إذ أنا بور
١٤٧/٢	الرجز		يا سارق الليلة أهل الدار
١٨٠/١	البيسط	عثير بن لييد العذري	بيكي الغريب عليه ليس يعرفه وذو قرابته في الحي مسرور
٥٧٢/٢	الكامل	العجاج	أبصر خربان فضاء فانكدر داني جناحيه من الطود فمر
٥٤٥/٢	الطويل	ابن سلام	أماوي ما يغني الثراء عن الفتى إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر
٣٦٤/٢	الرجز	الخرمازي	أنت لها أهد من بين البشر داهية الدهر وصماء الغبر
٥٥٩/٢		ابن علي الطوسي	جنة لف وعيش مغدق وندامى كلهم بيض زهر
٥٤١/٢	الرجز	العجاج	في بئر لا حور سري وما شعر بافكه حتى رأى الصبح حشر
٦٣٧/٢	الطويل	الكميت بن زيد	وأنت كثير يا بن مروان طيب وكان أبوك ابن الأكارم كوثر
٥٨١/٢	الكامل		ولقد جنيتك أكموا وعساقلا ولقد نهيتك عن بنات الأوبر
٥٥٠/٢	الكامل		وليلة ظلامها قد اعتكر قطعتها والنمهرير ما زهر
٤١٨/٢	الطويل		ومن كل أفنان اللذاذة والصبا لهوت به والعيش أخضر ناضر
٥٤١/٢	المتقارب	امرؤ القيس	لا وأبيك ابنة العامري لا يدعي القوم أنني أفر

٢٠٩/١ الكامل الخرنق بنت بدر
بن هفان لا يبعذن قومي الذين هم
سم العداة وآفة الجزر

قافية السين

٢٦٢/١ الطويل عباس بن
مرداس أكر وأحمى للحقيقة منهم .
وأضرب منا بالسيوف القوانسا
٣٣٨/١ البسيط الخطيئة
دع المكارم لا تلم بساحتها
واجلس فإنك أنت الطاعم الكاسي

٤٣٣/١ الوافر صدر بيت
للأعشى محمد تفدي نفسك كل نفس

٢٣/٢ الرجز جران العود وبليدة ليس بها أنيس
إلا اليعافير وإلا العيس

٣٥/٢ الخفيف أبو تمام وثناياك إنها إغريض
ولآل قوم وفرق وميس

٣٠٣/٢ الوافر الخنساء ولولا كثرة الباكين
حول عائشة كى إخوانهم
لقتلت نفسي وما يبكون
مثل أخي ولكن أعزني
النفس عنه بالتأسي

قافية الشين

٦٤،٦٣/٢ الخفيف ابن عباس وقريش هي التي تسكن البحر
بها سميت قريش قريشا
تأكل الغن والسمن ولا تترك
فيه لذي المخالب ريشا
هكذا في الكتاب حي قريش
يأكلون البلاد أكلا كميشا
ولهم آخر الزمان نبي
يكثر القتل فيهم والحموشا

قافية الضاد

٤١١/٢ الوافر كلوا في بعض بطنكم تعفوا
فإن زمانكم زمن خميص

٣٩٨/١ الطويل مضى الليل والفضل الذي لك لا يمضي
ورؤياك أحلى في فوادي من الغمض

قافية العين

٥٥/١ الرمل سويد بن أبي كاهل أبيض اللون لذيذ طعمه
طيب الريق إذا الريق خدغ

٧٦/٢	المنسرح	أوس بن حجر	الأمعي الذي يريك من الأمل (ر) كان قد رأى وقد سمعا
٢٤٥/٢	الطويل	جميل بثينة	أما تتقين الله في جنبٍ وامقٍ له كبدٌ حري عليك تقطعُ
٣٤٣/٢	البسيط	الأعشى	بذات لوث عفرناة إذا عثرت فالتعسُ أُولَى بها من أن أقولَ لعا
٤٢/٢	الكامل	المتنبي	تَخَلَّفُ الأَنَارُ عَن أَصْحَابِهَا حِينًا وَيُذَكِّرُهَا الفَنَاءُ فَتَتَّبِعُ
٤٣٧/١	الطويل		ترى الثورَ فيها مُدْخِلَ الظِّلِّ رَأْسَهُ وسائِرُهُ بِأِدِّ إلى الشَّمْسِ أَجْمَعُ
٤٠٧/٢	الطويل		تعبدني نمربن سعدٍ وقد أرى ونمربن سعدٍ لي مطيعٌ ومهطع
٤٧٠/٢			جَدُّنا قَيْسٌ وَنَجْدٌ دَارُنَا وَلِنا الأَبُّ به وَالمَكْرَعُ
٤٩٥/٢	الطويل	حسان بن ثابت	زنيماً تداعاه الرجالُ زيادةً كما زيدَ في عرضِ الأديمِ الأكارعُ
٤٠٨/٢	الطويل	الأعرج	فَقَمْتُ إِلَيْهِ بِاللِجَامِ مَيْسَرًا كَذَلِكَ يَمْزِينِي الَّذِي كُنْتُ أَصْنَعُ
٣١٠/٢	السريع	أبو قيس بن الأسلت	قد حصت البيضة رأسي فما أطعمن نوما غير تهجاج
٣٩٧/٢	السريع	حسان بن ثابت	من يرجع العام إلى أهله فما أكيل السبع بالراجع
٤٢٤/١	الكامل	أبو ذؤيب الهذلي	وتجلدي للشامتين أريمم
٥٣٣/٢			أني لصرِفِ الدهرِ لا أنضعصعُ
٦٦٢/١	الوافر	عمرو بن معدي كرب	وخيلٍ قد دلفت لها بخيلٍ بينهم ضربٌ وجيعُ

قافية الغين

٥١٠/١	الكامل	أبو ذؤيب الهذلي	وعليها منرودتان قضاها داودٌ أو صنع السوابغ تبعُ
-------	--------	-----------------	--

قافية الفاء

٤٩/١		أبو نصر يوسف بن عمر بن محمد القاضي	يا محنة الله كفسي إن لم تكفسي فخفسي أما أن أن ترحمينا من طول هذا التشفي
------	--	--	--

- ذهبت أطلب بختي
فقبل لي: قد توفي
كم من عالم في الثريا
وعالم متخفي
الحمد لله شكرا
على نقاوة حرفي
دعاك الله من رجل بأفعى
ضئيل تنفث السم الذعافا
- ٥٠٨/٢ الوافر
- ١١٤/١ البسيط أبو تمام
- كانت هي الوَسَطُ المَخْمِيُّ فاكتنفت
بها الحوادث حتى أضححت طرفاً

قافية القاف

- ٤٠٤/١ الطويل المتنبي
- خَفِ اللهُ وَاسْتُرْ ذَا الْجَمَالِ بِرُفْعِ
فَإِنْ لَحَتْ حَاضَتْ فِي الْحُدُورِ الْعَوَاتِقُ
- ٢٥/٢ الطويل
- فلما ردفنا من عمير وصحبه
تولوا يبراعا والمنية تُعِينُ
- ١٧٧/٢ الرجز رؤبة
- فيها خطوطٌ من سوادٍ وبلقٌ كأنه في الوجهِ توليعُ البَهَقِ
- ٦١٧/١ الرجز
- قالت سُلَيْمَى اشْتَرَى لَنَا سَوِيْقَا
وَهَاتِ خَيْرَ الْبِرِّ أَوْ دَقِيْقَا
- ٢٨٢/١
٣٥٥ الرجز الأخطل
- قد استوى بشرٌ على العراقِ من غيرِ قهرٍ ودمٍ ومُهْرَاقِ
- ٤١٨/١ البسيط زهير
- كَأَنَّ عَيْنِي فِي غَرْبِي مُقْتَلَةٌ
من النواضحِ تَسْقِي جَنَّةَ سُحُقَا
- ٢٣١/١ الوافر بشر بن أبي خازم
- وإلا فاعلموا إنا وأنتم بغاة ما بقينا في شقاقِ

قافية الكاف

- ٦٣٢/٢ عبد المطلب
- اللَّهُمَّ إِنَّ الْعَبْدَ يَمْنَعُ رَحْلَهُ فَاْمْنَعْ حَلَالِكَ
لَا يَغْلِبُنْ صُلَيْبُهُمْ وَمَحَالُهُمْ عَدُوًّا مَحَالِكَ
إِنْ كُنْتَ تَارِكُهُمْ وَكَعْبَتُنَا فَأَمْرٌ مَا بَدَالِكَ
يَا رَبِّ لَا أَرْجُو لَهُمْ سِوَاكَ
يَا رَبِّ فَاْمْنَعْ مِنْهُمْ حَاكَ
إِنْ عَدُوًّا الْبَيْتِ مِنْ عَادَاكَ.

خالد بن الوليد
الرجز
٢٤١/٢
٣٩٩

يا عَزَى كَفْرَانِكَ لَا سُبْحَانَكَ
إِنِّي رَأَيْتُ اللَّهَ قَدَ أَهَانَكَ

قافية اللام

أبو ذؤيب الهذلي
الطويل
٣٥٧/١

إِذَا لَسَعَتْهُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا
وَحَالَفَهَا فِي بَيْتِ نَوْبِ عَوَاسِلِ

المتنبي
الوافر
٤٤/٢

أَشَدُّ الْعَمِّ عِنْدِي فِي سُرُورٍ تَيَقَّنَ عَنْهُ صَاحِبُهُ أَرْحَمًا لَأَلَا

حضرمي بن
عامر
المنسرح
٦٢٧/١

أَفْرَحُ أَنْ أُرْزَأَ الْكِرَامَ وَأَنْ رَزَقَ ذُوْدَا شَصَائِصًا تَبَلَا

امرؤ القيس
الطويل
١١٣/١

أَلَا زَعَمْتُ بِسَبَاسَةِ الْقَوْمِ أَنَّنِي
كَبُرْتُ وَأَنْ لَا يُحْسِنَ السَّرَّ أَمْثَالِي

غوية بن سلمى
الوافر
٥٤١/٢

أَلَا نَادَتْ أَمَامَةً بِاحْتِمَالِي لِتَحْرُتْنِي فَلَا بِيكَ مَا أَبَالِي

لييد بن ربيعة
الرملي
٣١٠/١

إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرٌ نَقْلٌ وَيَبِذْنِ اللَّهِ رَبِّي وَالْعَجَلِ

علي بن أبي طالب
الكامل
٥٢٥/٢

أُوْرِدَهَا سَعْدٌ وَسَعْدٌ مُشْتَمِلٌ
مَا هَكَذَا تُورِدُ يَا سَعْدُ الْإِبِلِ

والدزید بن
حارثة
١١٦/٢

فَوَاللَّهِ مَا أَذْرِي وَإِنِّي لَسَائِلُ
أَغَالِكَ بَعْدِي السَّهْلُ أَمْ غَالِكَ الْجَبَلُ

فِيَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ إِلَى الدَّهْرِ أُوْبَةٌ
حَسْبِي مِنَ الدُّنْيَا رَجُوعُكَ لِي أَمَلٌ

تَذَكُرْنِيهِ الشَّمْسُ عِنْدَ طُلُوعِهَا
وَتَعْرَضُ ذِكْرَاهُ إِذَا غَرِبَهَا أَفْلٌ

وَإِنْ هَبَّتِ الْأَرْوَاحُ هَيْجَنَ ذِكْرِهِ
فِيَا طُولَ مَا حَزَنِي عَلَيْهِ وَمَا وَجَلُ

أَعْمَلُ نَصْرَ الْعَيْشِ فِي الْأَرْضِ جَاهِدًا
وَلَا أَسَامُ التَّطَوَّافِ أَوْ تَسَامُ الْإِبِلِ

حَيَاتِي أَوْ تَأْتِي عَلَيَّ مَنِيَّتِي

فَكُلُّ أَمْرِي فَا ن وَإِنْ غَرَّهُ أَمَلٌ

أبو حنيفة
البيسط
٢٩٩/٢

رُؤِجْتُهَا مِنْ بَنَاتِ الْأَوْسِ مُجْرَنَةٌ
لِلْعَوْسَجِ اللَّدْنِ فِي أَبْيَاتِهَا زَجَلٌ

الخفيف
٥٥٢/٢

سَلْ سَبِيلًا فِيهَا إِلَى جَنَّةِ الْخَلْدِ لَتُسْقَى شَرَابَهَا سَلْسَبِيلًا

الأصمعي
الوافر
٢٧٩/١

شَرِبْتُ الْإِثْمَ حَتَّى ضَلَّ عَقْلِي
كَذَاكَ الْإِثْمُ تَذْهَبُ بِالْعُقُولِ

٢٠٢/١	الخفيف	بشار	قَدْ تَحَلَّلْتَ مَسَلَكَ الرُّوحِ مِنِّي وَبِهَذَا سُمِّيَ الحَلِيلُ خَلِيلًا
٩١/١		الأعشى	قَدْ نَخِضِبُ العَسْرَ من مَكُونِ قَائِلِهِ وَقَدْ يَشْطُ عَلَى أَرْمَاجِنَا البَطْلُ
٩١/١		القطامي	قَدْ يُدْرِكُ المُتَأَنِّي بَعْضَ حَاجَتِهِ وَقَدْ يَكُونُ مع المِستعْجِلِ الزَّللُ
١٦٠/١			كَادَتْ تَهْدُ من الأصواتِ رَاحِلَتِي إِذَا سَالَتِ الأَرْضُ بالجُرْدِ الأَبْيَلِ
٢٢٨/٢	الكامل	الأخطل	كَذَبْتُكَ عَيْنُكَ أَمْ رَأَيْتَ بَوَاسِطِ غَلَسَ الظلامِ من الرَبَابِ خِيالًا
٦٥٣/١	الطويل	كثير عزة	لَقَدْ كَذَّبَ الوَاشُونَ مَا فَهَتُ عِنْدَهُمْ بِزُورٍ وَلَا أَرْسَلْتُهُمْ بِرَسُولِ
٦٤٥/١	البيسط	أبو قيس بن الأسلت	لَمْ يَمْنَعِ الشُّرْبَ مِنْهَا غَيْرَ أَنْ نَطَقْتُ حَمَامَةً فِي غَصُونِ ذَاتِ أَوْقَالِ
٥٥٧/١	البيسط		النَّبْعُ فِي الصَّخْرَةِ الصَّمَاءِ مِنْبُتُهُ وَالنَّخْلُ تَنْبَتُ بَيْنَ المَاءِ وَالعَجَلِ
٤٧٤/٢	الكامل	الأخطل	مَا زِلْتُ نَحْسِبُ كُلَّ شَيْءٍ بَعْدَهُمْ خَيْلًا تَكْرُرُ عَلَيْهِمْ وَرِجَالًا
٣٧٧/٢	الخفيف	عدي بن زيد	نَقَبُوا فِي البِلَادِ من حَذِرِ المَوِ بِ وَجَالُوا فِي الأَرْضِ كُلِّ مَجَالِ
٣٣٤/٢	الطويل		وَإِنْ تَعْتَذِرُ فَاَلْمَحَلُّ مِنْ ذِي ضُرُوعِهَا إِلَى الضَّيْفِ يَجْرَحُ فِي عَرَاقِيهَا نَضْلِي
٥٢٥/٢	الطويل	ذو الرمة	وَدَاءِ تَحَطَّطَ نَاقَتِي مِنْ مَفَازَةٍ وَمِنْ نَائِمٍ عَنِ لَيْلِهَا مُتَرَمِّلِ
٩١/١	الطويل	امرؤ القيس	وَقَدْ أَغْتَدِي وَالطَيْرُ فِي وَكُنَايِهَا بِمَنْجَرِدِ قَيْدِ الأَوَابِدِ هَيْكَلِ
٨٠/٢			وَيُلْحِنِنِي فِي اللُّهُوِ أَلَا أَحِبُّهُ وَلِلُّهُوِ دَاعٍ دَائِبٌ غَيْرُ غَافِلِ
٦٤١/١	الكامل	حسان	يُسْنِقُونَ مِنْ وَرْدِ البَرِيصِ عَلَيْهِمْ بَرْدِي يُصَفِّقُ بِالرَّحِيقِ السَّلْسَلِ
٤٥٣/٢	الطويل		يَبَارِسُ نَفْسًا بَيْنَ جَنِيهِ كَرَّةً إِذَا هَمَّ بِالمَعْرُوفِ قَالَتْ لَهُ مَهْلًا

قافية الميم

٤٩٣/١	البيط		إن الخليفة إن الله سرَّبله سرَّبال عزَّبه تُرجى الخوائيمُ
١٠٩/١	الطويل	أبو تمام	دعوني أنح وجدا كنوح الحائم فلا تجعلني عرضةً للوائيمُ
١٩٣/٢ ٣٦٣	المنسرح	النابعة الجعدي	زجرَ أبي عروة السباعِ إذا أشفق أن يختلطنَ بالغنمِ
٥٤٧/٢	البيط		سائل فوارس يربوع لخلته أهل رأونا بسفح القاع ذي الأكمِ
٤٠١/١ ٤٧٥	الكامل	عنزة	عهدي به شدَّ النهارِ كأنَّ خُصِبَ البنانُ ورأسه بالعظيمِ
٢٠٨/٢	الوافر	الوليد بن عقبة بن أبي عقبة	فإنك والكتاب إلى عليٍّ كذابغةٍ وقد حلَّم الأديمُ
٦٧١/١	الوافر	الفرزدق	فبتنَّ بجانيِّ مُصرَّعاتٍ وبتُّ أفصَّ أغلاقِ الختامِ
٥٧/١	الكامل	عنزة	فتركتُه جزرَ السباعِ ينشئه يقضمنَ حُسنَ بنائه والمعصمِ
١٤٤/٢	الطويل	ذو الرمة	فيا ظبيَّة الوعساءِ بين جلاجلِ وبين النفا أنت أم أمُّ سالمِ
٢٤/١	السريع	السخاوي	قالوا : غدا نأتي ديار الحمى وكل من كان مطيعاً لهم قلت : فلي ذنب فما حيلتي ؟ قالوا : أليس العفو من شأنهم ؟ وينزل الركب بمغناهم أصبح مسروراً بليقاهم بأي وجه أتلقاهم لا سيما عمَّن ترجاهمُ
٤٩٨/٢	الطويل	زهير بن أبي سلمى	هم وَسَطُ ترضى الأنامُ بحكمهمِ إذا نزلت إحدى الليالي بمعظمِ
٥٦٥/٢		الأشعث بن قيس	وساهرة يضحى السرابُ مجللاً لأقطارها قد جُتُّها مثلثاً
١١٩/١	الكامل	عدي بن الرقاع	وسنان أُرصدُه الثعاسُ فرنقتُ في عينيه سنَّةٌ وليس بنائمِ
١٩١/١	الوافر	المتنبي	وكم من عائبٍ قولاً صحيحاً وأفته من الفهم السقيمِ

٤٦/٢	الكامل	عنتره	وَلَقَدْ شَفَى نَفْسِي وَأَبْرَأُ سُقْمَهَا قَوْلُ الْفَوَارِسِ وَبِكَ عَنَتَرُ أَقْدِم
١٧٩/٢	الوافر	المتنبي	وَلَمْ أَسْلَمْ لَكِنِّي أَبْقَى وَلَكِنْ سَلِمْتُ مِنَ الْجِئَامِ إِلَى الْجِئَامِ
٥٣٠/٢		أبو الطيب	وَالهَمْ يُخْتَرِمُ الْجَسِيمَ نَحَافَةً وَيَشِيبُ نَاصِيَةَ الصَّبِيِّ وَيَهْرُمُ
٣٢٢/٢	الطويل	علاء بن أرقم	ويوما توافينا بوجه مقسم كَأَنَّ ظَبِيَّةً تَعْطُو إِلَى قَاصِي السَّلْمِ
١٨٧/١	البيسط	أعرابي	يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ أَعْظُمُهُ فَطَابَ مِنْ طَيِّبِهِنَّ الْقَاعُ وَالْأَكْمُ نَفْسِي الْفِدَاءُ لِقَبْرِ أَنْتَ سَاكِنُهُ فِيهِ الْعَفَافُ وَفِيهِ الْجُودُ وَالْكَرْمُ
٥٠٠/٢	الكامل		يَتَقَارَضُونَ إِذَا التَّقَوَا فِي مَوْطِنِ نَظْرًا يُزِيلُ مَوَاطِنَ الْأَقْدَامِ

قافية النون

٤٥٣/٢	الوافر		إِذَا مَا الْغَانِيَاتِ بَرَزْنَ يَوْمًا وَزَجَّجْنَ الْحَوَاجِبَ وَالْعُمُونََا
٢٩٧/١	الوافر	عمرو بن كلثوم	إِذَا مَا الْمَلِكُ سَامَ النَّاسَ خَسْفًا أَبِينَا أَنْ نُقَرَّ الْحَسْفَ فِينَا
٣١٩/١	الوافر		إِذَا هَبَّتْ رِيَا حُكْ فَاعْتَنِمُهَا فَإِنْ لِكُلِّ خَافِقَةٍ سَكُونُ
١٧١/١ ، ٤٦٩ ، ٦٤٣	الوافر	عمرو بن كلثوم	أَلَا لَا يَجْهَلُنْ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَنَجْهَلُ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَا
١٣٤/٢			امْتَلَأَ الْحَوْضُ وَقَالَ قَطْنِي مَهْلًا رُوَيْدًا قَدْ مَلَأَتْ بَطْنِي
٧٨/١ ، ١٨٣	الوافر	سحيم بن وثيل	أَنَا ابْنُ جَلَا وَطَلَّاعُ الثَّنَايَا مَتَى أَضْعُ الْعِيَامَةَ تَعْرِفُونِي
٢٩٨/٢	البيسط		إِنْ أَجْرَأَتْ حُرَّةٌ يَوْمًا فَلَا عَجَبُ قَدْ نُجْزِي الْحُرَّةَ الْمَذْكَارَ أَحْيَانًا
٥٢٧/١	البيسط		إِنَّ السَّفَاهَةَ طَهَّ مِنْ خَلِيقَتِكُمْ لَا قَدَسَ اللَّهُ أَرْوَاحَ الْمَلَاعِينِ
١٥٨/٢ ، ٣٨٤	الوافر	تأبط شراً	بِأَنِّي قَدْ لَقِيتُ الْغُولَ تَسْعَى بِسَهْبٍ كَالصَّحِيفَةِ صَحْصَحَانَ أَضْرِبُهَا بِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ صَرِيحًا لِلْيَدِينِ وَاللَّجْرَانِ

٤٥٦/١	البيسط	زهير	تَخَوَّفَ الرَّحْلُ مِنْهَا تَامِكًا قَرْدًا كَمَا تَخَوَّفَ عُودَ النَّبَعَةِ السَّفْنُ
٤١٨/٢	الوافر	الشهاخ بن ضرار	ذعرتُ به القطا ونفيتُ عنه مقامَ الذئبِ للرجلِ اللعينِ
١٣٨/١	الرجز		رَجُلَانِ مِنْ ضِبَّةٍ أَخْبَرَانَا إِنَّا لَقِينَا رَجُلًا عُرِيَانَا
٣٧٣/٢	الطويل	ابن أحر	رماني بأمر كنت منه ووالدي بريا ومن جول الطوي رماني فإني لستُ منك ولستُ مني
١٣٧/١ ، ٤٣٥	الوافر		
٢٢٠/١ ، ٢٧١	البيسط	العباس بن الأحف	قالوا خراسانَ أَقْصَى مَا يُرَادُ بِنَا ثُمَّ الْقَفُولُ فَقَدْ جِئْنَا خُرَاسَانَ
٢٩٠/١	الرجز	لفرزدق	كيف تراني قالبا مجني أقلب أمري ظهره للبطن قد قتل الله زيادا عني
٢٩٩/٢	الرجز		مَالِ أَبِي حَمْرَةَ لَا يَأْتِينَا يَظُلُّ فِي الْبَيْتِ الَّذِي يَلِينَا غَضَبَانَ أَلَّا نَلِدَ الْبَيْنَا كَيْسَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا مَا شِينَا وَإِنَّا نَأْخُذُ مَا أُعْطِينَا
٢٩٠/١ ، ٣٢٩	الطويل		وَإِنْ حَلَقْتَ لَا تَنْقُضِ الدَّهْرَ عَهْدَهَا فليس لمخضوبِ البنانِ يمينُ
٢٤٧/١	الكامل	أبو طالب	ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا لولا الملامة أو حذارُ مسبِّ لوجدتني سمحا بذاك مُبِينَا

قافية الهاء

٦٣١/١	الطويل		إِذَا لَسَعَتْهُ الدَّبْرُ لَمْ يَرْجُ لَسَعَهَا
١٦٥/١	البيسط	العباس بن مرداس	أَكْرُ عَلَى الْكُتَيْبَةِ لَا أَبَالِي أَحْتَفِي كَانَ فِيهَا أُمُّ سِوَاهَا
٥٥٧/١	المنسرح	ابن هرمة	إِنَّ سُلَيْمَى وَاللَّهِ يَكْلُؤُهَا صَنَّتْ بِشَيْءٍ مَا كَانَ يَرَزُّوْهَا
٨٠/٢ ، ٨٥	الطويل	الأعشى	تشرق بالقول الذي أذعته وقد أعتدي والطير في وكناته
٤٥٨/١	الكامل	لييد	حَتَّى إِذَا أَلَقْتُ يَدًا فِي كَافِرٍ وَأَجَنَّ عَوْرَاتِ الثُّغُورِ ظِلَامُهَا

٦٢٨/٢	المتقارب		زار القبور أبو مالك فأصبحَ ألامَ زوارها
٦١٥/١	الرجز		عَجِبْتُ مِنْ نَفْسِي وَمِنْ إِشْفَاقِهَا
٣٦١/٢			
٣٨٦/٢	الرجز		علفتها تبنًا وماء باردًا حتى شئت همالة عيناها
٤٦٥/٢	الطويل	رجل من بني بكر	وجارةُ جَسَّاسِ أبانا بنايها كليبا غلت نابُ كليبِ بواؤها فتوسَّطَا عَرْضَ السَّرِيِّ فَصَدَّعَا مَسْجُورَةَ مُتَجَاوِرًا قَلَامُهَا
٥١١/١	الكامل	ليبد بن ربيعة	فَحَضَّحَصَ فِي صُمِّ الصَّفَا ثَفَنَاتِهِ وناء بسلمى نواة ثم صمها قَدْ أَتْرَكَ الْقِرْنَ مُضْفَرًا أَنَامِلُهُ
٤٠٨/١	الطويل	حميد بن ثور	كانت حنيفةُ أثلاثا فثلثُهُمْ مَنْ الْعَبِيدِ وَثَلَّثَ مِنْ مَوَالِيهَا
٦٢٣/١	البيط		كَأَنَّ الْحَمِيمَ عَلَى مَتْنِهَا إِذَا اغْتَرَفْتَهُ بِأَطْسَاسِهَا جُهَانٌ يَجُولُ عَلَى فِصَّةِ جَلَّتْهُ حَدَائِدُ دَوَاسِهَا
١٤٨/١	البيط	جرير	كُلُّ حَيٍّ مُسْتَكْمَلٌ مَدَّةَ الْعَمْرِ رِ وَمَوِدٌّ إِذَا انْتَهَى أَجَلُهُ
٣٥٦/١	المتقارب		مشائيم ليسوا مصلحينَ عشيرةً ولا ناعبٍ إلا بين غرابها وقصيدةُ تأتي الملوكَ حكيمةً قد قلتها ليُقَالَ مَنْ ذَا قَالَهَا
٥٧٢			
٣٣٣/٢	الخفيف	الطرماح	ولا يخيم اللقاء فارسهم حَتَّى يَشُقَّ الصُّفُوفَ مِنْ كَرَمِهِ
٢٦٥/٢	الطويل	الأحوص الرياحي	ولا يَكْشِفُ الْعَمَاءَ إِلَّا ابْنُ حُرَّةٍ يَرَى غَمْرَاتِ الْمَوْتِ ثُمَّ يَزُورُهَا
٣٥٥/١	الكامل	الأعمش	
٦٤٢			
٦٥٠/١	المنسرح	رجل من حمير	ولا يمهلُ حيٌّ إذا انتهى أمدُه
٣٦٦/١	الطويل	جعفر بن علبة	ويوما شهدناه سليما وعامرا قليل سوى الطعن النهال نوافله
٤٥٧			
٣٢٢/٢			
٤٣٧/٢	البيط		يا عارضا يختال في أثوابه أسنمة الآبال في سحابه
١٢٣/٢	الطويل	رجل من بني عامر	
١٢٢/٢	الرجز		

قافية التاء المربوطة

٤٩٧/٢	الرجز		أقبلَ سَيْلٌ جاءَ من عندِ الله بجرْدُ حرْدِ الجنَّةِ المغلَّةِ
٦٣٠/٢	البيسط	زياد المعجم	تدلي بودي إذا لاقيتني كذبا وإن أُغيبَ فأنتَ الهامزُ اللُّمزةُ

قافية الواو

٥٧/١	الكامل		خُلِقُوا وما خُلِقُوا مَكْرُمةً فكأنهم خُلِقُوا وما خُلِقُوا رُزِقُوا وما رُزِقُوا سَمَاحَ يدِ فكأنهم رُزِقُوا وما رُزِقُوا
------	--------	--	--

قافية الياء

٥٢٨/١	المتقارب	الأشعري الجعفي	فيسرُّك ما كانَ عندَ امرئٍ ويسرُّ الثلاثةَ غيرَ الحَقِيّ
٥٥٦/٢		عمران بن حطان	دعتهم بأعلى صوتها ورمتهم بمثلِ الجبالِ الصفرِ نزاعَةَ السَّوى

* * *

رابعاً : فهرس الأعلام

الصفحة	الاسم
٥٩٩/١	إبراهيم بن يزيد النخعي
٥٥٣/١	ابن بحر
٥٥٤/١	ابن جريج
٨٧/١	ابن السراج
١٦/١	ابن طبرزد
٥٧٨/١	ابن شجرة
٣٩١/٢	ابن فارس
١٧/١	ابن مالك
١٢٤/٢	أبو إسحاق إبراهيم بن علي
٣٤٧/١	أبو بكر بن الباقلاني
١٨/١	أبو حفص عمر بن أبي بكر
١٩٢/٢	أبو الأشد بن كلدة
٣٨/١	أبو الحكم بن بركان
٤٩٠/١	أبو الجود
١٦/١	أبو الجود اللخمي
١٥/١	أبو الجيوش عساكر بن علي
١٩٤/١	أبو الدرداء
٦١/٢	أبو سليمان الداراني
١٧/١	أبو شامة
١٥/١	أبو الطاهر بن عوف
١٥/١	أبو الطاهر السلفي
١٤٦/١	أبو طلحة الأنصاري
٥٧٥/١	أبو الطيب بن سلمة
٣١٧/١	أبو العالية الرياحي
٦٠٠/١	أبو عمرو عامر بن شراحيل
١٧/١	أبو الفتح محمد بن علي

الصفحة	الاسم
١٧/١	أبو الفداء إسماعيل بن عثمان
١٦/١	أبو القاسم البوصيري
٢٤٩/١	أبو محمد بن عطية الأندلسي
١٧/١	أبو محمد القاسم
٢٩١/١	أبو المعالي
١٧/١	أبو اليمن الكندي
٥٠٨/٢	أحمد بن يحيى
١٩٦/١	الأخطل
١٩٦/١	أسامة بن زيد
١٤٤/١	الأشعث بن قيس
٣٥٥/١	الأعشى
٦٢٠/١	الأعمش
٢٣٨/١	تميم بن أوس
٤٧٤/٢	جعال
١٧/١	جمال الدين أحمد بن عبيد الله
٤٩٩/٢	جهم بن صفوان
٢٢٣/٢	الحجاج بن يوسف
٢٠٣/١	الحسن بن علي
٤١٩/١	همزة بن حبيب
١٥/١	حنبل بن عبد الله
٥٢٣/١	خباب بن الارت
٣١٧/١	رفيع بن مهران
٢٥/١	الزنجاني
٣١٩/١	سراقة بن مالك
٦٢٠/١	سليمان بن مهران
١٥/١	الشاطبي

الصفحة	الاسم
٤٠٠/١	شريح القاضي
٦٠٠/١	الشعبي
١٦/١	الشهاب الغزنوي
١٦/١	صدر الدين أحمد
١٩٩/١	طعمة بن الأبيرق
١٩٦/١	عامر بن الأضببط
٥٥٤/١	عبد الملك بن عبد العزيز
٢٩١/١	عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني
١٥٥/١	عبد الله بن أبي بن سلول
١٥٦/١	عبد الله بن جبير
١٥٩/٢	عبد الله بن الزبيري
٥٨٠/١	عبد الله بن زائدة
٥٠٣/١	عميد بن عمير
١٨٥/١	عثمان بن أبي شيبة
٢٣٨/١	عدي بن بداء
٣٣٤/١	عدي بن حاتم
٣٠٢/١	عكرمة بن عبد الله البربري
٢٩٢/١	علي بن حمزة الكسائي
٢٤٥/١	علي بن عيسى الرماني
١٩٤/١	علي بن محمد الماوردي
١٦٣/١	عمران بن حصين
٥٥٦/٢	عمران بن حطان
١٩٨/١	عمرو بن أمية الضمري
٥١/٢	عمرو بن عبيد
١٩٤/١	عياش بن أبي ربيعة
٦٧٠/١	عيسى بن عمر
١٧/١	غياث بن فارس
٤٨١/٢	

الصفحة	الاسم
٥٧٦/٢	فخر الدين بن خطيب الري
٤٩٠/١	القاضي الفاضل
١٨٤/١	كعب بن الأشرف
١٩٦/١	المقداد بن الأسود
١٩٦/١	معلم بن جثامة
٢٦٣/١	محمد بن سيرين
٥٠٨/٢	محمد بن عبد الله بن طاهر
١٨/١	محمد بن يوسف بن علي
١٩٤/١	مسروق
١٠٢/٢	معتب بن قشير
٤٩٩/٢	مقاتل بن سليمان
١٩٥/١	مقيس بن صبابه
٤٩٩/١	نافع الأزرق
٥٠٠/١	نجدة الحروري
٤٩٦/٢	النضر بن شميل
١٦٠/١	نعيم بن مسعود
٨٧/٢	هانئ بن نيار
١٦٤/١	هند بنت أبي أمية (أم المؤمنين أم سلمة)
٣١٠/٢	يحيى بن معاذ
٨/٢	يعقوب بن إسحاق

خامساً: فهرس الأمثال

الصفحة	المثل
٥٥ / ٢	أجور من قاضي سدوم .
٢١٥ / ٢	أشرق ثبير كيبا نغير .
٦٩ / ٢	إذا جاء نهر الله بطل نهر معقل .
٦٤٣ / ١	إذا عزّ أخوك فهن .
٨٦ / ٢	إنك لا تمد لنا شبراً من غدر إلا مددنا لك باعاً من ختر .
٦٣٣ / ٢	إنها لضغت على إبالة .
٩٨ / ٢	تسمّع بالمعيدي لا أن تراه .
٤٨٣ / ٢	سمّن كلبك يأكلك .
١٠٧ / ٢ ، ١٨١ / ١	صدّقني في سن بكره .
١٨٨ / ٢	في كل شجرة نار واستمجد المرخ العفار
٢٧٠ / ٢	قال الجدار للوتد: لما شققنتني؟ قال: سل من يدقني .
١٩٩ / ٢	كفى السلامة داء .
٩٨ / ٢ ، ١٣١ / ١	من عزّ بزّ
٣٩٧ / ٢	هو كالقرلّ، إن رأى خيراً تدلى، وإن لم ير شيئاً تعلّى .
٤٠٩ / ١	يستدل على الرجل بكلامه وشعره .

* * *

سادساً: فهرس الأماكن والبلدان

الصفحة	المكان أو البلد
٢٣٥، ٦٩/١	أيلة
٣٧٨/٢	بئر سُمَيْحَة
٣٣٢/١	جرش
٢٢٠/١	خراسان
٥٥/٢	سدوم
١٧/٢	سيلحون
٣٣٦/٢	الشحر
١١٤/١	عمورية
١٢١/١	العنب
٣٣٣/١	مرو
٣٥٧/٢	وج

* * *

سابعاً : فهرس محتويات الجزء الثاني

الموضوع	الصفحة
سورة النمل.....	٥
سورة القصص.....	٣١
سورة العنكبوت.....	٤٩
سورة الروم.....	٦٢
سورة لقمان.....	٧٦
سورة السجدة.....	٨٩
سورة الأحزاب.....	٩٧
سورة سبأ.....	١٣٥
سورة فاطر.....	١٥٥
سورة يس.....	١٧٠
سورة الصافات.....	١٨٩
سورة ص.....	٢١١
سورة الزمر.....	٢٣١
سورة غافر.....	٢٤٩
سورة فصلت.....	٢٦٨
سورة الشورى.....	٢٨٠
سورة الزخرف.....	٢٩٦
سورة الدخان.....	٣١٣
سورة الجاثية.....	٣٢١
سورة الأحقاف.....	٣٢٩

الصفحة	الموضوع
٣٤١	سورة محمد
٣٥١	سورة الفتح
٣٦١	سورة الحجرات
٣٧٠	سورة ق
٣٨١	سورة الذاريات
٣٩٠	سورة الطور
٣٩٦	سورة النجم
٤٠٦	سورة القمر
٤١٣	سورة الرحمن
٤٢٢	سورة الواقعة
٤٣٣	سورة الحديد
٤٤٢	سورة المجادلة
٤٤٩	سورة الحشر
٤٥٨	سورة الممتحنة
٤٦٥	سورة الصف
٤٦٩	سورة الجمعة
٤٧٣	سورة المنافقون
٤٧٧	سورة التغابن
٤٨٠	سورة الطلاق
٤٨٤	سورة التحريم
٤٨٨	سورة الملك
٥٩٣	سورة القلم

الموضوع	الصفحة
سورة الحاقة.....	٥٠١
سورة المعارج.....	٥٠٦
سورة نوح.....	٥١١
سورة الجن.....	٥١٧
سورة المزمل.....	٥٢٥
سورة المدثر.....	٥٣٢
سورة القيامة.....	٥٤١
سورة الإنسان.....	٥٤٧
سورة المرسلات.....	٥٥٤
سورة النبأ.....	٥٥٨
سورة النازعات.....	٥٦٣
سورة عبس.....	٥٦٨
سورة التكوير.....	٥٧٢
سورة الانفطار.....	٥٧٧
سورة المطففين.....	٥٨٠
سورة الانشقاق.....	٥٨٥
سورة البروج.....	٥٨٨
سورة الطارق.....	٥٩١
سورة الأعلى.....	٥٩٣
سورة الغاشية.....	٥٩٧
سورة الفجر.....	٦٠٠
سورة البلد.....	٦٠٤

الصفحة	الموضوع
٦٠٧	سورة الشمس
٦٠٩	سورة الليل
٦١١	سورة الضحى
٦١٣	سورة الشرح
٦١٦	سورة التين
٦١٨	سورة العلق
٦٢١	سورة القدر
٦٢٢	سورة البينة
٦٢٤	سورة الزلزلة
٦٢٥	سورة العاديات
٦٢٧	سورة القارعة
٦٢٨	سورة التكاثر
٦٢٩	سورة العصر
٦٣٠	سورة الهمزة
٦٣١	سورة الفيل
٦٣٤	سورة قريش
٦٣٦	سورة الماعون
٦٣٧	سورة الكوثر
٦٣٩	سورة الكافرون
٦٤٠	سورة النصر
٦٤١	سورة المسد
٦٤٢	سورة الإخلاص

الموضوع	الصفحة
سورة الفلق	٦٤٣
سورة الناس	٦٤٥
الفهارس العامة	٦٤٧
أولاً : فهرس القراءات	٦٤٨
ثانياً : فهرس الأحاديث والآثار	٦٦٦
ثالثاً : فهرس الأشعار	٦٩٤
رابعاً : فهرس الأعلام	٧١٠
خامساً : فهرس الأمثال	٧١٤
سادساً : فهرس الأماكن والبلدان	٧١٥
سابعاً : فهرس محتويات الجزء الثاني	٧١٦